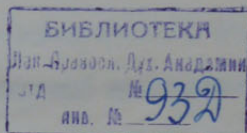


932

ЛЕНИНГРАДСКАЯ ДУХОВНАЯ АКАДЕМИЯ.

ЕПИСКОП ФЕОГАН ЗАТВОРНИК,

КАК ПРОПОВЕДНИК. -



Курсовое сочинение
студента 1У курса Ленинградской
Духовной Академии
священника ВЯЧЕСЛАВА ГАБРИЛОРА.

Ленинград.
1957 г.

„В лице пресвященного Феофана мы
имеем общего христианского учителя — при
его безмолвии; общественного деятеля — в
затворе; церковного проповедника, всюду
слышимого, хотя и не являвшегося в послед-
нее время на церковной кафедре; миссионера
— обличителя сектантских заблуждений, хотя
и не выступавшего на поприще открытой мис-
сионерской деятельности; яркого светиль-
ника учения Христова для народа православ-
ного.“

Анонимно. — Пресвященный Феофан,
Затворник. Изд. Москва,
1895 г.

О Г Л А В Л Е Н И Е

СТР.

Предисловие

ГЛАВА ПЕРВАЯ

ЖИЗНЬ И ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ЕПИСКОПА ФЕОФАНА
ЗАТВОРНИКА 1 - 32

ГЛАВА ВТОРАЯ

ВЗГЛЯД ЕПИСКОПА ФЕОФАНА НА ПРОПОВЕДЬ 33 - 44

ГЛАВА ТРЕТЬЯ

ОБЗОР ПРОПОВЕДЕЙ ЕПИСКОПА ФЕОФАНА
ПО СОДЕРЖАНИЮ 45 -199-а

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ

ИСТОЧНИКИ И ФОРМА ПРОПОВЕДЕЙ
ЕПИСКОПА ФЕОФАНА 200-213

ГЛАВА ПЯТАЯ

ОТЗЫВЫ СОВРЕМЕННИКОВ О ПРОПОВЕДЯХ
ЕПИСКОПА ФЕОФАНА ;
МЕСТО И РОЛЬ ЕП. ФЕОФАНА СРЕДИ ДРУГИХ
ПРОПОВЕДНИКОВ XIX ВЕКА ;
ЗНАЧЕНИЕ ЕГО ПРОПОВЕДНИЧЕСКОЙ ДЕЯТЕЛЬНО-
СТИ ДЛЯ ГОМИЛЕТИКИ И СОВРЕМЕННЫХ ПРОПО-
ВЕДНИКОВ 214-223

ПРЕДИСЛОВИЕ.

" Поминайте наставников ваших, которые проповедывали вам Слово Божие, и взирая на кончину их жизни, подражайте вере их." (Евр.13, 7).

К таким ^внемногим духовным наставникам, память которых заповедует хранить апостол Павел принадлежит и пресвященный Феофан Вышинский затворник, ибо он все время своей жизни проповедывал слово Божие, и самая жизнь которого представляет величайший образец для подражания.

При воззрении на духовный образ епископа Феофана, уместно привести слова св. Григория Богослова, об одном из славных церковных учителей: " Не знаю, - говорил св. Григорий, - как мне распорядиться словом и найти способ не продлить его чрез меру. Это был верх учености: одних он превосходил разнообразием, других - высотой познаний, некоторых - тем и другим. Об учености его свидетельствуют многочисленные и превосходные сочинения, которые он написал в нашу пользу. ¹⁾ Но так как, на описание всех его доблестей и на изъявление им удивления потребовалось бы, может быть, более времени, нежели сколько должно занять настоящее слово, то из многих его дел, коснусь немногих, чтобы только удовлетворить собственному желанию и

1) Св. Григорий Богослов. "Творения". т.1, слово 24, стр.349.

воздать должное преднику," 1) - говорит св. Григорий Богослов.

Слова св. Григория Богослова можно отнести к многогранной деятельности и преосвященного Феофана. ✓ Он известен по своим многотомным трудам как учитель нравственности, экзегет Священного Писания, духовный руководитель и наставник, находившийся в затворе, наконец, как проповедник в сане пресвитера и на кафедре епископа. Для полного обозрения столь обширной его деятельности и духовного наследия потребуется много времени, труда и сил, а главное знаний, ✓ то мы в своей работе взяли на себя более скромную задачу - рассмотреть лишь проповедническую деятельность епископа Феофана. Конечно, его имя, как проповедника менее известно, чем имя экзегета и автора трудов по нравственному богословию и аскетике, но ему не много нужно было слов, потому что для наставления других, достаточен был пример его жизни.

Данная работа не являющаяся, конечно, большим вкладом богословской науки, несомненно, для ее автора дала много в смысле его теоретической подготовки проповеднической деятельности и обогатила фактическим материалом в прекрасном изложении.

✓ Если всякое литературное произведение стоит в тес-

1) Св. Григорий Богослов. " Творения", т.1, Слово 21.
стр.307.

ной связи с личностью своего творца и неизбежно носит печать его характера, то в особенности это можно сказать о проповеднической литературе. ✓ В проповеди отражается душа автора. Здесь всякое живое слово должно исходить из глубины души, от чистого сердца, выражать самую задушевную мысль, искреннее убеждение автора. ✓ Проповедь не является только произведением ума, но продуктом действия всех сил и способностей человека, влагающего в него все свое существо, всю свою духовную личность. — У каждого проповедника есть в проповедях свои, только ему свойственные особенности, объясняемые лишь его личным характером. Поэтому рассматривать проповеди необходимо неразрывно с личностью их автора, здесь искать ключ уяснению свойств и особенностей проповеди. Только при этом условии можно проникнуть в дух проповеди, в самое внутреннее ее существо и не смешать с проповедями других. 1)

Исходя из данного принципа неразрывности личности проповедника и его проповеди, ✓ мы первой главой своей работы ставим биографию святителя Феофана, уделяя основное внимание его воспитанию и образованию нравственного характера, а также деятельности, как проповедника и ревнителя о проповедывании Слова Божия.

✓ Во второй главе будет изложен теоретический взгляд

1) Ветелев А. свящ. "Курс Гомилетики", стр.8-10.

епископа Феофана на проповедь.

✓ Третью главу составит обозрение содержания его проповедей,

✓ В четвертой главе будут указаны источники его проповедей и их форма, с указанием стилистических особенностей и языка.

✓ В пятой и последней главе будут приведены отзывы современников епископа Феофана, непосредственных слушателей его проповедей о нем, как проповеднике, указано место и роль епископа Феофана как проповедника среди других проповедников XIX века ✓ и значение его для проповеднической науки и современных проповедников, что и составит собственно заключение сочинения.

При написании нашей работы, особенно в рассмотрении содержания проповедей епископа Феофана, мы считали необходимым, употребление его слов и выражений, сообщивших однако данному сочинению по стилю и языку несколько церковно-славянский оттенок.

При цитации в рассмотрении содержания проповедей святителя, мы считаем неудобным и излишним каждую приводимую мысль сопровождать соответствующей сноской, поэтому излагая мысли данной проповеди такого то сборника, будем указывать лишь № проповеди, открыв которую можно проверить правильность ее изложения.

ГЛАВА 1.

ЖИЗНЬ И ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ ЕПИСКОПА ФЕОФАНА ЗАТВОРНИКА.

Преосвященный Феофан Затворник, в мире Георгий Васильевич Говоров, родился 10 января 1815 года в большом селе Чернавске (бывшем раньше городом) Елецкого уезда, Орловской губернии в семье священника.

Отец его Василий Тимофеевич Говоров, от природы человек очень способный; получил хорошее образование в Севской семинарии, ¹⁾ где и был по окончании оставлен на должности воспитателя. После двух лет воспитательской работы он был рукоположен во священника Владимирской церкви села Чернавска. Как человек выделявшийся среди духовенства умом и образованием, а главное благочестивой жизнью, отец Василий вскоре был замечен епархиальной властью и назначен благочинным. Исполняя должность благочинного в течение тридцати лет, отец Василий заслужил одобрение начальства, любовь и уважение подчиненных. Жена о. Василия, - мать еп. Феофана, Татьяна Ивановна, была дочерью священника. По характеру - это была добрая, сострадательная женщина, глубоко-религиозная, скромная и в высшей степени трудолюбивая. Из средств доступных ей, она старалась помогать всем нуждающимся и никто из бедных, нищих и больных не уходил от нее без посильной помощи, ²⁾

1) До 1825 г. Кафедральным городом Орловско-Севской епархии был г. Севск.

2) Крутиков *И.А.* Святитель Феофан Затворник и подвижник Вышенской пустыни " Душеполезное чтение " 1887 г. ч.1, стр. 45.

со всеми она была радушна и ласкова. 1) От таких досто-
почтенных людей и родился еп.Феофан. В кругу своих роди-
телей и родственников, собственно в духовной среде и про-
текли первые годы жизни Георгия. Эта среда, несомненно,
имела большое влияние на образование его нравственного ха-
рактера. В религиозно-нравственном отношении влияние на
отрока, прежде всего, оказал отец, который во все воскрес-
ные и праздничные дни брал детей в церковь, 2) а когда
они подросли, заставлял читать и петь на клиросе, прислу-
живаться в алтаре. Церковь, богослужение, духовное чтение и
пение, совершаемое с благоговением, производят на взрослых
людей, а особенно на детей, сильное впечатление, возбужда-
ют и укрепляют в них религиозно-нравственное чувство, дают
направление всем силам души на всю последующую жизнь. Не-
даром, поэтому, и еп.Феофан в детстве испытывавший на себе
благоприятное влияние Церкви, и впоследствии осознавший всю
его необходимость, на страницах своих творений, особенно
при рассуждении о средствах воспитания детей, основным из
них считает церковность. 3)

Отец Василий, постоянно занятый делами по приходу и
благочинию, конечно, не мог заниматься систематическим вос-

1) Ключарев А. Преосв.Феофан Затворник и его пастырская
деятельность. Правосл.собеседник 1904 г., ч.2, стр.394.

2) У о.Василия кроме Георгия было еще шестеро детей.

3) Еп.Феофан "Путь ко спасению", стр.48.

Самое действительное средство к воспитанию истинного
вкуса в сердце есть церковность, в которой должны быть
содержимы воспитываемые дети. Сочувствие^{не} всему свя^{то}му^и благому

питанием сына. Это дело взяла на себя мать, Татьяна Ивановна, постоянно находившаяся при детях. Она воспитала в нем основные христианские добродетели: послушание, кротость, любовь к ближним и т.д., совокупность которых создает религиозно-нравственную настроенность. При своей скромности и религиозности он выделялся среди своих сверстников живостью характера, резвостью, находчивостью в затруднительных положениях и настойчивостью.

Первые жизненные впечатления являются обычно наиболее глубокими и сильными, а потому и подобное семейное воспитание, несомненно имело большое нравственное значение, бессознательно, но прочно заложив в душе ребенка истинное зерно будущей жизни великого христианского подвижника. Наделенный от природы богатыми духовными дарованиями, будущий святитель от отца унаследовал светлый, глубокий ум и замечательную память, а также неутомимую энергию и настойчивость в достижении намеченной цели. От матери - нежное любящее сердце, кротость, живость и впечатлительность.

Первоначальное образование, заключавшееся в умении читать, писать и знании первых действий арифметики, было дано отроку Георгию по исполнении ему семи лет. ¹⁾

Оценивая домашнее образование того времени, современники

сладость пребывания среди него ... не могут лучше впечатлеть в сердце. Церковь, дух. пение, иконы - первые изящнейшие предметы по содержанию и силе.

1) Крутиков А. Святит. Феофан Затворник и подвижник Вышенской пустыни. "Душеполезное чтение" 1897 г., ч. 1, стр. 47.

свидетельствуют, что оно было механично, но имело религиозно-церковный характер. Сам еп.Феофан, вспоминая дни детства, проведенное под родительской кровлей, вспоминает об этом образовании, и с особой теплотой вспоминает о своей матери. " Матушка наша знала так хорошо Четьи Минеи, что и богословам не уступала. Когда батюшке, по делам приходского пастырства было некогда заняться с детьми, матушка нам рассказывала о житиях святых, либо прямо они вслух, либо читала по книге. О, какая славная была наша матушка. Царствие ей небесное. Мы в семилетнем возрасте еще научились от нее христианскому богословию. 1)

Девяти лет Георгий в 1823 г. был определен в Ливенское духовное училище, 2) а оттуда в 1829 году - в Орловскую Духовную Семинарию. Ректором Семинарии в то время был архимандрит Исидор, впоследствии митрополит Петербургский, поставивший ее на подобающую высоту. Учителем словесности был иером.Платон, потом митрополит Киевский.

Уже в первом классе Георгий Говоров проявил себя способным учеником вообще, и в написании проповедей - в частности. Вспоминая это время он сам, незадолго до своей кончины, в одном из писем пишет, что однажды иером.Платон задал на Рождественских каникулах написать проповедь по своему выбору: " Я написал её с большим воодушевлением и

1) Еп.Феофан, письма "Воскресное чтение" 1894 г.стр.350.

2) Еп.Феофан, Собрание писем, вып.1, стр.239. #194.

заслужил похвалу о.Ректора. Тогда я долго ходил не по земле, а выше облаков". 1) В Семинарии его интересовали все науки, но особенно философия и психология, которые преподавал Остромысленский. Ученики заслушивались его лекциями, которые он излагал языком понятным и увлекательным. Говоров часто беседовал с ним и так увлекся, что остался на повторный курс в философском классе, несмотря на то, что был по успеваемости в числе первых учеников; увлекался музыкой, пением, изучением языков.

В старшем, так называемом богословском классе, познания Говорова в слове Божием были настолько значительны и основательны, что на экзамене обратили внимание тогдашнего Орловского Преосвященного Никодима, замечательного знатока библейского текста. Это обстоятельство имело решающее значение в судьбе молодого семинариста.

Ректор Семинарии архим.Софоний, преемник архим.Исидора, ценивший в своих учениках больше всего твердое заучивание учебника, чем не отличался Говоров, не имел его в виду при назначении кандидатов в Академию, и даже был против. Многое ничего не оставалось, как заняться подыскиванием подходящего сельского прихода, но провидение Божие решило иначе. Не надеявшийся на подобное счастье, Говоров неожиданно получает по личному распоряжению епархиального архиерея назначение в Киевскую Академию.

1) Еп. Феофан, собрание писем, вып. 4, стр. 232 #566

Так Преосвященный Никодим по достоинству оценил знания и способности даровитого ученика и послужил в руках Божиих орудием, не оставившим этот светильник под спудом.

В 1837 г. Георгий Говоров был принят в число студентов Киевской Академии. Наряду с успехами в учёбе шло и нравственное преуспеяние будущего аскета-епископа. Добрые качества, приобретенные в более ранний, до-школьный период его воспитания, с течением времени, все более и более развивались и укреплялись в нем, выявляя тот склад характера и склонности, которыми потом отличался он всю остальную жизнь. Уже во время своего обучения в Семинарии Говоров обнаружил склонность к уединению, упорному труду и религиозную настроенность. ¹⁾

Отличаясь от природы большою общительностью и веселым нравом, юный семинарист во время каникул, по отзыву родственников, любил уединяться, его часто видели погруженным в какие то думы и долго простаивающим на молитве. ²⁾

В Семинарии же впервые у Говорова обнаружилась необыкновенная любовь и благоговение к памяти св.Тихона Задонского, сохранившаяся до конца жизни. Вместе с теткой своей Марфой Никифоровной он совершил путешествие ко гробу святителя.

В Академии духовные силы святителя получили еще боль-

1) Рыбниченко В.П. "Памяти Преосвященного Феофана епископа Владимирского и Суздальского. Труды Киевской Духовной Академии, 1894 г., т.1, стр.421.

2) *ИВМ* же, стр. 422.

шее развитие. Он глубже и сознательнее стал относиться как к богословскому образованию, так и к делу своего спасения. Здесь завершилось его умственное образование и ясно определилось общее направление нравственной жизни.

Киевская Духовная Академия в сороковых годах прошлого столетия находилась в цветущем состоянии как по доброму православному направлению школьной жизни, так и по обилию талантов в преподавательском составе, и вполне удовлетворяла как его умственным запросам, так и возвышенному настроению и религиозным стремлениям.

Митрополитом Киевским и непосредственным начальником Академии был знаменитый Филарет Амфитеатров, ¹⁾ известный своим благочестием, подвижничеством и строгостью православного образа мыслей, не допускавшего никакого вольномыслия, а также твердостью правил жизни и деятельности. Ректором Академии, когда Говоров был на младшем курсе, был знаменитый Иннокентий Борисов, ²⁾ впоследствии

-
- 1) Филарет - митрополит Киевский и Галицкий, в мире Феодор Георгиевич Амфитеатров (1779-1857 гг.) - сын священника из Орловской губ. По окончании Севской семинарии принял монашество. По завершении своего образования занимал должность ректора различных семинарий, а потом и ректора Московской Академии. В 1879 г. был возведен в сан епископа Калужского. В 1837 г. назначен митрополитом Киевским, где и оставался до самой смерти. Митр. Филарет пользовался всеобщим уважением за свою истинно-христианскую жизнь; его считают одним из виднейших представителей русского монашества. "Полный Правосл. богосл. Энциклопедич. Словарь". Выпуск IV; изд. П. Сойкин., стр. 2233.
- 2) Иннокентий, еще будучи ректором Академии из архимандритов в 1837 г. был рукоположен во еп. и только в 1841 г. выехал из Киева, будучи назначен во епископа Вологодского.

архиепископ Херсонский, красноречивый церковный проповедник, обладавший дивной способностью неотразимо влиять на слушателей. От природы живой и энергичный он внимательно следил за занятиями студентов и постоянно возбуждал их, заботясь прежде всего о возможно более основательном философско-богословском образовании студентов, ректор особое внимание обращал на развитие среди них любви к проповедничеству и искусства в нем, сам перечитывал студенческие проповеди, призывал авторов, лучших из них, и по целым часам беседовал о том, как нужно писать и произносить поучения.

С 1837 г. ректором Академии был назначен архимандрит Иеремия, ¹⁾ отличавшийся личными качествами, глубокой религиозностью, строгим аскетизмом, к которым ближе всего подходили свойства и качества Говорова.

Большое влияние на Говорова оказал и профессор Я.К. Амфитеатров, ²⁾ преподававший церковное красноречие ;

-
- 1) Преосв. Иеремия род. в 1799 г. в семье причетника Орловской губ., Ливенского уезда. По окончании Семинарии был учителем греческого языка. После четырех лет преподавания ушел в монастырь послушником, потом поступил в Петербургскую Академию, затем переведен в Киевскую Академию инспектором, и потом ректором. В 1841 г. рукоположен во епископа, викария Киевского митрополита. В 1842 г. переведен в Ставрополь, затем в Полтаву и, наконец, в Нижний Новгород. В 1857 г. удалился на покой, в затвор в Нижегородский Печерский монастырь. 27 лет прожил в затворе, предаваясь молитвенным и аскетическим подвигам. Умер в 1884 г. Титов А. "Преосв. Иеремия в схимонаш. Иоанн еп. Нижегородский и Арзамасский". Чт. в императ. общ. истории и древностей Российских, Москва 1887 г., кн. III, отд. 3, стр. 1-47.
 - 2) Амфитеатров Яков Космич, профессор. Сын причетника Орловской епархии, впоследствии бывшего священником. Родился в 1802 году. Образование получил в Севской семинарии, а затем Киевской Академии, курс которой окончил со степенью магистра в 1827 г. Был оставлен в Академии бакалавром по кафедре русской словесности и гомилетики.

как хороший, душевный человек и как красноречивый духовный оратор и проповедник, Георгий, будучи его земляком, часто бывал у него на квартире. Во время этих посещений они вели горячие беседы о церковном проповедничестве и других предметах религиозно-богословского характера. Этими беседами, а также воодушевленными поучениями проф. Я. К. Амфитеатров внушал большую любовь к проповедничеству слова Божия и поучал его, как и других учеников говорить поучения экспромтом.

От этого времени сохранилась проповедь студента Говорова, произнесенная в 1840 г. "на Вознесение Господне". Она впервые была напечатана в 1853 г., когда архим. Феофан был ректором С. Петербургской Академии. ¹⁾ Кроме проповедничества, любимыми предметами Георгия Говорова были Свящ. Писание, Нравственное богословие и Психология.

Под руководством хороших профессоров умственные способности Говорова сильно развились, у него образовался значительный интерес к богословским наукам и обнаружилась особенная любовь к письменным работам. Сочинения он писал хорошие, прямо на тему, без отступлений, логично, кратко, просто, не употребляя неясных и непонятных выражений. ²⁾

Известен как самообытный и талантливый профессор, имевший влияние не только на студентов - своих слушателей, но и повлиявших на разработку и направление гомилетической науки. "Правосл. богосл. энциклопедия", т. 1, Петроград.

- 1) Вошла в сборник под заглавием "Слова С. Петербург, дух. акад. ректора архим. Феофана.
- 2) Об этом свидетельствует его магистерское сочинение и проповедь на Вознесение Господне.

" Никто лучше его не писал, - говорил впоследствии о преосвященном Феофане его товарищ по Академии Макарий, митрополит Московский, - только по скромности своей он не мог громко читать своего сочинения." 1)

У начальства Академии Георгий Говоров был на хорошем счету. В инспекторских ведомостях отличался как человек "весьма скромный, честного поведения, отличающийся благонаправлением, любовью к богослужению, обладающий весьма хорошими способностями и усердием." 2)

Таким образом, добрые нравственные качества, замеченные в период его обучения в Семинарии, в Академии развились, указывая ему тот путь, к которому он себя приготавливал - путь иночества. Тем более академическая среда располагала к этому особенно большое влияние в этом отношении оказывая на него ректор Академии архим. Иеремия, известный своею религиозною жизнью и аскетизмом. Говоров часто бывал у ректора, вел с ним душеполезные беседы и все более укреплялся в своем намерении принять монашество. Располагала к принятию монашества и Киево-Печерская лавра с её святынями, модами, пещерами, памятниками священной старины, с её благочестивыми старцами и затворниками. Недаром святитель уже на закате дней своих с любовью вспоминал о Лавре в одном письме: "Киевская Лавра - неземная обитель. Как

1) Церк.Ведомости, 1894 г., ч.1, прибавл.250-251 стр.

2) Ключарев А. "Преосв.Феофан Затворник и его пастырская деятельность" Правосл.собеседник 1904 г., ч.П, стр.404.

пройдешь брешь, бывало, так и чувствуешь, что зашел в другой мир. А там-то внутри чего, чего нет, Господь мой, батюшка, я почаству переношусь туда мыслью (писано в 1838 г.), так и полетел бы телом ". 1)

Все это вместе взятое и привело впечатлительного юношу к принятию монашества. Но, однако, сделать этот шаг ему было нелегко. Иноша смотрел на монашество как на трудный подвиг служения Церкви и окончательно решился только после долгого размышления и тяжелой душевной борьбы. По свидетельству родственников, во время каникул при переходе в старший класс, Георгий казался замкнутым, сосредоточенным, повидимому решающимся на какой-то важный шаг в жизни, хотя никому об этом ничего не говорил. Прежде, будучи общительным и веселым, теперь он удалялся в поле, гулял в уединении и казался серьезным и мрачным. 2)

Наконец, эта душевная борьба закончилась победой душевных стремлений. К тому же в это время в его семейной жизни произошло событие, которое окончательно порвало последнюю его связь с миром. В 1838 г. скончалась его мать, а в следующем - 1839 году и отец. Устроив при содействии любившего его ректора Академии архим.Иеремии, ходатайствовавшего перед Орловским епархиальным архиереем, положение

1) Еп.Феофан. Собр. писем, вып.3, стр. 33. # 388.

2)

сиротствующего семейства своего родителя ¹⁾ Георгий мог свободно приступить к осуществлению своей заветной мысли о вступлении в иноческий чин. 1 октября 1840 г. им было подано на имя начальства прошение следующего содержания : " Имея постоянное усердие к занятию богословскими предметами и к уединенной жизни, я, чтобы соединить то и другое на предлежащем мне служении Церкви, положил обет посвятить жизнь свою монашескому званию ".

Просьба молодого студента была удовлетворена и 15-го февраля 1841 года он был пострижен в Свято-Духовской церкви Братского монастыря ректором Академии, архимандритом Иеремиею с именем Феофана. ²⁾

После пострижения он, вместе с тремя студентами, отправился за благословением и советом в Лавру к иеросхимонаху Парфению, известному своим благочестием, подвижнику, который дал им следующее наставление: " Вот вы - ученые монахи; набравши себе правил, помните, что одно нужнее всего: молиться и молиться непрестанно умом в сердце Господу, - вот чего добивайтесь. ³⁾

Эти слова подвижника глубоко запали в сердце будущего

-
- 1) На место отца Георгия Говорова в Черновск из села был переведен зять его о. Гавриил Переверзев с обязательством содержать дочь покойного Анну до ее совершеннолетия.
 - 2) Рыбинского В.П. "Памяти Преосв. Феофана, еп. Владимирск. и Суздальского. Труды К.Д.А. 1894 г., т.1. стр.422-3.
 - 3) Тамбовск.Епарх.ведом. 1894 г., № 6, стр.118.

святителя и послужили руководством во всей его дальнейшей жизни и деятельности. Шестого апреля инок Феофан епископом Иеремией был рукоположен в сан иеродиакона, а первого июля - во иеромонаха. Написав курсовое сочинение по кафедре Священного Писания, он окончил академический курс одним из первых магистров.

Так прошли годы воспитания и образования еп. Феофана, годы подготовки к служению Церкви, ¹⁾ под руководством сначала родителей, потом учителей. Заложено было хорошее и прочное основание для дальнейшего совершенствования.

✓ На формирование религиозно-аскетических взглядов преосв. Феофана, явившихся для него программой деятельности и которые он проводил в своих проповедях и сочинениях, можно думать, сказалось влияние идей старца Паисия Величковского.

Как видно из "Описания рукописей хранящихся в Орловских древнехранилищах И.Е.Евсеева" одним из мест духовного Паисиевского братства был Свенский монастырь в Орловской епархии, находившийся недалеко от места рождения еп. Феофана.

О непосредственном влиянии этого братства на еп. Феофана нет сведений, но оно несомненно проявилось при посредстве еп. Иеремии, о котором упоминалось выше. Возвышенные монашеские идеалы старца Паисия, выразившиеся в старчестве

1) Корольков. "Преосв. еп. Феофан". Труды К.Д.А. 1894 г. стр. 530 - 607.
Ключарев А. Преосв. Феофан и его пастор. деят." Правосл. соб. 1904 г. стр. 332-406.

и отшельничестве были занесены в Россию из Молдавии его учениками. В Свенском монастыре подвизались схимонахи Афанасий, постриженник и ученик старца Паисия и другой Афанасий, по названию младший. Один из учеников Афанасия - Смарагд был духовным руководителем и старцем Иеремии, впоследствии еп.Нижегородского, начавшего свои монашеские подвиги в Свенском монастыре.

Несомненно, что в битность свою в Свенском монастыре в послушании у Смарагда, Иеремия не только читал, но и воспринимал сердцем заветы старца Паисия, они то и определили направление всей его последующей жизни и деятельности.

Это же самое, сказанное о еп.Иеремии, можно отнести и к еп.Феофану. Как учитель и близкий духовный руководитель еп.Феофана, еп. Иеремия, конечно, передавал ему эти заветы старца Паисия.

В самом учении еп.Феофана о молитве, умном делании, старчестве много общего с учением об этих предметах старца Паисия. Возможно это сходство в учении обязано общему источнику - св.отцам, которыми оба пользовались. Но вместе с тем, несомненно, еп.Феофан читал книги старца Паисия, восхищался ими, ¹⁾ и их цитировал в своих сочинениях. ²⁾

1) "Посылаю, - писал он еп.Иеремию, - книги: старца Паисия и отца архимандрита *Платона* Тверского монастыря, Платона. Все их считаю очень высокими и многополезными, особенно первую. Там учение о молитве так изложено, как я еще нигде не видал." Письма Чт.в общ.любит.дух.просвещ. 1887 г., ч.III, стр.31-32.

2) В рецензии на трактат еп.Феофана "Что потребно покающемуся." проф.Корсунакий И. отмечает, что автор знаком с древними отцами аскетами и новыми, Нилом Сорским, Паисием

В 13 веке в России под влиянием учеников старца Паисия вновь оживает созерцательное монашество. Это сказалось и в литературе. Начали заниматься переводами святоотеческой литературы. К старым и переводным книгам присоединились новые самостоятельные труды таких подвижников, как Игнатий Брянчанинов и еп. Феофан.

Еп. Феофан явился верным и типичным продолжателем отеческой традиции в аскетике и богословии. Он старался все учение о христианской жизни перестроить на началах святоотеческой аскетике, что делал и старец Паисий. Он явился и завершителем подвига Паисия в деле перевода Добролюбия. 1)

Итак, можно думать, что ближайшая к месту воспитания еп. Феофана, организованная и наиболее богатая силами Свенская Паисиевская школа, руководимая Афанасием, а потом Смарагдом, имела возможность более, чем кто либо другой наложить на еп. Феофана свой аскетический отпечаток. 2)

По окончании академического курса иеромонах Феофан был назначен на должность ректора Киево-Софийских духовных училищ. Преосв. Иеремия, горячо любивший Феофана помогал ему своими советами в его деятельности. Благодаря этой помощи иером. Феофан оказался хорошим руководителем учебного

Величковским и др., во множестве случаев приводятся они в более или менее значительных по объему выдержках. Корсунский И. проф. "Преосв. еп. Феофан". Москва 1895 г.

- 1) Флоровский Г., прот. Пути русского богословия. Париж стр. 392-400.
- 2) Евсеев И. Е. Описание рукописей, хранящихся в Орловских древнехранилищах, вып. 2, Орел, 1906 г. стр. 135-136.

дела и воспитания. Заботясь о хорошем умственном образовании своих учеников, он особенно заботился об их религиозно-нравственном воспитании. Для этого давал им читать книги религиозно-нравственного содержания, объяснял праздничные и воскресные Евангелия, старался привить в них любовь к труду, молитве и храму Божию. В основу своих отношений с учащимися он полагал христианскую любовь. "Полюбите детей, и они вас полюбят". Вот главное положение, которому и сам он следовал и других учителей и воспитателей побуждал следовать. Самым же действительным средством доброго христианского воспитания он считал церковность. Этим мудрым средством иером.Феофан руководствовался и в последующей своей педагогическо-воспитательской деятельности. Желая быть как можно более плодотворным в деле воспитания и образования учеников, иером.Феофан и сам усердно занимался своим духовным развитием, ибо был убежден, что воспитатель сам должен пройти все степени христианского совершенства, чтобы быть способным вести учащихся по доброму пути. Самое место и среда способствовали его духовному совершенствованию. Особенно в тесных отношениях он находился со своими прежними воспитателями и учителями: еп. Иеремией, Дмитрием Муретовым и иеросхимонахом Парфением. Они давали ему советы как вести многотрудное дело спасения. Руководством к сему также служили святоотеческо-подвижнические сочинения, которые он с усердием стал изучать в это время. Благодаря данным средствам и при личных тру-



дах молодой инок постепенно и неуклонно шел вперед по пути нравственного совершенства.

Высшее начальство, видя духовные качества иером.Феофана, мудрую опытность и усердие в деле воспитания и образования, перевело на более ответственную должность. В декабре 1842 г. он был назначен инспектором и преподавателем логики и психологии в Новгородскую семинарию. Больно было ему расставаться с Киевом и своими духовными руководителями. Для него с этого времени, по собственному его выражению, началась жизнь частых и неожиданных перемен, причувших быть безмолвно покорным всякому назначению, подобясь шару, катящемуся туда и сюда, по направлению сообщаемых ему ударов. 1)

Здесь как и в Киеве, верным своим взглядам на христианское воспитание, иером.Феофан усердно занимался своей деятельностью. Кроме дел преподавания и воспитания он часто совершал богослужение в семинарском храме, занимался преподаванием слова Божия. Из поучений, сказанных в это время, сохранилось три: на Воздвижение Креста Господня,²⁾ день Св.Пасхи и на Рождество Пресвятыя Богородицы. Уже в этих проповедях виден хороший проповедник, заботящийся о благе ближних своих, прекрасный знаток Священного Писания, умеющий просто, ясно, доступно излагать истины хри-

1) Слова к Тамбовской пастве, вып.1. стр.6.

2) Слова С.Петербург. дух.Акад. ректора архим.Феофана. С.Петербург, 1859 г.

стианского вероучения и нравоучения, располагать все доводы и рассуждения стройно, логично, а главное, сердечно.

Недолго пришлось иером.Феофану быть в Новгороде. Начальство высоко оценило его умственные и нравственные достоинства и 13 декабря 1844 г. вызвало в Петербург на должность бакалавра по кафедре Нравственного и Пастырского богословия. Как человек трудолюбивый и честный он ревностно взялся за исполнение порученного ему дела и достиг успеха. Его лекции производили большое впечатление на студентов. Духовное начальство видя его усердие возложило новые обязанности. 22 марта 1845 г. иером.Феофан был назначен инспектором Академии и членом Комитета для рассмотрения конспектов наук семинарского образования. За ревностное исполнение этих обязанностей он был удостоен благословения Св.Синода и звания соборного иеромонаха. Но эти многочисленные обязанности сильно тяготили идеального настроенного инока, что видно из его письма еп.Иеремии:

" Ученою должностью начинаю тяготиться до нестерпимости. Пошел бы в церковь, да там и сидел. 1) Скоро, однако, представился благоприятный случай выйти из тяготившего его положения. В 1847 г. русским правительством была учреждена духовная миссия в Иерусалиме. К этой миссии в качестве её добровольного члена и примкнул иером.Феофан, уволенный от всех академических должностей.

1) Еп.Феофан. Письмо еп.Иеремии. Чт.в общ.любит.дух. просвещ. 1897 г., ч. III полуг. 1, стр.31-32.

Поездка в Палестину имела большое как воспитательное, так и образовательное значение для Феофана. Он ознакомился с древним подвижничеством восточных обитателей, особенно Саввы Освященного и Афона, вошел в тесную, духовную связь с монахами этих обителей, старался подражать им в их аскетических подвигах, изучал аскетические творения древних подвижников, в различных библиотеках отыскивал древние рукописи, собирал древние иноческие уставы. Здесь занялся и переводом святоотеческих творений с греческого языка, который изучил в совершенстве, овладел французским языком, познакомился с католичеством и протестантством и их способами пропаганды. 3 мая 1854 г. вследствие Крымской войны миссия была отозвана.

По возвращении в Петербург иером. Феофан был возведен в 1855 г. в сан архимандрита и назначен в Академию бакалавром по кафедре Канонического права. Кроме преподавания он занимался и проповеднической деятельностью. Сохранилась проповедь на день Возшествия Святого Духа.

12 сентября 1855 г. архимандрита Феофана переводят на должность ректора Олонецкой семинарии, где он пробыл менее года; но и за это короткое время успел сделать много. Еп. Аркадий Олонецкий в это время был вызван для присутствия в Св. Синод и на архим. Феофана были возложены не только все дела по управлению Семинарией и духовного училища, но и епархией. Он обязан был следить за выполнением распоряжений Преосвященного, за ходом дел в Консистории, за испол-

нением духовенством своих обязанностей. Особое внимание архим. Феофан здесь обратил на состояние церковного проповедничества, которое было очень слабо при сильном распространении раскола. В своей докладной записке еп. Аркадию архим. Феофан предлагает распределить предметы христианского учения по частям между способными священниками, чтобы составить полное собрание катихизических поучений. Ревность к проповеданию ожила бы, а то она очень слаба, сетовал он. 1) Для оживления проповеди, подавая пример другим, архим. Феофан сам говорит поучения, 2) рекомендовал читать готовые печатные проповеди в церквях, что и делалось. 3) Советовал при церквях открывать библиотеки. Здесь пришлось ему приложить свои силы и на борьбу с расколом. Но вся эта административная деятельность 4) тяготила его, мешала стремлениям к нравственному совершенству и аскетическим подвигам, и назначение на должность настоятеля посольской церкви в Константинополь 21 мая 1856 г. весьма обрадовала его. Он писал еп. Аркадию по поводу своего нового назначения: "глубоко поскорбел бы, если бы меня переместили куда-нибудь опять на ректуру, но то место, где, если угодно Богу, буду теперь, предпо-

1) Христ. Чтен. 1894 г., ч. П, стр. 103.

