

28 Августа 1912. 2222

И. г. доклада о М. И. Введенском

18 сентября.

Профессору М. И. Введенскому

Процессу возрастания хри-
стианства в духовной жизни
по учению пресвященного Все-
фана (Товарова).

Курсовое сочинение
студента Николая L XV курса
Николая Туркоковича.

История

- Святославские правоумительно-аскетические труды пресвященнаго Веофана:
 Письма о христіанской жизни въ 4-хъ частяхъ Епископа Веофана. С.-Петербургъ. 1880.
- Наертаніи христіанскаго правоуменія. Епископа Веофана. Изданіи второе Ловнскаго Рускаго Пантисимонова манастиря. Москва. 1878.
- Путь ко спасенію. (Краткій очеркъ аскетико) Заключительное прибавленіе къ писемъ о христіанской жизни. Сочиненіи Епископа Веофана. Изданіи четвертое. Москва. 1879.
- Что погрешно показавшиице и вступившиице на доброй путь спасенія. (Трехъ то въ 1872) С. О. Изданіи Рускаго Пантисимонова манастиря. Москва. 1872.

Толковательные труды.

Толкование першого посланія св. Апостола Павла къ Римлянамъ. Епископа Серафима. Москва 1879.

Толкование втораго посланія св. Апостола Павла къ Коринтоучанъ. Епископа Серафима. Издание второе. Ловченскаго Русскаго Пантелеимонова манастиря. Москва 1894.

Толкование посланія св. Апостола Павла къ Тимотею. Епископа Серафима. Москва 1880.

Толкование посланія св. Апостола Павла къ Евреямъ. Епископа Серафима. Издание второе. Ловченскаго Русскаго Пантелеимонова манастиря. Москва 1893.

Толкование посланія св. Апостола Павла къ Колоссаамъ и къ Филимону. Епископа Серафима. Москва 1880.

Толкование посланія св. Апостола Павла къ Филиппійчанъ и къ Солунчанамъ першаго и втораго. Епископа Серафима. Издание второе. Ловченскаго Русскаго Пантелеимонова манастиря.

ря Москва 1895.

Толкование пастырскихъ посланій св. Апостола Павла. Епископа Серафима. Издание второе. Ловченскаго Русскаго Пантелеимонова манастиря. Москва 1894.

О посланіи св. Апостола Павла къ Евреямъ. Епископа Серафима. (Введение къ изъясненію сего посланія и толкование першаго стиха его. Наидено въ шельхъ бумаги, оставшияся послѣ смерти въ Бозѣ полюбившаго святителя). Издание Ловченскаго Русскаго Пантелеимонова манастиря. Москва 1896.

Псалмы першіи, второи и псалмодарни першіи, толковательные Епископа Серафима. Издание Ловченскаго Русскаго манастиря Пантелеимонова. Москва 1897.

Тридцать третій псаломъ. Епископа Серафима. Издание второе. Ловченскаго Русскаго Пантелеимонова манастиря. Москва 1889.

Псаломъ сто-осмидесятый, толковательный Епископа Серафима. Издание второе. Ловченскаго

Русского Пантелеимонова монастыря. Москва
1891

Многие на календарный день года по церковным чтениям из слова Божия. Епископа Всеорана. Издание третье. Русского Пантелеимонова монастыря. Москва. 1897.

Краткие чтения на календарный день года, расположенные по месяцам и месяцам. Издание четвертое. Русского Пантелеимонова монастыря. Москва. 1907.

Краткое чтение о Богопопечении. Епископа Всеорана. Издание второе. Русского Пантелеимонова монастыря. Москва. 1908.

Посевия.

Многие и очень много изданий содержат популярнейшие сочинения преем. Всеорана. Но посевия в собственном смысле, — сочинения, дабы аскетические чтения преем. Всеорана изданы и строго научными анализами, или не имеем. В этой стороне преем. Всеорана является писателями еще совершенно не разработанными. Мы должны указать только одно посевие, представляющее вполне или менее этикетное преобладающее. Это

„Аскетизм по православно-христианскому учению“. Третье издание. Митрополитом Сербии. Сербско-болгарское издательство. Сербия. Загреб. Книжки: первая и вторая. С. Петербург. 1907. В 1-ой книжке этого труда посвящено немало страниц (4-30) рассмотрению аскетического чтения преем. Всеорана.