2) Пропов. на Новый год, 1866 г., стр. 1. Вел. Пятко, стр. 84. Слова архим. Феофана. С. Петербург 1859 г.

3) Христ. Чтение 1894 г., ч. П, стр. 103.

4) Заним. стройкой зданий Семинарии, духовн. училищ.

читаю всему для себя".¹⁾

Недолго и здесь пробыл архим. Феофан. В июне 1857 г. он получил назначение на должность ректора Петербургской духовной академии. Исполняя эту ответственную должность, он усиленно занимался учено-литературной деятельностью, а также проповедничеством.²⁾ Именно в это время им были произнесены замечательные проповеди против антихристианских веяний в тогдашнем обществе. "О прогрессе",³⁾ "о возрождении" и о Св. Храме.⁴⁾ Все эти проповеди написаны живо и дышат горячей ревностью по истине и славе Божией. Проникнуты глубоким знанием потребностей и недугов современных произнесению жизни и в них основательно опровергаются заблуждения того времени.

Во время ректорства им было произнесено слово в день пятидесятилетия Петербургской Академии.

В 1859 г. все упомянутые выше проповеди архим. Феофана и ряд других произнесенных им во время своего пребывания в Петербурге были изданы особой книгой под заглавием "Слова С.-Петербургской духовной академии ректора архимандрита Феофана. СПб. 1859 г." (24 проповеди).

Эти проповеди, как и ранее упомянутые, с одной сто-

1) "Христ. Чтение" 1894 г. стр. 106-107.

2) Слово на восш. на престол Алекс. Никол., стр. 28.

3) " " в день рождения Его Велич., стр. 153.

4) " " на освящ. придела Исаак. собора, стр. 195.

Эти три проповеди вошли в брошюру под назв. "Предостережения" с прибавл. статьи "Письмо дух. отца к смущению речами вольнодумцев."

роны глубоко затрагивают вопросы религиозно-нравственной жизни, а с другой - представляют живое отношение к вопросам современной жизни с обличением её недугов, с предостережениями от увлечения духом времени с призывом к борьбе, с указанием способов и путей этой борьбы. Эти проповеди, отличаясь высокими внешними и внутренними качествами привлекали многих слушателей и из любителей проповедничества и обыкновенных посетителей храмов Божиих.

1 июня 1859 г. архим.Феофан был хиротонисан во епископа Тамбовского и Шацкого, а пятого уже вступил в общение со своею паствою.

Тамбовская епархия была одна из обширнейших и населенных; здесь было много раскольников, сектантов, потрудиться епископу предстояло немало. Епископство Феофана в Тамбове совпало с временем введения в жизнь разного рода реформ не только в гражданской, но и церковной жизни России, и на все эти реформы так или иначе епархиальному архиерею нужно было отзываться. ✓ Одной из первых забот епископа было стремление поднять уровень народного образования. Для достижения этой цели он заботился об открытии церковно-приходских школ, которых при нем было открыто много, о воспитании детей в духе Православной Церкви.

В целях подъема народного образования еп.Феофан заботился также об устройении и благолепии храмов Божиих, сам подавая живой пример ревностного учительства. Два выпуска его проповедей к Тамбовской пастве, содержащих сто десять

слов, служат ясным доказательством его ревности к проповеданию Слова Божия.

Неопустительно проповедуя Слово Божие еп.Феофан и подведомственное ему духовенство побуждал как можно ревностнее относиться к церковному проповедничеству и поучать своих прихожан "благовременно и безвременно". В качестве руководства к проповеднической деятельности по распоряжению преосв.Феофана при "Тамбовских епархиальных ведомостях" печатался Сборник кратких поучений из св.отцов, " а также свои собственные проповеди лучших проповедников.

С целью научить священников составлению и произношению проповедей Преосв.Феофан поместил в "Тамбовских епархиальных ведомостях" целый гомилетический трактат "Как составить проповедь". 1) В нем указывается отличие проповеди от других литературных произведений, её цель, характер, свойства. Еп.Феофан неустанно и строго следил за проповеднической деятельностью священников. Ревностных проповедников он поощрял наградами, 2) нерадивых подвергал штрафам и другим наказаниям.

Так, на одном постановлении Тамбовской духовной консистории преосв.Феофан наложил следующую резолюцию :
" Свящ.Светлова, без уважительных причин не говорившего ни одного поучения в течение целого полугодия, оштрафовать на вдов и сирот духовного звания шестью рублями серебром

1) "Тамб. епарх. ведом." 1862 г., № 8, стр. 318-324.

2) "Тамб. епарх. вед." 1861-1862 г., стр. 4, 11, 67, 108, 136, 143
и др.

и пропечатать в Ведомостях к сведению по епархии.

Но для того, чтобы духовенство могло с честью, пользой и достоинством исполнять свою обязанность учительства и проповедывания Слова Божия, преосв. Феофан особенно заботился о поднятии уровня развития и образования самого духовенства. Духовные учебные заведения ввиду этого были постоянным предметом его забот. Им же было открыто епархиальное училище для девиц духовного звания, служившее местом воспитания будущих жен священников. Заботясь должным образом о воспитании сыновей и дочерей духовенства Преосв. Феофан заботился и о выполнении образования самого духовенства. С этой целью им было открыто в 1861 г. здание Тамбовских епархиальных ведомостей. Они должны были постепенно выяснять современные религиозно-нравственные потребности пастырей и пасомых и таким образом способствовать оживлению всей пастырской деятельности местного духовенства. Ведомости состояли из двух отделов: официальной части и "Прибавлений". В первой помещались различные распоряжения начальства и официальные известия, а также объявления о различных журналах и газетах, о продаже книг, нередко давались советы, какие книги полезно выписывать духовенству. В "Прибавлениях" помещались беседы и проповеди св. Отцов и современных новых проповедников, объяснялось значение праздников, писались исторические статьи и др.

1) "Тамбовск. епарх. ведом.", 1861 г., № 25.

Но недолго Тамбовской пастве пришлось находиться под управлением еп.Феофана. 22 апреля 1863 года он был перемещен на Владимирскую кафедру. Служение преосв.Феофана на Владимирской кафедре было еще более плодотворным и равнообразным, чем на Тамбовской. Трудов преосв.Феофану и здесь предстояло много, но они облегчались для него тем опытом, который он приобрел за время своего архипастырского служения в Тамбове.

Во Владимире, как и в Тамбове, еп.Феофан ревностно заботился о подъеме народного образования посредством открытия церковно-приходских школ, устройства и благоуукрашения храмов Божиих и усиления проповеднической деятельности пастырей. На проповедывание священниками Слова Божия здесь, как и в Тамбове, преосв.Феофаном было обращено особое внимание. Необходимость проповеди здесь сознавалась еще более, ибо епархия была обширнее и многолюднее Тамбовской, а главное сильно заражена расколом. Для упорядочения и усиления проповеднической деятельности приходских священников, еп.Феофан 27 ноября 1864 г. издал "Инструкцию для проповедания Слова Божия", которая и была напечатана во "Владимирских епархиальных ведомостях" за 1865 г. 1) В Инструкции различаются катихические поучения и обыкновенное проповедывание Слова Божия. Катихизаторство учреждается кроме Владимира во всех уездных городах, посадах и значительных селах. (§ 2). Предметом кати-

1) 3 - 15 стр.

кзических поучений должны быть истины веры изложенные в Православном Катихизисе, (§ 6) толкование воскресных евангельских и апостольских чтений и бесед о богослужении и важнейших событиях из истории Церкви Ветхозаветной и Новозаветной и Русской (§ 7). Временем для произношения этих поучений назначается всенощное бдение между двумя отделениями шестопсалмия (после первых трех псалмов) в течение всего года.

Говоря о качествах поучений, инструкция особенно настаивает на простоте, искренности и ясности слова (§ 8), язык катихизических поучений не должен быть простонародным, предлагается избегать выражений и оборотов речи вульгарных, неприличных церковной кафедре. (§ 9). Образцами для подражания должны служить творения св.Иоанна Златоуста, Тихона Задонского и др. (§ 10). По форме катихизические поучения могут быть самые разнообразные, ибо чем разнообразнее форма поучений, тем внимательнее они выслушиваются. (§ 11). Чтобы катихизаторство шло успешнее, инструкция предлагает назначать в одном месте по два, по три, а где можно и более катихизаторов на каждый год (§ 12), так, чтобы они разделяли между собою предметы поучений: один брал догматическую часть, другой - нравственную и т.д. (§§ 13). Обычные поучения, по инструкции, все приходские священники должны произносить в каждый значительно церковный праздник и особенно во св.Четырдесятницу, так как это есть непрменный долг каждого приходского священ-

ника (§ 17). Если по какой либо причине проповедники не могут составлять свои поучения, то по инструкции им разрешается - а) выбирать готовые печатные проповеди приспособительно ко времени и духовным нуждам прихожан; б) излагать историю праздников и жития святых по синаксарям, прологам, четьи минеям и т. п.; в) изъяснять повседневные ~~дб/~~ домашние молитвы; г) прочитывать прихожанам дневные евангельские зачала на русском языке с кратким указанием содержания и посильным объяснением (§ 18).

Особенно важным делом для приходского священника является знание духовных нужд своих прихожан, что является залогом успеха и действительности проповеди, а поэтому предлагается священникам вникать в духовные нужды пасомых и посредством слова искоренять пороки и дурные привычки, например, пьянство, сквернословие, грубое и жестокое обращение в семье и т.п. (§ 19).

Приглашаются к проповедыванию Слова Божия, под руководством местного священника и способные диаконы, а также окончившие курс семинарии сельские учителя (§ 21). Ревностные в деле проповедывания будут всегда в особом внимании у Епархиального начальства, а небрежные в этом священном деле будут подвергаться со стороны начальства законным взысканиям и штрафам (§ 24). Престарелые приходские священники, имеющие свыше пятидесяти лет, могут быть свободны от составления собственных поучений, но не освобождаются от обязанности учить своих прихожан через не-

опустительное прочитывание печатных поучений (§ 27).

Местным благочинным инструкция предписывает строго следить за проповеднической деятельностью священников, составлять по этому предмету особую ведомость и представлять ее начальству (§§ 22-30). Для наблюдения за успешным ходом проповедничества и для руководства в нем преосв.Феофан учредил особый "цензурный комитет" при Духовной консистории из приходских священников г.Владимира и преподавателей Семинарии и духовного училища, и имеющих священный сан. В обязанности этого комитета входило : а) назначать для всех мест катихизаторов, б) рассматривать представляемые ему проповеди, в) выносить свое мнение о достоинстве и недостатках их, а также и о мерах к устранению последних, г) следить за неопустительным исполнением священниками проповеднической деятельности (30). Обо всем этом Цензурный комитет должен был ежегодно составлять ведомость и представлять вниманию епархиального начальства.

На основании этих донесений преосв.Феофан ревностных проповедников Слова Божия награждал, а небрежных наказывал и штрафовал. 1)

Эта инструкция преосв.Феофана имела громадное значение для поднятия проповеднической деятельности духовенства Владимирской епархии на должную высоту. Один из священ-

1) Владим.епарх.ведом., 1865 г. № 4,13; 1866 г. № 7.

ников этой епархии писал по поводу этой инструкции во "Владимирских ведомостях" : " Циркуляр этот, как заботливый голос верного долгу Архипастыря, признаться, заставил многих из нас усиленнее взяться за проповедничество, ¹⁾ другой священник свидетельствует "о душевном удовольствии, с которым он прочитал циркуляр о вменяемости каждому приходскому священнику неопустительно во все воскресные и праздничные дни говорить народу поучения или своего сочинения или по крайней мере, печатные". ²⁾ Кроме того, также для возвышения проповеднической деятельности духовенства преосв.Феофан побуждал сведущих людей писать по этому вопросу статьи и помещать их в местных епархиальных ведомостях. Так появились статьи, одной из которых явилась : " При каких условиях сельские священники более правильно и успешно могут выполнять обязанность во все праздничные и воскресные дни проповедывать Слово Божие" свящ.Александра Цветаева. ³⁾

В этих статьях авторы их развивают мысли, высказанные в инструкции, разъясняют, популяризируют. Но заставляя других проповедывать Слово Божие еп.Феофан сам не стоял в стороне от этого святоно дела. Наоборот, он других поучал, побуждал и вдохновлял собственным примером.

1) Владим.епарх.ведом. 1865 г., стр.786, № 14.

2) Там же, 1865 г., стр.408, № 7.

3) Там же, 1865 г., стр.784-790.

И действительно его труд в деле проповедничества на Владимирской кафедре был плодотворен и обилен. За три года своего пребывания во Владимире он произнес 138 проповедей. 1) Один из жителей города Владимира, свои впечатления по поводу назначения и приезда к ним еп.Феофана писал, что вновь назначенный святитель "произвел впечатление на внешнее общество своими проповедями. Каждое служение свое он сопровождает архипастырскою беседою. Его слово овладевает вниманием слушателей до того, что даже при слабости его голоса слышно последнему нищему у церковного порога; речь так общепонятна, что привлекает множество слушателей из простого народа. 2)

Заботясь о спасении чад своей паствы еп.Феофан много внимания, будучи еп.Владимирским, уделял борьбе с расколом, который имел там широкое распространение. Для этого он ездил по епархиям, посещал места особенно зараженные расколом, здесь обличал раскольников, вразумлял, вступал с ними в беседы, в которых старался показать неправоту их учения и гибельность пути, по которому они идут. Для борьбы с расколом было с разрешения Св.Синода открыто в конце 1864 г. в селе Вязниковского уезда, Богоявленское Православное братство. Для поднятия умственного уровня местного духовенства, а следовательно

1) Слова к Владим.пастве 1869 г. Владимир.

2) Правосл.обозрение 1863 г. т.ХП, стр.86-87.

и для улучшения проповеднической его деятельности по инициативе преосв.Феофана в 1865 г. во Владимире был открыт журнал "Епархиальные ведомости", как и в Тамбове, для этой же цели он особенную проявил заботу об открытии и пополнении библиотек в епархии при городских и сельских церквях. Библиотеки по его мнению "являются для духовенства единственным средством поддержания и пополнения тех знаний, которые получены в Семинарии.

В его управлении Владимирской епархией было открыто училище для девиц духовного звания и много др.

Плодотворна и обширна была архипастырская деятельность еп.Феофана как в Тамбове, так особенно и во Владимире, но она не была сродна душе святителя. 1) С юных лет он стремился к уединению и идеал монашества видел в совершенном отрешении от мира и всех житейских забот. Поэтому он, в 1866 г. после двадцатипятилетнего служения Церкви на разных поприщах, подобно Тихону Задонскому, решил удалиться на покой и конец своей жизни провести в уединении и безмолвии для спасения своей души, а для спасения душ близких своих и служения Церкви заняться трудами духовного писательства. 10 июня 1866 г. преосв.Феофан, согласно своему прошению был уволен от управления епархи-

1) Особенно не по душе ему были хлопоты относительно денежных капиталов, хозяйственных расходов Владим.вед. 1865 г. № 12, 13. Тяготили и консисторские дела кляузные и различные меры наказания, которые он должен был налагать на провинившихся. Письма III выпуск, стр.57.

альными делами и удалился в Вышенский монастырь Тамбовской губернии, Шацкого уезда.

"Отхожу", говорил он прощаясь с Владимирской паствой, - "не ради того, чтобы вынужден был оставить вас, но как ведомый, ведусь на свободное от забот пребывание. Одно скажу, что кроме внешнего течения событий, определяющих наши дела, есть внутреннее изменение расположений, доводящих до известных решимостей. Есть кроме внешней необходимости - внутренняя, которой внимлет совесть и не сильно противоречит сердце." 1)

В Вышенском монастыре с 1872 г. в полном затворе прошли последние 28 лет жизни епископа Феофана. 2)

Если в эти годы он не мог наставлять других, служить ближним посредством проповеди, то он служил им молитвой, не ставлял при помощи писем, руководил ко спасению своими высокодуховными произведениями.

6 января 1894 года святитель мирно скончался.

1) Слова к Владимирской пастве, стр.683.

2) Только однажды в 1871 г. преосвященный Феофан говорил проповедь при освящении храма на Тамбовской губ. Проповедь напечатана в Тамбовских епархиальных ведомостях. 1871 г., № 11.

ГЛАВА П.

ВЗГЛЯД ЕПИСКОПА ФЕОФАНА НА ПРОПОВЕДЬ.

Епископ Феофан принадлежит к числу плодovitых проповедников. Плодом его проповеднической деятельности явилось двести семьдесят две проповеди. Одни из них были произнесены в С.-Петербурге, другие в сане епископа к Тамбовской и Владимирской паствам. Особенно была обширна его учительная деятельность во Владимире, где за три года общественного служения им было произнесено сто тридцать восемь проповедей.

√ Неопустительно проповедуя сам, еп. Феофан заставлял проповедывать и подведомственные ему духовенство.

√ Вся деятельность еп. Феофана в деле оживления проповедничества явилась отражением его взгляда на значение учительства в деле пастырского служения.

√ О воззрениях святителя на дело церковной проповеди мы судим по его собственным высказываниям в проповедях, письмах и специальному трактату "как составить проповедь", написанному им для духовенства Тамбовской епархии.

Назначение церковной иерархии состоит в приготовлении душ человеческих для Царствия Божия. 1)

Для выполнения этого назначения между пастырями и пасомыми должны быть определенные отношения - взаимосвязь.

1) Феофан еп. "Мысли на каждый день года по церковн. чт. из Слова Божия. стр.413.

«Священство является руководителем своих пасомых на пути ко спасению. Это руководство должно состоять не в видимом блеске и не во внешних преимуществах, а во внутренней силе их слова над душами пасомых, когда всякий может сказать: овцы гласа моего слушают, т.е. свой ум и волю покарят его словам, свои понятия слагают по его учению, свою жизнь устроят по его советам и свои сомнения решают его вразумлениями. А всего этого как достигнуть? Не иначе, как через проповедь слова, ибо у нас это одно орудие». 1)

√ Еп. Феофан указывает на проповедывание, как долг священства, их непрременную обязанность за неисполнение которой последует наказание. 2) В сознании великой ответственности и пользы проповеди для христиан, он взывает : «... иерей Божий, испусти потоки Божественных словес в отраду себе и в оживление душ. Только не молчи. Проповедуй, ибо на это ты призван. 3)

√ Содержанием проповеди должна служить Богооткровенная истина, записанная в Священном Писании. Эту Истину принес на землю Господь Иисус Христос и Дух Святой, исполнивший Апостолов в день Пятидесятницы. Она от Апостолов, через уста их преемников, иереев возглашает до настоящего времени во всех концах земли. 4)

1) Феофан еп. «Слова ректора СПб Дух.Ак. „архим.Феофан“

2) Феофан еп. Собр.писем, вып.П., стр.75 ^{124*} стр.26-27.

3) Его же «Мысли на каждый день года». стр.319.

4) Т а м ж е , стр.319.

Сообщение этой истины существенно необходимо. Незнание её является причиной ухода и блуждания людей по путям мира. Очень многие, если не соделывают как должно своего спасения с напряжением, а остаются в состоянии усыпления и беспечности, то только потому что не знают спасительных истин, или неполно их знают. Вера от слуха. Полнота знания победительна, ибо тогда некуда укрыться лукавому сердцу. 1)

Разъяснение спасительности Божественных истин с одной стороны и гибельности их отвержения и пренебрежения - с другой. "Исполняют душу полнотою спасительного ведения или ясным и убедительным знанием спасительного пути, против которого редко может устоять упорство сердца". 2)

Истина сама по себе убедительна, только нужно огласить её слух всех и она привлечет ихже *предубеде* Отец Небесный. 3)

√ Проповедывание, особенно в виде катихизических поучений, как наиболее доступных и необходимых, должно непрестанно производиться. Через него люди доброй веры и нравственности будут более совершенствоваться, а стоящие на более низкой ступени религиозного развития приобретут знание местонахождения спасительного пути и средств к успешному продвижению по нему.

1) Феофан еп. "Путь ко спасению", стр.150.

2) Там же, стр.150.

3) Его же "Слова ректора С.П.Д.А. архим.Феофана", стр.26.

„Как многоценен долг священников благовременно и без-
временно возвещать спасительные пути Божии, не полагаясь
на общеизвестность большею частью предполагаемую". 1)

√ В отношении места и способа проповеди еп.Феофан не
ставит ограничений. Иерархия, являясь могущественным и
необходимым орудием в руках Промысла Божия к обращению
грешников, осознав это, √должна "не молчать не только в
храмах, но и в домах, в общих собраниях и частных беседах,
пользуясь всяким случаем, но проповедывать не только уст-
но, а и письменно и печатно". 2)

√ Пастырская проповедь, являясь долгом священника и
необходимостью для людей, не может быть заменена даже Сло-
вом Божиим. √Слово Божие содержит общие указания для всех,
но каждый человек, как личность, живет в определенных ус-
ловиях, исполняет свои обязанности, имеет присущие лишь
ему запросы и потребности. √Поэтому, эти общие указания
Священного Писания должен разъяснить ему другой, живой,
опытный голос пастыря. 3)

√ В отношении выбора тем и предметов, еп.Феофан совету-
ет не стесняться, так как Слово Божий и сама человеческая
жизнь дают обильный материал для этого. √Учительное слово
еп. Феофан понимал очень широко и разумел под ним всякое
жизненное явление, способное возбудить и расположить к

1) Феофан еп. "Путь ко спасению", стр.148.

2) Тамже, стр.151 и "Слова ректора С.П.Д.А. архим.Феофа-
на", стр.28.

3) Феофан еп. "Слова к Тамбовской пастве", 1861 г., стр.71.

религиозному настроению. Слово Божие может доходить и доходит до нашего сердца равнообразными путями. Оно постоянно слышится в храме Божиим, за всяким богослужением и вне храма, во всяком молитвословии и песнопении. Оно — в пастырских проповедях, во всякой назидательной книге и душевспасительной беседе. Мы как будто объаты словом Божиим, оглашаемся им со всех сторон. 1)

√ Еп. Феофан дает и практические советы относительно способа составления церковных поучений. Сам он все свои проповеди записывал экспромтом и говорил по конспекту. Поэтому он советует не смотреть на составление проповедей, как на научную работу, а писать по вдохновению, за один присест. 2)

√ Мысли еп. Феофана о проповеди отрывочны и не дают полного представления о его гомилетических взглядах.

√ Еп. Феофан считает, что существенным в проповеди является ее назидательность, без которой она подобна бряцающему кимвалу (1 Кор. 13, 1). Назидательность — это проповедь направленная к "созиданию веры, да дает благодать слушающим" (Еф. 4, 29). Это не совсем ясное определение далее святитель разъясняет подробно. Назидание, по его мнению, можно заменить словом воссоздание. Народ, к которому обращается слово, расстроен в духе и похож на

1) Феофан еп. "Путь ко спасению", стр. 150-151.

2) Его же. "Собрание писем", стр. 55.

развалины дома, которые проповеднику надлежит силою слова своего воссоздать из этих развалин в Церковь Богу живую.

Расстройство произошло в грехопадении и обнаруживается в каждом человеке преимущественно в упадке и неправильном действии трех главных сил духовной природы, - в слепоте ума, окаменении сердца и бессилии воли. Назидание, воссоздание должно состоять в приведении этих сил в свойственный им порядок, посредством просвещения слепого ума, в оживления омертвевшего чувства, укрепления слабой воли и направления её к делам Богоугодным.

Силы духа нераздельны, нераздельно их расстройство, нераздельно должно быть и воссоздание, то есть назидательное слово одновременно должно просвещать, оживлять, укреплять (2 Тим. 4,2).

✓ Мало просветить ум слушателя раскрытием и объяснением ему истины, необходимо возбудить в сердце сочувствие истине и решимость следовать ей. На это и должна быть главным образом направлена проповедь.

Поучительность, убедительность и обаяющая сила составляют нераздельные свойства назидательного слова. ✓ Не выдерживают своего истинного назначения те проповеди, которые только толкуют об истине, или только изливаются в чувствах, или только строго обличительно повелевают. Первые холодны, бессильны и отзываются небрежностью, вторые скользят поверх сердца, оно несколько умягчается, но

остаётся в нерешительности куда идти и с окончанием слова возвращается к прежнему охлаждению; третьи жестки и скорее могут развить упорство, нежели покорность истине. Воля не устоит, когда убежден ум и умягчено сердце.

√ Еп. Феофан считает, что не достигают цели те проповеди, в которых после разъяснения истины следует рассуждение о необходимости сочувствовать и следовать ей. √ Нужно истину так представить, чтобы согрелось сердце, вложить в ум и сердце такие чувства, чтобы слушатель сам сказал себе: отсея непременно буду делать так, как слышал сегодня. Таковы свойства настоящей проповеди. Она светла и просвещает, тепла и согревает, сильна и влечет — обя-зывает, заставляя делать. 1) Это идеал проповеди, к которому каждый проповедник должен стремиться.

√ Пастырь Церкви, выступающий на церковную кафедру и желающий, чтобы проповедь была назидательной, обязан внимательно и усиленно подготовиться к своему высокому служению и прежде всего должен обладать известною степенью нравственной благонастроенности. Кто хочет вести и руководить других, тот сам должен стоять на известной высоте, чтобы ясно видеть как направление самого пути, так и ищущих по нему. √ Нужно учить не только словом, но главное делом жизни. Только того слово бывает действ-

1) Феофан еп. "Как составить проповедь" Тамбов. Епарх. ведом. 1862-63 г., т. 1, стр. 308.

но, кто сам пережил и перечувствовал его в собственном опыте. Пастырь, сам не уврачевавшийся подобен слепцу ведущему такого же слепца. "Назидать или созидать других может только тот, кто сам воссоздан, чей ум светло со-зерцает истины, чье сердце согрето любовью к сим истинам." Делаящий быть назидательным, должен усвоить истины Божии умом, запечатлеть их в сердце, расположить по ним волю так, чтобы они служили для нее и побуждением и правилом. Проповедь без этих качеств, но вооруженная всеми способами риторики останется холодной, бессильной, пустозвучающей. Слово же из духа благонастроенного и без внешних средств будет назидательно, в нем то и есть источник истинного красноречия. 1)

У проповедников степень настроения неодинакова. У некоторых оно составляет постоянный характер, другие же только во время размышления об истине согреваются в ней теплотой, располагаются к ней. Но и при таком настроении еще проповедь может быть не назидательна.

Проповедники являются теми делателями, которых Господь зовет и посылает на жатву Свою. ✓ Делатели, призываемые на духовную жатву, должны быть одушевлены таким же чувством, каким было исполнено сердце Господа, когда Он посылал учеников Своих на проповедь - чувством жало-

1) Феодан еп. "Как составить проповедь". Тамб. Епарх. ведом." 1861-62 г., стр. 310.

сти и горячей любви к народу. Ему по повелению Господа не поручено проповедникам возвещать слово спасения. Если оно необходимо народу, то он значит находится в опасном положении, близок к гибели, при легкомыслии или неосторожности может ниспасть в бездну. Перед глазами проповедника толпы народа с разнообразными нуждами, требующими удовлетворения. И все эти люди наши ближние, братья.

Вот ^{главным} свойством сердца проповедника, по отношению к этим братьям, желающего, чтобы слово его было невидательно и достигало своей цели, является любовь, — желание спасти их. Если не будет в сердце проповедника этой воодушевляющей любви к братьям своим, слово его будет сухо, холодно и мало подействует на слушателей.

Народ очень хорошо чувствует из каких побуждений возникает слово проповедника, из внутренней потребности горячего любвеобильного сердца, или по причине формальной обязанности. "Это желание или ревность облаженствовать других служит как бы каналом, по которому все, что есть в душе проповедующего, переливается в души слушателей. Любовь учит и изобретать к сему различные возможные способы, чтобы убедить, расположить, склонить. С этой любовью, самая простая речь делается сильной и убедительной, ибо любовь утверждает связь с духовно-родственн¹⁾

1) Феофан еп. "Как составить проповедь". Тамб. Епарх. ведом." 1861-62 г., стр. 312.

✓ Верх совершенства проповеднического составляет слово с помазанием - с благодатью Божию (1 Иоан, 2, 20), когда Дух Божий оживляет и воссоздает дух проповедника, наполняет его любовью и ревностью апостольской. Он учит достойного, что говорить и как, где быть кротким, простым, где умолять или обличать.

Нисходя на проповедника, благодать Божия сообщает ему некое всеобъемлющее ясновидение истины, внедряет огонь в сердце, волю вооружает непреодолимую силою утверждать в добре, проистекающей из любви. Отсюда, слово с помазанием отличается силою просвещать, согревать и властью увлекать. 1)

✓ Пресв. Феофан считает необходимым, чтобы в проповеди было стройное сочетание мыслей об одном предмете.

✓ Долг проповедника расположить слушателей следовать воле Божией, поэтому: ✓ 1) в проповеди непременно форма научного рассуждения, когда одна мысль с необходимостью выводится из другой и все связывает непрерывной цепью умозаключений. Не всякий способен уследить за ходом мысли, так как трудно сохранить внимание, сразу все понять и усвоить. Эта форма проповеди не подходит, так как цель проповеди не только растолковать истину, но и расположить сердце к ней и склонить волю, что не дости-

1) Феофан еп. "Как составить проповедь".
Тамб. Епарх. ведом., 1861-62 г., стр. 312.

гается доказательствами.

2) Не подходит форма ораторской речи, где все средства красноречия привлекаются с целью потрясти душу, возбудить страсти, тогда как проповедь церковная должна погашать их. Источником убеждения в проповеди является связь истин веры с внутренним стремлением духа человеческого. Проповедь св. Апостолов, св. Отцов состояла в простом, безыскусственном изложении Евангельской истины. Св. Апостол Павел говорит, что его проповедь была не в убедительных словах человеческой мудрости, а в простом повествовании о деле спасения чрез Господа Иисуса Христа. Исходя из этого, еп. Феофан единственным способом проповедывания считает изображение истины без затемнения её умственными соображениями и особенно предположениями о вероятностях. Истина сродна духу просто и искренно высказываться, она найдет его. "Можно сказать, что вся непродуктивность проповеди зависит от разумности, которую небивают её. Но разъясни истину просто, раскрой в чем она, и дух будет побежден." 1)

3) Самой простой формой проповеди является форма собеседования, когда проповедник спрашивает и отвечает. Такая форма поддерживает внимание без утомления и доступна всем, без исключения.

1) Феофан еп. "Путь ко спасению". Стр. 149.

Все собравшиеся в Церкви в данном случае составляют как-бы одно беседующее, дружеское общество, где проповедник только направляет беседу.

Эту форму душевной речи еп. Феофан советует проповедникам усваивать как можно лучше. Святитель не запрещает употребления приемов красноречия, только считает их несущественными, а случайными: " Употребляй любую форму, лишь бы слушатель, уходя сказал: так буду верить, так буду жить и поступать". 1)

1) Феофан еп. "Как составить проповедь". Тамбовск. Епарх. ведомости", 1861-62 г., стр. 314.

ГЛАВА III.

ОБЗОР ПРОПОВЕДЕЙ ЕПИСКОПА ФЕОФАНА ПО СОДЕРЖАНИЮ.

✓ Плодом проповеднической деятельности епископа Феофана явились четыре сборника его проповедей, ¹⁾ содержащих в себе двести семьдесят ~~четыре~~^{три} проповеди.

Это первое издание проповедей еп. Феофана не явилось последним. ✓ Проповеди по богатству изложенных в них мыслей, по глубине их, простоте изложения и насущной потребности затрагиваемых вопросов ума и сердца верующих, нашли спрос и были переиздаваемы неоднократно, но уже не в четырех сборниках, а в пятнадцати, под особыми названиями каждого соответственно содержанию в них заключенному.

Это издание проповедей мелкими сборничками-брошюрами было обусловлено как содержанием проповедей, так и желанием сделать приобретение их более доступным для большего круга верующих. Разделил проповеди на мелкие сборнички, и в некоторых из них озаглавил каждую проповедь сам еп. Феофан, как это видно из письма к одной женщине.

1) а/ Слова ректора СПб дух. Акад. архим. Феофана, СПб, 1859.
б/ Слова к Тамбов. пастве за 1859-60 гг., СПб, 1861 г. и в/ 1861-63 гг. Москва, 1867 г.
г/ Слова к Владимирской пастве 1869 г., г. Владимир.

Упомянув о сборничке проповедей "о молитве", прочитанном его адресатом, он сообщает ей: "Ведь таких маленьких книжек уже много вышло. И все проповеди так отпечатаны будут под разными названиями. Некоторые уже отпечатаны. Еще две, кажется, брошюры остались. 1)

✓ При рассмотрении содержания проповедей различных проповедников, исследователи обычно делят их по единству предметов на группы для облегчения работы, напр., проповеди догматического характера, нравоучительного, литургического. Этот метод довольно удобный, однако, при обзоре проповедей еп. Феофана не очень подходит, так как они, по их основному, преобладающему нравоучительно-назидательному характеру, на эти группы разделены быть не могут. ✓ Нам думается лучше рассматривать содержание проповедей еп. Феофана по сделанному им же самим делению, согласно изданным сборникам. Конечно, излишне было бы рассматривать каждую проповедь в отдельности, при частых повторениях в них одних и тех же мыслей, наставлений, вразумлений. Мы постараемся дать обзор содержания проповедей каждого отдельного сборничка и каждой проповеди, но выбирая из них истины относящиеся к главному предмету всех данных в этом сборнике проповедей, стараясь избежать повторений.

✓ Главным вопросом в деле христианской жизни, требую-

1) Феофан еп. "Собрание писем", 4 выпуск, стр. 62. письмо № 584.

щим верного разрешения и усвоения является вопрос о спасении, поэтому мы и начнем обзор содержания проповедей еп.Феофана с рассмотрения его пяти поучений пути ко спасению.

Хотя вообще каждая проповедь должна содержать в себе учение о пути ко спасению, о средствах ведущих к нему или препятствиях, каковыми являются, конечно, все проповеди и еп.Феофана, но эти пять поучений представляют законченную, краткую программу действий для каждого желающего спастись, для каждого желающего достичь Царства Небесного.

4) Первую из этих проповедей святитель начинает текстом: "Учителю, что сотворив живот вечный наследую" (Лук.10, 25). Этот текст служит связкой для всех этих пяти поучений.

Вопрос законника Господу о пути в Царство Небесное может возникать у многих и "не притворно", не "из пустого любопытства", а по искреннему желанию получить ответ неведомый или забытый, потому что душа болит и сердце томится недоумениями, - что сотворив, живой вечный наследую ? " 1) Особенно этот вопрос может возникнуть в настоящее время у многих, когда само понятие спасения, счастья определяется различными людьми по равному. Даже среди верующих в Господа нет единомыслия в решении

1) Феофан кп. "Пять поучений ко спасению". стр.5.

данного вопроса. Одни средством спасения ставят молитву, другие плач, сокрушение о грехах, иные - милостыню, пост, хождение в храм, удаление в пустыню. **У** людей же "увлекшихся духом века и суетности", присвоивших себе несколько здравых понятий, заимствованных в христианстве еще больше разномыслия "уклонившегося от истины и блуждающего на распутьях лжи". Из бесед с подобными людьми видно, что в системах их мировоззрения и "помину о спасении души нет," "вся забота обращена на то, чтобы усладить земную жизнь и превратить ее из горестной в райскую." ¹⁾

Сторонники этого учения говорят, что для достижения счастья надо "не верить ничему, кроме своего ума", следовать влечениям своей природы, быть независимым, жить в свое удовольствие. Некоторые же из них условием счастливой жизни ставят посещение увеселительных учреждений, театров, и т.п.; другие советуют для устройства личного счастья "не идти прямой дорогой, скрывать от других свои планы, намерения, чувства", учиться умению жить, вести свои дела не теряя своего интереса."

У искренне верующего человека эти мысли исторгают из сердца вопль: "Господи! спаси мя, погибаю. Господи! что сотворю, да спасуся?" Теперь Господь на этот вопрос ответил бы подобно законнику: "в законе что писано,

1) Феодан еп. "Пять поучений о пути ко спасению", стр.6.

како чтени ? " и повелел бы обратиться к св. Евангелию - вообще к новозаветному учению или Церкви Вожейей. Нам нечего спрашивать о пути ко спасению, нечего искать этот путь: " Христианство и есть единственный путь ко спасению. Будьте истинными христианами и спасетесь". 1)

Разрешению вопроса о том, что значит быть истинным христианином и что составляет неотъемлемое условие спасения, посвящается второе слово о спасении. Путь ко спасению здесь сравнивается с обыкновенным путем. Если собирающемуся в обыкновенное путешествие необходимо знать направление и состояние пути, то тем более стремящемуся ко спасению нужно знать "что есть Бог, что представляет мир, чем содержится и куда вадется. Что представляет человек, какова цель его жизни, что ожидает его за гробом. Каковы должны быть наши отношения к Богу и ближним, к ангелам и святым." 1) "Кто знает все это, тот идет при свете, а не знающий сидит во тьме и не может идти." Только христианство дает на все эти вопросы в своем учении верные ответы.

" Бог един по существу, но троичен в лицах, Он Творец всего существующего и Промыслитель, падшего человека восстанавливает во Христе Спасителе, вразумляя его откровениями и руководя заповедями, определяющими все его обязательные отношения и составляющими собственно путь,

1) Феофан еп. "Пять поучений о пути ко спасению".
стр. 10.

коим следует идти. Совокупность всех этих понятий и составляет свет, освещающий путь и указывающий его". Но при знании пути и освещенности его, еще необходимы силы идти по нему, ибо безногий, расслабленный, лежа при пути, при всем его сознании необходимости идти, не двинется с места и это знание будет лишь усугублять его страдания. Эти необходимые подкрепляющие силы для шествия вперед подаются в святых таинствах Церкви и *каждое* таинство дает особую силу, нужную человеку на пути в Царствие Божие. 1)

На пути силы могут ослабевать и шествие может прекратиться или могут встретиться различные приманки, увлечения, тогда путь может принять ложное направление. Надо обновлять силы и *отрывать* приманки и увлечения, что совершается посредством исполнения всех постановлений Церкви, и всех ее *членов* священнодейственных, молитвенных, освятительных, под общим названием церковности, составляющих ту необходимую атмосферу для возгревания искры *благодати*, получаемой в таинствах *в* пламень.

На пути в Царство Небесное, как и на всяком пути могут встретиться различные препятствия по неопытности, которые и не сумеешь преодолеть, или встретиться перекрестки дорог, и не узнаешь, где же испытанный путь, по которому идти. Следовательно, необходимы руководители. Этими руководителями у нас в Церкви и являются Богом да-

1) Феофан еп. "Пять поучений о пути ко спасению", стр. 11.

рованное священство, "которое и должно вести всех христиан, по апостолу, неуклонно по пути в живот вечный, научая каждого приходить в меру возраста исполнения Христова" (Еф. 4, 11-15).

Для совершения дела спасения все данные средства, т.е. здравое учение веры, жизнь по заповедям, принятие таинств, участие во всех священнодействиях Церкви и руководство законных пастырей существенно необходимы. "Где есть все в совокупности, там только и содевается спасение, где же чего либо не достает, там дело спасения подвергается великой опасности и портится". 1)

Некоторые люди считают, что для спасения нужна лишь добрая жизнь, независимо от веры, забывая, что Богоугодная жизнь ведется по воле Божией, а одно из первых определений её является веровать в Господа. "Отрицающие необходимость веры в деле спасения, подобны человеку, разрушающему основание, на котором хочет строить дом". 2)

Исполнение заповедей необходимо, ибо "кто не исполняет заповеди милосердия, трудолюбия, воздержания, умаляя тяжесть грехов своих объяснением влечения природы, тот, кто бы он ни был - Царствия Божия наследовать не может (1 Кор. 6, 9).

Необходимы и божественные силы, подаваемые в таинст-

1) Феофан еп. "Пять поучений о пути ко спасению", стр.16.

2) Там же, стр.17.

вах. "Отрицающие церковность в деле спасения подобны человеку поставленному не прикрытым одеждою на воздухе во время снежной бури. Такой человек недолго простоит."

Необходимо совершение таинств и духовное руководство, которое не может заменить и слово Божие, указывающее общие для всех средства, а нужное каждому в определенных обстоятельствах должен объяснить другой, опытный голос пастыря. 1)

Все эти спасительные средства, мы, христиане, имеем, но для спасения необходимо быть благодарными Господу за их дарование нам, без наших усилий, благи непоколебимое убеждение в истине сего устройства спасения и неотложной его необходимости для всех вообще, сочувствие ~~всему~~ сему устройению, а главное ревностное неопустительное исполнение всего, что требуется для спасения. Господь по милосердию Своему приблизил к нам путь спасения, но приложим и свой труд. Путь указан, но мы не спасемся, если не пойдем по нему. 2)

Пятое слово о спасении является как-бы яркой, наглядной картиной для желающих спастись, воплотившей в себя все выше сказанное. Это сказание из одного древнего ~~кочечника~~ кочечника, описывающее видение старца - пустытника, впадшего в уныние от неизвестности - богоугодны труды его или нет.

1) Феофан еп. "Пять поучений о пути ко спасению", стр. 18-19.

2) Там же, стр.25.

Ангел Господень в ответ на его размышления и уныние показал разные пути, которыми идут сыны человеческие и куда они приводят. Он увидел реку, обозначающую мир в которой погружались люди живущие по духу мира и ангелов в ладьях или спасающую благодать, предлагающую разные средства ко спасению, которые большинство из утопающих в реке отвергали, низвергаясь в пучину. Воспользовавшихся спасительными орудиями ангелы водворяли на берег в светлое здание, откуда они одеты в белые одежды направляемы были в путь, к востоку с повелением не оглядываться назад и заходить в подобие, светные здания. Это церковь, в которой кающиеся грешники в таинствах получают прощение грехов и силу идти по пути спасения. Но на этом, сначала светлом, а потом трудном пути многие изнемогали, и не пользуясь услугами Церкви, прекращали свое шествие, или шли не на восток и даже устремлялись обратно в смрадную реку и снова погружались в нее. Другие же, преодолевая трудности, поднимались все выше и выше и входили в облако, скрывавшее их. Таков путь ко спасению и средства продвижения по нему к вершинам богоподобия.

✓ Сборничек проповедей под названием "Внутренняя жизнь" содержит в себе двадцать два поучения ¹⁾ *, по содержанию они тесно примыкают к словам "о пути ко спасению".

В самом начале первой проповеди дается кратко содержание слов о пути ко спасению и указывается, что этим

1) 18-е слово входит и в сборник "Напоминание инокиням", так что рассматривать его здесь не будем.

начертанием истинного пути проповедник имел намерение "возбудить живейшую ревность идти сим именно, а не другим путем, - без колебания, без отставания и без блуждания".

Далее указывается, что можно иметь все средства к следованию по пути спасения и не идти по нему, причин к этому много. 1) Недоумение, точно ли, что это единственный путь и нет ли другого "поудобнее, попривольнее; 2) беспечность, при которой шествие отлагается со дня на день; 3) наконец, можно "вступать на путь и сходить с него, быть лишь зрителем, как другие идут". Но кроме этих причин бывает еще и следующее состояние, когда человеку кажется, что он идет по пути спасения, а между тем он на месте и это вполне возможно, ибо "двигаясь, можно не подаваться вперед, подобно мулу поворачивающему рушальное колесо." 1)

Причина данного положения заключается в сосредоточении человеком внимания только на внешнем доброделании при отсутствии внутреннего настроения сердца, а поступательное движение по пути в Царство Небесное совершается "в сердце и сердцем, и кто не имеет ничего в нем, а только делает внешние дела, тот, думая, что идет в Царствие, на деле не идет." Этому основному вопросу - очищению сердца - в деле спасения, еп.Феофан уделяет много внимания в своих проповедях, но собранные в данном сборнике полностью посвящаются борьбе со страстями за совершенную чистоту.

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь". стр.4.

ту сердца.

Первым этапом на путь очищения сердца еп. Феофан считает "вхождение внутрь самого себя" или саморассматривание. Этот процесс проповедник живописует в данной проповеди ¹⁾ образно, наглядно. В начале рассмотрения человек в себе ничего не различает, но продолжая труд самоуглубления, начинает видеть быструю смену предметов его занимающих. "Одно помышление спешно сменяется другим, и это так быстро, что всегда почти нет возможности дать себе отчета в том, что прошло чрез нашу голову". ²⁾

Эта подвижность мыслей происходит не только в перерывах между определенными занятиями, но и постоянно: в храме и дома, во время чтения и даже углубленного размышления. Такое внутреннее состояние носит название рассеянности мыслей или отсутствия сосредоточенного внимания, так необходимого в деле управления самим собою. Продолжая рассматривать, человек за рассеянностью ума в воле видит постоянную заботу об устройении своего быта. Эта болезнь души называется многозаботливостью "снедающею душу, как ржа ~~всё~~ железо." Кроме рассеянности ума и многозаботливости внутри себя видна пристрастность человека к различным лицам и вещам его окружающим "от которых больно нам отстать самим и болезненно расстаться, когда другие

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь". 3 проповедь.

2) Там же, стр. 12.

отнимают их у нас. Эти пристрастия "как узы связывают человека и он влечется против воли туда и сюда, однако, в самопрельщении мечтая о себе, что он наслаждается полной свободой." Чем больше пристрастий у человека, тем меньше круг его свободы." 1)

Расхищение ума, многозаботливость и пристрастия являются только следствием того, что находятся внутри сердца, а там, в глубине его сокрыто множество различных страстей. Они по слову одного подвижника "как змеи питаются кровию сердца и тучнее делаются все более ядовитыми и злыми и еще больше тиранят сердце, в котором живут". 2)

Таково, по изображению еп. Феофана, состояние сердца каждого человека, работающего греху. Это состояние сердца человека, когда грех живет в нем и, находя опору в плоти, заставляет творить свою волю не является для человека естественным, "первоначально у нас не было сей похоти, - сего живущего в нас греха, сих страстей, мы были духовны". Это первоначальное духовное состояние епископ Феофан объясняет незапятнанностью в человеке образа Божию и наличием Его подобия. "Образ Божий в человеке состоит в естестве души, а подобие - в свободно приобретаемых ею Богоподобных качествах." Образ Божий составляют : невестственность души, её духовность, бессмертность и

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь", стр.14.

2) Там же, стр.15.

разумная свобода. "А когда душа должным употреблением разума и свободы познает истину и станет искренно содержать её, сердце же украсит всякими добродетелями, как-то кротостью, милосердием, воздержанием, терпением и проч., тогда сии качества составят в ней подобие Божие".

"Когда человек вышел из рук Творца, тогда образ Божий в нем был чист и совершенен и Богоподобие полно, сколько сие вместиимо естеству человеческому". 1) Но человек не удержался в этом блаженном состоянии и, вняв лести духа злобы, пал. Следствием падения явилось помрачение и порча подобия и образа Божия в человеке. Он "в себя замкнулся и в себе вздумал жить." В сердце его появился грех, приток жизни божественной прекратился. "Между тем, семя змеиное, падшее на землю естества нашего, не пребыло одно, а все плодилось и плодилось, и все плоды его были плоды смерти, или новые притоки мертвящих сил, кои так расширились, что весь мир по апостолу Иоанну, был ни что иное, как область смерти". "Семя змеиное в нас - самость ; отрасли его - страсти: сначала гордость, своекорыстие, чувственность, далее - гнев, похоть, ненависть, зависть, тщеславие и все неисчетное множество страстных движений и навыков - грубых и тонких, о них же не леть есть часто и глаголати." Всё это составляет атмосферу смерт-

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь".
16 проповедь, стр. 90-91.

ную и мертвящую и все её объемлемое прибывает в смерти.¹⁾
Дух, вместо того, чтобы направлять деятельность тела, стал служить ему. Всякий человек, действующий в угоду плоти и чувственности, не борясь с возникающими страстями, является рабом греха и смерти, ибо творит волю плоти и помышлений; "всякий же творящий волю плоти и помышленный подобен навьюченному мулу, которого ведут, куда хотят и еще быют." ²⁾

В таком человеке все человеческое замерло, и действует самостное, страстное, сатанинское. Душно, томительно пребывать человеку в рабстве греху, хотя такие и кажутся довольными по удовлетворении своей похоти, но внутренне не бывает у них радости и веселия. ³⁾

Таково состояние человека по грехопадении. Но милосердный Господь, не хотя оставить Свое создание в этом состоянии "благоволил устроить ему спасение и восстановить в нем образ Свой и подобие." Для этого Господь пришел на землю и здесь устроил Церковь и вверил Ей Божественное Свое слово и таинства. В крещении человек умирает для жизни плотской, греховной и возраждается от Духа Святаго для жизни духовной, святой. Через получение этой силы восстанавливается в нем образ Божий, а подобие Божие отображается потом, как следствие борьбы с грехом

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь" Стр. 19.

2) Там же, стр.20.

3) Там же, стр.21.

и насаждения добродетелей. 1) Но человек обычно слаб, и после возрождения в крещении опять падает и часто опускается в пучину греха и порока и как бы засыпает: "не возбуди его, он и встанет, не понудь, он и не поидет". 2) Поэтому милосердный Господь Сам обходит людей, одного посредством милостей, другого - наказаний, но всех и каждого возбуждает Своим особенным образом, - не услышит ли кто и не покорится ли Его спасительному призыванию. К этому призыванию надо прислушиваться, спешить открыть сердце свое, тогда Господь войдет в него и вознесет на Свой престол.

Плодом невидимого внутреннего действия благодати Божией является изменения поведения людей живущих в обществе, их обособление, отчуждение от других, углубленная и напряженная внутренняя деятельность. Это свидетельствует о том, что они услышали голос Господа и решили следовать Его указаниям.

За „склонением внимания гласу Божию, в душе человека происходит переворот. Человек начинает оценивать свое поведение, мысли о смерти и суде Божиим поражают страхом, человек сознает свою виновность, трепещет Бога, Которого зрит мысленными очами и в чувстве сердца испытывает огненные мучения ада." Но наряду со страхом перед правосудием Божиим и Его святостью у грешника возникает упование на спасение во Христе Иисусе. Он молится, про-

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь", стр.91.
2) Там же, стр.31.

ливает слезы, дает обет не возвращаться на путь неправды и ничего не знать, кроме заповедей Христа, готов даже на смерть, лишь бы Господь избавил его от гибели и утешил мятущееся и умученное сердце". 1) Господь видит желание человека, его настроенность и сподобляет благодати Святого Духа в таинствах Церкви. После принятия таинства, сердце человека наполняется радостью и пламенной ревностью о славе Божией, он вступает на путь правды с воодушевленной решимостью никогда не оставлять Его.

В проповеди о подвиге Марии Египетской 2) святитель Феофан отмечает, что редко человек сразу принимает голос благодати; не всегда у него имеется достаточно сил и расположения сразу вырваться из опутавших его страстей, которые против его воли влекут к удовлетворению их. В этом случае еп. Феофан для привлечения милости Божией советует "не отдаваться одолевающей страсти безвозвратно обнаруживать по крайней мере нехотение таких дел, оставаться ими недовольным." Не говори: "ну, уж верно так и ты ... пусть ее будет, как было, или пусть текут дела, как текли. Но *по добью* тому, кто не имея сил противостоять, когда его влекут связанного, по крайней мере, упирается ногами; и ты, несмотря на силу страсти, тебя влекущей, хоть чем-нибудь показывай ей противление, говори

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь". стр.33.

2) Феофан еп. "Внутренняя жизнь" 10 пропов., стр.53.

ей: "ну, уж в последний раз, больше не поддамся"... и хоть еще падешь, опять говори, и так далее; но только говори не явком одним, но и сердцем, - и ко Господу вопий о помощи как тот, кого враг, связавши, ведет в плен, оставя ему незавязанными уста, - хотя влечется вслед его, имея возможность кричать - кричит, не услышит ли кто и не освободит ли его: так кричи и ты ко Господу: "Господи, прежде даже не погибну, спаси мя", ¹⁾ и Господь придет на помощь, пошлет Свою благодать, которая расположит к оставлению прежних страстей и принятию св. Таин. После принятия св. Таин с твердым намерением служить Господу, необходимо оставить прежнюю порочную жизнь, ибо такая решимость свидетельствующая о совершившемся в душе возрождении, является только началом христианской жизни. "Душа ненавидит грех, но он живет в ней и старается затмить зарю духовной жизни." Далее наступает время жестокой, мучительной и болезненной брани со всем злом и соблазнами. Это путь, путь борьбы за спасение души своей тяжел, но является единственным и "кто не испытал болезненной внутренней брани, кто не страдал за Христа, каким бы то ни было образом, тот тщетно надеется венчаться в Царствии Христовом". ²⁾ Необходимость испытания болезненности человеком, хотящим очистить сердце свое от страстей, еп. Теофан объясняет испорченностью нашей духовной

1) Теофан еп. "Внутренняя жизнь", стр.55.

2) Там же, стр.35.

природы со времени грехопадения прародителей. В момент грехопадения, зло вошло в человека совне, или, как называет его ап. Павел "греховный, ветхий человек" приввошел в нас со всеми своими членами, приввоился к тому человеку, который вышел из рук Творца и заглушил или заморил его собою. Оттого в нас стал жить не настоящий человек, а греховный. Он не дает свободы в нас человеку правому, созданному по образу и подобию Божию, томит его, держит его в рабстве и горькой неволе. Оттого и нет в нас радости, пока мы в рабстве у греха. ¹⁾ Для достижения спасения души своей, необходимо умертвить этого пришлого человека, заставляющего творить его волю, волю страстей. Когда будет умерщвлен этот греховный человек, тогда получит свободу правый человек и будет действовать согласно своей природе. Но умерщвляя ветхого человека, мы причиняем и себе боль, ибо он прирос к нам, сорастворился с естеством нашим. Тут происходит то же самое, что бывает, когда врачи делают операцию, вырезывая какую-либо приросшую ненужную болезнь, только причиняющую часть. Вырезывается лишнее, чуждое составу тела, вредное, а тело все и настоящее страдает. Так и в умерщвлении ветхого человека, или всего безобразящего нас греховного, мы не можем не страдать, потому что оно при-

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь", стр. 97.

1)

видось к нам и стало как бы одно с нами.

Каждому желающему спастись, необходимо взять и понести крест самоисправления, распять плоть со страстями и похотями. Крест самоисправления состоит из стеснения плоти и всего внешнего быта и из терпеливого исполнения правил, которыми налагается это стеснение.

Таким образом, в начале самоисправления нужно расстроить прежний греховный порядок жизни, равнеть удушливую, грешную атмосферу, которая производит и которою питается живущий в нас грех и учредит новый порядок по духу новой жизни. Для этого надо не ходить туда, где падали в грех или разжигались на грех: будь это прежние знакомства связи или способ приятного препровождения времени. Нужно, иными словами, изменить свое поведение в обществе, т.е. вместо пустых бесед - вести беседы о духовных предметах, вместо балов и вечеров - посещения людей богобоязненных, вместо чтения журналов - чтение Слова Божия и писаний святоотеческих. Изменив свое поведение в обществе, надо изменить, перестроить по-иному и домашний порядок жизни. Назначить другие часы для вставания и отхода ко сну, определить молитвенное правило утром и вечером, определить свой стол и время для него и то, как садиться и вставать из-за стола, как выходить из дома и входить в него, как употреблять свободное

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь", стр.99.

время, как и кого принимать и вести прием. Самое украшение нашего жилья должно быть другое, - надо очистить страстное и поместить назидательное, духовное". 1)

Перестроив по-новому все внешние порядки, надо перестроить и внутреннее. "И здесь ведь, - что ни член в теле, то седалище греха. Надо и здесь стеснить его. Стеснить надо чувства: глаз пусть не смотрит на предметы соблазнительные, ухо не слушает речей страстных, пусть обоняние и осязание не раздражают только что улегшегося греха. Далее - чрево наше работало сластолюбиво, надо истощить его и приучить к трезвенному насыщению; тело любило нежиться во сне и бездействии, - надо приучить его к труду и напряженности, к работам и бдению. Чего не говорил язык - сей огонь, - лепота неправды? надо связать его... самую кожу несколько озабить жестокостями за пристрастие к одному изнеживающему." 2) Наведение вышеописанного порядка вне себя и в себе составляет лишь внешний крест, а есть и внутренний. Он состоит в самопринуждении и самопротивлении.

Положив твердое намерение не грешить, человек твердо сознает себя обязанным желать одного добра, но внутри себя не находит этих расположений. Наоборот: ум, чувство и воля обращены на другое, и поэтому их нужно отры-

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь", стр.59-60.

2) Там же, стр.60-61.

вать от страстного и греховного и склонять к бесстрастному духовному, т.е. надо противоречить себе в худом и принуждать на добро. В этом и состоит внутренняя брань болезненная, но спасительная. 1)

Трудность борьбы за чистоту сердца увеличивается и влиянием на духовно-телесную природу человека врага нашего спасения - дьявола. В проповеди на 27-ю неделю по Пятидесятнице 2) еп.Феофан в её обширном вступлении говорит о власти сатаны на земле, его хитрости и насилии, которые он применяет ко всем людям, особенно же вступающим и вступившим на путь спасения. В этой же проповеди еп.Феофан, указав на трудность борьбы с дьяволом, излагает учение ап.Павла о средствах и правилах борьбы с ним (Еф.6, 14-18). Всякому желающему успешно идти по пути спасения, необходимо "стать, препоясав чресла свои *истиною*, т.е. вести упорную и постоянную борьбу против рассеянности, которая является плодом воображения, увлекающего душу к прелестям мира, рассеивающего внимание, уничтожающего бдительность над мыслями и желаниями. Средством борьбы с рассеянностью является стеснение воображения, пресечение движения помыслов. Кроме *препоясания истиною* воину Христову надо облечься в "броню правды". Эту "броню правды" составляет смирение, чувство своей ничтожности в делах правды, что не мы, а

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь", стр.61.

2) Там же, 21 проповедь.

благодать с нами трудится во всем добром. Против смирения особенно направляет свою борьбу различными средствами дьявол. В этом случае особенно нужно вооружиться против помысла тщеславия, который как "коварный изменник прекрасного города, открывает врата бесам". 1)

Воину Христову нужно также "обуть ноги в твердость Евангелия мира". 2) Под путем, хождением на священном языке понимается вообще жизнь праведная или нечестивая. Обувать ноги - значит избирать для себя образ жизни, определять правила для своих поступков. Поэтому вышеприведенными словами ап. Павел заповедует решающимся жить благочестно, избрать образ жизни и правила поведения, представленные в Евангелии, и не только взять внешне в руководство для жизни Евангелие, но и жить по духу и требованию его, не уклоняясь в сторону. Особенно в этом случае нужно быть осторожными против губительных внушений дьявола о послаблении в трудах, которое ведет к уничтожению всего доброго в сердце.

На пути нравственного совершенства, когда человек путем отражения искушений научился отгонять сатану, сосредоточил все внимание на добре, уже ощущает радость жизни в духе Евангелия, появляется в сердце необыкновенная сухость, ибо благодать Духа на время отступает

1) Софян еп. "Внутренняя жизнь", стр.121-122.

2) Там же, стр.123.

от души. Вот в это время и ополчается враг на душу, окружает её злыми духами хулы и сомнений. Только пламень веры сердечной может прогнать их.

После победы над духами хулы и сомнений, враг старается действовать на человека посредством окружающих его людей. Все гонят его, поносят, клеветуют, нет никакого утешения. Для отражения этого искушения нужно возложить все упование на Господа, презреть все земное, возлюбить блага вечные.

Кроме этого вооружения для борьбы с врагом спасения, человеку нужно иметь и меч духовный "иже есть глагол Божий". Этим оружием и Господь победил искушителя, им побеждали его апостолы, святые отцы и все праведники. Но глагол Божий нужно не только иметь в уме, а сродниться с ним в сердце, полюбить его истинно, тогда враг не найдет в сердце места и всегда будет отражен. Самым же сильным оружием против сатаны является молитва. Желающие победить его должны молиться всякою молитвою на всяко время духом. 1)

Относительно устройства условий внешней жизни спасающихся, еп. Феофан утверждает строгую индивидуальность в зависимости от многих качеств каждого человека, почему одни уходят в пустыню, другие живут в обычных условиях семейной и гражданской жизни.

И всеми этими путями многие люди прошли в обители

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь", 21 проповедь.

Отца Небесного. Каждый в выборе пути должен руководствоваться своим настроением, внушениями благодати Божией и советами духовного отца. Но каким бы из этих путей ни пошел человек, всюду предстоит трудная борьба. 1)

Однако, бороться и одолевать страсти в условиях мира сего труднее и этим вызван уход многих желающих спастись в монастыря, где все порядки приспособлены к искоренению страстей. Еп. Феофан монастырь называет "жизнью страсти-истребительною, где нет атмосферы возбуждающей страсти и пищи для них, но остаются помыслы. На борьбу с помыслами и необходимо монашествующим, и не только им, но и всем христианам направить все силы". 2)

Конечно, когда монастыри находятся в городах, где соблазнов для монашествующих много, трудность борьбы увеличивается, ибо жизнь их всегда близко соприкасается с миром. Но и здесь с одной стороны они как бы стоят на краю пропасти, рискуя упасть вниз, а с другой - видя всегда мир перед глазами своими - находятся постоянно в состоянии искушаемых и скорее должны научиться опытности в борьбе с ним. 3)

Человеческая духовно-телесная природа имеет свои потребности, требующие своего удовлетворения. Человек

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь", 10 проповедь.

2) Там же, 19 проповедь, стр. 108.

3) Там же, 20 проповедь.

призван к счастью, блаженству, или достижению своего спасения, которое является в результате удовлетворения высших потребностей человеческой души или "жажды". В деле утоления своей "жажды" каждый человек должен знать, чем утоляется она, как и где. Все эти необходимые вопросы и разрешаются епископом Феофаном в проповеди в неделю о Самарянке. Здесь он учит о трехсоставности человеческой природы, каждая часть которой имеет свои потребности, ощущает свою жажду. "Плоть жаждет земных и чувственных удовольствий, душевное - благ житейских, духовное - благ небесных, духовных". 1) Указав общие положения из области жаждаания каждой из частей существа человека, еп.Феофан далее конкретно изображает потребности каждой из этих частей. В теле имеется потребность самоохранения, выражающаяся в питании, сне; потребность движения: ходить, трудиться; потребность употребления чувств: смотреть, слышать, осязать, обонять. Эти три рода потребностей удовлетворяются вещами нас окружающими. Кто занят преимущественно удовлетворением этих потребностей тела, тот стоит на степени животного. Жажда, которую он утоляет, в данном случае, возникает очень быстро, и точит снова человека, как червь.

В душе человека также существуют три рода потребности. Это потребность знания, многопопечительность и иска-

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь", стр.39.

ние эстетических удовольствий. Рай хочется насадить человеку взамен потерянного". Тут жажда никогда не удовлетворяется, а постоянно съедает человека, несмотря на то, что он и минуты не дает себе покоя." 1) В духе также есть потребность созерцания Бога и божественных вещей, удовлетворяемая познаниями духовного мира, потребность покоя в Боге или в совести, удовлетворяемая исполнением воли Божией и потребность Богообщения, удовлетворяемая молитвенным исчезновением в Боге. Эти потребности, будучи неудовлетворяемы наполняют сердце человека чувством тоски. "Из этих девять жажданий, как бы из девяти уст постоянно человек слышит: жажду!" 2) Иной всю жизнь трудится над тем, чтобы заглушить этот вопль и не достигает своей цели. Это происходит потому что мы не по правильному порядку начинаем удовлетворение своих потребностей. Чувственные потребности у нас стоят впереди и о них мы главным образом и заботимся, затем душевные, уже в меньшей мере удовлетворяемые, а духовные считаются последними, о которых мало, или совсем не бывает заботы.

Приступая к удовлетворению своих потребностей в такой последовательности, человек не достигает цели, ибо уподобляется в данном случае безумцу, старающемуся наполнить сосуд водой, обратив его вверх дном.

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь", стр.40.

2) Там же, стр.41.

Но тому, кто желает утолить свою жажду, найти мир и покой, необходимо удовлетворить прежде запросы духа, возведя его в Богообщение, Боговкушение и Богосозерцание, тогда и потребности душевные и телесные будут удовлетворены. 1)

Для души, как направляющего органа человеческого существа, необходимы соответствующие условия, в которых бы она, очищаясь от страстей руководила бы и тело к выполнению назначения определенного Господом человеку - достижения блаженства вечного. Еп. Теофан в проповеди на четвертую неделю Великого поста, рассуждая о существах очищающих душу человека и условиях для её нормального действия, уподобляет душу обыкновенному дереву, для роста которого необходимы свет, воздух, питательные соки, без чего оно засыхает. "Часто и души гибнут голодом и томатся, как в душевной темнице, от недостатка того, что может питать их и доставлять им довольство". 2) Пищей для души могут служить только стихии небесные, от Бога исходящие и к Нему направленными. Светом для души является истина Божия обильно предлагаемая в Церкви Божией всем в чтении Слова Божия, проповедях, песнях церковных и во всем устроении и чинопоследованиях Церкви, писаниях отеческих и других душеспасительных книгах. Желющие обиль-

1) Теофан еп. "Внутренняя жизнь", 7 проповедь.

2) Там же, стр.44.

но черплют здесь свет истины Божией и веселятся под
осиянием ея. Многи же люди ищут истину не в Церкви
отчего души их, которые не обманешь, чахнут, томятся.

Воздухом для души является вся церковность, "толь-
ко тут, в Церкви душа бывает как бы в своей атмосфе-
ре, а вне её удушливо". 1) Питательными соками для
души служит доброделание, как плод Св. Таинств, свя-
щеннодействий и проч., которые, будучи непретворены
в жизнь, лишь тяготят здесь и будут тяготить вечным
судом совести, если же найдут выражения в добродела-
нии. "Вот отчего больны, скорбны и унылы души людей,
кои погружены в одни заботы китейские, или одни дела
служебные, и еще хуже - страстные. Дела службы, хло-
поты по хозяйству и т.п. не пагубны для души сами по
себе, а пагубно то, что когда ими только и заниматься,
не заботясь о доброделании, совершают их не во славу
Божью, а для самолюбивых целей". 2)

Господь Иисус Христос оставил людям во спасение
Свой завет в виде Священного Писания. Существо этого
завета состоит в Богообщении чрез Господа Иисуса Хри-
ста во Святой Его Церкви. Падшему и восставшему нужно
сочетаться с Господом, и чтобы не пасть снова, следу-
ет хранить это сочетание, возгревая чувства и распо-
ложения, которыми поддерживается оно. Условием под-

1) Феофан еп. "Внутренняя жизнь", стр. 46.

2) Там же, 8 проповедь, стр. 47.

держании этих чувств и расположений является сознание своей бедности и богатства Христова. Путь спасения труден и, если благодать Христова оставит человека, то он готов опять низринуться в пучину греха из которой возведен в таинства. Поэтому и необходимо сознание собственного бессилия, бедности, чтобы не впасть в самозабвение. Но чувство бедности, окаянства и безответности пред Богом может привести человека в отчаяние, отчето и нуно растворить его сознанием богатства Христова. На богатство благодати и милосердия к людям Господа Иисуса Христа указывает весь искупительный Его подвиг. Из сочетания этих двух чувств : бедности человека и богатства Христова рождается истинная вера в Спасителя, заключающаяся в сознании: "Я - погибающий, - погиб бы на веки, но Господь Иисус Христос, отъявший все зло, лежавшее на роде человеческом, воспринял и меня в милость Свою - и Им я спасаюсь". В этом и заключается сочетание сердца с Господом, когда человек исчезает в Нем сердцем, объемлет Его любовью, живет Им одним и для Него одного. Это верк блаженства и счастья, в котором каждый желающий должен стремиться. 1)

Это сочетание сердца с Господом еп. Теофан в другой своей проповеди называет "облагодатствованием,

1) Теофан еп. "Внутренняя жизнь" 13 проповедь, стр. 76.

осеянием благодати Святаго Духа", пребыванием её постоянно в душе человека, что также является целью всех подвигов христианина. Благодать Св. Духа сообщается в таинствах и умножается трудом и молитвою. На следующей ступени действия благодать является человеку временно, доставляя духовную сладость и скрывается, чтобы научить человека ценить это благо и прилагать для его приобретения подвиг. На третьей ступени своего проявления в верующих, благодать "осеяет душу и всею полнотою и силою своею поселяется в глубине ей и тогда душа становится одним дух с Господом и откровенным лицом взирает на славу Божию. 1)

Побуждением к освобождению от страстей и стяжанию благодати Божией должно служить как самое благо пребывания с Богом, так и сознание временности всех благ земных и нашего пребывания на земле, 2) а также получение венцов нетленных за победу над страстями. Да и вообще человек должен понять, что благо истинное только с Богом и в Боге. У Него только истина и свобода, покой, мир и блаженство. 3) Для получения этих благ превышающего силы человека не требуется. Требуется лишь все свои способности и силы, потребности тела и души поставить на служение не греху, а на дело во славу Божию. 4)

1) Софян еп. "Внутренняя жизнь", 15 проповедь, стр. 83.
2) Там же, 9 проповедь, стр. 51-52.
3) Там же, 14 проповедь, стр. 80-81.
4) Там же, 22 проповедь, стр. 135-136.

✓ Богоугодная жизнь.

Этот сборничек заключает в себе семнадцать проповедей святителя, произнесенных им в разное время своей пастырской деятельности по поводу различных событий и празднеств гражданской и церковной жизни. ✓ Как уже видно из самого написания этого сборника, все проповеди вошедшие в него объединены общей мыслью о богоугодной, спасительной христианской жизни. В этих проповедях преимущественно разъясняются правила поведения для христиан живущих в мире, исполняющих определенные общественные, семейные и другие обязанности, ^{с указанием,} что они не являются препятствием для содевающих свое спасение.

Каждый христианин живет в определенном государстве, управляемом поставленным для этой цели людьми. Священное Писание по отношению к законно поставленной власти требует от христиан повиновения (Рим. 13, 1). Повиновение власти не отвлекает от служения Богу и не ослабляет христианского благочестия. Это положение подтверждает свойство нашего тела: "Как тело есть орудие, посредством которого душа обнаруживает свои внутренние действия, так и общество и служение в нем есть лучшее поприще для раскрытия и обнаружения невидимого духа благочестия и не для обнаружения только, но вместе для образования и

укрепления". 1) Повинуясь определением власти, христиане уничтожают, обуздывают своеисравие своей воли, против чего преимущественно и вооружались все подрывники. Рассуждая о цели устройства Богом гражданского общества еп. Феофан говорит, что оно учреждено для того, чтобы люди вспомаществуя друг другу и вразумляя друг друга тем успешнее достигали вечно-го блаженства, чрез исполнение Его воли и умножения Его славы на земле. В обществе также представляется обширное поприще для упражнения и проявления любви к ближним, "которая есть вторая главная заповедь и ближайшее средство к Богоугождению". 2)

Таким образом государственное устройство, с властью во главе, является для христиан школой повиновения и любви. Но повиновение власти может быть и не богоугодным делом. Это бывает тогда, когда люди вместо исполнения повелений власти "ради Господа" и блага ближних, исполняют из страха или исходя из корыстных расчетов. 3)

Христианину, как гражданину определенного государства необходимо заботиться о благе и безопасности своего отечества.

В деле добродетелания имеются свои определенные правила, которые нужно знать каждому желающему спа-

1) Феофан еп. "Богоугодная жизнь".

2) Там же, 1 проповедь, стр. 8.

3) Там же, стр. 7.

сения.

Между добродетелями наблюдается известное сочетание, порядок и нужно различать, какая добродетель с какою удобно сочетается.