Из других сочинений, ^{и изданий} которые имеют как сущность посевия в некоторых изданных книжках, мы должны указать следующие:

Н. П. Арестовский (книжка армян. Курский)

Евфрану), Задача, содержание и план системы православно-христианского права. Сибирск. 1894.

"Т. Провосвещенный Евфран, как писателю-богослову". Церковный вестник, 1894, № 4, вступившим профессором СПб. Духовной Академии, пришедшей преем. Евфрану, степени доктора.

Героиональ Евфран (ныне епископ Астраханский), обзорные главнейшие сочинения профессора Илья Евфрана Михайловича нравственно-аestheticкого содержания. Издание 2-е. Пустыни св. Николая Чудотворца (Вологодск) на Азия. Москва. 1911.

Рецензия ректора Московской Духовной Академии Епифана Евфран на оглашение студента той же Академии священника Николая Николаевича на тему: "Процесс духовного христианского совершенствования по избранию Епифана Евфрана". Православ. вестн. 1912 г., февраль. Журналы собрания совета, стр. 216.

Другие сочинения, имеющие гораздо большее значение, которыми могут быть нами при этом пользованы в качестве пособия, будут указаны в самом тексте.

Пособия, которыми мы пользовались при составлении библиографической части своего сочинения, будут указаны нами на своем месте.

Вступленіе.

Во вступленіи нами хочется отмѣтить
 внѣшній интересъ нашей темѣ - во-первыхъ съ
 точки зрения, матеріальной стороны, со сто-
 роны ее содержиміи. Какъ средоточіи моментъ
мировой исторіи - воплощенное домостроитель-
ство, такъ въ жизни каждой личности въ от-
 дѣленности нѣтъ нисколько вопроса руководства,
важнаго и вѣснаго, какъ вопросъ о сознаніи
своемъ спасеніи, о томъ, какъ стоитъ угроза
какой совершеннаго неуклоннаго. - Во второй
со стороны личности того писателя, по
сторону имъ должны идеологическія
вопросы. Это - проектъ Свободнаго Голоса.

Введение.

Во введении к сочинению мы считаем нужным дать краткий обзор о жизни и личности пресв. Вераана и его сочинениях в связи с его жизнью. Так мы поступаем во-первых, потому, что в каждом сочинении всегда принято представлять главнейшей части, а именно, краткую биографию автора писателя, и, во-вторых, - потому, что сочинения пресв. Вераана особенно тесно связаны с его жизнью - жизнью.

Здесь одно как бы дополняет другое. Сочинения есть как бы стадия внутренней духовной жизни пресвященника, а личность его как бы стадия взаимоотношения к этим сочинениям.

Так как задача нашего труда не есть специально историческая, то мы позволим себе вкратце коснуться личности пресв. Вераана лишь

постолоку, посылкою неовладели, чтобы они вы-
несли именно, как писали по известным во-
просам и автору известным сочинений. Мы вопро-
тали, из дальнейшего увидим, что раздвинувшись
мною преем. Всеорана с этой стороны, мы
касались в немногих самых существенных обра-
зах, вливания, так сказать, самим существом
его духовного облика.

Преем. Всеорана — сына священника Врговской
цр., Сввдана утца, Василия Тимофеевича Говорова²

¹ Основными пособиями при составлении биографии мы
были достаточно основательные и исчерпывающие труды био-
графической оцржа преемственного, составленные проф.
И. Я. А. Упанов Н. Корженевич и коллежские

и журналы: 1. Ученый в обзоре оцветелей Врговского
преемствения, 1894, май-июни-ноябрь-декабрь; Преемствения
отца Всеорана, великий Владимирский и Сввдана (Сейс
и отгитной книги);

2. Впра и Врвдана, 1894, тт. 12, 13, 22-24; Преемствения
Всеорана, великий отекот Владимирский;

3. Богоисовский Истник, 1895, январь: Сввдана писани
и отгитности преемствения Всеорана (Говорова) (Къ гадго-
вцимъ картини оц) стр. 82-111

Или указанными оцржками или журнальными второи, какъ более
отгитными нашими преемствениями в виду его истинности.