Для успеха в доброделании рекомендуется исполнять добрые дела свойственные данному положению и занятию каждого. "Отшельнику свои добродетели, семейному - свои". Или, например, кому нужно много говорить, наложить молчание, кому нужна физическая сила - начнет постничать, подобно отшельникам, то тут возмутится порядок добродетели". Нужен известный порядок и для вхождения в сердце добродетелей, ибо они не все одинаковы, есть главные и подчиненные. Основной закон здесь - это восхождение от меньшего к большему. "Начало всему дает покаяние, затем труд доброделания и подвиг борения со страстями и похотями", ¹⁾ вооружением: смирение, терпение, самоумерщвление, молитва, церковные службы с таинствами. Залогом успеха в доброделании является ревность, корнем - любовь.

В добродетели имеется две стороны: дела и расположения, которых не должно разрывать.

В развитии добродетелей должна соблюдаться известная стройность, исключая развитие одних в ущерб другим. "Один святой подвижник сказал: я бы

1) Феодан еп. "Богоугодная жизнь", стр. 33.

желал, чтобы всякий человек от всякой добродетели имел понемногу". Корнем добродетели является любовь, побуждением — памятование о смерти. 1)

В деле добродетели при слабости естественных сил человека встречаются трудности и поэтому Всеведущий Господь посылает всем жагающим Свою Божественную помощь, Духа Святаго, Которого Он послал апостолам и Которого ниспосылает в настоящее время в таинствах Церкви.

Все подвизающиеся во спасение должны быть "духоносцами", стяжать Духа Святаго посредством отрешения от всего земного и устремления к небу и небесному. 2)

В земной жизни, на пути Богоугождения, все трудности именуется крестом, который необходимо каждому нести честно. Он слагается из немощей естества нашего и порочного направления его сил, трудностей и неприятностей житейских, из трудов по исполнению обязательных для каждого дела. Каждый из людей несет этот крест, один во спасение, а другой на погибель себе. "Господь же хочет, чтобы борясь сострастными посредством внутренних и внешних подвигов благодушно снося тесноту житейскую терпеливо пребывали мы в исполнении долга своего, каждый в своем кругу,

1) Феофан еп. "Богоугодная жизнь", 5 проповедь, стр.35.

2) Там же, 4 проповедь, стр.27-28.

и таким образом содейвались достойными войти в вечный покой ". 1)

Во всех трудностях и нуждах, как учит пример Иерихонского слепца, нужно обращаться за помощью к Господу, Который всякого обращающегося к Нему во всякое время приемлет.

Залогом получения помощи Божией служит вера в Него и надежда. 2)

Так как вера является условием получения милостей от Господа и средством спасения человека, то её нужно приобретать, развивать, укреплять. Вера от возникновения своего в сердце человека до окончательного укрепления там, проходит известные степени развития.

Первая степень веры состоит в знании "содержания святой веры" или иначе, всех истин изложенных в священном писании и вероизложении Православной Церкви. Но знание истин веры не является верою и поэтому существует вторая степень веры, заключающаяся в восприятии сердцем этих истин и третья, высшая степень веры, состоящая в претворении истин веры, воспринятых сердцем, в жизнь. Её то и нужно стяжать каждому христианину. 3)

Вступая на путь Богоугождения человеку необходимо всем сердцем своим возлюбить Господа. О наличии любви в сердце можно судить по признакам её. Эти признаки просты и общепонятны.

-
- 1) Феодан еп. "Богоугодная жизнь" 3 проповедь, стр. 25-26.
2) Там же, 6 проповедь.
3) Там же, 7 проповедь.

Всякий любящий кого-либо охотно говорит и слушает беседы о любимом, старается подражать ему в мыслях и поступках, готов умереть за любимого, любит любимых им. Так и любящий Бога охотно говорит о Нем, о Его делах благодети и милосердия, Сам любит слушать как говорят о сем другие. Любящий Господа охотно посещает Его храмы, с благоговением приступает к святым таинствам. Такой человек после обычных дел старается остаться наедине, побыть с Господом, предаться Богомыслию, молиться, читать душе-спасительные книги. Кроме этого, что главное, любящий Господа старается всячески угодить Ему исполнением Его святой воли, заключающейся в заповедях. Кто поступает так, тот имеет в себе любовь Божию, а стяжать ее необходимо каждому желающему достичь благ вечных, только это стяжание нужно начинать с малого и идти "до вкушения сладости благ Господних". 1)

Любить Господа научает нас св.апостол Иоанн Богослов. Эта любовь возгарается в сердце человека, как она возгоралась в сердце св.ап.Иоанна, от созерцания красоты Господней, или вернее, от созерцания совокупности Его совершенств, каковыми являются красота, благородство, радость и веселие, утешение, премудрость, истина и жизнь. "Словом, всякое совершенство и всякая красота и доброта, которых не может не любить человеческая душа, у Него

1) Феодан еп. "Богоугодная жизнь", 8 и 11 проповеди.

есть. Понудь ум свой постигнуть сие и не можешь не возлюбить Господа, подобно великомученице Екатерине." 1)

Для возбуждения любви к Господу нужно представить, привести на память все то, что Он сделал для нас. Любить Господа, Церковь и Священное Писание учит нас потому, что "любовь сама в себе есть преимущество, с которым никакое другое сравниться не может, - сама с собою приносит благо, выше которого нет ни на небе, ни на земле, ибо любящего делает жилищем Св.Троицы (Иоан. 14, 21.23). 2) Насколько блаженны любящие Господа, настолько несчастны нелюбящие, отпавшие от Него. Им апостол Павел изрекает проклятие (1 Кор.16, 22). 3)

Объяснив в предыдущих словах существо веры и любви, еп.Феофан далее говорит о их неразрывности в деле успешного продвижения по пути Богоугождения. Для спасения недостаточно одной любви, как учат некоторые, 4) выражающейся в плодотворной деятельности, нужна и вера, которая является источником любви. Здесь же ап.Феофан определяет, что называется любовью: "Любовь есть рай духовный, она есть теплое, мирное, благожелательное, живое, приснодвижущееся и радостнотворное расположение, не как гость, на

1) Феофан еп. "Богоугодная жизнь", 12 проповедь, стр.74.

2) Там же, стр.76.

3) Там же, стр.79 13 проповедь.

4) В этой 9-й проповеди сборника "Богоугодная жизнь" еп. Феофан обличает учение современного ему индифферентизма, по которому необходимо лишь любить людей как братьев, благодетельствовать им, а веровать как угодно каждому.

время посещающий нашу душу, но расположение постоянное, твердое, существенно-неотъемлемое, как например, дыхание или биение сердца. В ком внедрено это чувство, тот блаженствует. 1) Много труда и подвигов нужно приложить, чтобы достигнуть этого плода, нужны таинства Церкви, посты, обдения, молитвы и проч. Из всех этих трудов и подвигов проистекает любовь и потом все собою воодушевляет и исполняет. Но для того, чтобы любовь вселилась в сердце и обитала в нем, оттуда нужно изгнать страсти, а изгнание их начинается с веры в то, что "Бог есть и взыскующим Его мздовоздатель бывает." Значит, у кого есть вера в Господа, у того только и может быть любовь к Нему. 2)

Кроме любви к Богу спасающемуся нужно иметь и любовь к ближним своим. Одним из проявлений этой любви является деятельное сострадание и помощь нуждающимся. "Эта добродетель царица всех, истинная наместница и представительница Божества на земле, ибо где она есть, там имеются и другие добродетели, а где её нет, то трудно иметь в сердце место другим добродетелям." 3) На помощь нуждающимся ближним нужно смотреть как на *посев* семян, урожай которых собирается в будущей жизни. "В подавании милостыни, иждивая - умножаем и тратя - приобретаем, в особенности по отношению к вечному, и нет надежнее способа уго-

Так учившие основывались на текстах из писаний св. Ап. Иоанна Богослова. Здесь еп. Теофан словами же апостола доказывает и необходимость веры.

- 1) Теофан еп. "Богоугодная жизнь", стр. 62.
- 2) Там же, 10 проповедь.
- 3) Там же, стр. 87.

товить себе покойную обитель на небе как милостыня".¹⁾
В деле помощи нуждающимся нужно руководствоваться заповедью Спасителя: "Всякому просящему у тебе, дай (Лук.6, 30). Препятствием к исполнению этой заповеди служат скупость и своекорыстие. Для оправдания своей холодности и жесткости к нуждающимся люди придумывают разные предлоги. Это ложность прошений, праздность просителей, свои недостатки, тяжелые времена, необходимость запастись самим на черный день и проч. Все эти вредные и неосновательные отговорки от творения милостыни надо искоренять. Должно смотреть на всех будных, нуждающихся, как на меньшую братию Христову, или Самого Христа и поэтому подавать всякому от того, что имеется у нас без осуждения в праздности и лени, зная, что никто из творивших милостыню еще не разорился."²⁾

Одной из добродетелей на пути ко спасению является прощение обид, добродетель самая привлекательная, тотчас в сердце награду за себя приносящая. Аще отпущаете человеком согрешения их, отпустит и вам Отец ваш небесный (Мф.6,14). Поэтому ничто так не сильно пред лицом Господа, как прощение обид, ибо оно есть подражание одному из самых ближайших к нам действий милосердия Божия. Добродетель всепрощения необходима и потому, что ничем мы

1) Теофан еп. "Богоугодная жизнь", стр.90-91.

2) Там же, 15 проповедь.

так легко не искушаемся как сержанием и желанием отмщения, задорным словом, а нередко и делом. Чрез этот грех теряется внутренний покой, вселяется в сердце тревога. Стягается этот дар всепрощения посредством труда. Первая степень прощения есть молчание при оскорблении, которое войдя в навик приносит сердцу покой. Частое прощение обид сообщает легкость прощению и навик, который развивается до жакцы обид, Господа ради. 1)

Пределом полноты жизни о Христе Иисусе является чистота и святость. Но житейские дела, а более суета, очерняет путников, идущих в эту обитель чистоты. Поэтому попечительная благость Божия в материнских недрах Церкви установила посты как средство очищения от грехов и подкрепления духовных сил. Постясь не нужно бояться за состояние здоровья, ибо, наоборот, источник боленей в невоздержании и расслаблении души. Нельзя также пост телесный заменять духовным пощением, вообще же в посте, в истощении плоти, надлежит видеть меру обновления духа, а в степенях постничества лестницу духовного восхождения, которой юнец верхний утверждается на небе". 2)

1) Софян еп. "Богоугодная жизнь", 16 проповедь.

2) Т а м ж е , 17 проповедь, стр.108.

✓ Небесный над нами покров Святых и уроки от лиц их во дни правдивного чествования их.

Если в выше рассмотренных нами трех сборниках собрания проповеди разъясняющие в чем состоит путь спасения и подробно указывающие правила и средства шествия по нему, то в сборнике проповедей под общим названием "Небесный над нами покров святых..." живописуются образцы людей, подобных нам, посредством различных подвигов достигших святости и даются от лица их практические уроки всем желающим спастись.

Человек на пути спасения не одинок. "Весь величественный сонм святых Божиих, со Пресвятой Богородицею составляет Небесный всемилостивый покров над нами, преисполненный благодатей, всегда готовых обильно излиться на нас", ¹⁾ всегда готовых с дерзновением ходатайствовать пред лицом Самого Господа о даровании нам помощи в нуждах душевных и телесных.

Для принятия этой божественной помощи со стороны человека необходимо известное условие, заключающееся в соответствующем расположении сердца, способного принять этот дар. "Свойством такого сердца является смирение, устремление ума на небо, искренность желания небесных вещей, сокрушенное и слезящееся сердце, горение духа упо-

1) Иоанн еп. "Небесный покров святых", стр.3.

вательною молитвою согретою. Кто исполнен сих чувств и расположений, тот не может не привлечь из простертого над нами покрова небесного желаемой и искомой благодати." 1)

Обозревая сонм святых Божиих угодников Господу и сподобившихся Его небесных благ, христиане должны подражать их жизни, учиться у них соделовать свое спасение, учиться у них добродетели. Все святые отвеса благоугодившие Господу достигли святости посредством благодати Св. Духа, Которого после сошествия Его на апостолов они все получали через св. Таинства в Церкви.

"Все уверовавшие исполнялись Духом чрез Божественные Таинства, начинали жить Духом, созреть духовно, приносить плоды духовные". 2) Еп. Иоанн Церковь земную унеоде уподобляет теплице или рассаднику, где люди благодатью Божией воспитываются, приготавливаются для пересадки в рай небесный. Святые тоже воспитывались в этом рассаднике, и в данном случае для нас, хотящих спастись, оставили урок, заключающийся в полном и беспрекословном послушании и делании всего заповедуемого и содержимого Церковью. 3) Особенно поучительна для христиан жизнь Богоматери, являющейся примером всякой добродетели. У Нее нужно учиться, обозревая мысленно Ее житие, и черту за чертою переносить Ее доброты на себя самих, на свои дела и начинания.

1) Иоанн еп. "Небесный покров святых", 1 пропов., стр. 5.

2) Там же, 2 проповедь, стр. 9.

3) Там же, 3 проповедь.

А Пресвятая Богородица учит всех с ранних лет посвящать себя на служение Богу, учит Богомыслию, молитве, прилежному чтению Слова Божию, благочестию и трудолюбию, хранению своих обетов, благодушному довольству своим состоянием, смирению и состраданию. У Нее нужно учиться не только как жить, но и умирать. ¹⁾

Пресвятая Богородица не только учит нас Своим примером как соделать свое спасение, но и помогает Своим предстательством у престола Сына Своего. Она постоянно осеняет весь мир христианский Покровом милости Своей. Не раз и наше отечество испытало на себе этот покров, о чем свидетельствуют Ее многочисленные чудотворные иконы и отклонения многих варварских нашествий. Привлечь или отклонить от себя благостный покров Богоматери является делом свободного произволения человека. Нужно пребывать чаще там, где Матерь Божию обычно являет милость Свою, покрывая там всех, Она и нас прикроет. Храмы Божии — места нужд и скорбей, поприща подвигов и трудов, — вот где всегда присутствует Матерь Божию. "Усердие к молитве, дела милости и благотворения и подвижнические труды о спасении, — вот чем привлекается и удерживается покров Ее."²⁾ Какая бы нужда ни теснила человека, к Пречистой Матери Божией нужно прибегать за помощью. Она всем помогает "Она обращает грешников и помогает им одолевать свои гре-

1) Феофан еп. "Небесный покров святых", 4 проповедь -5-я.

2) Феофан еп. "Небесный над нами покров святых". 6 пропов. стр.31.

ховные привычки". В этом наглядно убеждает пример обращения преп. Марии Египетской, история явления иконы "Нечаянная радость". Она и от заблуждений отвращает и к покаянию возбуждает, и в добре наставит и к подвигам ревность оживит. Богоматерь и в нуждах, бедах, болезнях, несчастиях всегда помогала и помогает искренне обращающимся к Ней. 1) Особенно для монахинь, взявших на себя добровольно подвиг девства, Божия Матерь является образцом. Она окружена девами и все монахини должны идти тем же, Ее путем. 2)

Кроме Божией Матери добрым примером христианам для подражания являются Ангелы Божии. Отличительные черты их жизни христиане должны усвоить и проявлять в своей деятельности. Ангелы просвещаются ведением Божества и бесконечных совершенств Его. Это высшее и сладостнейшее занятие Ангелов. Умно стать пред лице Господа и установиться в неотступном созерцании Его было предметом апостолов и целью неусыпных трудов в сей жизни подвижников Божиих. Ангелы непрестанно славословят Господа и этим научают человека всем своим существом : делом, словом и помышлением непрестанно прославлять Его величие и милосердие к людям. Они Божественное ведение воспринимают от Господа и нас научают почерпать истинное ведение лишь из откровения.

1) Феофан еп. "Небесный над нами покров святых",
7 проповедь, стр.35-40.

2) Там же, 20 проповедь.

Ангелы служат нашему спасению - помогают, избавляют, предохраняют и каждый научается этим быть в своем кругу ангелом - помощником, руководителем, утешителем. 1)

Средством для постоянного пользования помощью и научением ангелов человеку служит "постоянное к ним умное и сердечное обращение, хранение внимания и неослабевающая ревность о спасении". 2)

Жизнь св.Иоанна Предтечи является также добрым примером для всех, особенно же для монахов. Первые христиане - подвижники у него учились уединению, постничеству, простоте в одежде, безбрачию, самоотвержению, смирению, Богопреданности, некалению жизни ради своего спасения и других. "Но как Предтеча новой благодати, проповедник покаяния, указатель правил Богоугождения и руководитель ко Христу, он является образцом и наставником для всех христиан". 3) У святых же апостолов все поучительно, и пример их жизни, и труды в проповеди евангельской и паче всего их богодухновенные писания". Даже их имена и то научают многому полезному. Петр, означая камень, учит твердости, прочности, непоколебимости. Павел, что значит - малый, указывает на самоуничтожение и смирение. Вообще они оба вместе научают твердости в вере и христианской жизни, смирению и самоуничтожению. 4)

1) Феофан еп. "Небесный над нами покров святых" 9 проповедь.

2) Там же, 10 проповедь, стр.56 - 58.

3) Там же, 11 проповедь, стр.61.

4) Там же, 12 проповедь.

Святые Воиин, просиявшие в земле Российской, особенно близки нам и их жизнь и подвиги являются хорошим примером для подражания. Каждый из святых учит какой либо добродетели. Так, благоверный князь и супруга его Феврония учат чистоте супружеского жития, ведущего к нетлению и вечному прославлению. Св. князь Константин с сыновьями Михаилом и Феодором научают всех, что детоимение не мешает делу спасения, а ведет к совершенству. Св. мученик Глеб указывает и напоминает девственникам и девственницам, что истинное девство неразлучно с мученичеством. ¹⁾

Св. князь Александр Невский является для всех христиан образцом твердости и постоянства в вере православной, а также добродетельной жизни. "Он покорный сын, мирный семьянин, правосудный и многопопечительный правитель своего народа, вообще человек принесший себя в жертву Богу и братьям. ²⁾ Он является ревностным ходатаем особенно за жителей земли Русской перед Престолом Всевышнего и благим помощником в наших нуждах. Св. Александр, как говорит еп. Феодан, всем желает помочь, всех из грешников хочет обратить во святых, но этого нельзя сделать без нашего желания и труда. ³⁾ Жизнь св. Александра Невского заграждает уста и пресекает все извинения и хитрости нашей преступной лености, отговаривающейся местом служения, обстоятельствами жизни, обычаями,

1) Феодан еп. Небесный над нами покров святых 13 проповедь.

2) Там же, 14 проповедь, стр. 78.

3) Там же, стр. 81

препятствующими держаться благочестия, ибо он был правителем целого народа и это служение не положило преград истинному благочестию и Богоугождению. 1)

✓ Поучительно для желающих спастись и жизнеописание преп. Варлаама Хутынского. Преподобный Варлаам был воспитан в благочестии, рано научен священному Писанию, стяжал воздержание. При благочестивом воспитании в сердце преподобного образовались и укрепились добрые расположения и убеждения, давшие направления всей его последующей жизни. Еще в детстве он сердцем познал, что цель жизни человека в богоугождении, а не в обладании удовольствиями мира сего, что брашно и питье "не поставляет нас пред Богом, но пост и молитва". Стяжав сокровище духовного разума и святых чувств преп. Варлаам устремился на многообразные подвиги, непрестанной молитвы, ночных стояний, изнурения плоти, поста и бдений. Эти подвиги привели преподобного к Богопреданной любви в последние лета его жизни и по смерти удостоен был нетленного венца. 2) Тяжел был земной путь преп. Варлаама к святости, но привел в обители небесные, им только и можно войти туда. 3) Св. ап. Фома преподает христианам урок, который и ему дал Господь: не быть неверен, но верен. "Как св. ап. Фома целую жизнь свою, трудами Апостольскими и мученической кончиною оправдал

1) Феофан еп. "Небесный над нами покров святых", стр. 110.

2) Там же, 16 проповедь.

3) Там же, 17 проповедь.

верность свою Господу; так задачей и нашей жизни да будет то, чтоб явить и Господу и всем, что мы помним Его слово: не будь неверен, но верен". 1)

Одна из проповедей этого сборника, как видно направлена против антирелигиозного течения мысли того времени с целью предохранить от них свою паству и утвердить в истинах Православия. Здесь еп. Феофан излагает историю сотворения мира ангельского и падения части из них, низвержения архангелом Михаилом с неба отпадших, их злой деятельности на земле. В человеке имеется равно-ангельская сила "ум, которая способна быть или Михаилом Архангелом, стражем славы Божией и Божественных учреждений или сатаной - богоборцем и возмутителем. Ум человека не является источником его разумности, он лишь обладает способностью познавать истину. Полнота ведения в Боге и ум должен учиться ему у Бога. Разум покаяющийся воле Божией, т.е. принимающий смиренно истины, свыше сообщаемые, их хранящий и защищающий - есть Михаил Архангел. Всякий же ум восстающий против Богоучрежденного порядка ведения и жизни, хранимого в Церкви и стремящийся разрешить его, является богоборцем. 2)

1) Феофан еп. "Небесный над нами покров святых.." 2) проповедь, стр. 123.

2) Там же, 3 проповедь.

✓ СЛОВА НА ГОСПОДСКИЕ, БОГОРОДИЧНЫЕ И ТОРЖЕСТВЕННЫЕ ДНИ. 1)

✓ Слова на Новый год.

Чередой проходят дни, месяцы, годы. Река времени течет непрерывно и быстро, спеша к черте, за которой уже не будет времени. Все люди вместе с нею, путем временных изменений, влекутся к своему концу. Мысль о времени, его скоротечности, должна постоянно занимать умы людей, особенно же в день наступления следующего нового года. Живя во времени, необходимо дорожить временем, ибо прошедшего вернуть нельзя, а сделанное во времени имеет вечную цену.

Понятие о времени у нас разделяется на настоящее, прошедшее и будущее. Что такое настоящее ?

1) У еп. Феофана имеется ряд проповедей на торжественные или так называемые "царские" дни. Поводом для произнесения этих проповедей послужили события восшествия на престол, тезоименитств и смерти царей, что и обусловило их содержание. Помимо напоминания о данных событиях, еп. Феофан в этих проповедях затрагивает вопросы общественно-политической жизни государства. Рассмотрение этих вопросов не входит в задачу нашей работы, поэтому, отмечая, что в данных проповедях епископ Феофан отдает дань современности, подробное рассмотрение их содержания считаем излишним.

Эти проповеди находятся:

- а) "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни" № 11, 12, 13, 25, 30, 35-39.
- б) "О Православии" 13 и 22 проповеди.
- в) "На разные случаи" 2, 11-13 проповеди.
- г) "Богоугодная жизнь" 2 проповедь.

Свойство человеческого разума расширять свое бытие, как и бытие всего мира по пространству и времени. Видит человек себя и все другие вещи, события далеко в прошедшем и простирает взор далеко в будущее. "Действительное же (настоящее) наше существование — одно мгновение, как одна тонкая полоса света среди густого мрака ночи. И под нами нет утверждения. ¹⁾ Но мир и все люди существуют, однако, не законами и силами природы, а силой Бога, Творца мира и источника всякого бытия.

Прошедшее кажется уже исчезнувшим, но ничто не исчезает, все цело, все хранится. Жизнь человека похожа на клубок нитей. Нити слой за слоем наматываются и образуют клубок. Виден только верхний слой, но и прочие целы, только прикрыты. Так и в человеке, чувства и мысли образуют душу его в том виде, как она есть. Помнится только недавно сделанное, но и все прочее не исчезло, а сокрылось внутри сердца и совести. В день всеобщего суда Божия клубок душ человеческих будет размотан.

Будущее неизвестно, ибо устройство судьбы человека зависит от собственной свободы, действия которой точно трудно предвидеть и промысла Божия всеобщего и независимого, хотя всегда правосудно-

1) Иоанн еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". Стр. 4.

го и всеблагого. Господь есть любовь, желающая блага всем чадам Своим, от которых требуется лишь преданность Его всеблагой воле. "Пусть не знаем мы определенно, что будет с нами впереди, но зная одно, что с нами будет то, что угодно Богу, мы уверены, что с нами будет одно добро".¹⁾ От недостатка этой преданности и множества грехов людей поседают скорби.

Для спасения и оправдания всего греховного прошедшего, и устроения благополучия будущего, необходимо одно средство - покаяние.

В традиционном поздравлении друг друга с новым годом с одной стороны, при свете Священного Писания видно, как будто противоречит, ибо ничего нет нового под солнцем (Еккл. 9, 10), но с другой стороны должно быть новое, в которое верит душа, несмотря на окружающую ветхость - это ожидание нового с неба и новой земли.²⁾ Это обновление совершено Спасителем и совершаемое до ныне в Церкви. Первою новостью для нас в настоящее время является: "Стойте убо в вере, братие, и утверждайтесь в ней". Некоторые же, особенно представители западного образования, воспитанные на явических началах, обновление наше считают ветхостью, а действительную ветхость - обновлением.³⁾

1) Феодан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни", стр. 10.

2) 2 Петр. 3, 13.

3) Феодан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни", стр. 19-20.

- Слова : 1) В неделю перед Крещением.
2) Два на Крещение Господне.
3) Два в неделю по Крещении (2-7).

Все эти пять проповедей являются рассуждением о таинстве св.крещения.

В грехопадении произошло расстройство внутреннего порядка духовной жизни человека, отпадение от Бога. Восстановление его, обновление и возрождение в Господе благодатью Св.Духа совершается в крещении. Приняв благодатную силу от Господа в крещении, христиане чувствуют себя сильными к неуклонному хождению в воле Божией. 1)
Далее идет процесс образования нравственного характера, к образованию которого и призывает еп.Феофан при свете Богоявления. 2)

Праздник Крещения Господня, самый удобный случай для проверки христианами, исполняют ли они обеты, данные в таинстве крещения. При этой проверке видно, что крещенные пьянствуют под праздники, предаются различным отряслам для того, чтобы узнать будущее, прибегают к помощи разных ясновидящих, чего не следует делать крещеным. 3) Крещенные должны быть ревнителями о богоугод-

1) Феофан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни", стр.25. 3 проповедь.

2) Т а м ж е , стр.29. 4 проповедь.

3) Т а м ж е , стр.35-36. 5 проповедь.

дении до самопожертвования. Поступающие так - блаженны, идущие же путем порочным должны исправиться ради милостей Господних, являемых нам. 1)

Как всякое общество христианское имеет свой дух, свои начала, правила, которые должны служить мерою взаимных отношений его членов между собою и внешними. Ничего противного своему духу и правилам христиане принять не могут и не должны. Все чуждое оскорбляет Господа. 2)

✓ Слова на Сретение Господне (8, 9, 10).

В трех проповедях на Сретение Господне еп. Феофан говорит о радости и блаженстве при Сретении Господа, о средствах к сретению, которые являются целью жизни каждого человека.

В сретении участвуют лишь чистые сердцем: Симеон, Анна, Богоматерь и все желающие встретиться с Господом, соединиться с Ним должны поревновать о чистоте. Чистота есть бесстрашие, путь к бесстрашию "покаяние и исполнение заповедей в том звании, в каком кто призван, всецелое предание себя в волю Божию. В сретении, объедине-

1) Феофан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни", 6 проповедь.

2) Там же, 7 проповедь.

ний с Господом - человек обретает покой. 1) Но оно является плодом многолетней, непрерывной деятельности, поэтому надо идти путем богоугождения с ранних лет жизни и тогда эта встреча будет наградой за все труды жизни, достижением цели, после чего можно со св.Симеоном сказать: "Ныне отпускаеши раба Твоего, т.е., ныне я достиг всего, чего искал и чаял, больше сего искать нечего и далее идти некуда. 2) Иначе это состояние называется устроением Царствия Божия внутри себя.

√ Слова на Благовещение Пресвятия Богородицы. (14-17).

Благовещение означает благою весть, возведение о радости. Все люди любят и ищут радости, но они бывают и на зло и на добро. Действительной, благой радости нужно учиться у Церкви. Она в день Благовещения призывает всех радоваться, потому что Сам Господь открывает и дарует всем эту радость об искуплении, устроении Царства Божия на земле. Все это и должны хранить в памяти христиане и радоваться. Но для полноты радости каждому необходимо иметь живое общение с Телом Церкви, чтобы все содержащиеся в ней блага перенести на себя.

Эти две радости: что есть на земле Св.Церковь, и

1) Феофан еп." Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни", 8 и 9 проп.
2) Там же, 10 проповедь, стр.59.

что мы принадлежим к живым членам Её и должны занимать нас в продолжении всей жизни, исключая все другие, для которых не должно быть ни времени, ни сердца. 1)

Радость, как и всякое чувство не в воле человека. Чтобы радоваться, необходимо поставить себя в обрадованное состояние, т.е. выполнить то, что требует христианство, а именно: покаяться и исполнить всякую правду, - это истинный путь к радости, все другие - ложные. 2)

Самым лучшим даром Пресвятой Богородице в день Благовещения является усвоение духа Её жизни, который составляет покорность воле Божией, ставшее законом жизни. Покорность Господу ведет к совершенству и благу в любом состоянии и при исполнении любых обязанностей. 3)

Благовещение Пресвятой Богородицы является "главной нашей спасения". В нем указываются каждому христианину главные расположения сердца, которые свидетельствуют о начале в нас спасения.

В Благовещении все лица покорствуют, но не рассуждают. Тайны спасения - догматы и доселе остаются тайнами, ибо спасает вера, а не разум. Спасение в каждом человеке начинается также смирением и самоуничижением. Далее идет труд по очищению сердца, так как главизна

1) Феофан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". 14 проповедь.

2) Там же, стр. 118.

3) Там же, 17 проповедь.

нашего спасения окружена чистотой. 1)

✓ Слова в Неделю Вайй. (18-19).

Вход Господа в Иерусалим является последним вразумлением "неразумной Синагоге". Они готовили Ему смерть, а Он, не желая их погибели, напоминает сбывающееся пророчество "Се Царь твой грядет".

Обрва ослиа и жребя является пророчеством о призвании явчников в Царство Мессии, что и сбылось на всех нас. Нам дан, как и иудеям закон утешений и надежд Господних. Его надо исполнять всем сердцем, с детскою верою и простотою. 2)

✓ Слово в Великий Четверток.

Чин омовения ног изображает существо служения Христа человечеству в устроении его спасения.

Омовением ног апостолам Господь хотел вразумить Иуду предателя дать урок смирения апостолам и внушить им, а чрез них и всем нам о необходимости очищения от всякой скверны плоти и духа перед причащением. Продолжателям Своего дела, Господь омовением ног внушает необходимость очищения от всякой скверны плоти и духа перед причаще-

-
- 1) Феофан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". 15 проповедь.
 - 2) Там же, 18-19 проповедь.

нием. Продолжателям Своего дела, Господь сзванием ног внушает необходимость среди всего земного сохранять себя чистыми во всем, что их дело будет плодотворным лишь с помощью благодати, что должны вникать в нужды верующих и помогать им. Всем же христианам, этим Господь внушает носить тяготы друг друга. 1)

✓ Слово в Великий Пяток.

Господу для нашего спасения угодно было пострадать, а нам для получения этого спасения необходимо спострадать Ему, приобщиться Его Страстям, почувствовать ^{Его} раны. К этому сораспятию, сердечному болезнованию нужно присоединить сознание, что язвы Господа являются делом рук наших. Осознав свою вину, положить твердое намерение не распинать своими грехами Господа. К намерению должно приложить труд добрых дел и по обязанности и добровольно не ради чести и выгод, а ради Господа. Начать борьбу за чистоту сердца при посредстве поста, молитвы и бдений. "Этот подвиг сораспятия облегчается помощью, получающейся от ран Господа, являющихся источником жизни." 2)

✓ Слово в Великую Субботу.

На гробе Спасителя нет надписей, но их можно бы из

-
- 1) Феофан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". 20 проповедь.
 - 2) Там же, 21-22 проповедь.

Св.Писания написать у главы и ног, с правой и левой стороны гроба. "В главизне книжне написано есть о Мне: се иду сотворити волю Твою, Боже Мой" (Ис.38, 8) .

"Главизна книжна" означает предвечный совет Божий об устройении всех вещей. "Бог от вечности положил предначертание всему, что исполняется теперь во времени". 1) Он предвидел добро и зло. По падении человека, Господь принимает естество его, умирает и воскресает и все люди от Него почерпают полноту жизни.

Надпись у ног: "Той сотрет главу змия", значит, что Господь победил дьявола и разрушил его царство. Человек свободен. Остальные надписи: "Той язвен бысть за грехи наша и Той пострада, нам оставил образ". Значит - грех великое зло, ибо для заглаждения его потребовалась смерть Сына Божия. Если же кто и теперь не изглаживает грехов своих покаянием, то вечные муки - удел его. 2)

√ Слово в день Святой Пасхи.

В день Пасхи Ангелы поют на небесах, наши же силы расстроены и мы можем лишь просить сподобиться чистым сердцем славить Господа.

Церковь словами Ангела к мирноносцам приглашает всех:

1) Феофан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". 23 проповедь, стр.160.

2) Т а м ж е , 23 проповедь.

"тещите и миру проповедите, яко воскресе Христос".
Иными словами: "живите так, чтобы вся ваша жизнь была единым словом "Христос воскрес" и чтобы весь мир христианский и не христианский, смотря на вас сказал: "воистину воскрес". 1) Словами воскресной песни: "Ты бо еси Бог наш, разве Тебе иного не знаем" выражается чувство совершенного упокоения в Спасителе. 2)

✓ Слово на Вознесение Господне.

Причиной радости Апостолов по Вознесении Господа, когда нужно бы скорбеть, явилось раскрытие им Господом тайны Своего Вознесения, в которой заключалось для них великое благо, как и для всех нас. Для Спасителя Вознесение, в котором Он облекся Царственною, Божественною властью и силою, явилось высочайшим прославлением. Для всего видимого и невидимого мира оно явилось восстановлением нарушенной в грехопадении человека, гармонии. Для рода человеческого в Вознесении поданы все Божественные силы, "яже к животу и благочестию". Этой Божественной силы, необходимой человеку для усвоения заслуг Спасителя, не было на земле до тех пор, пока не вознесся Господь. Наконец, Вознесение Господне является надеждою

- 1) Феодан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни", 24 проповедь, стр.169.
- 2) Там же, стр.170.

для всех идущих по трудному пути спасения, ибо оно учит каждого, что их действительное отечество на небе с Господом и что "только побеждающий до конца воспримет честь восседать на престоле славы, как победил и воссел Христос. 1)

✓ Слово в день Пятидесятницы. (27-29).

Дух Божий отступил от человека за преступление заповеди и дыхание Божественной жизни в нем замерло. Господь примирил нас Богу смертью Своею и по прославлении Своем в Воскресении и Вознесении отверз снова вход Духу Божию к людям. Апостолы были первыми Его живоприемными сосудами, от которых он излился потом на всяку тварь, оживотворяя всех приемлящих. Начало этому оживлению полагается покаянием, продолжается подвигами борьбы и добродетелями. Оживленная и очищенная Духом душа светлеет-ся живым и преискренним соединением Бога с духом человека и таинственным в Него вселением. 2)

Духа Святаго в настоящее время получаем в таинствах, для возрождения и духовной жизни. О наличии в человеке духовной жизни, состоящей в погружении в Бога и Богоблаженстве, свидетельствует сердечная теплота, возгревае-

1) Феодан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". 26 проповедь, стр.198.

2) Т а м ж е , 27 проповедь.

мая исполнением всех постановлений Церкви, трудом добродетели и особенно молитвою. Есть молитва, есть и Дух Божий; нет молитвы, нет Духа Божия. 1)

✓ Слово на Преображение Господне.

Своим Преображением Господь показал до какой славы возводит Он в Себе человеческое естество. Преображением Своим Он как бы говорит всем: "вот каковы будете все во втором пришествии, если будете достойны". 2) Чтобы быть достойными преобразования в будущем, нужно здесь преобразить ум свой посредством истины, принесенной на землю Господом, *восстановить* добрые расположения, противоположные страстям. Свет истины и чистота святости и бесстрастия составляют две стороны преобразования, приобретаемые Благодатью Божией посредством добродетели. 3)

✓ Слово на Успение Пресвятыя Богородицы (32-34).

Смерть Богоматери называется успением может быть потому, что Она не долго пребывала в узах смерти и была скоро обретаема воскресению, а также потому, что смерть

1) *Сеофан* еп. "Слова на Господские, * Богородичныи и торжественные дни". 28-29 проповедь, стр. 222.

2) *Т а м ж е*, стр. 230.

3) *Т а м ж е*, 31 проповедь.

Ее была тиха, приятна, подобно покойному сну. Такой должна быть смерть каждого. Средством для этого является уничтожение в себе пристрастия ко всему земному, очищение от грехов и возжелание будущих благ. 1)

Исход Вожией Матери напоминает и о нашей смерти, а также и о рождении. Это две двери входа человека в этот мир и выхода из него. Между этими дверьми стоит целая равнообразная человеческая жизнь, о цели и назначении которой существует множество мнений. Самый верный ответ дает вера наша. Земная жизнь человека является средством и временем приготовления каждого к вечной жизни. Каждый может и должен готовиться к переходу в иной мир. 2)

Успение Богородицы также учит и христианской надежде, которая "является ключом жизни о Христе Иисусе". Приобретается надежда исполнением заповедей Господних и ревностью о Богоугодии. 3)

✓ Слово на Воздвижение Честного Креста Господня (40-42).

В грехопадении человек потерял духовную жизнь, состоящую в Богоугодии и ревностном помышлении о Боге, и телесную, ибо было произнесено: "земля еси и в землю

1) Феодан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". 32 проповедь.

2) Там же, 33 проповедь.

3) Там же, 34 проповедь.

отыдени (Быт.3,19).

Спаситель посредством крестной смерти Своей возвратил эту жизнь. Древо крестное явилось, таким образом, источником жизни и бессмертия для всех. Но этот живоносный источник от креста не разливается сам собою для оживления не имущих жизни; нам самим нужно приблизиться к нему посредством несения собственного креста, состоящего в распятии плотского человека с его страстями и похотьми. 1)

"Крест Христов является для всех лестницей восхождения на небо, тотчас по разрешении души от тела", 2) восходят же по ней только те, кто в настоящей жизни привык ходить под крестом. Люди окружены со всех сторон крестами. Первый крест составляет: "горестное на земле сей пребывание, исполненное горестей, лишений и бед". Второй: "совокупность наших слабостей и неправых чувств и расположений сердца". Третий - неизбежный труд и соединенная с ним тягота и терпение в исполнении своих обязанностей. 3) Это внешние кресты. Внутренний состоит из самоотвержения, терпения, послушания и любви с верою. Если изобразить крест деревом, то корнем будет вера, из которой вырастает самоотвержение и решимость бросить все и взяться за одно дело спасения. Из самоотвержения рождается любовь готовая на всякое послушание, из которого

-
- 1) Феофан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". 40 проповедь.
2) Там же, стр.299.
3) Там же, 41 проповедь, стр.300-301.

развивается терпение, венчаемое надеждою, восходящем
на небо. 1)

√ Слова на Введение во храм Пресвятныя Богородицы
(43-44).

Христиане должны подражать Введению Богоматери.
Пророк предизобразил вход: "Приведутся царю девы"
(Пс.44,5). Девы - это души верующих, храм Царев -
внутреннейшее Богопробывание. Все верующие и обязаны по
следам Богородицы восходить во внутренний храм сердца
пред Лице Самого Бога. Божия Матерь восходила по ступе-
ням. И для нас первая ступень есть обращение от греха
и добродетели. Вторая - обращение от внешнего доброе-
дания к соблюдению добрых чувств и расположений. Третья
ступень есть обращение от себя к Богу, стояние умом в
сердце пред лицом Бога, что собственно и составляет
вхождение во внутреннюю завесу, погружением в Бога. 2)

Пресвятая Богородица Своим вхождением в храм как
зарница предшествовала явлению Солнца Христа в мир.
Этот свет явился в мир и сияет в Церкви и каждом верую-
щем сердце.

Путем к свету Христову является покаяние, борьба со
страстями и стяжание чистоты сердечной. 3)

1) Феофан еп. "Слова на Господские, Богородичные и тор-
жественные дни". 42 проповедь.

2) Там же, 43 проповедь.

3) Там же, 44 проповедь.

✓ Слова в недели Святых Праотец и Святых Отец. (45-46).

Два воскресения перед Рождеством Христовым назначены Церковью для воспоминания Св. Праотцев и Отцев от века благоугодивших Богу. Церковь изображает их, как они провидя явление Бога воплощение, являли его и радовались. Перед праздником Рождества особенно необходимо размышлять о Тайне воплощения Божия. Без Воплощения Бога Слова спасение наше устроиться не могло. Образ спасения человека строится на понятии о глубине его падения.

Для спасения человека нужно оправдать его пред Богом, исправить его жизнь и силы, возродить, т.е. даровать новую жизнь. Снять вину греха с рода человеческого могла только смерть Богочеловека и восполнить жизнь человека, прошедшую во грехах делами правды, могут только дела Богочеловека. 1) Возродить или сообщить неповрежденную чистоту и совершенство, Свойственные человеческой природе и всеобъемлющую полноту для оживления всех людей - бывших, сущих и будущих - эти два свойства, которые человеческая жизнь может стяжать только быв воспринята в личность Божества. или Богочеловека. 2)

1) Феофан еп. " Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". 45 проповедь.

2) Т а м ж е , 46 проповедь, стр.336.

✓ Слово в навечерие Рождества Христова.

В навечерие Рождества Христова еп. Феодан призывает заняться воспоминанием уже исполнившихся пророчеств и прообразов Ветхого Завета относящихся к воплощению Сына Божия. Первым напоминанием о воплощении является первоевангелие, данное человеку Богом в раю, о спасительном семени жены. Это обетование потом было обновлено в повторения Аврааму, Исааку и Якову благословения Божия "благословятся о семени Твоем вси концы земли." 1)

Патриарх Яков уже видит нового Примирителя, Моисей уваживает Пророка с заповедью слушать Его, царь Давид - иерея нового по чину Мелхиседекову. Прообразы : жертвоприношение сына отцом в Исааке, Союз неба и земли в лестнице Якова, спасение через отверженного в Иосифе, далее - купина, манна, змий. Позже пророки яркими чертами обрисовали образ Мессии и Его деятельности. 2)

✓ Слова на Рождество Христово. (48-50).

День Рождества Христова является временем славословия, благодарения и радования о всем сделанном Господом

1) Быт. 12,3; 26, 3-4 ; 28, 13-14.

2) Феодан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". 47 проповедь.

1)
для нашего спасения.

Чтобы кто не забылся, веселясь в Праздник Рождества, Церковь влагает в уста всем приятную песнь во славу Рождшагося Христа, указывающую на занятия, достойные этих дней: "Христос рождается, славите". Славить нужно так, чтобы усладились душа и сердце и тем заглушился всякий порыв ко всякому другому делу и занятию, радоваться только о Господе. 2)

Встречать родившегося Спасителя нужно подобно мудрым девам, не сосредоточивая все внимание на внешнем приготовлении, которое не нужно Господу. Для Него достойной встречей служит "внутреннее благонастроение духа. 3)

"Приходит Спаситель и приносит спасение", поэтому и необходимо позаботиться о возгревании огня внутреннего, об освобождении от земных привязанностей, всецелым устремлением духа к Господу исполнением Его воли." 4)

1) Феофан еп. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". Стр.345.

2) Там же, стр.349-350.

3) Там же, стр.355.

4) Там же, 50 проповедь.

√ "О Православии с предостережениями от погрешностей против него."

В данном сборничке заключены тридцать три проповеди еп. Феофана, произнесенные им в защиту Православия с предостережениями остерегаться раскольников и противоцерковных влияний Запада на Русское Общество.

Подражая древним евреям, которые в каждое пятидесятое лето разбирали прошедшее и заготовляли течение дел на будущее, еп. Феофан в день пятидесятилетия Петербургской Академии обращается к прошлому Академии, чтобы сравнив его с настоящим, отметить происшедшия открытия, усовершенствования, изменения в направлении преподаваемого учения и не находит их. Он отмечает, что подобное состояние не застой, ибо изменения и усовершенствования присуде учениям человеческим, науке, где изменчивость является добрым признаком или неизбежным уделом. Преподаваемое же в Академии, "как учение Божественное должно всегда пребывать единым и неизменным, как неизменен и вечен Сам Бог". 1) Прибавлениями, изменениями в учении веры могут хвалиться лишь паписты, протестанты и раскольники. В Православной Церкви, вечная истина восприята от Господа чрез Апостолов и их приемников

1) Феофан еп. "О Православии...", стр. 5.

и сохраняется неизменно, переходя из пятидесятилетия в пятидесятилетие, из рода в род. Задачей современного и будущего пастырства является хранение этой, однажды преданной истины, утверждение в ней самих себя. *и своей истины!*

Вступая на Тамбовскую кафедру, еп. Феофан в проповеди по этому случаю дает полное изложение Православного вероучения. Бог един по существу, но троичен в лицах. Он по свободной воле Своей единым словом Своим сотворил мир и промышляет о нем.

Человек сотворен для блаженства в Боге, но в прародителях нарушил заповедь Божию и отпал от Него, подпал временному наказанию и вечному осуждению. Зло в человеке внутреннее и внешнее не является его естественным состоянием, а следствием греха. Господь для спасения человека воплотился, страданием и смертью удовлетворил правде Божией, по воскресении Своём вознесся на небо и этим снова открыл ему свободный путь к Богообщению. Все необходимые благодатные средства для спасения находятся и подаются верующим в Церкви чрез таинства. Другого способа к принятию благодати нет. Ищущему спасения необходимо покаяться с решимостью не грешить более, приступать к таинствам для получения благодати и идти путем заповедей

1) Феофан еп. "О Православии...", проповедь 1-й.

Христовых, умерщвляя страсти.

Вступаящие на путь спасения, входят в общение с Богом, вступают и в общение с Ангелами, святыми, Богородицею и от них получают необходимую помощь. За первородный грех душа разлучается с телом посредством смерти и так пребудет до всеобщего воскресения, за которым последует или вечное блаженство для человека, или вечные мучения.

Таково вероучение Церкви. Этой веры и нужно держаться, подобно своим предкам, избегая новшеств, и всего, чему не учит Церковь. 1)

"Путь, которым идем и образ жизни и действия, коим чаем спастись, суть те самые, которые прописаны и указаны еще апостолами и дошедшие преемственно до нас без изменения и прибавления, следовательно, столько истинны, сколько истинен Сам Бог." 2)

Это неизбежное основание церковной истины еп. Феофан основывает или выводит из дневного апостольского чтения к Колоссянам. Здесь Ап. Павел заповедует христианам облечься в смиренномудрие, кротость, долготерпение, стяжать любовь, мир - это перечень свойственных истинным Христианам чувств и расположений и соответственных им дел.

1) Феофан еп. "О Православии", 2 проповедь.

2) Там же, стр.20.

"Слово Христово да вселится в вас богато", - говорит апостол, т.е. учение Христово да наполнит ум, чувство и волю, все существоваше.

Наконец, апостол внушает: "исполняться духом глаголюще себе во псалмах, пениих и песнях духовных," которые означают святые таинства, повседневные службы и все освятительные действия и молитвы совершаемые в Церкви законным священством.

Значит апостол заповедует Колоссянам твердо держать учение Христово и, укрепляясь благодатью Божией в таинствах и молитвах, церковных идти путем исполнения заповедей Господних, под руководством законных пастырей и учителей. Это все заповеданное апостолом имеется и у нас, чем и спасаемся. На основании этом, что у нас истинная вера Христова, Апостольская покосится наша надежда спасения, которой питаемся и сущство правоты которой утверждаемся. Помни это, надо благодарить Господа, хранить веру в чистоте и молиться о заблуждшихся. 1)

Святая Церковь, празднуя память отцов Первого и Вселенского собора, изложившего Арий, представля-ет нашему вниманию истины веры и образцы твердости в ней. Арий, отвергая Божество Господа Иисуса Христа, ниспровергал сам христианство, ибо если Спаситель не Бог, то нет нам спасения. Арианство "глас-

1) Теофан еп. "О Православии". 3 проповедь.

ное" давно исчезло, а "не гласное" ходит по миру. Признаком Православности является исповедание Божества Иисуса Христа умом, волею и сердцем. Умом исповедует тот, кто принимает Его слово как необходимый закон для себя; волею - кто беспрекословно "подключает" выю свою под иго Его спасительных заповедей; сердцем - кто лишь в Господе находит счастье и кроме Него лишь в том, что носит явный отпечаток Его свойств и благоволения. Кто так не исповедует Христа - тот арианствует. 1)

Сожествие Святаго Духа на апостолов имеет самое близкое сходство с дыханием: Первое принятие Святаго Духа и пребывание Его в Церкви, процесс распространения Его по всему телу Церкви и сообщение каждому члену Её напоминает дыхание. Ибо как воздух проходит в легкие и питает весь организм, так и Дух Святой от Церкви чрез Таинства питает всех членов Церкви.

Для того, чтобы все члены тела получили воздух, необходима исправность дыхательных путей, так и в духовной жизни, чтобы Дух Святой обильно подавался, нужно содержать в сохранности все таинства и священнодействия, установленные в Церкви Господом. У католиков все таинства повреждены, у лютеран - большая часть их отвергнута и искажена, близки к ним наши расколь-

1) Феофан еп. "О Православии", 4 проповедь.

ники, молоко, хлысты и др. Все они не только дышат или вовсе не дышат Духом Святым и являются тлеющими трупами. Мы также можем засорить эти каналы греховною жизнью. Средствами для их расчищения являются покаяние и добрая жизнь. 1)

В делах благочестия и трудах богоугодных, надо соразмерять внешнее с внутренним, ибо одно внешнее подобно листьям без плодов, внутреннее же одно - силе паров, неограниченных ничем и потому рассеивающихся в воздухе. Для внутреннего законом должна быть покорность ума определениям догматов, покорность воли заповедям и сердца чаяниям благ в будущем. Для внешнего - законом должен быть устав Церкви. Вообще же всецелое предание себя всеустроющему благопопечению Божию. 2)

Особенно нужно заботиться христианам о сохранении в себе духа ревности ко святой вере и жизни Богоугодной. Этот дух ревности или дух Христов характерен всецельно направлением всей своей деятельности во славу Божию и для достижения своего спасения. Его не следует растрачивать на то, что не служит этим двум целям. Надо предохранять себя от увлечения Западными учениями и стремиться к просвещению себя Бо-

1) Иоанн еп. "О Православии" 5 проповедь.

2) Т а и ж е , 6 проповедь.

госткроеенными истинами.

В день посвященный памяти св. ап. и Евангелиста Иоанна Богослова лучше всего учиться богословию, так хорошо изложенному в его Евангелии и посланиях. Здесь излагается все достроительство нашего спасения с указанием назначения человека пребывать в общении с Богом. Средством к этому общению служит соблюдение заповедей Божиих, заключающихся в необходимосте веровать в Господа, любить Его и ближних своих, не словом, но делом и истиною. 1)

Условием твердости в вере по апостолу Павлу является обдительность каждого, прежде всего над самим собой. "Мы сами в себе носим готского ересеначальника - наш разум". 2) Все ищут разумности и во всем - это хорошо. Но что не хорошо, что ее ищут в одном разуме человеческом, который хотят сделать царем истины. Разум - действительно великий дар Божий, но Бог не поставил его источником истины, а только преемником ее. Разум есть способность познавать истину, но сама истина не в нем, а должна быть преподаана ему со вне Богом, источником истинного бытия и ведения. Пробой истинности всякого учения является согласие его с учением Божиим, исповедуемым Церковью.

1) Софан еп. "О Православии" 3 проповедь.

2) Там же, стр. 51.

это учение необходимо изучать и не только теоретически, но делом и жизнью усвоить его и не поверхностно, а во всей полноте. 1)

Истина православного исповедания неизменна и вечна. Моисеев закон был отменен как временный, а закон Господа Иисуса Христа будет пребывать неизменно и до окончания века мы не должны ожидать никакого нового откровения. Отсюда не следует слушать тех, кто проповедует иной образ спасения, которого не проповедывали Апостолы. Вообще нужно знать, что всякий, кто не исповедует Господа Иисуса Христа Богом, не признает, что существо спасения человека состоит в освящении благодатью чрез таинства и предлагает иной способ очищения, не верует в воскресение мертвых, будущую жизнь и воздаяние — тот не от Бога. 2)

(1 Иоан. 4, 1-3).

Вообще же прекрасным средством борьбы с ложными учениями является усвоение своего Православного вероучения, "Возьмите Православный Катихизис, изучайте его, напечатлейте в уме и сердце истолкование там истины и держитесь их неуклонно". Необходимо и трудиться в доброделании. 3)

Еп. Феофан словами ап. Павла увещевает верующих " непрестанно устремляться вперед", но вместе с тем

1) Феофан еп. "О Покаянии", 10 проповедь.

2) Там же, стр. 66.

3) Там же, стр. 74.

быть неподвижными, стоять". Среди верующих есть люди, которые хотят вместо того, чтобы обновлять себя по образцу христианства, само христианство *поновлять* по своим прихотям, не себя ему подчиняя, а его к себе применяя. Христианские порядки и законы Церкви Божией, заповедуемые христианством должны оставаться неизменными, мы же призваны поступать согласно им, устроить по ним всю свою жизнь. Эти же люди, желая изменить многое в христианстве "тем портят все дело, подрывая всякую возможность к действительному нашему совершенствованию". 1) Христианство есть лестница возводящая на небо и поэтому ее надо не перестраивать, а восходить по ней.

Итак, нужно содержать христианство, как оно хранится в Церкви Христовой и твердо стоять в нем, не покушаясь что либо изменить или отменить, самим же необходимо идти вперед по пути совершенствования.

Христианство должно пребывать вечно неизменно, нисколько не состоя под зависимостью и управлением духа века, напротив, само будучи назначено управлять или властвовать над ним во всех покаяющихся его водительству. Никто с церковной кафедры не должен проповедывать свое учение, но учение Господа

1) Феофан еп. "О покаянии", стр.74.

и св. Апостолов, св. Церкви без уклонений, изменений, снисхождений и угодений. Это тесный путь в Царство Небесное, но верный. Льготы и изменения явились гибельными для Запада.

В неделю Православия св. Церковь, стои и утверждение истины, в разные времена подвергавшаяся нападениям суетности и со славой отразившая их, установила торжественно возвещать о своих победах, осуждая врагов истины, провозглашая истину и прославляя поборников ее. Этим св. Церковь хочет начертать, напомнить свою волю верным сынам своим, чтобы предохранить их от подобных заблуждений.

Условием неповрежденности христианского учения является единомыслие между христианами. Истина должна быть одна, содержаться всеми, везде и одинаково. Чтобы хранить истину, ее нужно узнать и передавать другим, не увлекаясь страстью и собственным воззрением и предположениям. 1)

С самого момента возникновения Церкви Христовой на земле, в ней появились и появляются лжеучители. В Русской церкви они также были и являются раскольниками. Как все древние еретики и раскольники были осуждены и отвергнуты Церковью, так отвергнуты и обличены наши раскольники.

1) Феофан еп. "О православии..." 15 проповедь.

Исключения раскольников опасны для простодушных людей и не всегда могут быть открыты и поняты ими. Основным пунктом учения раскольников является их утверждение, что "их толки суть древнеотеческое предание, но это все выдумки", ¹⁾ ибо оно содержится лишь в Православной Церкви.

Православие мы получили от Греческой Церкви и все церковные книги от них перешли к нам. Они были такими, какими имеем их в настоящее время. Но за сто, сто пятьдесят лет до патриарха Никона неопытные переписчики стали их портить, прилагая ошибки к ошибкам. Пока митрополитами были греки, они исправляли ошибки, но потом русские ^{митрополиты} не могли замазывать их.

Эти ошибки, внесенные в книги, несомненно были новым элементом, их отменением и исправлением. Книжки привели в тот вид, как они были издревле. Значит исправление книг не явилось внесением нового, но возвращением к старому.

Таким образом, "наши исправленные книги суть воистину древнии, а не раскольнические - испорченные". ²⁾

Вторым опровержением мнения раскольников, что только у них содержится древлеотеческое предание

1) Феофан еп. "О Православии...", стр.105.

2) Там же, стр.104.

является множественность толков, на которые разбились они, а также неимением свидетельства, а следовательно и благодати у беспоповцев и наличие безблагодатного свидетельства у поповцев. 1)

Раскольники с целью защиты своего лжеучения указывают на разрешение печатать их старые книги. Но это разрешение дано не потому, что их книги признаны правильными, а чтобы обличать их собственными книгами. 2)

У христиан вера, жизнь и благочестие их окружены искушениями. С одной стороны невежество, обратившее букву в догмат, расширяет область свою, с другой - ложное направление просвещения не желает знать даже божественных словес. Точкой опоры для действия против суемудрия века сего является положение: "Божии никтоже весть, точию Дух Божий". Для действия против невежественного лжеверия: "не отпадай от единства веры и в общности православного исповедания и исповедующих его, умей обретать истину". Это опасность для веры, но она существует и для жизни по вере и благочестию.

Для устранения этой опасности необходимо исполнять заповеди, соразмеряя внешнее делание с внутренним настроением. 3)

1) Феофан еп. "О Православии...", стр.106.
2) Там же, стр.111.
3) Там же, 18 проповедь, стр.114.

Существо христианства не заключается только в изложении теоретических истин учения Христова, но главное в жизни. "Учение его коротко, а жизнь по нему конца не имеет." Узнать христианство нельзя иначе, как деятельно и только посредством деятельности сознанию открываются все тайны христианского ведения. "Настоящий мудрец и есть только тот, кто совершен в жизни христианской." 1)

Господь начал Свою проповедь призывом к покаянию, как единственному входу приближившееся Царство Божие. Апостолы также призывали всех войти в Царствие Божие. В настоящее же время темой проповеди должен быть призыв держаться Царствия Божия или Церкви и так держаться, чтобы не отпасть от Нее, ибо ничего нет ценнее и необходимее как пребывать членом Церкви, которым принадлежат все благодатные дары здесь и все блага вечные на небесах.

В святой Церкви и только в ней одной все устроено нашему спасению, почему отпадающий от нее не имеет средств спасения и гибнет. Пребывающим в Церкви нужно жить по духу ее. Этому способствует труд, молитва, хождение в храм. 2)

Зная, что условием спасения является принадлежность верующих к Церкви, враг всеми средствами ста-

1) Феофан еп. "О Православии", стр.120-121.

2) Там же, стр.122-123.

рается отторгнуть их от Ней. Особенно действует враг через раскольников, проповедующих, что Церкви, таинств и священства нет, спасайся, кто как знаешь. Но это неверно. На всем православном востоке и у нас в России есть священство, всюду таинства, всюду явное присутствие силы Божией.

Святые Тихон и Митрофан Воронежские, Дмитрий Ростовский и другие святые Православной Церкви угодили Богу. Это обстоятельство ясно свидетельствует, что у нас истинная Церковь Спасительница, с таинствами сильными освящать и священством способным руководить, "Церковь, хранящая веру Божескую и указующая Богоугодные порядки жизни, которых нужно держаться."¹⁾

Условием спасения являются: 1) содержание догматов или здравого о всем учения; 2) исполнение заповедей; 3) принятие таинств; 4) подчинение законному священству.

Эти четыре пункта, а не один "где правые хранятся догматы, там и Церковь", - как говорят раскольники, составляют существо Церкви и дело спасения.

Необходимость содержания здравого учения и исполнения заповедей всем понятно, но для богоугодной жизни нужна Божественная благодать, которая получается лишь в таинствах, для совершения которых необ-

¹⁾ Феодан еп. "О Православии", стр. 130-131.

ходимо священство. Так все четыре пункта нужны " где недостает одного чего из четырех, там нет Церкви, нет спасения". 1)

У беспоповцев, да и у поповцев нет священства, нет таинств, следовательно нет и Церкви Спасашей. Признаки Св.Церкви указаны в символе веры.

У раскольников нет единства, ибо много толков, а святости нет, когда благодать отсутствует, соборности не имеется, так как они отступили от соборных правил, не послушав собора патриархов, представлявшего Вселенскую Церковь. Апостольства у них также нет, ибо дальше Аввакума, да Никиты Пустосвята они не могут возвести свою преемственность. 2)

Для борьбы с раскольниками необходимо самим знать истины веры. Существом для их изучения является чтение Слова Божия, а также особенно для неумевших читать, да и всех христиан служит посещение храмов Божиих, являющихся училищами Божественной мудрости.

Всенощное бдение представляет нам все течение миробытия от начала до пришествия в мир Христа Спасителя. Литургия - всю земную жизнь Господа с Его рождением, возрастанием, исходом на проповедь, страданием, воскресением и вознесением на небо. Вообще

1) Феофан еп. " О Православии". 23 проповедь, стр.140.

2) Там же, стр.141.

же каждое слово, вещь, действие в храме закликает в себе учение, истину - только поучайся. К уразумению истины Божественной необходима и сердечная чистота, ибо " в злохудожную душу не виждет премудрость." 1)

Для научения духовной премудрости нужно читать и слушать церковные чтения из Слова Божия.

Еп. Феофан представляет вниманию слушателей пример как из дневных чтений Священного Писания христиане должны извлекать уроки истины веры и жизни христианской. Он внушает, что : "всякий и ныне слушающий проповедь апостольского учения, Самого Господа слушает, а кто отвергает их слова Самого Господа отвергает". 2)

Итак, внимать слову, проповедуемому в Церкви нужно как Слову Божию с детскою простотой, без мудрования, подобно Апостолам. Этому учит дневное Евангелие (Лук., 10, 16-22).

Второе дневное Евангелие учит, как нужно располагать себя к слушанию. Оно дает два правила. Как желаешь, чтобы другие поступали по отношению к тебе, так и ты поступай, и люби всех, даже врагов своих, и всем благотвори не лицепрятно и без расчетов.

1) Феофан еп. "О Православии", стр.156-158.

2) Т а м ж е , стр.160.

Так эти два дневных Евангельских чтения учат как надо верить и жить. Таковы все чтения церковные, они неиссякаемый источник знания. 1)

В следующей своей проповеди на притчу о сеятеле еп. Теофан разъясняет Евангельскими словами процесс восприятия различными слушателями Слова Божия и дает правило как нужно воспринимать, чтобы оно принесло обильный плод. "Нужно слушать Слово Божие сердцем открытым, с усердием и любовью, принимать всеми силами души и исполнять жизнь, каких бы это трудов и лишений ни стоило." 2)

При слышании Слова Божия мы бываем дорогою, на которой всякий топчет упавшее семя и не дает ему простора, когда не сдерживаем своего воображения и даем простор разным образам, заслоняющим все происходящее в храме, так что потом не помним, что пелось или о чем читалось в Евангельском и Апостольском чтении.

Каменистою почвою бываем когда услышанные истины не доводим до чувства и не вводим в ряд наших желаний, намерений и расположений.

Тернистою почвою в отношении семени Слова Божия бывает наше сердце тогда, когда по требованию восприимчивой при слышании истины не борется с собою и не хочет искоренить в себе заблуждения, худые привычки,

1) Теофан еп. "О Православии" 27 проповедь.

2) Там же, 28 проповедь.

ые страсти. 1)

Насколько Слово Божие является источником мудрости, знания и истины, настолько учения человеческие — слабы, изменчивы и люди восприимчивые и живущие ими испытывают смятения и безвестность собственного положения. Обладающие же словом Божиим находятся как в тихом пристанище. Оно для них свет и твердыня. Бывает, что христиане мало читают и потому мало знают Слово Божие "оттого так слабы, шатки в истине и не тверды в добре". 2) "Касаясь сознания ложные мнения и соблазны и мы, не имея, что противопоставить внутри себя — терпим поражение и падаем, того же, кто знает Слово Божие не скоро совертит с пути ложь, не скоро увлечет на распутье греха прелесть страсти. 3)

Раскольники, молокане и хлысты указывают, что православные худо живут по сравнению с ними и, следовательно, нет у них истины. "Истинная вера Божия Спасительная — есть наша вера. Ею мы закрепляем за собой все великие обетования Божии о Иисусе Христе". 4)

Порочная жизнь некоторых православных не является доказательством неистинности православия и даже напротив, епископ Феофан говорит: "а я в этой самой

1) Феофан еп. "О Православии" 32 проповедь.

2) Там же, стр.189.

3) Там же.

4) Там же, стр.173.

распущенности и нашем всестороннем послаблении нахо-
жу очевидное и решительное подтверждение того, что
истина на нашей стороне." 1)

Православный христианин вполне уверен в том, что
находится на истинном спасительном пути, в дому От-
ца Небесного и поэтому предаётся беспечности, уподоб-
ляясь наследнику, получившему богатое наследство и
промятывающему его. Но как мотовство наследника не
отнимает ценности и достоинства у наследства, так и
распущенность нравов некоторых православных не опро-
вергает истины и достоинства принадлежащих Правосла-
вию обетований, а только обличает крайнее неразумие
нерадивых христиан. 2)

Вера православная есть великий дар Божьего милосердия к нам, ибо она перерождает людей, целые наро-
ды, и кроме нее нет иной, которая приводила бы к
Богу и подавала спасение. Мы получили ее с Востока,
а так сохранили от Апостолов и Самого Господа. Эта
вера у нас не осталась бесплодной. Много святых
просияло в земле Российской, прославляя Бога благо-
честивой жизнью и величием дел благих.

Все это свидетельствует о близости и благово-
лении Божию к нам. Чтобы быть достойными этих ми-
лостей, нужно хранить в чистоте свою веру подобно

1) Феофан еп. "О Православии", стр.176.

2) Там же, стр.177.

предкам. 1)

Церковь есть столп и твердыня по слову апостола, отличительной ее чертой является твердость и неизменность в началах ведения правилах жизни и средствах освящения .

В современном обществе усилилось стремление к разного рода " поновлениям ". В области же религиозной поновлений быть не должно. Истинное обновление человечества совершено однажды и другого не обещано. "До конца века надлежит неподвижными пребывать нам во всем спасительном устроении, преданном Господом Святой Церкви на хранение и приложение". 2)

1) Феофан еп. " О Православии " 30 проповедь.

2) Т а и ж е , 33 проповедь, стр.193.

✓ " Наши отношения к храмам. " 1)

" Храм есть великое дело, кем бы и где бы он ни был устроен". В храме проповедуется Слово Божие, совершаются таинства и возгревается дух молитвенный. Он является хранилищем всех Божественных Даров, необходимых для спасения, возрождения, очищения, духовного питания с приставниками и раздатчиками их. " Приходи всякий, и черпай черпалом веры из сей сокровищницы". 2)

Строя и посвящая храмы Господу, христиане тем самым берут на себя известные обязательства в отношении к Церкви Божией. Слова архидиакона Стефана о том, что Вышний не в рукотворенных храмах живет, не являются отрицанием необходимости рукотворенных храмов, а ^{служит} напоминанием, что на созидании их одних, не нужно успокаиваться "и приложить к нему и другое духовное адание из умов и сердец сложенное. И это необходимо, ибо если нет последнего, то и первое теряет свою цену." 3)

После освидения храма Господь ждет от христиан, чтобы они представили Ему из себя каждый церковь святую. Каждый из членов Церкви Божией представляет

1) В этом сборнике содержится 14 проповедей.

2) Феофан еп. "Наши отношения к храмам" стр.3.

3) Там же, стр.4.

то же, что отдельный камень в здании храма.

Но чтобы представить из себя "камень живо благопотребное к устройению храма Церкви", надобно так образовать себя, чтобы представить себе всю Святую Церковь. Создается она покаянием, решимостью жить по вере, получением благодати через таинство, доброделанием под руководством пастырей, преданностью воле Божией и предписанием и уставом церковным.

Каждый создавая, таким образом, Церковь Божию и "едины ко единому прилагаясь, составляют Единую Святую Церковь." 1)

При постройке внешних храмов и созидания храма души своей, нельзя допускать, чтобы злонаравие и суетность, составляющее общины, разрушало Истинную Церковь Христову. Распространяющимся учением, противным Слову Божию и обычаям оскорбительным для христианского сердца, каждый должен противопоставить себя, быть истинным сыном Церкви, создать себя по духу ее и все это противное не водворится, не найдет почвы для своего распространения и развития.

"Если каждый отдельно не согласится слушать какое-нибудь привратное учение, то оно и не распространится. Зло распространяется от того, что мы сами равнодушно смотрим на него и охотно поддаемся ему." 2)

1) Софян еп. "Наши отношения к храмам", стр.5.

2) Там же, стр.7.

"Как без сердца нельзя жить телу, так нельзя христианину жить по христиански без храма и всего, что совершается в нем." 1)

Всякая духовная нужда влечет нас в храм. Печален ли кто - идет в храм петь паралисис Богородице, радость ли получил - идет туда же воспевать благодарственное молебствие, дом ли нужно строить и др. - в храме берется благословение. Родается, живет и умирает человек под заботливым покровом храма, и ни одно значительное дело не делается без соприкосновения с ним.

Таким образом, храм является средоточием христианской жизни, в нем подается всякое благо. Кто же чуждается храма, от тех "веет холодом" потому что жизнь их отсечена от храма и всего чина его. Что за жизнь у того, кто не принимает живительных стий отсюда, где исходница жизни." 2)

В житейском быту человек обременяет душу своим греховными мыслями и делами, которые тяготят ее, побывав же в храме в праздничные и воскресные дни, он выходит отсюда обновленным. Там столько подается благих мыслей в чтении и пении, примеров святости в изображениях. Поэтому надо вникать в своих обязанностях по отношению к храму и не пренебрегать ими. 3)

1) Феофан еп. "Пали отношения к храмам" стр. 19.

2) Там же, стр. 20.

3) Там же, 3 проповедь.

Храм является училищем Божественной мудрости, который здесь предлагается в чтениях Слова Божия и Святых Отцов, проповедях, песнопениях и вообще во всем устройстве храма. Истина здесь предлагается всем - и ученым и неученым, богатым и бедным в доступном для всех виде.

Храм служит больницей, где врачуются наши духовные силы. Здесь получаем в скорбях утешение, мужество, умиротворение совести, посредством удаления смущающих помыслов и страстей на брань с которыми получаем воодушевление примерами святых словом священнодействиями.

Храм представляет для христиан и воспитательный дом или "питалище духовное". Здесь в таинствах подается благодать, без которой в деле спасения мы ничего сделать не можем.

Храм есть странноприимница. Мы все на земле странники и пришельцы, желающие скорее увидеть свою родину. Непрестанная борьба и шестые утомляет человека, и лишь в храмах он находит отдых и подкрепление.

Храм есть место взаимного общения небесных и земных. Он является возбудителем и хранителем благочестия. Чаще нужно посещать его. "Храм - небо земное. Кто воспримет силу храма, становится общником всего небесного." Святые Божии преимущественно

воспитывались в храме. 1)

Особенно велико молитвенное значение храма. Для того, чтобы хождение в храм и пребывание в нем было исполнением нашего молитвенного долга, нужно при входе в храм помнить, что входим в дом Божий, и поэтому входить нужно тихо, скромно, стоять возведя очи только к святыне. Это внешняя сторона, к ней нужно приложить и внутреннюю, оставив все заботы и житейские помышления за порогом храма и обратив все внимание к Господу. К этому присоединить поклоны, появляется теплота, фундамент молитвы. Далее нужно стараться во время всей службы сохранять это настроение, поддерживать и усиливать теплоту. Следствием всего этого пребывание в храме будет как в раю сладости, при котором долгота служб незаметна. Правила стояния в храме просты, но без них нет молитвы. 2)

Господь, пребывая в храме как-бы всегда находясь среди людей, как Он находился среди Израиля. С Господом здесь пребывают все небесные силы и сонм святых Божиих, готовых во всякое время сделать благо человеку, оказать ему необходимую помощь. "Храм, как приспосабливающий источник дарований духовных, для

1) Софан пр.: "Нали отношения к храмам" стр.55, 5 и 10 проповеди.

2) Т а м ж е, стр.37; 6 проповедь.

всех жаждущих и ищущих утоления жажды." 1)

Сосудом для почерпnięcia живой благодатной воды должно служить сердце, жаждущее спасения и благодатной помощи, простота веры и теплая молитва.

В храме в простоте сердца нужно изливать свои души пред Господом и просить не только о нуждах духовных, но и телесных: дарования здоровья, о благоденствии родителей, наставников и др.