Во вращении она была напечатана в Врговской
Сввдана рандеи; свей преем. Всеорана отекот Врговской
1815 года. Во вращении при свей писани в Н. В. Сввдана
от 10 января, 1885 года² онъ говорит: „Дю января лани
отекот 70 ивти“³ Самые точные указания на ил-

Его ил⁴ Цитируем, преемствения при буквальной данимство-
ванности только картини. Ветчинными оцржками или востан-
нания этот в тмъ илметал, изъ это наши картини
необходимы. Или данимство, которые или поновле-
ние данимствения или указания в некоторых пунктах,
или данимства указания вввданами оцржками в журналы:

1. „Правительственный Сввдана“, 1894, сентябрь-ноябрь, 1905,
июль-август, 1910, апрель и май: „Преемствения Всеорана го-
творники и сввданами данимствения“. По поводу 10-летия
сввдана сввданами. А. С. Киселева,

2. „Труды Киевской Духовной Академии“, 1894, №3: „Милости
преемствения Всеорана, отекот Владимирского и Сввдана
отекот“. Проф. В. П. Рубиневича. Стр. 414-415.

Приведем данимствения вввданами вввданами о на-
шими вввданами пособиями, в вввданами или данимства
указания или более или менее сокращены.

Другие более или менее пособия вввданами нами в тмъ
илметал, изъ данимствения или поновлениями.

² „Сввдана писани“. Вспурк оцданами. Писани №67, стр. 183.

³ Мы отгитными вввданами на этой даним, какъ основными

это рождение пресв. Василия или находил так-
же в его писаниях. В одном из исп-т в. в. М-ой он
говорит: „Мое село-старый город Чернавка, между
Ливнием и Витепом, от коих отстоит на 38 верстах“.
Чисе здесь- на первом, так скажут, страницах био-
графии пресвщ. Василия его историю молчит отма-
тить возможности той духовной жизни на него со
стороны святителя Микона Заонежца, которое осо-
бенно занимало и сильно оказало в развивающей жи-
зни пресвщщеника. Орифовка спарки была „сильной со
Воронежской, где прожил святостию жизни и ставящая

целью из сочинения пресв. Василия, с которыми он пре-
шущественно вставил дни. Всправа превращенного -
который считает днем рождения его „деятель вавару
(т. е. в 10² на 11² июля) на основании свидетельства мит-
рополитской вписки: 10-11 июля иже вавару рождет и пре-
щеник, отшельником М. Короповитиц (Св. „Черховитиц
Владости“, 1894, № 12, в. „Кривавенская“: „Качество
пресвщщеника Василия, епископа Владимирского и Су-
здальского“, стр. 393, прилагание - и „Черховитиц
Владости“, 1894, № 16, стр. 246-247: „Враис рождения пресвщ-
щеника Василия, витепского епископа Владимир-
ского и Суздальского“).

⁹ Упомянутый уже „випуск седмичи“, письмо
1804, стр. 239.

известно древней и писаний почитаемой святителя
Микона. Она еще не была прояслена в то время, но
впоследствии итмие, „повсюду и между прочим в се-
меевства Тоборовца“. Известно, что пресв. Василий
„в детстве с родными жидил на восточном ки мо-
щам святителя Микона в г. Заонеж Воронеж-
ской губ.“⁹ В 1818, когда Тобору Тоборову исполнился
„8 от неволими лет, он был отправлен в Ливенскя
духовное училище вриовской еп. епархии.“²⁾ Оттуда
в 1828 году переведен в вриовскую духовную семинарию
Характерно то, что он особенно много заботился
совошег здесь уроками псаломца и „не смотря
на то, что постоянно был в школе самым луч-
шим учеником, ради этих уроков, сам подни-
мал занятия на повторительный курс в гримо-
содержающ классе“.³⁾ По окончании семинарии, в 1847,
он, как лучший воспитанник, попал вли в
Киевскую Духовную Академию. Здесь он „поступил
в состав давшего несколько преподавателей вво-
сладствни митр Х-го академического курса.“⁴⁾ В Киев

⁹ „Боголовити Владости“, стр. 83-84; „Чтеиш в стуже-
ствн мовитица“, май-июнь, стр. 397.

²⁾ „Чтеиш в стуже-ствн мовитица“, май-июнь, стр. 345.

³⁾ Там же, стр. 346.

⁴⁾ „Труды К. Д. С.“, 1894, № 3, стр. 421.

и Киевской Академии влиянии иными замечательными
иши могли соединиться, чтобы оказали свое благотвори-
тельное влияние на склад душевной личности Георгия Гого-
рова. „Святительский Киевский и стало быть главный
наказанный академик был известной своим стро-
гим благочестием и высоко-почтеннейшею жизнью
митрополитом Филаретом (Филаретом)“³⁾ (визу по-
ступлений профессора Воеводина в Академию поступивший
на Киевскую кафедру). Что касается самой Академии
период этот достаточно характеризует название
нованасия его „эпохы Инокентиевской“. От отпуга-
ет влияния личности знаменитого архиепископа рус-
ской церкви Инокентия (Горюхова). Последний, в
визуности Гогорова на так называемом миад-
шала курс (1837-1839) предш действовал в качестве
ректора и в сан епископа-викария Киевской мит-
рополит (до 10 октября 1839г.), а в визуности его на
старшала курс (1839-1841) бывшо стояли к ней в
качестве епископа-викария, признавал свое на нее
влияние“⁴⁾ Далее, там же, как замечательная обаяни-
ая своей духовной настроенности личности „и в
особенности дух Г. В. Гогорова“, должны быть упомя-
нуты „прелики Инокентия по ректорству в Ака-
демии (с 10 октября 1839г.) архимандрит (а в Филарета
1841г., на место же Инокентия, епископ Филарет-

ский)“⁵⁾ Горюхов, впоследствии руководителем преем Вое-
водина. В педагогическом парадигме ии должны упо-
мянуть также известную Дашинскую (Муретову),
„сначала профессора, с 4 февраля 1838г инспектора, а с
24 апреля 1841 года и ректора Академии“⁶⁾ Из профес-
соров академии должны быть упомянуты также преем
Воеводина „достаточно известной“ А. Н. Филарет-
апротв. Все отношения преем Воеводина к нему в
период его студентства были близкими, ии это
обычно для студента и профессора, ии воспита-
тельными воззрениями повлияли на преем Воеводина
достаточно определенно говорит одно из
своих посланий „О христианской жизни“⁷⁾. Послед-
няя стадия личная воспитания преем Воеводина-
духовная академия, давшая завершающее образование
его уму в богословском направлении, давая полную
твердость и его религиозно-православную жизнь,
завершив его развитие с этой стороны приведен-
ный его к типу франко-английской личности „интересного“⁸⁾
Последнее могло совершиться там удобным, то к то-

³⁾ Там же, стр. 349.

⁴⁾ Там же.

⁵⁾ „Православие Соборы“, 1904г., сентябрь, стр. 472.

⁶⁾ Хотим вторым, письмо 51, стр. 118.

⁷⁾ „Чтения в общ. собр.“, май-июнь, стр. 350.

⁸⁾ „Голос. Восток“, стр. 85-86. ⁹⁾ „Чтения в общ. собр.“, май-июнь, стр. 347-348.