Христианам не только нужно посещать храм, но и проникаться его духом, внося его во все порядки своей жизни. Из храма нужно выходить благонастроенными. Воспринятую там истину хранить и свидетельствовать всюду и перед всеми. В храме получаем воодушевление к добродетелям заповедями и примерами святых, с ними и нужно выходить на деятельность в своем кругу, внося с собой мир, единомыслие, дух молитвы. 2) Храмом следует пользоваться во славу Божию. Одним из условий такого пользования является ревностное посещение его "мир - чужая нам сторона, дом наш на небе, преддверие же того дома - храм земный". 3) Сюда и нужно чаще приходить из чужой страны под кров родительский.

В храмах часто бывает шумно, чего ни в коем случае не должно быть. Это на рынке, где собирается

1) Иоанн еп. " Наши отношения к храмам", стр. 38, Христианская жизнь.
2) Там же, евр. 7 проповедь
3) Там же, стр. 41.

много народа, неизбежно возникает шум и говор, а в церкви, чем больше людей, тем невозмутимее должна быть тишина и глубже молчание. Здесь Сам Господь присутствует с ангелами и святыми.

Научиться должному пребыванию в храме можно посредством упражнения в благоговейном стоянии, которое вселяет в сердце радость; надо управлять собой, стоять скромно, благоговейно, отстранить при входе в храм все посторонние мысли и сосредоточить все внимание на всем совершаемой в нем, отогнать заботы житейские, всякую привязанность, пристрастие. "Рассеяние, забота и пленение - враги благоговейного стояния." 1) Пока они есть - молитвы не будет. Стоять в храме нужно не с сознанием, что стоим перед Лицом Самого Господа, Который видит все, что в нас и перед Ним изливать свою душу, осознав свои нужды с простотой и верой.

Одним из средств, и самым могущественным к благоговейному стоянию в храме является осознание бедственности своего положения духовного и телесного. "Слабо вопиют к Богу потому, что не чувствуют тесноты". 2) Свободный от всего постороннего ум хорошо воспринимает все читаемое и поемое в храме и согревает сердце теплотой, в соединении с молитвой о своих нуждах, появляется благоговение. Подобное благо-

1) Феодан еп. "Наши отношения к храмам", стр.47.

2) Там же, стр.48.

говейное стояние в храме посредством принуждения войдет в привычку и тогда потянет в него. 1)

Храм является жилищем Бога и христиане определены быть жилищами Его. Давая план скинии, Господь в устройстве ее отобразил план, как и нам настроиться во всех частях естества своего, чтобы стать жилищем Бога. Скинии состояла из трех частей: двора, святого и Святого Святых. Наше естество состоит из тела, души и духа. В скинии во внешнем дворе были все принадлежности жертвоприношения. Наше тело есть совокупность в потребностей направленных поддержанию жизни, которая должна быть посвящена Богу, посредством соответствующего удовлетворения их, представляя собою, как бы приятное жертвоприношение. Для этого нужны: труд, бдение, пост, молчание, уединение, чистота и проч. - вот жертвы Богу во дворе плоти приносимые.

Во Святом находились семисвечник, стол с хлебами предложения и фимиамник. Светильнику соответствуют в душе познавательные способности человека: воображение, память, понимание, суждение, исследование и обозрение. Столу с хлебами - воля, фимиамнику - чувства. Совокупность этих сил души и надо христианину направить на служение Господу.

1) Феофан еп. " Наши отношения к храмам" 8 и 9 проповеди.

Во Святой Святых находилась золотая кадильница и Ковчег Завета, в котором хранилась стамна с манной, звал Аарона и скрижали Завета. В душе нашей им соответствовать должны вера, надежда и любовь. Их нужно возбудить и возвести к совершенству. 1)

Христианский храм является руководителем для верующих на пути спасения. С их же стороны так же должны быть по отношению к храму известные обязанности и расположения. Наглядным примером для выполнения этих обязанностей и расположений к храму - служит Ветхозаветная скиния.

При шествии Израиля по пустыням в Обетованную землю, скиния была в центре и облачный столп над нею указывал путь.

Все двенадцать Израильских колен были размещены вокруг скинии с каждой стороны по четыре.

Епископ Феофан уподобляет этот порядок шествия евреев - нашему движению к Небесному отечеству под руководством Церкви, во время которого по три чувства должно быть с каждой стороны у каждого христианина и одно центральное соответствующее скинии. Три передние означают высшее духовное чувство, составляющее веру, что Господь в храме благодатно присутствует и слышит молитвы верных, надежда, что слышит и готов удовлетворить им, и любовь к храму обладающая которой

1) Феофан еп. "Нали отношения к храмам" 14 проповедь.

сладостно бывает пребывать в нем.

На задней стороне должны стоять телесные подвиги, относительно дома Божия, и их три: труд непоспешного хождения в храм на все службы и терпеливого пребывания в нем до конца служб, труд благоговейного стояния.

По правую сторону: "стояние умом в сердце в присутствии Божию", 1) углубленное внимание в силу и значение всего читаемого, поемого и совершаемого с открытым сердцем и мирное расположение добродетельного духа ко всем людям.

По левую сторону: собранность мыслей, свобода сердца от житейских забот, непривязанность ни к чему земному. Эти расположения составляют как-бы молитвенный крест, совершаемый в естестве христианина, внутри которого действует сама молитва. Приобретение данных расположений к храму является верным руководством и способом для достижения отечества Небесного. 2)

В число проповедей епископа Софана об отношении христиан к храмам входит и молитва, произнесенная им на молотбе в день открытия училища. В ней святитель просит Господа ниспослать благословение на училище, умудрить воспитателей, открыть умы вос-

1) Софан еп. "Напоминание инокиням", стр. 97-98.

2) Там же, II проповедь.

пытываемых к усвоению учения, охранить от всего вредного, украсить благонравием; призывает на всех Покров Богоматери. 1)

1) Феофан еп. "Наша отношения к храмам"
12 проповедь.

✓ "Четыре слова о молитве".

Храм и молитва тесно связаны между собой.

"Храм есть место молитвы и поприще ее развития".¹⁾

Об обязанности молиться всем верующим известно и все они молятся. ✓ Но в деле молитвы необходимо знать известные правила как совершать ее. Дело молитвы является важнейшим в христианской жизни, оно "не должно иметь перерыва ибо степени молитвы не имеют предела". Действие молитвы у святых Отцов было признаком жизни духовной, - и они именовали ее дыханием Духа. - "Есть дыхание в теле, - живет тело, - прекратится дыхание, - прекращается жизнь. Так и в духе. Есть молитва, - живет дух, нет молитвы, - нет жизни в духе".²⁾

Не всякое совершение молитвы является молитвой. Делание поклонов перед иконой не может быть названо молитвой, а ее принадлежностью, так же чтение молитв и слушание их является лишь орудием или способом обнаружения и возбуждения молитвы. "Молитва есть возникновение в сердце нашем одного за другим благоговейных чувств к Богу: самоуничтожение, благодарение, прощение, сокрушение, покорности воле Божией и пр."³⁾

1) Сеофан еп. "Четыре слова о молитве" стр.3.

2) Там же, стр.4.

3) Там же, стр.4.

Особенно нужно заботиться, чтобы во время молитвословий данные чувства наполнили душу, чтобы, когда язык читает молитвы, или ухо слушает, а тело кладет поклоны, сердце не было бы пусто, но в нем обитало бы какое-либо чувство к Богу устремленности. Это устремление или молитва не у всех бывает, его нужно возбудить и затем укрепить. Способом к этому служит чтение или слушание молитвословий, изложенных великими молитвенниками IV-го века, но чтобы эти молитвословия сделать средством к воспитанию молитвы, необходимо так совершать их, чтобы мысль и сердце воспринимали содержание составляющие их.

К молитве нужно предварительно готовиться, настраиваться посредством отречения от земных забот, и сознание к Богу обращается. Совершать молитву нужно со вниманием и чувством, не спешно, вникая в каждое слово и мысль слова доводить до сердца, сопровождая ее поклонами. Для этого нужно иметь небольшое правило, с благословения духовного отца, в свободное время вчитываться в молитвы входящие в него, понять каждое слово, прочувствовать их. Особенно же следует употреблять напряжение на сохранение внимания. Если мысль отвлекается на определенном месте, нужно читать его сначала, пока не будет прочитано с вниманием и чувством. Если же иное слово

подобствует сильно на душу, то нужно остановиться на нем, не спешить отрывать внимание от благодатных чувств посетивших ее. По окончании молитвословия, не следует сразу переходить к обычным занятиям. "Всякое молитвословие оставит след молитвы в душе - непрерывное продолжение его в том же порядке - включит его, а терпение в сем труде привьет и дух молитвенный". 1)

Молитва по готовым молитвословиям является первой ступенью, на которой долго останавливаться не следует. Нужно "доходить до того, чтобы душа сама, своею речью вступала в молитвенную беседу с Богом, сама возносилась к Нему и Ему себя открывала и исповедывала, что есть в ней и чего желательно ей". 2) Этому и нужно учить душу. Необходимо совершать молитву по молитвеннику на известной ступени может отпасть, когда из сердца, переполненного святыми чувствами исторгнется своя к Богу молитва. Для приобретения в сердце дара непрерывной молитвы, необходимо в продолжение дня чаще взывать к Господу из сердца краткими словами, судя по нужде и текущим делам, а не ограничивать молитву только известным временем. Но чтобы душа взывала, нужно заставить ее все обращать во славу Божию, всякое дело большое

1) Иоанн еп. "четыре слова о молитве" стр.9.

2) Т а и ж е, стр.10.

и малое, чему способствует сообщение ей соответствующего настроения с раннего утра.

Третьим способом обучения души в молитве является благоговейное размышление о Божественных свойствах и действиях и о том, к чему это знание обязывает. Эти три способа служат самодостаточными орудиями умной и сердечной молитвы.

Пользующиеся этими способами приобретают молитвенный навык, отрывая душу от земли в небесный мир. 1)

Кроме двух видов молитвы "читательной и умной" в форме богомыслия и частых воззваний к Господу из сердца существует третий вид, составляющий настоящую молитву. Она определяется "как непрестанное обращение ума и сердца к Богу, сопровождаемое внутреннею теплотою или горением духа". 2)

Достижение этой степени или вида молитвы является пределом или целью, к которой должен стремиться всякий молитвенный труженик. Подобная молитва является состоянием духа, постоянным и непрерывным, подобно тому "как постоянный и непрерывный в теле дыхание и биение сердца". 3) Сподобиться этого блага может каждый, но лишь посредством молитвен-

1) Феофан еп. "Четыре слова о молитве" 2 проповедь.

2) Там же, стр.15.

3) Там же, стр.16.

ного труда. Из богомыслия родится страх Божий, из обращения всего во славу Божию - памятование о Боге, из частых воззваний к Богу - постоянное теплое призывание имени Божия. Из этих трех расположений или действий возгорается огонь духовный. 1)

Непременным условием успеха в молитве является прусусияние в других добродетелях " ибо как в дивном сосуде не удержится ароматный состав, так и в душе чрез недостаток какой либо добродетели, не постоит молитва ". 2)

Здесь же епископ Феофан словами святителя Димитрия Ростовского подробно указывает какими добродетелями нужно вооружиться христианину, чтобы иметь успех в молитве. 3)

1) Феофан еп. " Четыре слова о молитве " 3 проповедь, стр.18-19.

2) Там же, стр.21.

3) Там же, стр. 24-25.

Взято из свят. Димитрий Ростовский "Богодуховенное наставление христианское", ч.1, стр.288.

✓ "Напоминание вселенным инокиням о том, чего требует от них иночество".

Основною обязанностью иноков является хранение обетов, данных при пострижении. "Что с клятвою обещано Богу, то непременно должно быть выполнено. Все христиане дают обеты в таинстве крещения, а вступающие в иночество к тем общим всем обетам прилагают еще новые, лежащие исключительно на них одних," ¹⁾ которые они дали пред лицом Церкви вслух всех христиан. Для исполнения этих обетов, в течение всей жизни, необходима неослабевающая ревность и крепость духа. Средствами к их поддержанию служат: частое воспоминание о первом воодушевлении, с каким пришли в монастырь, обновление в памяти посредством чтения Житий святых, как можно больше примеров ревности в подвигах и трудах. Воодушевляясь их примерами необходимо стремиться к подражанию им.

Большое значение в деле религиозно-нравственного совершенствования иноков имеет взаимопомощь между ними в форме советов и личного примера. В монастыре необходим известный порядок, по которому инокини должны знать церковь да келлию, и в келлии — рукоделие, чтение и молитву.

1) Феодан еп. "Напоминание инокиням..." стр. 3-4.

Не нужно позволять развлекать себя ничем посторонним, иначе же блещешь от блуждания помыслов. При всем этом необходимо познать конец, к которому приводит ревностная и нерадивая жизнь.

(Притча о десяти девах). "Кто в стенах монастырских, не следует из того, что тот уже и монах. Нет, надо еще созидать в себе и дух монашеской жизни".¹⁾

"Начало монашескому житию полагается оставлением мира и всего, что бывает уместно в сожительстве человеческого".²⁾ Ишущий монашеской жизни оставляет не только все греховное, порочное, но и все естественное: мать, отца, родных и все радости земной жизни. Это оставление, отречение сопровождается известной болезненностью, поэтому отрекающиеся и уходят в пустыни, монастыри.

Вступаящие в обитель отрекаются от мира, в обители же надо отречься от себя, всяким озлоблением плоти, от своих желаний всецелым послушанием, от всех своих помышлений, ограничивая взор ума Единым Богом и молитвенным погружением в Него.

Вступление в иночество состоит в решимости жить не поддаваясь больше увлечению страстей, поэтому и сама иноческая жизнь представляет непрерывный

1) Феофан еп. "Напоминания инокиням..." стр.13.

2) Там же, 7 проповедь, стр.53.

подвиг в деле побеждения страстей и искоренении их, — чтобы чистыми и непорочными предстать пред лице Божие. "Все дело иночества внутреннее, внешнее же в нем только придаток. Вся сила в очищении сердца от страстей". 1) Иноческая жизнь представляет крест, состоящий из самоотвержения с верою, терпения с надеждою и послушания, воодушевляемого любовью.

Самоотвержение представляет всецелое отречение от себя и всего мира. "Инок то же, что мертвый, зарытый в землю. Стены монастыря — гроб его. Одежда его — погребальный саван". 2)

Терпение представляет твердость пребывания в своем чине, несмотря ни на какие препятствия и трудности.

Послушание — это такое расположение, по которому ничего не предпринимается самим человеком, а только исполняются распоряжения других. "Послушный походит на шар, который без треска катится, куда устремит его сообщаемый ему удар. Он добровольно отказывается от самостоятельности и предает себя в орудие другому. Он действует или по совету, или по повелению, не доверяя ни своей мысли, ни своему желанию". 3) Так умерщвление себя всему отречению от мира дает вход в монастырь, терпение обезо-

1) Есефан еп. "Напоминания иночествующим...", стр. 32.

2) Там же, 6 проповедь, стр. 45.

3) Там же, стр. 46 - 47.

полнвает пребывание в нем, послушание — обнимает всю деятельность пребывающих внутри его.

Каждая из этих иноческих добродетелей при их внешней суровости имеет внутреннюю сторону живую и отрадную. Так, терпение поддерживается и живет надеждою, что не напрасен труд иноческий. Надежда наполняет сердце радостью, от несомненного обладания тем, что ожидается и эта радость умалит трудность терпения.

Послушание оживляется любовью. "Только любовь сильна сообщить неболезненную гибкость послушничеству. Где любовь, там все творится охотно, легко и скоро. Только послушание из любви делает отрадлыми все труды, к каким оно обязано". 1)

Наконец, "умершие" себе и миру оживляется и вызывается верою, что так должно и иначе быть нельзя, другого пути нет. Взаимосвязь этих всех добродетелей такова: "из самоотвержения рождается любовь, готовая на всякое послушание; из послушания или современно с ним развивается терпение, венчаемое надеждою, восходящею на небо — во внутренняя за завесу, — как говорит Апостол". 2)

Особо важное значение для иночествующих имеет храм. Обязанности по отношению к нему не сложны.

1) Феофан еп. "Напомянутое инокиням...", стр. 48-49.

2) Там же, стр. 50.

Нужно неопустительно посещать все божественные службы, отгоняя соблавы в виде окончания определенных работ или желая помолиться поусерднее в уединении от других. В уединении можно помолиться всегда, да и молитва общая, церковная бывает усерднее, теплее, плодотворнее. Необходимо не опаздывать к службам и не уходить раньше их окончания, ибо служба представляет одно целое и только в целом доставляет совершенную пользу.

С ударом колокола надо бросать всякое дело и готовить душу к церковной молитве. При входе в храм оставить все житейские заботы о делах, с благоговением в храме следить за всем совершаемым, вдумываться в чтение и пение. Так пользуясь храмом можно приобрести дар умной молитвы в сердце совершаемой, которая делает сердце храмом Божиим. 1)

Храм является преимущественно местом молитвы, в нем и нужно чаще бывать.

Первым условием успешности молитвы является сознание собственной греховности, бедности, ничтожности. Вообще же дело молитвы не трудно. Грехи беспокоят, приходи и скажи: Согрешил я, Господи, помилуй! - Скорбь одолевает, приходи и скажи: утешь, Господи. Силы нравственные ослабевают, приходи и скажи: помоги, Господи. Так и во всем". 2)

1) Феофан еп. "Напоминание инокиням...", 8 проповедь.

2) Т а м ж е , стр.70.

Лучшим руководством в делах молитвы есть молитвенное правило, положенное уставом. После чтения этого правила, не надо прекращать труд молитвы, а более углубляться в него, отрешаясь от видимого, окружающего и приближаясь к тому, чтобы в молитве беседовать с Богом не чужими словами, а своими, и даже не словами, а мыслью и чувством сердца. 1)

По образцу внешнего храма инокиням особенно, а вообще и всем христианам необходимо устраивать внутреннее сердца своего. Подобно, как и для видимого храма в сердце нужно расчистить место покаянием, сознанием своей греховности. На расчищенном месте кладут основание. Основание духовного храма составляют вера и решимость жить по вере. Далее на основании создают здание, полагая камень на камень и скрепляя их цементом. При постройке внутреннего храма камнями служат различные добродетели, скрепляющим цементом — благодать, подаваемая в таинствах и любовь, без которой никакие труды и подвиги не имеют цены. План и масштаб здания, иными словами, опытность строителя приобретается послушной жизнью, под руководством духовных Отцов. Кровлю составляет смирение, крест — предание себя в волю Божию, ограду — верность, всем уставам Церкви Божией и монастырскому. Построив храм, нужно и войти в него, чтобы украсить. Войти вниманием,

1) Феофан еп. "Напоминание инокиням..." 9 проповедь.

грезвением и собранностью. Украсить благими помышлениями, слагающимися из глубоких убеждений в истинах веры. Освещение храму доставляет непрестанное созерцание Бога вседесущего, вызывающее вздыхание из глубины и представляющая сердечную молитву.

Жертва в храме сердца состоит в "приношении Ему сознания, самодеятельности и свободы и выражающаяся в болезненном к Нему припаданием в сердце сокрушенном и смиренном. Сей жертвы ждет от нас Господь". 1)

Среди угодников Божиих много таких, которые служат наглядными образцами иноческой жизни. У них и нужно учиться ей. Святой Иоанн Предтеча был первым пустынножителем по Рождестве Христовом. Многие христианские пустытники подражали ему, и всем оставляющим мир у него нужно учиться иноческой жизни.

Святой Иоанн родился от престарелых родителей. Никому неизвестно, как у таких зачинается плод, также неизвестно появляется в сердце человека, зреет и укрепляется желание иноческой жизни, отражаясь в его желаниях, поступках. Это избрание Божие. Рождение св.Иоанна сопровождалось чудесными знамениями, также и начало иночества. Этим дается удостоверение, что иночество и в начале и в совершении есть дело небесного происхождения". 2)

С колыбели Предтечу преследовали гонения. "Неприятно-

1) Феофан еп. "Напоминание инокиням..." 10 проповедь, стр.81-82.

2) Т а м ж е , 21 проповедь, стр.16.

стами же бывает окружено и всякое начало иноческой жизни. У одного их больше, у другого меньше, но чем тяжелее бывает в начале, тем тверже инок после". 1)

Св.Иоанн был воспитан чудесным образом в пустыне. Возжелавший иночества также укрывается в монастырь. Это - пустыня для тела, но для духа плодородная почва со всеми своими мудрыми порядками.

Так, из обстоятельств жизни св.Иоанна Предтечи видно, как начинается иноческая жизнь почти всякого отрекающегося от мира.

Жизнь св.великомученицы Екатерины в главных чертах является изображением иноческой жизни. Как там, так и здесь главным моментом жизни служит уневедение Господу с решимостью служить Ему одному, а решимость проистекает от уверенности, что все лучшее и совершенное каждый может найти только в Едином Господе Спасителе. Как видно из жития св.Екатерины, за решимостью служить только Господу и отказ поклониться идолам, последовала ее мученическая смерть. Также и каждый инок, отказывающийся от удовлетворения страстей выставляет страдать свое сердце, пока не утихнут в нем страсти. Побеждение страстей - есть мученичество духовное, но при множестве болезней, много и наград. 2)

1) Софян еп. "Напоминание инокиням...", стр.16-17.

2) Там же, 3 проповедь.

И св.Алексей, человек Божий, является хорошим образцом истинного монашества и примером для подражания. Вся его жизнь была подвигом самораспятия. Иноки также не должны вынимать те гвозди, которыми они добровольно пригвождены ко кресту, т.е. не изгонять из сердца тех распознаний, которыми, как гвоздями прикованы к обители и монастырской жизни, тогда это крестоношение введет к совершенству. Для этого нужно: 1) хранить тот огонь ревности, с которым вступили в обитель; 2) не вносить за ограду монастыря ничего мирского, которое оставили за воротами его, и не иметь пристрастия к земному; 3) пребывать в полном и терпеливом послушании, взаимном согласии и крепком мире, покрывая любовным снисхождением немощи друг друга, пребывая в верности монашескому уставу, советам духовных старцев, отрешаясь от своей воли; 4) убедить свой ум и сердце в своей мертвенности для здешнего мира сознанием и чувством пребывать в другом мире. 1)

В Вознесении Господа на небо тоже дается урок инокиням. Они приняли ангельский образ для того, чтобы подобно Ангелам на небе окружающим престол Господа, здесь на земле неустанно пребывать пред лицом Его и составлять из себя хор славословящих Вознесшагося. Господь, вознесшийся на небеса сказал: "где Я, там и слуга Мой будет" (Иоан. 12, 26). Эти слова нужно помнить инокиням и неле-

1) Иоанн еп. "Напоминание инокиням..." 5 проповедь.

ністю подвизатися, все переносити ради вечних благ, с
пачею о гріхах, чтобы привлечь ходатайство Вознесаго-
ся.¹⁾

Св. жени Мироносицы представляют образец искания Гос-
пода. Они всегда следовали за Ним, искали Его, ненасытно
желали видеть Его, быть с Ним. "Да и как не идти, как не
спать?! Кто краше Господа?.. Он красен не только красо-
той Божественною, но и красотою человеческого естества -
стройным сочетанием всех совершенств, свойственных чело-
веку. Совершающий сию красоту привлекается к Господу и
Господь взаимно исполняет ее всех любителей Своих".²⁾

Нужно искать такого Господа в чинах молитвенных и свя-
щеннодействиях Церкви в Божественных Таинствах, в догма-
тах веры, несомненным убеждением в их истине, в заповедях
Его, ревностным их исполнением. Всебду надо искать Госпо-
да, а найдя удерживать Его непрестанным помышлением о
Нем, любовным устремлением к Нему, богопреданным распо-
ложением сердца и непрестанною молитвою.³⁾

Из события чудесного насыщения пяти тысяч народа и
события связанного с бурей на море Тивериадском, предла-
гается указание инокиням, что в начале иноческого пути
Господь дает вкусить сладость общения с Собором, а потом
оставляет одних, чтобы к помощи Божией на пути спасения

1) Сеофан еп. "Напоминание инокиням...", 12 проповедь.

2) Там же, стр. 100.

3) Там же, 13 проповедь.

были приложены и собственные труды. 1)

Это труды постничества, послушания, молитвы и терпения. Труды без саможаления, взаимная любовь, покорность одной воле и борьба с помыслами. 2)

На иноческом пути хорошим примером служит и преп. Антоний Киево-Печерский. Рассматривая его жизнь, видны: строгое постничество, безжалостное умерщвление тела, непрестанная молитва, отсечение своей воли, любовь к уединению, беспрекословное послушание и вообще всякая добродетель деятельная и соверцательная. Этим добродетелям и подвигам преподобного и нужно подражать. "Иноческая жизнь - есть высокая жизнь, потому и трудна. Трудна, но во спасение, - Что же бежать от сего труда?! И мирская жизнь тоже не легка, а может быть еще более трудна; - но труд ее не прямо ведет ко спасению". 3)

Обязательным примером для подражания инокиням должна служить жизнь Богоматери. Им и нужно ревностно подвигаться, чтобы быть достойными войти в хор дев воспевающих окрест Богородицы. Нужно в сердце засеменить добродетели какие означает иноческая их одежда. Быть неалобивыми, как младенцы, нося куколь послушными, приветливыми ко всем, нося аналав на плечах, быть терпеливыми и благодушными, пребывать в трудах и молитве.

1) Иоанн еп. "Напоминание инокиням...", 14 проповедь.

2) Там же, 16 проповедь.

3) Там же, 17 проповедь, стр. 131.

Нося покло, символ готовности на всякое дело и умерщвление страстей, нужно быть бодрыми, без самокалечения к себе на всякое благое дело, не щадя жизни. Мантия означает образ погребального савана и нужно быть мертвыми ко всему, что не ослужит ко спасению души. Четки это символ и правило непрестанной молитвы. В ней и нужно приобретать навык. Вообще инокиням нужно так жить, чтобы одежда их не служила для них обличением, ¹⁾ а главное в этом возгнать в себе желание спасения, принимать все принесенное Господом для нашего спасения и искать его только в Господе - Спасителе. ²⁾

При взаимоотношениях с мирянами, проходящими в монастырь, монахини для них должны служить овчей купелью в кельях же своих быть подобными расслабленному. Эти два положения в духовной жизни вполне совместимы. Человек, преданный страстям, не замечает их в себе, потому что живет ими и в них. При помощи воздействия благодати Божией он постепенно начинает различать их в себе, кается, борется сначала с поступками, потом с помыслами. Страсти исторгнуты из сердца, но помыслы остаются и человек на данной ступени чувствует себя страстным. Но с другой

1) Феодан еп. "Напоминание инокиням..." 19 проповедь.

2) Там же, 20 проповедь.

сторону, он, опытно познавший путь и средства к исторжению страстей, для других является сокровищем врачевания. 1)

1) Софан еп. "Напоминание всечестным инокиням о том, чего требует от них иночество". 18 проповедь.

✓ "О совершенном обращении к Богу от прелестей
мира и греха."

В таинстве Крещения, погружаясь в купель, по слову Апостола (Рим.6, 3-6), человек умирает, а выходя из купели воскресает для жизни святой, богоугодной. "Наителющая в крещении благодать Духа запечатлевает собою ряд внутренних изменений сердца и движения духа, и из них образуется нового в нас потаенного сердца человека". 1)

Сотворив человека по образу и подобию Своему Господь указал ему последнюю цель в общении с Собой.

"Путь к достижению этой цели Господь положил в ревностном исполнении Его воли, которую напечатлел в непорочной совести человека, одарил его свободой действий, чтобы мог совладеть со своею свободой, внедрил в него страх Божий. Эти стороны духовной жизни, соединясь воедино, образуют бы собою нравственно-духовную личность, жизнь которой строилась бы так, что человек в чувстве всесторонней зависимости своей от Бога, сам себя добровольно определял бы на неуклонное хождение во св.воле Божией, сталкиваясь с совестью, с уверенностью, что через это он будет пребывать во внутреннем общении с Богом, источником жизни и блаженствовать в Нем". 2)

1) Георгий еп. "О совершенном обращении..." 4 стр.

2) Там же, стр.4-5.

К этому был предназначен человек, но падение расстроило внутренний порядок его духовной жизни, непосредственное общение с Богом прекратилось, чувство зависимости от Него замерло, совесть затемнилась, духовной жизни не стало, но природа осталась прежней. Восстановление ее могло совершиться не иначе как через восстановление первоначальных духовных сил человека, что и совершается в купели крещения, где создается новая тварь с Христе Иисусе. В этом состоянии человек, приняв благодатную силу от Господа чувствует себя сильным к неуклонному исполнению воли Божией, о чем и старается с готовностью на всякие труды, ощущая временную радость Богообщения и предвкушая вечную.

"В сем то и состоит совесть благи вопрошение, или образование христиански-нравственного характера", ибо в крещении не только происходит обновление естественных сил духа, но и изменение характера. 1)

Ревность о богоугождении с любовью и самоотвержением составляет неотъемлемую черту христианской жизни. Взрослые по крещении имеют это, прилагая к действию благодати расположение сердца. Относительно младенцев "экономия" 2) нашего спасения благоволила установить порядок, по которому начало христианской жизни полагается благодатью, то же, что зависит от свободы нашей отлагается до определенного

1) Феодан еп. "О совершенном обращении..." 1 проповедь, стр.7.

2) Там же, стр.10.

возраста, первой исповеди и причащения, когда человек сознательно и добровольно предается водительству благодати и тогда обновление усваивается его лицу и начинает совершаться совместно с благодатью и свободой. "Тогда и он (младенец) является крепким благодатью Божией, ревнителем исключительно о Богоугождении, христианином с полным самоотвержением". 1)

До этого момента почти все зависит от родителей и воспитателей, потом от свободы человека, многообразных отношений и обстоятельств в жизни, от их воздействия на человека и его отношения к ним. Поэтому, придя в возраст, некоторые становятся хорошими христианами, другие уклоняются от Господа на путь страстей и живут в богозавнении, третьи не знают кому принадлежат Богу или миру, участвуя внешне в порядках христианских, а живут по духу мира. 2)

Для совершенного обращения к Богу, нужно посвятить все силы своей души, отрешась от всех пристрастий к земному. Этому учит богатый юноша (Мф.19,16), который хотел спастись и делал нечто для спасения, но имел пристрастие к богатству и связанными с ним удовольствиями, почестями. Господь и предложил этой зараженной пристрастием стяжания душе отказаться от имеющегося богатства, ради спасения,

1) Сеофан еп. "О совершенном обращении...", стр.10.

2) Т а м ж е , 2 проповедь.

но знания не пожелал. Он не имел совершенного обращения к Богу, и душу хотел спасти и от любви мира не хотел отказать, а эти две вещи несовместимы. 1)

Чудо исцеления Иерихонского слепца является образом нашего спасения, избавления от духовной слепоты, мрака греховного и всех связывавших душу уз мироябия и страстолюбия. Душа ищет спасения и вопиет, пока Господь не придет открыть очи и освободить от уз. Но эта зависимость от Господа не значит, что спасение далеко от нас ибо, что от Господа, то все готово нам, надобно лишь приложить то, что зависит от нас. От нас ожидается горячее желание, искание, понуждение себя на отрешение от всего и обращение к Господу". 2) Искать благодать нужно в Церкви, таинствах, всех ее чинах, молитве, жизни по вере. Нужен самоотверженный труд в искании, целеустремленность, без уклонений на пути сторонние. "Ищите прежде Царствия Божия и правды Его" (Мф. 6, 33), - говорит Господь, т.е. в ряду ваших забот на первом месте должно стоять искание Царствия Божия. Оно состоит в труде направленном на то, чтобы Бог воцарился внутри нас, над всем, что есть в нас: мыслями, желаниями, чувствами, намерениями, делами. Это искание того, чтобы Бог стал царем нашего ума, сердца, воли. Когда Господь воцаряется в человеке, то это воца-

1) Софян еп. "О совершенном обращении...", 3 проповедь.

2) Т а м ж е , 4 проповедь, стр. 24.

рение находит выражении и во вне. "Тогда во всех проявлениях нашей жизни внутренней осязательным направителем бывает Бог, что и печатается во внимании всех". 1)

Все богопротивное, богонеугодное, великое и малое прогоняется и истребляется. Это совершается не сразу, трудом и Божией помощью. В воцарении все наше счастье, блаженство. Достигнув его, остается хранить чистоту сердца. 2)

Царствие Божие не только в человеке, но существует и вне его. Это царство первородных, на небесах написанных состоит из святых Божиих и всех членов Церкви, возродившихся благодатью и восходящих в миру возраста исполнения Христова, чтобы подобно святым прославиться на небе. Из тех и других, небесных и земных в совокупности и составляет Царство Христово, Церковь спасаемых в Господе, предмет благословения Божия и цель желания всех людей, понимающих истинно свое назначение. В противоположность Небесному Царству существует царство князя века сего, состоящего из миролюбцев и грехолюбцев.

Все живущие на земле неизбежно находятся под влиянием этих обоих царств, то склоняясь к одному, то к другому.

Во всяком царстве имеется царь, законы, награды и видно назначение к которому они приводят. Все эти черты в Царстве Христовом ясны и определены, а в царстве князя

1) Софян еп. "Совершенное обращение..." 5 проповедь, стр.32.

2) Там же, 5 проповедь.

векя сего хивы, обманчивы, призрачны. В царстве князя века сего никто не знает кто их царь, ибо даже если бы самые отчаянные миролюбцы сознали бы, что у них царем злобный и мрачный сатана, которому они раболепствуют на свои погибель, то отверглись бы с ужасом от него, но враг сокрыл мерзкий образ свой от взоров их.

Вступающие в Царство Христово вкушают уже здесь блаженство от трудов своих, а мир все обещает, но ничего не дает. В нем нет ничего определенно твердого, все изменяется. Работающие Господу внешне неварачны, нередко презираемы, но всегда зреют в совершенствах духовных. Работающие миру - внешне блестящи, но внутренние страдают муками сердца и жгучими заботами. ¹⁾

Любовь к миру с последованием за Господом совместить нельзя. (Иоан. 8,23). Определение понятия -"мир" еп. Феофан дает словами св.Исаака Сириянина. "Слово мир - имя собирательное, обнимающее собою все страсти: приверженность к богатству, телесные наслаждения, жедание чести, надмение благолепием власти, жедание наряжаться и нравиться, искание человеческой славы, страх за тело. Где страсти сии прекратили свое течение, там мир умер и в какой мере там недостает некоторых из сих частей, в

1) Феофан еп. "О совершенном обращении ...",
6 проповедь.

такой мере мир остается вне, не действуя теми частями ее состава своего ; так и о святых сказал некто, что будучи еще живы, стали они мертвы, потому что живя во плоти, жили не по плоти." 1)

Это знание о мире необходимо каждому христианину, чтобъ знать насколько он отрешился от мира и что еще нужно сделать.

1) Теофан еп. "О совершенном обращении к Богу от прелестей мира и греха". Стр.52.
? проповедь и прибавление:

✓ "Семь слов в неделю подготовительных к посту
и на первую неделю поста."

и

✓ "О Покаянии, Причащении Святых Христовых Тел
и исправлении жизни". 1)

✓ В этих двух сборниках помещены проповеди епископа Феофана в подготовительной неделе и Великому посту и на дни поста. В них проповедник убеждает слушателей бросить греховную жизнь и исправиться, указывает на необходимость покаяния и разъясняет в чем оно заключается. Изъясняет как сподобиться достойно причаститься Тел Христовых и жить по христиански - в чистоте.

Великий пост является по преимуществу временем покаяния и исправления неисправной жизни. Это исправление, как и все дело спасения слагается из свободы человека и Божественной помощи. Грешнику необходимо покаяться и в таинстве покаяния получить прощение грехов, в таинстве же причащения - помощь свыше, для пестования по пути добродетели. К принятию этих великих таинств необходимо приготовиться "войти в намерения Матери Церкви" и приобрести указываемые ей подготовительные расположения.

1) В этом сборнике помещено 50 проповедей.