ему времени как раз окончили мать (1831) и отца (1831) ¹⁾ его. На последнем году своего академического образования, Т. В. Говорев 1 октября 1840 года, в день Покрова Пресвятыя Богородицы ²⁾ подавая своему академикскому начальству прошение, в котором шлоду против писем: "Имя постоянное усердіе къ занятию богословскими предметами и къ усугубленной жизни, я, чтобы соединить то и другое на предметнаго мнѣ служения церкви, положилъ обѣтъ посвятить жизни свое монашескому званию". Чимъ постригенъ студента Говоревъ съ тразъ дружина студентами совершена была в Свято-Духовской церкви Мисо-Братскаго монастыря ректоромъ академіи архимандритомъ Герасимомъ съ нареченіемъ имени новопостриженному Всеорану. Последующу въ это время было 26 летъ. После постригенія въ новопостриженныя иноки ³⁾ отправивши въ Валву и здѣсь приняли высшее и глубоко-проникновенное наставленіе от самого митрополита Рижскаго и его духовника, известнаго подвижника и знамаго молитвенника,

¹⁾ "Бюролетскій вѣстникъ", стр. 18.

²⁾ тамъ же.

³⁾ Въ пресв. Всеораномъ одновременно приняли монашество между прочимъ его товарищи: муромскій махарій (Булгаховъ) и Михаилъ (Монастыревъ). ("Косенъ вѣстникъ", стр. 87, архимандритъ)

отарца ермоклимовскаго Марселия. Слова отарца о томъ, что гиз много, "одно курите всею: молитва и молитва не престаемо умомъ въ сердце Богу", глубоко запали въ душу новопостриженнаго инокъ Всеорана и спиралиемъ къ великому оубоуствованію мнѣ въ жизни опредѣлила въ дальнѣйшій дѣятельности пресвященнаго Всеорана". Въ своемъ письмѣ пресв. Всеорану часто вспоминаетъ эту заповѣдь отарца. Вокоръ по постригеніи въ монашество въ апрѣлѣ 1841 года инокъ Всеоранъ тѣмъ же Герасимомъ, въ то время уже епископомъ Чимирнохимъ, въ Вологодомъ Запеченомъ соборѣ Мисо-Перекоей Лавры, рукоположенъ былъ въ ермодакона, а 1 июля въ Мисо-Свѣрьскомъ соборѣ и въ ермокона. Летомъ пресв. Всеоранъ имѣлъ тахихъ возлюбивыхъ товарищамъ въ своемъ курсѣ, какъ управленіемъ Михаилъ (Монастыревъ) и Махарій (Булгаховъ), однако онъ окончилъ академію однимъ изъ первыхъ (6-мъ) мамотровъ. ¹⁾ Такъе дамыя иими пресв. Всеораномъ въ дошколотній и школотній периоды своего воститанія, чтобы проавити мнѣ архиміи обрадамъ въ своей дальнѣйшей жизни и дѣятельности.

На началу августуочнаго уреднаго года - въ

¹⁾ "Кетугеостиміиэміи іотиселъ Кеткокой Духовной Академіи: 28 сентембръ 1869 года. Мисо. 1869, стр. 417.

конца августа 1841 года он уже был назначен преподавателем должности ректора Невского Высшего училища и преподавателем здесь латинского языка. Так начинал свой труд Всеорона по скитальческой жизни, имея в виду которую он говорил в своей речи при назначении со стороны епископа: "Частым и необходимыми переездами в свои путешествия, и в нападении особенно в последние время, пригнанным быть бедственно похоронили вдалеке назначено, надобно шару, без тревожа катанущихся туда и сюда, по направлению сообщаются ему ударов".²⁾

7 декабря 1842 года преем Всеорона был назначен инспектором и проректором латинки и поехологии/решительно се самшарии предмета³⁾ в Новороссийскую духовную семинарию.

13 декабря 1844 года, по инициативе едвй дубра льств, был утвержден в степени министра воеводис⁴⁾, назначенна викариатом Петербургской духовной академии по кафедре нравственного и та-

¹⁾ "Богословский Вестник", стр. 88.

²⁾ Слово в Михайловской пастырч в 1859 и 1860 годах; Слово 1, стр. 6.

³⁾ "Ученый в отн. мнѣн", май-июнь, стр. 38.

⁴⁾ Там же.

⁵⁾ Там же.