Так как пост есть время труда по очищению совести и исправлению жизни, а неизменным условием успешности этих трудов является сердечное сокрушение о своих грехах, то Святая Церковь заранее различными способами хочет возбудить и укрепить это чувство в христианах. Притчею о мытаре и фарисее Она учит, что самым верным путем приобретения сокрушения о грехах служит уничтожение в себе фарисейского самомнения и осознания своей греховности, подобно мытарю. "Двери милосердия Господни отверста, но нужно сбросить с себя пагубную одежду самооправдания и облечься во вретище самоукорения и будем помилованы. Самодовольство и самооправдание — это самая пагубная прелесть, в которой враг задерживает многих людей. Кто чувствует себя праведным, тому какая нужда много беспокоиться и искать милости." 1)

Господь не за дела благотворения и правды укрепил фарисея, а за его превозношение над другими, за хвастовство, что забыл о грехах своих, ибо все живущие на земле не исправны пред ним. Мытарь получил похвалу не за грехи свои, а за осознание их, сердечное сокрушение, дух смирения и надежду в милости Божией найти избавление.

Фарисей при оценке своих дел сравнивал себя с

1) Софан еп. "О покаянии ...", стр. 8-9.

худшими грешниками, а не смотрел на лучших себя, 1) он видел также только свои добрые дела и то их внешнею сторону, забывая, что истинная добродетель состоит из внешней стороны дела, добрых чувств и расположений его сопровождающих и крепкой как смерть ревности о славе Божией. 2)

Общим уроком из недели илтаря и фарисея являются слова еп. Феофана: "не надейся на свою праведность, но при всем богатстве добрых дел, всю надежду спасения полагай в милости Божией, из глубины души вопи: "Боже, милостив, буди мне, грешному." 3)

В неделю о блудном сыне Церковь хочет возбудить чувство сознания о своей греховности перед Господом в душах верующих и возвести их до воодушевленной решимости оставить грех и идти к Отцу Небесному.

Историю падения блудного сына каждый христианин повторяет в своей жизни, допуская в себе нравственное расстройство, ослаблением ревности о строгой жизни, с соуслаждением предметами страсти и окончательным внутренним падением, где во всем наблюдается задушение, оскудение, расстройство. Господь с простертыми объятиями, подобно отцу, встречавшему своего блудного сына, ждет возвращения каждого греш-

1) Феофан еп. "О покаянии..." 1, 2 и 3 проповеди.

2) Е го ж е, "7 слов в подготовительной неделе" 1 проповедь.

3) Феофан еп. "О покаянии...", стр. 3.

ника. 1)

Каждый Великий пост христиане говеют, каются, причащаются, но потом внимание рассеивается, ревность духа гаснет, следует падение, душа ожесточается, становится похожей на блудного сына оскудевшего и гибнущего от голода. На возвращение к Господу опять назначается наступающий Великий пост. Притчей о блудном сыне имеется в виду напомнить христианам их обязанности по отношению к посту и предначертать весь путь предстоящего восхождения к Господу. Грех погружает душу в сон самозабвения, нечувствия и беспечности. Ее нужно разбудить. Для этого в посту даются все необходимые средства, и чтение слова Божия, великопостное пение и чтение - все будит. Каждым нужно и самим молиться о спасении, осознать опасность своего положения, возметь решимость оставить грех и начать жить по всем правилам богоугодной жизни, это и есть обращение. 2)

В Царствие Божие ничто не войдет нечистое, а все люди грешные; следовательно никому нет спасения. Но Господь милосерд, Он всех желающих и ищущих спасения призывает к Себе: "Покайтесь и веруйте во Евангелие" (Мр.1,15). "Покайтесь: сознайте себя грешными, безответными пред Богом и плачьте о том в

1) Феофан еп. "О покаянии...", 4 и 6 проповеди.

2) Там же, 5 проповедь.

горести души; веруйте, во Евангелие: веруйте, что Господом на кресте пригвождены все грехи наши и раздрано рукописание их и что всякий грешник, верующий в Него получает прощение и объявляется правым пред лицом правды Божией. Токм слез покаяния и сердечного сокрушения во грехах, растворимые и умягчаемые верою в крестную смерть Господа, это — основа нашего оправдания, и, следовательно, спасения." 1)

В неделю мясопустную Церковь для пробуждения совести грешников живописует картину всеобщего Страшного суда Божия, и этим еще громче взывает: покайтесь! если не покаетесь, погибнете. 2)

Покаяние и исправление жизни является единственным средством, которым можно избавиться от осуждения, оно изглаживает грехи, отменяет карательное определение о нас. 3) Грешнику не нужно отчаиваться в прощении своих грехов "ибо Бог есть Бог кающихся", и на землю пришел призвать не праведных, но грешных к покаянию. (Лук. 5, 32). Никто не должен говорить, что не грешит, ибо ни один из людей не чист от снереины. Господь радуется о всяком добром деле, особенно же о душе кающейся, ибо "весь приклонится к ней и присилет ее собственными руками". 4)

1) Иоанн еп. "Семь слов в неделю подготовительные"

2) Ево же "В покаянии..." 7 проповедь, стр. 12.

3) Т а н же, 8 проповедь.

4) Т а н же, 9 проповедь, стр. 57.

Картина всеобщего суда Божии и неложность обещания Господня о нем, для некоторых людей может показаться не убедительной и не явиться средством возбуждающим к покаянию. Пусть слабо сознается близость суда, но ведь ныне или завтра придет смерть и покончит все наше и запечатлеет участь нашу навсегда, ибо после смерти нет покаяния. 1) Кроме мысли о смерти побуждением к покаянию и возвращению на прежние добрые дела должно служить так же воспоминание первобытного блаженства в раю и сознание, как хорошо было до падения и как плохо стало после него. Для этого ежегодно и предлагает Церковь вниманию верующих историю падения прародителей, в их лице живописуя и наше падение. Не естественность настоящего положения должен бы чувствовать каждый человек, но некоторые ересодниются с ним, и даже забывают о падении. Таковых Церковь призывает восстать постом самоуничижением, покаянием, преданием себя воле Божией. 2)

Напоминание о падении прародителей и их изгнание из рая напоминает и нам о том, что и мы в изгнании, и тем способствует уничтожению гордости и зарождению смирения. 3)

Сетование о потерянном рае со времени изгнания Адама из него, продолжается в сердце человека до

1) Феофан еп. "Семь слов недели подготовительные..." 8 проповедь, стр. 22.
2) Е го же "О покаянии..." 10 проповедь.
3) Т а м же, 11 проповедь.

настоящего времени, о чем свидетельствует присущее ему чувство грусти, оно подтверждает мысль о том, что природа человека плачет о потерянном рае, и как бы он ни старался заглушить этот плач, он слышится в сердце и понятно, говорит ему: "перестань веселиться в самозабвении; ты, падший, много потерял, ищи лучше, нет ли где способа воротить потерянное"¹⁾

Рай по смерти человека будет возвращен ему, если он окажется чистым и непорочным пред Господом.

"Очиститься нужно всем, ибо заплясавшийся в дороге, хоть не то же, что упавший в грязь, но и ему надо и лицо умыть и платье почистить. Так и тем, кои идут путем жизни сей многособлазнительной, нельзя не кривая заляпаться хоть чемнибудь. Но и это надо очистить, ибо ^в Царствие Господа не войдет ничто нечистое."²⁾

Говением называется часть поста являющаяся временем направленным преимущественно на приготовление к покаянию и достойному причащению Святых Таин. Приготовление это составляют: ограничение себя в пище или пост, посещение храма, молитва, поклоны, чтение Священного Писания и благочестивые размышления. Сердце этих подвигов и цель составляет покаяние и исповедь. "Предыдущие подвиги служат приготовлением

1) Феофан еп. "Семь слов в недели подготовительные" 4 проповедь, стр. 25.

2) Там же, стр. 23.

к ним, а Святое причащение увенчивает и завершает все." 1)

Необходимым средством для покаяния является пост. Он кажется тяжелым и мрачным только сначала, пока не вступить в него. Вступая на поприще поста, нужно уяснить, что требует пост и что дает. Он требует покаяния и исправление жизни. Дает всепрощение, возвращения всех милостей Божиих и обещает радость о душе Святе, здесь и блаженство вечное на небе.

Против поста восстает плоть и люди, только живущие для нее. Духовная же сторона человека жаждет поста, он для ее развития и установлен Господом. Отчуждение от поста из угождения плоти, по апостолу (Римл.8, 6-8) ведет к лишению возможности угодить Господу и даже к вражде против Него. Пост необходим и для утешения в себе страстных влечений, устранения пустых забот для вхождения в самого себя. Осознавая значения и благотворности поста пробуждает в сердце страх Божий, при котором все требования его становятся легкими. 2)

Первым этапом на пути к покаянию является осознание своих грехов, или пробуждение души от греховного сна, доведение ее до сознания опасности своего состояния и желание избавиться от нее. Этому

1) Иоанн еп. "46 "О покаянии..", стр.77,89.

2) Там же, 12 проповедь.

способствует размышление о вечности мучений, горечи греха. После осознания своих грехов, необходимо сокрушаться о них, оплывать и все усилия употреблять на то, чтобы дойти до воздыханий сердечных, которые составляют корень покаяния. 1) Покаянием же называется отвращение от всего нечистого в себе, страстного, греховного и желание посвятить свою жизнь исполнению заповедей Божиих с твердым намерением более не поддаваться страстям. 2)

Сокрушение о грехах не является простым чувством, а состоит из нескольких. В основе его лежит неприятное ощущение, что предавшись греху, попали в дурное положение. Человек досадует на себя за злой поступок, грех кажется безобразным, появляется сознание, что оскорбили Господа, связанное с сокрушением и страхом за сделанное. В памяти рисуются благодеяния Господни и собственная неблагодарность. Так, стыд, страх, досада при наличии веры и любви приводят к раскаянию. Пределом сердечного сокрушения о грехах является твердое намерение больше не оскорблять Господа. 3)

Таким образом, с сознанием своей греховности, твердым намерением бороться с нею, с полным отвра-

-
- 1) Иоанн еп. "О покаянии..." 13 и 44 проповеди.
2) Там же, 30 проповедь, стр. 166.
3) Там же, 17 проповедь.

пением ко греху христианину и нужно подходить на исповедь к своему духовнику. 1) На исповеди не нужно стыдиться открывать свои грехи. "Ведай, что только открытая рана врачуеться, только обличенная нечистота оmyвается, только указанная уза разрешается". 2) Причиной стыда исповедывать перед духовным отцом грехи свои или утаивания главных из них является нерадивое приготовление к исповеди или недостаточное понимание говения. "Исповеди предшествует говение в трудах пощения, уединения... эта часть строгого жития, ослабляющего и сокрушающего плоть установлена затем, чтобы под сим внешним подвигом замались и совершились сокрушенно покаянные движения сердца. Она необходима как пособие, но без покаянных чувств, цели не достигает. Кто познал грех свой, сознал себя в нем виновным, оплакал его и стал мерзеть им... такой готов перед целым светом исповедывать грех свой". 3)

Через сокрушение и исповедь кающегося и разрешение от духовного отца в покаянии происходит "сочетание Божеской и человеческой стихий", из которых выходит новая тварь, как из купели крещения. 4)

1) Феофан еп. "О покаянии..." 14 проповедь.

2) Там же, стр. 85.

3) Там же, стр. 87.

4) Там же, 15 проповедь, стр. 88.

В проповеди на пятую первую недели Великого поста еп. Иоанн подробно объяснит как нужно проводить канун дня причащения, и с какими мыслями и чувствами приступать к этому великому таинству. Причащение Тела и Крови Господа является самым радостным и драгоценным моментом жизни человека и требует особенного внимания и всесторонней осмысленности. Сам Господь хочет войти в сердце человека и с Собором принести Дары Свои. Преступно для христианина пренебрегать этой милостью, но еще более преступно недостойно приступать к этому великому таинству. Во избежание этого апостол Павел предлагает каждому испытывать себя, чтобы не причащаться во осуждение. (I Кор. 11, 28).

Каждый человек грешен, и не может никто сказать о себе, что достойно причащается, но с другой стороны и Господь не налагает на человека невыполнимых условий. Он требует не многого; исповедать без утайки, со слезами сокрушения и твердым намерением не грешить. Кто это сделал и к исповеди постом, молитвой и другими подвигами благочестия приготовил себя, прикирпился со всеми — тот достоин причащаться.

Конечно, все грешны, но Господь и пришел грешных спасти. "Не грехи преграда, а упорство в грехах и не раскаянность". Грехи же исповеданные, оплаканные и разрешенные уже не в вас, а вне вас. Они тоже, что сучья отрубленные от дерева. Теперь это

сужие ветки и Господь идет поглотить в нас сие терние прегрешений." 1)

После соответствующего приготовления и искреннего раскаяния, необходимо хранить себя от рассеянности, отстранить повседневные заботы, войти в себя и пребывать там единою мыслью о Господе. "Всякое движение мысли устраните, и Единого Господа созерцая, молитесь к Нему умию, немногословною молитвою, говоря: Не отвержи, Господа от Лица Твоего, не погубишь мною, мною оскорбившим Тебя, не откажи меня от трапезы Твоей, как нечистого. "Цви ми по слову Твоему, посети мя, по милости Твоей, хоть и недостойного". 2)

Чтобы сохранить мысль на одном предмете молитву можно чередовать с размышлением о самом причащении. В самый день причащения осознав Его величие, нужно собраться с мыслями и идти в церковь, при этом следует особенно хранить не рассеянным свое внимание, отгоняя искушение врага, стараясь не навевать в душу недовольство чем или кем либо, заботу, или что-либо подобное. Храня доброе настроение, в храме нужно чувствовать себя как в Сионской горнице среди апостолов, слушать, что читается и поется, направляя

1) Феодан еп. "О покаянии...", стр.107:

2) Там же, стр.108.

все внимание к угождаемой Вечери Господней. При этом необходимо иметь и возгревать твердую веру, что под видом хлеба и вина христианам подается Само Пречистое Тело и Кровь Спасителя. От этой веры возникает самоуничтожение, от которого нужно переходить в сыновнему страху, а от него к желанию причаститься с сознанием, что только в Господе спасение и надежда на Его милосердие. С этими чувствами и должно приступать в чаше, «символизуя об исцелении язв и покаянии греховных терний». 1)

В Причащении Христовых таин Сам Господь входит в сердца Его принимающих, пребывая в каждом "все-ле Сам не разделяется и не размножается, а цел и не разделен в каждом пребывает". 2)

Приходя в сердце Господь приносит с Собой все духовные блага во спасение. Он приносит духовный свет ведения и разумения всего домостроительства нашего спасения. Ясно сознается при Нем наша ничтожность, беспомощность и великое, спасающее снижение Божие. Господь приносит в душу Его принимающую и духовную силу, которая дает крепость душе и ревность о всяком добре и исполнении заповедей Божиих. Наконец, Господь приносит в душу мир, духовную

1) Феофан еп. "О покаянии..." 19 проповедь, стр. 105-112.

2) Там же, стр. 126-127.

тоскою, глубокую, сладостную тишину. 1)

"Кто причащается, тот приобретает Христу Господу. Кто же Христу Господу приобретает, тот силы и жизни Его вкушает. А кто силы и жизни Его вкушает, в том оживает все духовные силы, или тот и сам начинает жить настоящей жизнью", поэтому нужно чаще причащаться. 2)

По получении этого великого дара, необходимо хранить его и спасительно им пользоваться. Зная силу и мерзость греха, не нужно входить с ним в содружество, а главное отгонять враже налетывания во возможности по падении опять встать, рассчитывая на милосердие Божие. В этом случае нужно помнить не только о милосердии Господнем, но и о Его правосудии. Частые же падения в грех, могут перейти в привычку, которая связет душу крепкими узами, проникнет в нее, поработит. В этом состоянии возникает мысль о необходимости исправления, да сил нет. 3) Поэтому и необходимо, причастившись идти по пути добра, ибо в причащении не конец трудов, а начало.

Необходимым условием к приобретению навыка в добре является сохранение внутреннего и внешнего распорядка жизни бывшего во время говения. Дело

-
- 1) Иофан еп. "О покаянии...", 25 проповедь.
 - 2) Там же, 24 проповедь, стр. 129.
 - 3) Там же, 27 проповедь.

причащения есть дело жизни, лишающиеся причащения — лишаются Господа, а без Него мы ничто. Нужно устроить так свою жизнь, чтобы всегда чувствовать себя, как после причащения, ибо это и значит жить христианской жизнью. Средствами к этому служат :

1) хранение совести в чистоте по отношению к Богу, ближним, вещам и всякому делу; 2) направление всех дел и мыслей только во славу Божию и спасение своей души; 3) постоянное чувство временности своего пребывания на земле. 1)

Идущему по пути спасения, необходимо пройти три степени: начать покаянием и к Богу обращением,¹ а потом, через борьбу со страстями, вступить в область чистоты. Покаяние служит исходным пунктом, чистота — последним, середину занимает борьба со страстями. 2)

Страсти это не легкие помышления или желания, появляющиеся и исчезающие без следа, а внутренние и крепкие порывы порочного сердца. Они глубоко входят в естество души и долгим господством над нею, срастываются с нею так, что освободиться от них очень трудно, но так как они не естественны душе, а являются чуждым элементом, входящим по причине собственного грехолюбия человека, то мучат и томят ее нестер-

1) Иоанн еп. " О покаянии..." 50 проповедь.

2) Там же, стр.151.

шию. "Страсти суть внутренни явучия кажданиа, суть равженные вожделенна души грехолюбивою". 1)

Они составляют внутреннюю сторону каждого греха.

Очищение души от страстей составляет весьма болезненную операцию. Чтобы побеждать страсти, нужно знать орудия и приемы борьбы с ними.

Жизнь телом поддерживается стройным действием всех его частей и отправлениях. Удовлетворение потребностей тела является естественным и необходимым законом, но появляется страсть и оно теряет меру и должный образ и становится грехом. Борьба со страстями, действующими через тело ведется посредством воздержания и поста, хранения чувств, уединения или уклонения от встречи с соблазнами, трудом и бдением, поклонами и молчанием. Совокупность этих средств у святых отцов именуется телесным подвигом. "Тело надо взять в руки и обучать его благочестивой жизни". 2)

Орудиями для защиты души от страстей, имеющей воображение с памятью, рассудок с разумом, волю и способность к эстетическим удовольствиям являются: внимание, бодренность духа, трезвение, чтение слова Божия и отеческих писаний, посещение храма, беседа с опытными в духовной жизни людьми, послушание голо-

1) Иоанн еп. "О покаянии...", стр.169-170.

2) Там же, стр.153.

су Церкви и покорность законным порядкам. Это средства для подвигов души.

Орудиями против страстей духа являются: вера в Бога, преданная любовь оживляемая надеждою и действующая в непрестанной молитве. 1)

Причиной греховного падения человека служат - слабость его собственных усилий и неумение пользоваться данными средствами. Сначала борьбу нужно 1) поднимать против господствующей страсти, 2) отделить естественные потребности от нее и уничтожать ее всеми видами духовного оружия.

После изгнания страсти, не нужно терять бдительности над собою. 2) Для подкрепления сил борющихся со страстями, Церковь на третьей неделе поста выносит крест. Господь, висевший на нем внушает всем верующим не ослаблять своей решимости в борьбе со страстями, не допускать послажек по отношению к себе, но твердо идти путем самоотвержения во след Бго. 3) Для ограждения от соблазна илудих по пути добродетели, который может внушить некоторым пагубную мысль о достижении совершенства, Церковь приводит на память св.Иоанна Лествичника и внушает его лествицею измерять труды свои.

1) Иофан еп. "О покаянии..." 28 проповедь.

2) Там же, 29 проповедь.

3) Там же, стр.178-179. 33 проповедь.

В Лестнице преп. Иоанна изображается непрерывная цепь добродетелей в виду ступеней, проходя которые человек поднимается в духовное небо и становится единым духом с Господом. Начинается эта Лестница с оставления греха, решимости идти вверх, за которыми следует труд по искоренению страстей, насаждению в душе добродетелей до укоренения их там, от укоренения к бесстрастию и чистоте. 1) Исповедавшему свои грехи и причастившемуся святых Таин христианину и необходимо восходить вверх по этой Лестнице к совершенству, чтобы быть причастником вечных благ Господних. Тяжел этот путь, но ведет к блаженству.

✓ В сборнике проповедей "О покаянии и причастии..." помещены также и три слова на неделю крестопоклонную, представляющие одно законченное рассуждение. 2) В этих словах епископ Феофан говорит о значении для людей креста Христова, об отношении крестов каждого человека к кресту Христову и их видов.

Апостол Павел ничем другим не хотел хвалиться, кроме креста Христова (Гал. 6, 14), зная его великое значение. Оно состоит в следующем: "Господь совершил спасение нам крестною смертью, на кресте растерзал Си рукописание грехов наших, крестом при-

1) Феофан еп. "О покаянии..." 39 проповедь.

2) Эти слова (34-36) изданы отдельной брошюрой под названием "Три слова о несении Креста", Москва 1839 г.

мирил нас Богом и Отцу, и чрез Крест низвел на нас дары благодатные и все благословения небесные".¹⁾ Но таков Крест Господень в нем самом. Каждый же из христиан становится причастным спасительной его силы не иначе, как через свой собственный крест. Крест каждого, соединившись с Крестом Христовым силу и действие его переносит на своего носителя, для которого становится как бы каналом, посредством которого в него из Креста Христова переливается всякое даяние благо и всяк дар совершен. Из этого видно, что собственные кресты в деле спасения необходимы также, как и Крест Христов.

Все святые были крестоносцами. По этой причине каждый человек со всех сторон обложен крестами, чтобы не затрудняться исканием крестоношения и не далеко быть от спасительной силы Креста Христова. Для спасения каждому надо взять крест свой и нести в соединении с Крестом Христовым. Хотя и против своего желания, но каждый человек несет свой крест, но не каждый смотрит на него через Крест Христов и обращает его в средство своего спасения. Поэтому не у всякого он бывает спасительным. Существует три вида креста.

Внешние кресты слагаются из скорбей, бед и вообще из "горькой участи земного пребывания".

1) Феофан еп. "О покаянии..." стр. 185.

Они разбросаны на всех путях жизни человека, и встречаются ему на каждом шагу. Это самые многосложные и разнообразные кресты. Чтобы они служили во спасение, необходимо знать, что скорби и болезни составляют неизбежный удел каждого человека, как средство напоминания о временности его пребывания на земле и побуждения к небесному. Временные болезни и скорби нужно сопоставлять с вечными мучениями и, таким образом, видеть в них благие намерения Божии.

Второй вид крестов составляют внутренние кресты, возникающие из борьбы со страстями и похотями ради добродетели. Распять страсти — значит обессилить их, подавить и искоренить их с помощью Божией. Так как эта борьба трудна и болезненна, то она и является внутренним крестом. Страсти пришли в человека из вне, приросли к его телу и душе, своими корнями проникли во все составы и силы их. Вырывать их больно, но спасительно, ибо будучи оставлены, они так же причиняют боль, но не во спасение. Причиной не ведения борьбы со страстями и ее неуспешности являются жалость к себе. Воодушевлением к борьбе должны служить тот покой и радость, которые водворяются в душе после победы над страстью.

Третий вид крестов составляет крест духовно-благодатный, крест совершенной преданности волю Божию. На этот крест восходят совершенные христиане. Все они бывают "распяти на воле Божией. На

ней пригвождено всякое их личное движение мысли и желаний. Свое у них умерло, принесено в жертву воле Божией. Это есть Божие мановение, внушение, которые определяют всю их деятельность." 1)

Это верш совершенства христианского, предназначение будущего блаженства, поэтому сподобившиеся достигнуть данного состояния нередко становятся в противоречие со всеми земными порядками и бывают гонимы. Характерной чертой истинной христианской жизни являются страдания и скорби.

1) Феофан еп. "О покаянии...", стр. 197.

✓ " На разные случаи ".

✓ В этом сборнике помещены 14 проповедей епископа Феофана, и как видно из его названия все они были произнесены по причине событий личной, общественной и церковной жизни. 4 слова помещенные здесь были произнесены так называемых "царских дней", о которых мы уже упоминали выше. 1)

Речь при наречении во епископа Тамбовского.

Эта речь епископа Феофана проникнута духом смирения, сознанием высоты епископского служения и слабости своих сил. Завершает ее святитель преданием себя воле Божией. "Я знаю бессилие свое, знаю высоту и тяготу возлагаемого на меня служения, но знаю и то, что не безопасно своими замыслами вмешиваться в устроение пути жизненного, особенно наперекор изволению Божию, верю видимому в определении церковной и придерживающей власти. Потому, в тесноте от обоев при словах сих, одно содержу в уме и сердце: буди воля Божия". 2)

На прощание с Владимирской частью.

В этой проповеди епископ Феофан возносит благодарение Господу и всем святым за милости, ниспосланные ему. Благодарит также и всех молящихся за их

1) Феофан еп. "На разные случаи". С. слова 2, 11-13.

2) Т а и ж е, стр. 3.

расположение к нему и добрую настроенность, объясняет причину своего ухода на покой и просит молитв за себя. Особенно же святитель призывает своих слушателей хранить в чистоте веру и не слушать разных лжеучителей. "Вы только это соблюдайте, а все прочее уже само собою приложится вам. За чистотой веры последует осенение благодати. Благодать с верою соиздадут святыми и непорочными сердца ваши. Чистые же сердцем Бога начинают зреть еще здесь, — узрят его, несомненно, там, и будут вечно зреть и блаженствовать в сем зрении". 1)

В этом сборнике так же помещены три проповеди, произнесенные епископом Феофаном при погребении генерала Колобова, почтмейстера Никольского и игуменнии Владимирского женского монастыря.

В первой из этих проповедей, епископ Феофан, на основании жизни почившего, его болезни и смерти делает вывод, что он, несомненно, "пошел в блаженный путь, ибо веру соблюл и в Боге Едином был покой его". 2)

Во второй проповеди от лица умершего проповедник дает наставления родственникам его и всем находящимся у гроба: 1) любить святую веру; ее догматы и уставы, 2) быть верными своему долгу — обществен-

1) Феофан еп. "На разные случаи" стр. 37, 14 пропов.
2) Там же, стр. 20, 4 проповедь.

ному и гражданскому. 3) Не забывать дел благотворения нуждающимся, со всеми поступать с любовью, 4) и вообще жить так, чтобы быть готовыми в любую минуту умереть.

Далее епископ Теофан просит умершего передать прежде отшедшим о нуждах живых, помощь в них, ибо общения смерть не прерывает. 1)

В третьей проповеди еп. Теофан говорит о чувствах человека, возникающих при виде умерших. "Вид смерти налагает на уста молчание и душу погружает в глубокое и грустное размышление". 2)

Душа при гробе скорбит и сетует, потому что живые перед лицом умерших находятся в положении оставшихся на чужбине и отправляющих кого-либо на родину. Умиравшие о Господе блаженны. (Апокалипсис 14, 13).

Урок от мертвых живым тот: "смотри и поучайся, ныне она, - завтра мы.- Путь один. Не привязывайся к земному, переселяйся заранее мыслью и сердцем в ту блаженную страну." 3)

Общественных деятелей, членов земства, епископ Теофан призывает, основным началом своей деятельности поставить с согласия ее с волей Божией и совестью, избегая лицемерия и издательства, 4) а

1) Теофан еп. "На разные случаи", 5 пропов. стр. 22-24.
2) Там же, стр. 31.
3) Там же, 3 проповедь, стр. 33.
4) Там же, 3 проповедь.

главное не увлекаться иноземными идеями. 1)

Проповеди на освящение вновь сооруженного водопровода, еп. Теофан проводит мысль, что все доброе является делом рук Божиих, улучшение же облегчающее удовлетворение насущных потребностей человека приводит к экономии времени, которое следует использовать для совершенствования в духовной жизни. 2)

При пострижении в монашество протоиерея города Вацка, еп. Теофан напоминает ему обязанности инока. Существо иночества состоит в единении человека с Богом, поэтому он должен отрешиться от всего земного и не только от удобств житейских и предметов питательных страсти, а и от естественных чувств родства и дружбы. Труден этот путь, но Господь помогает нам. 3)

В этом сборнике помещено и краткое слово епископа Теофана солдатам, отправлявшимся, вероятно, на войну. 4)

-
- 1) Теофан еп. "На разные случаи", 10 проповедь.
 - 2) Там же, 7 проповедь.
 - 3) Там же, 9 проповедь.
 - 4) Там же, 6 проповедь.

✓ "Четыре беседы по руководству книги
"Пастырь" св. Ермы."

✓ Среди проповедей епископа Феофана имеются четыре беседы, произнесенные им по руководству книги "Пастырь" св. Ермы.

Эти беседы представляют лишь сокращенное изложение содержания книги св. Ермы, с историческими сведениями о ее происхождении и авторе.

Книга св. Ермы состоит из трех частей. В первой части описываются видения, во второй помещены заповеди и в третьей - притчи.

В первой своей беседе епископ Феофан излагает содержание двух видений св. Ермы, касающихся его самого и семейства. Здесь дается всем христианам урок хранить чистоту помышлений и указывается на ответственность человека за грехи своего семейства.

Далее проводится мысль, что все грехи человека записываются в книгу, изгладить эту запись возможно лишь покаянием.

Во второй беседе излагается третье видение св. Ермы. В нем разъясняется внутреннее строение Церкви из христиан, подобно зданию из камней. Для постройки употребляются лишь четырехугольные камни. Этим условием всем христианам, строящим из себя Церковь Божию указывается на необходимость хранить веру в чистоте и жить по ней.

В четвертом видении предсказывается будущее гонение Церкви.

В третьей беседе епископ Феофан излагает 12-ть заповедей, данных Ангелом св. Ерму, без исполнения которых нет спасения, и "исполнения которых не трудное, нужно лишь иметь всегда Бога в сердце своем". 1)

В четвертой беседе передается содержание третьей книги св. Ермы, которое составляют притчи и изображение нравственно-христианских истин.

Заканчивает еп. Феофан свои беседы назиданием и объяснением, почему именно книгу св. Ермы он избрал предметом для своих поучений.

Признаны эти беседы перед Великим постом. "Мне хотелось именно к этому времени прочитать душевспасительные писания св. Ермы. Ибо во всех частях у него одна главная мысль, - что нет нам падшим спасения, как в Господе Иисусе Христе. Прими с верою все учение Христово, живи вполне по духу сей веры и спасешься, согрешил в чем, кайся; опять согрешил, опять кайся, и так до конца". 2)

1) Феофан еп. "четыре беседы по руков. книги "Пастырь" св. Ермы",

2) Там же, стр. 28.

1) "Девять слов по случаю пожаров".

Летом 1860 г. Тамбовскую губ. постигла засуха, а осенью начались пожары в самом Тамбове, уездных городах и селах. Жители Тамбова, из опасения новых пожаров, выселились из своих домов и в постоянном страхе жили на площадях, а многие из них выехали за город. В уездном городе Борисоглебске четырьмя пожарами было истреблено половина города. В таком тяжелом положении в своей епархии еп. Феофан явился утешителем страждущих и истолкователем воли Божией, проявившихся в народных бедствиях.

Не ограничивая свою деятельность Тамбовом, святитель посвятил значительную часть своей епархии, наиболее пострадавшую от пожаров.

Девятью проповедями отозвался благостный архипастырь на ужасное бедствие, постигшее его пасомых.

В первом своем слове еп. Феофан, уподобив положение города страждущему на гноище Иову, ставит вопрос о средствах к предупреждению постигающих бедствий, возвращению прежней безопасности и покоя.

Наказание Господь посылает людям для их вразумления, но за их же грехи, поэтому средством для

1) Феофан еп. "Слова к Тамбовской пастве", ч. I, Слово 42-50.

предотвращения этих бедствий является покаяние и исправление жизни.

Второе слово было произнесено на кладбище, после того, как прошел дождь и засуха прекратилась, но страх новых пожаров еще тревожил жителей по-прежнему.

Проповедник старается воспользоваться этими обстоятельствами, чтобы расположить слушателей к покаянному плачу. Предметом плача должна быть сама земная жизнь человека, которая полна бед и скорбей, но больше всего собственные грехи, как причина наказания Господня. Но эти слезы плача не должны быть слезами отчаяния и уныния, а слезами умиления и надежды.

Третье слово еп. Феофан посвящает глубокому и вместе с тем художественному объяснению причины того, что Господь по временам бедствия насылает на людей. 1) Проповедник сравнивает Господа с художником — резчиком или скульптором, который отпиливает, отсекает, очищает ненужное в избранном для художественного произведения материале, чтобы вышло оно соответственно Его замыслу. "Беднами, как ударами молота, одно за другим отсекает в нас все лишнее и противное тому образу,^В который Он

1) Это слово было произнесено 16 августа в праздник Нерукотворенного образа.

хочет возвестить нас". 1)

Этим объяснением святитель приводил слушателей к мысли, что не надо унывать и убиваться горем, а следует, разумея в постигших бедствиях Божие избрание, радоваться.

Четвертое слово святитель произносит уже в более утешительных выражениях, в виду того, что жители стали перебираться в свои дома, и если случались еще пожары, то они тушились в самом своем начале. Преосвященный убеждает не малодушествовать, а верить, что все случившееся является пощущением Господним во спасение терпеть и молиться, чтобы Господь ослабил скорбь и успокоил от страха.

Пятое слово было произнесено 28 августа, когда отдельные вспышки уже не вселяли прежнего страха в сердца жителей. В нем святитель самими событиями наглядно показывает слушателям, что Господь их не отверг до конца, а только как чадолюбивый отец наказывал и вразумлял бывшую скорбь. По наведении порядка в Тамбове святитель решил уехать и своих пасомых и в других местах своей епархии.

В начале сентября он посетил г. Кирсанов, где в самом городе не было пожаров. Это обстоятельство послужило поводом к произнесению шестого слова.

1) Софян еп. "Слова к Тамбовской пастве" ч. I.
стр. 227.

В нем проповедник предостерегает жителей, чтобы те не считали причиной своей пощадь от пожаров свое достоинство по сравнению с другими, а во избежание этого зла, вместе с пострадавшими проникались чувством покаяния и устраняли все могущее привлечь гнев Божий.

Седьмое слово произнесено было сестрам Кирсановского женского монастыря, где сгорела крыша на одном из зданий. Преосвященный обращает внимание инокинь на это обстоятельство как на суд Божий, растворенный милостью. "Удар и помалование; рана и заливание; угроза и пощада: что то особенное хотел сказать вам или показать на вас Господь. Что же бы такое? " 1)

Решая этот вопрос проповедник преподает инокиням поучительные наставления, соответственно их жизни.

Восьмое слово произнесено в г.Борисоглебске, где четыре пожара истребили много домов. Утешая жителей полным состраданием их несчастьем, свидетельствуя о сострадании к ним и других, до кого доходит весть о случившемся, проповедник убеждает слушателей, что 1) несчастье не является делом случая, и 2) совершилось с известной доброй целью,

1) Феодан еп. "Слова к Тамбовской пастве"
ч.1, стр.244.

чтобы каждый исправил в себе то, что нужно исправить. Здесь же святитель утешает пострадавших: "что не до конца гневается Господь и не в век враждует. Поразил - и исцелит." 1)

Девятое слово святитель произнес в Тамбове по возвращении из путешествия по епархии.

За день до его приезда, здесь был пожар, засуха заставляла жителей беспокоиться за посев. Проповедник возвышает свой голос и призывает к полному совершенному покаянию, в слезах и горести едва находит для своей паствы слова утешения. Покаяние и молитва тамбовских жителей были приняты Господом. Вечером того же дня пошел дождь, продолжавшийся долгое время. Жители успокоились. 2)

1) Феофан еп. "Слова к Тамбовской пастве" ч. I, стр. 251.

2) Там же, стр. 254-255.

Таково в общих чертах содержание проповедей епископа Феофана. Темы их разнообразны, но проникнуты одной общей мыслью, состоящей в указании своим слушателям цели всей вообще человеческой, и в особенности христианской жизни и пути к ней.

Целью жизни человека, по еп. Феофану, определенной при его сотворении является Богообщение, которое было нарушено в грехопадении. Господь Иисус Христос, посредством Своей крестной смерти, возвратил человеку возможность достигать цели своей жизни, и указал путь к ней в исповедании и исполнении всех догматов, уставов и предписаний Церкви.