второго воеводиса и воеводиса помощника инспектора, не без участия и рекомендации со стороны товарища-викария той же академии, упоминаема Макария (Булмакова), одобрительно назначенна инспектором. В Петербурге же я Всеорона, с одной стороны, ухрипши правды и установа новиз духовнае связи оградити достойным воеводиса увеличенія мучаш, в живая воторомъ были между прошлым-увѣтитель аектомъ в то время архимандрит Сергиевской (близъ С.-Петербурга) пустыни, а послѣ епископа Илариона Бранковича¹⁾.

В преподавательской деятельности вообще и в особенности академической в настоящее время относится созданию и обработке учебников систематических нравственно-нравственных трудов преем Всеорона²⁾. Впрочем, составленіи некоторой малой части этих трудовъ на дальши отисати в присутствіи преем Всеорона еще на школьной академической скамьи. Относительно статьи "Н" "Прибавленіе къ первой части" "Истории о ерестанской жизни": "О вострѣ со грѣшакъ нами вострѣ-

¹⁾ "Богословский Вестник", стр. 89.

²⁾ Там же, стр. 30.

³⁾ Там же.

любое указание при чтении писем преем. Восврана
 кт. упомянутому уже Н. В. Елагину, изн эта
 статья относится, превращенными кт. его, «Ака-
 дадемскими студентскими статьями»¹⁾. На осно-
 вании этого указания относительно статьи
 «Б»²⁾ «Приваеніи кт. первой части» и на томъ, что
 въ приведенной выдержке говорится въ «Академиче-
 скихъ студентскихъ статьяхъ» — во множественномъ
 числе, мы думаемъ, что и прочія статьи той же
 «Приваеніи»: «А» — «Всѣ исправленіи сердца» и «Б»³⁾
 «О выкладкѣ Восвѣтало Духа» — должны призна-
 ваться академическими студентскими статьями пре-
 сьвещеннаго. Отъ Новорозрской семинаріи остались у
 преем. Восврана, уроки по психологіи⁴⁾, о которыхъ онъ
 самъ упоминаетъ въ одномъ изъ писемъ кт. тому же Ела-
 гину⁵⁾. Эти въ своемъ общемъ характерѣ, по словамъ Вос-
 врана въ этомъ же письмѣ, были, конечно, кт. перера-
 ботанными и исправленными въ академическіи мѣсяцъ
 визитъ, въ составъ позднѣе изданныхъ поминъ системъ
 писемъ правдоуказательныхъ его трудовъ, какъ и въ по-
 нятіи части ихъ. Въ письмѣхъ о христіанской жи-
 зни въ тѣсную связь съ указанными, уроками
 можно поставить статьи («Б»), «Приваеніи кт. предъ-

¹⁾ «Собраніи писемъ», «Вопросъ сердца», писано 1168, стр. 184.

²⁾ Писано 1170, стр. 216.

ей части» писанъ: «недробное указаніи дѣйствій
 христіанскаго-благодатной жизни и жизни грѣ-
 шивной на вся способности человека»⁶⁾.

Но собственно кт. Петербургу, кт. дѣятельности
 преем. Восврана въ качествѣ викарїа «Академіи»,
 относятся созданіи или главнѣйшіи отъ система-
 тическихъ правдоуказательныхъ трудовъ. Здѣсь именно
 эти труды, составлены и обработаны отъ бывши-
 ми трудами и увеличили его и въ тѣхъ аскетиче-
 скихъ системъ, о которой онъ говоритъ именно,
 какъ и въ, построены и изобретенной⁷⁾. Въ са-
 мостоятельные труды по правдоуказанію и аскетиче-
 скимъ созданіи или именно здѣсь, въ лекціяхъ по студен-
 тскимъ по занимавшимся имъ курсамъ нравствен-
 наго и психологическаго вѣдѣнія, — хотя напечатаны
 и издаваны были много отъ отъ отъ отъ отъ. Ма-
 жоры:

1) Писемъ о христіанской жизни, второе изданіе
 въ 1858-1860 гг. Эти писемъ въ системѣ въ со-
 бственномъ смыслѣ были переработаны и еще позже въ
 сочиненіи, и въ тѣхъ мѣсяцъ. «Нормативныя хри-
 стіанскаго правдоуказанія», изданныя въ 1891 г. О
 немъ преем. Восврана въ письмѣ кт. В. С. Бураевскіи отъ
 31 августа 1890 года говоритъ: «Это Нормативныя были