✓ Разъясняя детально этот путь к Богообщению, еп. Феофан развивает в своих проповедях Православное учение о молитве, таинствах, храме, борьбе со страстями, приобретении добродетелей.

✓ Наблюдая нападки противоцерковных людей в форме печатной и устной: раскольников, сектантов, неверующих, епископ Феофан, в своих проповедях опровергает их лжеучение и утверждает свою паству, доказывая непреложность и спасительность истин, содержащихся в Православной Церкви.

Таков общий и частные предметы проповедей епископа Феофана. Земная жизнь человека - время приготовления его к вечной жизни, приготовление же совершается и возможно лишь в Православной Церкви - иного пути нет.

ГЛАВА 4.

ИСТОЧНИКИ И ФОРМА ПРОПОВЕДЕЙ ЕПИСКОПА ФЕОФАНА.

Основным источником проповедей епископа Феофана является Священное Писание. Оно служит у него и предметом истолкования и темой проповеди.

Священное Писание еп. Феофан называет: "неистощимым источником спасительного ведения", ¹⁾ "светом, твердней, пристанищем для людей". ²⁾ Оно, будучи небесного происхождения, проникая в душу человека его принимающего, сообщает ей небесные свойства. "Свет есть Бог, - и слово Божие есть светоносно, - и душа, приявшая его, становится просвещенною и светоносною. Бог неизменен, - непременно и слово Божие, - и душа, препоясавшая им чресла помышлений своих, бывает твердою и непоступною. Бог есть самая жизнь - и слово Божие живоносно, - и душа, приявшая его и напитанная им, имеет живот в себе и источает его из себя." ³⁾

Порочность жизни некоторых христиан, их нетвердость в истинах веры епископ Феофан ставит от незнания истин Священного Писания. "Отчего иные бывают так шатаеи в истине и нетверды в добре? - задает вопрос своим слушателям святитель и сам отвечает: преимущественно от незнания

1) Феофан еп. "О православии ..." стр.166.

2) Там же, стр.167.

3) Там же, стр.189-190.

Слова Божия. Коснется сознание ложь или соблавы и, не имея, что противопоставить им, мы терпим поражение и падаем, но того, кто знает слово Божие, не скоро савратит с пути ложь, не скоро увлечет на распутье греха прелесть страсти. 1)

В проповедях еп. Феодана наблюдается обилие текстов Священного Писания или прямо цитируемых, или данных в собственном изложении святителя, что сообщает его словам особый благодатно- библейский дух. 2)

Метод использования текстов Священного Писания в проповедях еп. Феодана тот же, что и у всех проповедников до настоящего времени. Берется текст и из него выводится главная мысль, которая при развитии в проповеди углубляется и обосновывается другими текстами, или наоборот, высказывается мысль и подтверждается цитатами.

Так, проповедь в 23-ю неделю по Пятидесятнице 3) еп. Феодан начинает текстом: Бог, богат сий в милости, за премногую любовь, ею же возлюбил нас, и сущих нас мертвых прегрешеньми, соживил Христом, благодатию есте спасений". (Еф. 2, 4-5).

Предложив текст святитель определяет и высказывает его основную мысль: Бог нас мертвых прегрешеньми, соживил

1) Феодан еп. "О православии...", стр. 166.

2) Вторая проповедь сборника "Богоугодная жизнь" на одну треть состоит из текстов, в проповеди на Пятидесятницу (слова на Госп. Богород. и торж. дни 27 проповедь) на восьми страницах ее приводится свыше 45 цитат.

3) "Внутренняя жизнь" 4 проповедь.

Христом" и далее развивает ее. Умирание духом, равно как и оживление является незримым внутренним процессом, происходящим в тайниках души человеческой. Иудеи и язычники, до принятия христианства были "мертвы" в сердце для Бога", христиане также могут при всей их исполнительности в деле внешне-обрядового закона в Церкви, быть внутренне мертвы и находиться в числе погибающих. Причиной умирания духом является жизнь в угоду страстям и похотям. Похоти и страсти превзошли в человека по грехопадению и развеличили его с Богом, умножаясь они составляют в нем мертвящую для всего доброго атмосферу. Когда человек почувствует тяготу и гибельность для себя данного состояния и обратится к Господу, примет благодать в Святах таинствах, то этим уже положит в себе семя жизни о Христе Иисусе, которое при взаимодействии Божией помощи и усилия человека расрастается и искореняет страсти. Далее еп.Феофан разъясняет примером из жизни одного юноши, а также цитатами из творений св.Иоанна Колова и св.Макария Великого различные способы борьбы со страстями и процесс оживления о Христе. Победа над страстями завершается вступлением в блаженное бесстрастие. Заканчивает проповедь святитель увещанием словами ап.Павла: "Помышляйте себе мертвых, ибо быти греху, живых же Богови о Христе Иисусе Господе нашем". (Римл. 6, 11-13).

✓ В проповедях еп. Феофана замечается характерный метод истолкования текстов Священного Писания, называемый аскетическим. Святитель обычно не вдаётся в филологические и исторические объяснения, а, главным образом, направляет мысль и свое исследование на выяснение внутреннего смысла текста и его отношения к внутреннему же состоянию человеческой души, поэтому и в рассмотренной выше проповеди он подробно говорит о губительном, мертвящем действии греха в человеке и благодатном его оживлении. Даже говоря о греховности язычников и иудеев, святитель не перечисляет их внешние грехи, а анализирует их внутреннее состояние души.

✓ Почти во всех проповедях епископа Феофана, за исключением обличительных, рассматривается при свете Священного Писания, внутреннее состояние человека, согрешающего, пребывающего во грехе, исправляющегося, борющегося со страстями и восходящего на высоту бесстрастия.

✓ Епископ Феофан, в своих проповедях все внимание слушателей обращает не на свои рассуждения, и не своими словами старается убедить и наставить их, а словами Священного Писания. Поэтому святитель постоянно обращается: "Послушаем Господа, ибо так говорит Господь" и далее приводит текст,¹⁾ "послушаем лучше главы апостольского, будящего нас от сна

1) Феофан еп. "Богоугодная жизнь", стр. 99.

беспечности", и цитирует (Римл.13, 11-12). ¹⁾

Нужно ли обличить кого, еп.Феофан обличает словами апостола Павла (Филип.3, 18-19), упоминая о разных появившихся вновь учений, он призывает так же слушать Господа (Мф. 7, 13-14). ²⁾

При уяснении внутреннего смысла Священного Писания в своих проповедях еп.Феофан основывается на авторитете Церкви и особенно на св.Отцах - аскетах, с которыми у него, как в образе мыслей, так и жизни наблюдается полнейшее сходство. Страницы проповедей святителя украшены многочисленными ссылками на древних и на русских подвижников. Здесь цитируются: св.Диодор, ³⁾ Макарий Египетский, ⁴⁾ авва Пимен, ⁵⁾ Иоанн Лествичник, ⁶⁾ Иоанн Колов, ⁷⁾ Макарий Великий, ⁸⁾ Исаак Сириянин, ⁹⁾ Тихон Задонский, ¹⁰⁾ Димитрий Ростовский, ¹¹⁾ и др.святые.

Итак, источником проповедей еп.Феофана является Священное Писание, истолкованное Церковью в лице замечательных ее членов святых Отцов - подвижников.

1) Феофан еп. "О покаянии" стр. 67.

2) Там же, стр. 68.

3) Е го же, "Внутренняя жизнь...", стр.87, 92.

4) Там же, стр.88.

5) Там же, стр.110-111.

6) Там же, стр.127.

7) Там же, стр.23.

8) Там же, стр.24.

9) Е го же, "Богоугодная жизнь" стр.63.

10) Там же, стр.69-74.

11) Е го же, "четыре слова о молитве", стр.24-25.

"Форма проповедей епископа Феофана" .

По внешней форме изложения проповеди епископа Феофана, хотя и озаглавлены в печати "Слова, речи и беседы", но по своему общему характеру являются по существу беседами. Большинство их представляют сердечное собеседование пастыря со своей паствой. Это простая задушевная речь, в которой проповедник открывает слушателям свою душу, с особой заботливостью входит во все их нужды, стараясь их нравственное состояние возвысить до своего уровня.

Чтобы успешно вести подобные беседы, пастырь необходимо любить своих пасомых.

Епископ Феофан действительно любил свою паству, интересовался ее жизнью и запросами. Благодаря таким собеседованиям, между епископом и верующими устанавливались чисто семейные отношения.

Структуру проповедей епископа Феофана лучше всего рассмотреть на конкретном примере. Так, проповедь на день "Всех святых", еп. Феофан начинает указанием, что их память празднуется Церковью, вслед за Пятидесятницею - во свидетельство и указание плодов сошедшего на землю Святого Духа. За этим кратким вступлением следует изложение, где святитель говорит "что во все четыре страны святые апостолы сосуды Святого Духа пронесли обильные потоки благодати Его, напоили каждую душу и возрастили в них всякого рода добродетели. Все эти люди одухотворенные внушением Духа

последовавшие и в путях Его ходившие, пересажены с земли на небо, и там составляют прекрасный рай небесный, в коем почивает Трипостасный Бог. Во главе их Пресвятая Богородица, за Нею апостолы, пророки и все другие лики святых.

Сей то рай духовный живописует нам ныне Святая Церковь, - да обоняет всяк по силе своей благоухание его, и желанием да возжелает достигнуть того, чтобы удостоиться и самому быть пересажену в блаженную страну ту."

За этим изложением праздничного события следует нравственное приложение, состоящее в указании слушателям способа достигнуть святости.

У Господа, как и у всякого домовитого хозяина имеются рассадники, теплицы, где выращиваются различные деревья и цветы для пересадки в большой сад. Настоящий духовный сад находится на небе и состоит из святых, чистых и совершенных. Выращиваются эти духовные саженцы в земном рассаднике - Святой Церкви.

"В Церкви все исполнено силой Божию и чего ни коснись - отсяду получишь сию силу Божию, только касаясь с верою, без размышления, самоохотно". Те, которые строят свою жизнь по указанию Церкви, находятся под постоянным воздействием Божественных сил, исполняясь этих духовных сил, они растут, крепнут, совершенствуются и по окончании земного пути, подобно деревьям, подросшим в питомнике, пересаживаются в небесный рай. Чуждающиеся же Церкви - замирают и иссыхают для вечной жизни.

В заключении проповеди следует призыв подражать первым и прилагается краткое молитвенное воззвание к Господу. Форма этой проповеди проста: краткое вступление, изложение празднуемого события, в котором собственно ставятся вопросы, ответом на которые и служит вся остальная часть проповеди. Далее следует заключение в форме призыва и молитвы. По форме эта проповедь как-будто приближается к типу слова, но в нем обычно все рассуждения направляются на доказательство одной истины, рассматривающейся со всех сторон, здесь же просто указывается пример святых угодников Божиих, способ и средство стать им подобными, иными словами передается событие праздника и делается нравственное приложение. Таковы по форме все проповеди еп. Феофана. Почти все они однотемные. Тема обычно высказывается в начале проповеди, и за ней следует более или менее обширное приложение, разъяснение, увещание.

Иконе проповеди-на-иже-еже-Ваных

Язык проповедей епископа Феофана отличается особой легкостью, естественностью выражения и общепонятностью.

Эти положительные качества изложения его проповедей объясняются любовью святителя к своей пастве, побуждающей учить ее спасительным истинам, проверенным личным опытом подвижника. Прекрасный отзыв о проповедях еп. Феофана дается в рецензиях на них. "Представьте себе, - говорит рецензент, священник Архангельский, - такого человека, который в области науки полюбил один какой-либо предмет

и изучил его глубоко, так, что все сам перемыслил, применил к жизни, и даже перечувствовал и пережил. При встрече с таким человеком вы невольно наведи речь на любимый им предмет, и он, желая от души принести вам пользу, внедрить в сердце ваше доброе убеждение, направить к лучшему вашей жизни, отвергает уста свои, начинает говорить, повидимому просто, потом одушевляется и в простой, неизысканной беседе, но проникнутой убеждением, чувством, ревностью к добру, развивает вам целую мысль или несколько прекрасных мыслей. Перенесите его беседу на бумагу и выйдет целый трактат такого особенного свойства, что иной раз никак не напишешь, напрягая все свои силы. Таким именно изложением отличаются слова епископа Феофана." 1)

Отличительной чертой проповедей святителя является простота их изложения, доходящая иногда до народного говора, однако, они принадлежат к числу красноречивых, ибо обладают тем истинным красноречием, состоящим не в громких фразах и красивых жестах, а в словах, выходящих из глубины сердца проповедника.

Такие слова прямо проникают в души слушателей и овладевают ими.

Как пример простоты речи еп. Феофана в проповедях своих приведем его рассуждения о том, что значит творить волю плоти и помышлений. "Творить волю плоти и помышлений -

1) "Странник" 1860 г., т.1, Библиография, стр.44-45.

внячит, что пришло на мысль, то и делать, чего похотелось, тому и стремиться. Пришел гнев, - браниться; пришла похоть, - скоро удовлетворять ей; представился случай к неправой прибыли, - сейчас же пользоваться им; захотелось повячиться, - решаться на все кривые пути к тому. Так и во всем, - что ни захотелось, тотчас делать то." 1)

Так прост являк почти всех проповедей святителя и понятен простым и ученым слушателям в одинаковой мере.

Среди проповедей еп. Феодана имеются поучения, представляющие при своей простоте замечательные образцы церковного красноречия, напоминающие речи святого Иоанна Златоуста. 2)

"Что мне сказать вам и о чем говорить в вами, начинает свою проповедь еп. Феодан пострадавшим от пожара. Горестно положение наше, велика скорбь! Отяготела на нас рука Господня! Мало ли времени томит нас засуха? Но не пришла еще эта беда, как напала другая - пожар. Еще и думать мы не начинали, как оправиться от сего пожара, как напал другой. Еще не кончился этот, как повсюду прошла злая весть о непрерывности пожаров, - и изгнала нас из домов своих. Наш город точно Иов, - которого теснили одно бедствие за другим, пока, лишив всего и покрыв ранами, не выбросили вон из города. И вот, как тот вне города сидел на гноище, - так ныне у нас все почти вынеслись из домов

1) Феодан еп. "Внутренняя жизнь", стр. 20.

2) Ветелев А. свящ. "Курс Академ. лекций по Гомилетике" стр. 171.

и живут на пустырях, в прибрежьях и иссохших потоках, как пчелы выгнанные из ульев удушающим дымом. Вот, до чего дошли мы, кажется бы, — довольно испытания. Но и еще рука Господня высока". 1)

В таком духе написаны все девять слов по случаю пожаров отличающиеся силой, сердечностью, воодушевленностью и народностью.

Язык проповедей еп.Феофана близок к церковно-славянскому, иностранных слов почти не встречается, за исключением двух — трех, предложения отличаются краткостью.

Эти все качества: — простота языка, краткость предложений, чистота от иностранных слов, несмотря на употребляющиеся славянизмы, делают проповеди еп.Феофана особенно общепонятными.

Общепонятности слов еп.Феофана, много способствуют образы и сравнения, часто употребляемые им и всегда верно выражающие его мысль. При всем желании упростить свою речь, проповедник иногда чувствует, что самый предмет проповеди, по своей отвлеченности и глубине, или неприготовленности слушателей, представляет в себе стороны трудные для понимания. В подобных случаях он обращается к видимому миру, окружающим его предметам, происходящим событиям, и посредством их старается наглядно изложить свои мысли.

1) Феофан еп. "Слова к Тамбовской пастве", ч.1, стр.218-219.

Так, преосвященный Феофан, в путешественнике видит образ христианина, идущего к небу; 1) в человеке, в холодную погоду, стоящим вне дома - образ чуждающегося Церкви и таинств; 2) в садовнике, выращивающем деревья и растения - образ человека воспитывающего в себе духовную жизнь; 3) в кислоте, разлагающей на составные элементы металлы, яде - образ греха, губящего человека; 4) влетающей птице - образ души, молитвенно возносящейся к Богу; 5) в шаре, катящемся без шума - образ послушания и смирения 6) и др.

У епископа Феофана имеется несколько проповедей полностью построенных на сравнении, удачно и наглядно приспособленном к предмету. Так, в слове на 4-ю неделю Великого поста святитель проповедит параллель с одной стороны между душой и ее потребностями, с другой - между растением и тем, что нужно для его нормального роста; 7) в слове к инокиням создание храма души он объясняет на примере построения обыкновенного вещественного храма. 8) На сравнении построены проповеди: "Наши отношения к храмам"

1) Феофан еп. "Пять поуч. о пути ко спасению", стр.10.

2) Там же, стр.18.

3) Его же, "Внутренняя жизнь", стр.27.

4) Там же, стр.136-137.

5) Его же, "Напоминание инокиням", стр.90.

6) Там же, стр.40.

7) Его же, "Внутренняя жизнь", 8 проповедь.

8) Его же, "Напоминание инокиням" 10 проповедь.

14 проповедь, "Внутренняя жизнь" 6 проповедь, и Напоминание инокиням" 14 проповедь и др.

Все эти подобия и сравнения, делают поучения епископа Феофана легкими как для чтения, так и восприятия их умом и сердцем.

Удобопонятности, занимательности в своих проповедях еп. Феофан достигает и другим путем. Нередко он предлагает слушателям целый рассказ в виде притчи, выражающей понятно и наглядно то, что трудно было бы передать в обыкновенном размышлении и рассуждении. Таковы рассказы о старце, видевшем реку, утопающих в ней и спасенных, ¹⁾ о девице, ищущей своего жениха, ²⁾ о нерадивом иноке, ³⁾ о старце, постоянно плакавшем. ⁴⁾

Епископ Феофан, в своих проповедях использует повторение отдельных выражения, посредством чего сильнее и живее запечатлеваются в сознании слушателей главные мысли поучения. Так, в проповеди на день Владимирской иконы Божией Матери, святитель увещевая слушателей учиться у Богоматери всякой добродетели, 14 раз повторяет слово - учиться, ⁵⁾ в проповеди при вступлении на Тамбовскую кафедру, 9 раз - исповедую; ⁶⁾ в проповеди на второй

-
- 1) Феофан еп. "Пять поуч. о пути ко спасению" 26-31 стр.
2) Е г о ж е , "Семь слов в нед. подготов." стр. 25-27.
3) Е г о ж е , "Напоминание инокиням", стр. 10-11.
4) Е г о ж е , "Семь слов в нед. подг.", стр. 14-15
5) Е г о ж е , "Небесный покров..." 5 проповедь.
6) Е г о ж е , "О православии", 2 проповедь.

день Рождества Христова четыре абзаца начинаются словами "приходит Господь и приносит спасение" 1) и др.

Епископ Феофан, в своих поучениях постоянно обращается к слушателям, призывает их самих рассуждать, рассматривать предлагаемые истины, деятельно слушать и воспринимать их. Он часто ставит вопросы и сам отвечает на них. Вопросы ставятся иногда в начале проповеди 2) и далее даются ответы на них, иногда же после каждого вопроса, сразу следует ответ. 3) Для того, чтобы сильнее подействовать на ум и сердце слушателей еп.Феофан иногда обращается к ним от лица Церкви 4) или правдуемого святого. 5) Любит проповедник обращаться к душе своей, вести с ней беседы, убеждать, наставлять ее и это же заставляет делать слушателей. 6) Часто святитель в своих проповедях от рассуждения переходит к молитвенному обращению, 7) для лучшего запоминания сказанного обычно в конце поучений он кратко повторяет сказанное. Не употребляет еп.Феофан в своих проповедях грозных укоров и резких обличений, сознавая, что путем мягкого, положительного разъяснения истины скорее можно привлечь внимание слушателей, чем посредством порицаний и угроз.

- 1) Феофан еп. "Слова на Госп.и Богор.и торж.дни" 50 проп.
- 2) Там же, 2 проповедь, стр.13-20.
- 3) Там же, 17 проповедь.
- 4) Е го же, "Семь слов в нед.подг." 3 проповедь.
- 5) Е го же, "Небесный покров" 14 проп.,стр.77.
- 6) Е го же, "О покаянии...", стр.15-16.
"Слова на Госп.Богор.и торж.дни"стр.41-42.
- 7) Е го же "Слова на Госп.,Богор.и торж.дни",48 проп.

ГЛАВА ПЯТАЯ

Отзывы современников о проповедях Епископа Феофана, место и роль еп. Феофана среди других проповедников XIX века; значение его проповеднической деятельности для гомилетики о современных проповедниках.

Достоинство проповеди произносимой и слышимой непосредственно из уст проповедников, несравненно выше этой же проповеди, но прочитанной по книге. Следовательно и нам, чтобы уяснить значение и живенность проповедей еп. Феофана, следует привести отзывы о них его современников. Этих отзывов сохранилось мало, но и они дают вполне ясное понятие о благотворности и действенности поучений святителя.

Проповеди преосвящ. Феофана при их ясности, живости и простоте изложения, при его глубоком опытном знакомстве с духовной жизнью человека и его потребностями, при обширных познаниях Священного Писания и святоотеческих творений, производили на слушателей чрезвычайно сильное впечатление. "Вскоре по приезде, — пишет корреспондент из Владимира, — преосвящ. Феофан произвел впечатление на здешнее общество своими проповедями. Каждое служение свое он сопровождает архиерейскою беседою. Его слово овладевает вниманием слушателей до того, что даже при слабости его голоса слышно последнему нищему у церковного порога; речь так обдуманна, что привлекает множество слушателей из простого народа". 1)

1) "Православное обозрение", 1863 г., т. 12, стр. 86-87. "Заметок".

Сохранилось свидетельство и другого современника передающего, что богослужение, совершаемое еп.Феофаном было необыкновенно благолепным, увлекавшим к молитвенному настроению сердца самых холодных к молитве. Он каждое воскресенье служил и каждый раз предлагал проповедь. Народ с жадностью внимал проповедям епископа, которые достойно ценились и принимались сердцу и умами интеллигентными. "

Достоинство устной проповеди еп.Феофана так высоко ценились, что некто А.Н.Муравьев выразил глубокое сожаление об оставлении им епископской кафедры в следующих словах: "Зачем он уединился. Он пишет много книг. Но эти книги прочтут его друзья и кто-либо иные. А будь он на кафедре, его слову внимали бы все." 1)

✓ Для полноты изложения о проповеднической стороне общественной деятельности еп.Феофана необходимо определить место его среди других современных ему проповедников.

Решение этого вопроса представляет известную трудность. В прошлом веке Церковь из недр своих выдвинула целую плеяду замечательных проповедников: Филарета митр.Московского, Иннокентия, Дмитрия и Никанора архиепископов Херсонских, Амвросия Харьковского, Иоанна Смоленского и др.

Среди этих имен великих проповедников прошлого века, имя епископа Феофана как проповедника мало известно и в курсах Гомилетики ~~чаще~~ обычно кратко упоминается или

1) П.Н.Ф. Памяти преосвященного еп.Феофана "Воскресное Чтение", 1894 г., стр.351.

совсем умалчивается. Такое положение вероятно обусловлено тем, что святитель подвижник - богослов, учитель нравственности более известен, чем святитель проповедник, в действительности же проповеди епископа Феофана не заслоняются проповедями современных ему проповедников, а стоят на особом месте. Их предметы своеобразное раскрытие и трактовка, использование текстов Священного Писания, насыщенность святоотеческими мыслями, как результат его собственного опыта и цитации, простота изложения ставят поучения еп. Феофана в ряд проповедей аскетического направления, сближают с поучениями аскетов-подвижников 1У века.

Рецензент проповедей епископа Феофана Евгений Дылевский, сравнивая его с другими великими проповедниками, пишет: "В проповедях еп. Феофана мы не видим ни философско-богословского глубокомыслия слов преосвященного митрополита Филарета Московского, ни воодушевленной образности слов преосвященного Иннокентия Херсонского, но зато в них нет, столь обычного в большинстве слов холодности, отвлеченности и поверхностности взгляда. Здесь каждое слово, каждая строка ясно показывает, что проповедник говорит не потому только, что обязан говорить: нет, здесь каждая строка свидетельствует, что проповедник всецело проникнут с одной стороны сознанием важности и святости своего пастырского служения и с другой - горячем, святою любовью к своим пасомым; что каждое выражение, каждая

мысль глубоко прочувствована проповедником, что оно льется из глубины души. В этом все достоинство поучений, но оно такого рода, что желательно было-б, чтобы его имели все поучения. Грозная прокурорская речь не достигает цели, только речь отеческая, любвеобильная, но в то же время серьезная может всецело повлиять на слушателей и произвести в их жизни серьезный поворот к лучшему".¹⁾

Вот эта теплота, как плод любви к людям облагодатствованность слова и составляет характерную черту проповедей епископа Феофана, носящую обычно название "помазания". Эта истинная искра Божественного огня, всегда присущая и проникающая собою поучения преосвященного Феофана делает их единственными в своем роде, напоминающими проникновенные беседы древних христианских подвижников-пустынников. Его слово является проповедью жизни единственно для Бога и в Боге, проповедь аскетического идеала для жизни в самом гражданском обществе.

✓ Как проповедник аскетического направления, епископ Феофан, о чем мы уже и говорили выше, стоит на особом месте, но как представитель данного направления в XIX в. он не одинок. В это же время жил, проповедывал другой, подобный ему, великий подвижник земли русской еп. Игнатий Брянчанинов. Между этими святителями имеется немало

1) "Странник" 1869 г., т.1. "Библиография", стр.43.

сходство по характеру личности, строю их жизни, в содержании и предмета проповедей и вообще духовно-аскетических творений. Оба святителя сохранили одинаковую склонность к духовно-созерцательной жизни, чуждаясь мира в его греховных сторонах, оба посвятили свою жизнь на служение благу и душевному спасению человека. Такую характеристику обоим святителям дает специальный исследователь жизни и морально-аскетических воззрений епископа Игнатия, Леонид Соколов. 1)

Трудно говорить о зависимости этих святителей друг от друга в своей литературной деятельности, а тем более проповеднической.

Епископ Феофан с уважением относился к епископу Игнатию и давал ему на просмотр свои лекции по аскетике "Путь ко спасению". 2) Вероятно оба эти святителя, воспитываясь на одних и тех же источниках - Святых Отцах аскетах и подражая их жизни, проповедывали об одном и том же, и одними и теми же методами. Возможно это сходство обусловлено влиянием на них старца Паисия Величковского.

У еп. Игнатия проповедей, сравнительно, не много, язык их отличается большою литературностью витиеватостью,

1) Соколов Л. "Еп. Игнатий Брянчанинов" ч. П, стр. 116-117.

2) Феофан еп. "Собрание писем", вып. 1, стр. 222, № 188.

у епископа Феофана изложения более простое.

Подводя итог всему вышенаписанному, здесь уместно ответить на естественно возникающий вопрос: что-же дал епископ Феофан для Гомилетики, явилось ли его проповедническое служение вкладом в сокровищницу отечественной проповеди, или его имя без ущерба может быть выброшено из цепи имен других проповедников ?

При рассмотрении проповедей епископа Феофана и его гомилетических взглядов видно, что он ничего нового не внес в теорию проповедничества, пользуясь лишь созданным до него. В этой области проповеднической науки епископ Феофан не был новатором, не в этом заключается его великое значение как проповедника, а в идеальном исполнении, претворении в жизнь выработанных до него теоретических принципов проповеди. Кто не знает, что залогом успеха всякой проповеди является жизнь самого проповедника, а тем не менее, как трудно выполнить это условие — епископ же Феофан так выполнил его, что может служить идеалом для всех проповедников. Его жизнь, без слов и наставлений была красноречивейшей проповедью.

В каждом курсе Гомилетики трактуется понятие о помазании, о благодатствовании слова проповеднического, а кем оно достигается ? Слово же епископа Феофана, будучи результатом его высокодуховной жизни согревало благодатным теплом души своих слушателей, и в настоящее время, при чтении их чувствуется это помазание от Духа Святого,

излучающее свет, просвещающий ум и тепло, согревающее сердце.

Указываясь в курсах Гомилетики и на необходимость наличия любви^В сердце проповедника своим слушателям, но как редко выполняется это условие.

Епископ же Феофан сумел стяжать эту любовь к простому народу, которая слышится в каждой строке его проповеди в то время, когда архиерей обычно так далеко стоял от своей паствы и с проповеднической кафедры старался обычно говорить по всем правилам красноречия, научно, ориентируясь более на образованного человека. Забота о спасении своих пасовых, у еп. Феофана стояла всегда на первом плане и, естественно, побуждала его говорить общедоступно, языком простого народа.

Вот это идеальное выполнение гомилетических правил в своих проповедях на ряду с богатством их содержания и составляет, несомненно, значительный вклад в дело отечественной проповеди и его имя, как проповедника по праву должно стоять в ряду других великих проповедников.

Особая заслуга епископа Феофана, как проповедника состоит в том, что он в новейшее время, время антирелигиозных и сектантских брожений, возвысил свой авторитетный голлом, голос подвижника, указывая истинный путь ко славе, счастью и блаженству с силой и дерзновением великих подвижников IV века.

Значение епископа Феофана как проповедника не уменьшилось, если не увеличилось и по настоящее время. От него и современные проповедники могут, и следовало бы поучиться очень многому как со стороны составления проповедей по содержанию, так и по форме. Он заботился, главным образом, о воссоздании и устройении внутри человека Царствия Божия, и поэтому старался в проповедях, в основном, о чистоте внутренней человеческой природы, дающей направление и смысл всей его внешней деятельности. Отсюда наставления о борьбе со страстями, как чуждом, несвойственным человеку элементе, затемняющем духовное небо, угашающем в человеке веру.

Этот принцип, направлять внимание верующих на внутреннюю духовную сторону жизни, на внутреннее содержание всей внешней стороны богослужбных и освятительных чинов Церкви, отрывать их сознание от обрядоверия, может быть вполне поставлен в основу своей проповеди и современными проповедниками.

Проповеди епископа Феофана могут также служить прекрасным пособием для современных проповедников и хорошим материалом для назидательного чтения верующим, представляя точное, всем доступное изложение вечных нестареющих истин "полных духовно-благодатного помазания, в возможной полноте и близости отражающих в себе дух учения Христова и Апостольского, мысли, характер и со-

держание творений Богопросвещенных Отцов и учителей Церкви." 1)

Наконец, епископ Феофан - проповедник церковным проповедникам всех времен, как это видно из данного обзора его деятельности, указывает, что условием успешности и плодотворности проповеднического служения является твердая вера проповедника в Господа и деятельное воплощение ее требований собственной жизни. Только человек, сам переживший, перестрадавший многое, сам причастный духовной жизни, может заговорить с людьми о духовной жизни ^С всепобедной силой, возбуждающей духовную энергию и порождающей готовность на духовные подвиги. "Подобно тому, как огонь, проникая железо, не внутри только железо держится, но выходит наружу и огненную свою силу являет ощутительно для всех; так и благодать, проникнув все естество наше, становится потом осязательно видимо для всех. Все, приходящие в соприкосновение с таким облагодатствованным, чувствуют присущую ему необыкновенную силу, проявляющуюся в нем разнообразно. Станет он говорить о чем либо, все у него выходит ясно, как среди дня; и слово его идет прямо в душу, и там властно слагает воответственные себе чувства и расположения." 2)

1) Анонимно. "Преосвящ. Феофан Затворник Вышенский", стр. 220.

2) Феофан еп. взято из - Анонимно "Преосв. Феофан Затворник Вышенский", стр. 101.

Так жил и проповедывал епископ Феофан, и его проповедническая деятельность да послужит добрым примером для всех проповедников Слова Божия, желающих успешно, подобно этому богомудрому святителю, посвятить дар слова вмеру своих сил и способностей "на вразумление и пробуждение грешников от усыпления." 1)

1) Феофан еп. "Путь ко спасению", стр.150.

СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННОЙ ЛИТЕРАТУРЫ
ДЛЯ НАСТОЯЩЕГО СОЧИНЕНИЯ .

- 1) Анонимно. - "Преосвященный Феофан Затворник Вышенский". Москва. 1895 г.
- 2) АРХАНГЕЛЬСКИЙ свящ. - Рецензия на "Слова С.П.Д. Д.А. ректора архим. Феофана". "Странник", 1860 г., ч.1.
- 3) ВЕТЕЛЕВ А. свящ. - "Курс академических лекций" Ленинград, 1953 г.
- 4) ДЫЛЕВСКИЙ Е. - Рецензия на сборник слов епископа Феофана "О Покаянии и Причащении...". "Странник", 1869 г. т.1.
- 5) ЕВСЕЕВ И.Е. - "Описание рукописей хранящихся в Орловских древлехранилищах", вып.2, Орел. 1906 г.
- 6) КЛИМАЧЕВ А. - Преосвященный Феофан Затворник и его пастырская деятельность. "Православный собеседник", 1904 г., ч.2.
- 7) КОРОЛЬКОВ И.Н. - Преосвященный Феофан, бывший еп. Владимирский и Суздальский. "Труды Киевской Духовной Академии", 1894 г., т.П.
- 8) КОРСУНСКИЙ И.К. - "Преосвящ. еп. Феофан, бывший Владимирский и Суздальский".. Москва, 1895 г.
- 9) КРУТИКОВ И.А. - Святитель Феофан Затворник и подвижник Вышенской пустыни "Душеполезное чтение", 1897 г., ч.1 и Ш.

10) РЫБИНСКИЙ В.П. - Памяти Преосвященного Феофана, епископа Владимирского и Суздальского.

"Труды Киевской Духовной Академии", 1894 г., т.1.

11) СОКОЛОВ Л. - "Епископ Игнатий Брянчанинов". ч.2, Киев, 1915 г.

12) ТИТОВ А. - Преосвященный Иеремия в схимонашестве Иоанн еп.Нижегородский и Арзамасский.

"Чтения в Императорском обществе истории и древностей Российских". Москва, 1887 г., кн.3.

13) ФЕОДАН епископ. "Пять поучений ко спасению". Москва, 1901 г.

14) Его же. "Внутренняя жизнь" Москва, 1893 г.

15) Его же. "Богоугодная жизнь" Москва, 1899 г.

16) Его же. "Небесный над нами покров святых". Москва, 1893 г.

17) Его же. "Слова на Господские, Богородичные и торжественные дни". Москва, 1899 г.

18) Его же. "О Православии с предостережениями от погрешностей против Него". Москва, 1893 г.

19) Его же. "Наши отношения к храмам". Москва, 1893 г.

20) Его же. "Четыре слова о молитве". Москва, 1893 г.

- 21) ГЕОРГИЙ епископ. - "Напоминание инокиням о том, чего требует от них иночество". Москва. 1897 г.
- 22) Его же. - "О совершенном обращении к Богу от прелестей мира и греха". Москва. 1903 г.
- 23) Его же. - "Семь слов в неделю пригласительных в великому посту". Москва, 1896 г.
- 24) Его же. - "О Покаянии и Причащении святых Христовых таин и исправлении жизни". СПб. 1869 г.
- 25) Его же. - "Четыре беседы по руководству книги Пастырь св. Ерма". Москва. 1908 г.
- 26) Его же. - "На разные случаи". Москва. 1898 г.
- 27) Его же. - "Слова к Тамбовской пастве в 1859 и 1860 г.г. (Девять слов о пожарах, стр.218-255). С.П.Б. 1861 г.
- 28) Его же. - "Мысли на каждый день года по церковным чтениям из Слова Божия". Москва, 1890 г.
- 29) Его же. - "Путь ко спасению". Одесса 1896 г.
- 30) Его же. - "Собрание писем", вып.1. Москва, 1898 г.
- 31) Его же. - "Собрание писем" вып. 2, Москва. 1898 г.
- 32) Его же. - "Собрание писем", вып.3. Москва, 1898 г.
- 33) Его же. - "Собрание писем". вып.4. Москва, 1899 г.

34) Теофан епископ. - "Как составить проповедь.
Тамбовские епархиальные ведомости". 1861-62 г.г.

35) П.П.Ф. - Памяти Преосв.еп. Теофана.
"Воскресное чтение". 1894 г.

36) - Переписка между Преосв.Теофаном, бывшим Влад
Владимирским и Аркадием, бывшим Олонецким.
"Христианское чтение". 1894 г. ч.П.

37) - Церковные ведомости. 1894 г.

38) - "Православное обозрение". 1863 г. т.12.