⁶⁾ Въ некоторыхъ мѣсяцъ уроки были въ системѣ писемъ

составлено еще в 46-7 годах... Это мои академические уроки". "Начертание христианского нравочтения", как светилатический научный курс, несомненно не уступает нишиющим современным курсам нравственно-правовенных богословов, а во многом даже превосходит их по уровню".¹⁾

2) "Путь ко спасению", изданный впервые в 1861-1862 годах. В этом сочинении преем. Воеводина так же говорится - в письме к Митрофану Воеводичу Корякину от 16 июня 1882 года: "Это мои уроки академии студентам в Петербурге. Несмотря на перешитие от а. архимандрита Иллариона - посылка в архиепископа Брянска и в архиепископа Смоленска. Это было в 46-7 годах".²⁾ В отношении и значения этого указания сочинения преем. Воеводина говорится в письме к В. В. Ш. от 25 марта 1891 года: "Судя по всему, что начертание это не то что, как его, академические уроки", оно далеко продолжается:

против некоторых положений, принимается для наших условий руководящий по писанию. Напр.: что относительно приобщения в психологии в страданиях существующих, то должно обратиться в изучении греховных путей или в объяснение их происхождения времени, а не в оправдание их, как это делалось в "Письме о грехе" (Кривелин в 1^ю часть, стр. 271-81)³⁾ "Вера и разум", № 24, стр. 759-760.⁴⁾ Там же, стр. 761.

⁵⁾ "Собрание писем". Вступок первая, письмо № 118, стр. 221.

"и эти пути не воп. Путь для чести, а путь - там же существенно чести нравочтения - аскетично-святости содержания книги: путь ко спасению". Эти два книги принадлежат все преем. Воеводина?⁶⁾

"Путь ко спасению" величайшее и популярнейшее из сочинений преем. Воеводина. Последней самим называю его "нашинами"⁷⁾ из св. сочинений. Во вступительном письме к М. Р. Корякину он говорит: "Путь все, что много писано, пишется и будет писаться"⁸⁾ В отношении и значения этого указания и других подобных им еще далее говорится в своем письме.

3) "Что нужно покаявшемуся и возмужавшему на добрый путь спасения?" Писано оно, как говорится в своем замечании, в 1847 году, а издано впервые в 1882 году. То, о чем здесь так много говорится - о святости души, о руководстве в духовной жизни и в действительности о церковном патристике, очевидно взято из лекций по психологии богословия.

¹⁾ Вступок первая, письмо № 120, стр. 254.

²⁾ Вступок первая, письмо № 118, стр. 118.

³⁾ Святости и духовности картина духовной жизни, иерархической жизни, заставляющей человека изучать эти величайшие учения, которые должны быть в нас покаянием для создания и разработки такой системы.

12 апреля 1855 года он назначается викарием
при Петербургской академии по классу
церковного законоустройства, на место известного
канониста архимандрита Иоанна (впоследствии
епископа Смоленского), и вскоре за тем же в ка-
честве члена совета возводится в сан архиман-
дрита.

12 сентября того же 1855 года, когда не прошло и
полгода¹⁾, архим. Воевраг получает новое назначе-
ние на должность ректора Киевской духовной се-
минарии.

21 мая 1856 года, после того, как в начале эго-
го года война окончилась²⁾, он снова назначается
на восток в качестве настоятеля Новокиевской
церкви в Константинополь, но в этот раз
остаётся здесь не долго.

13 июня следующего 1857 года³⁾ - через год с неба-
льшим - он определяется ректором С. Петербур-
гской духовной академии и профессором догма-
тического богословия на место известного члена
Макария (Булгакова), назначенная епископом
на Тамбовскую кафедру.

1) "Ученая в. общ. жизнь", июль, стр. 466.
2) Там же,
3) "Восточ. вестн.", стр. 46.

Во время назначения архим. Воевраг остается
до самого посвящения своего в епископство. Будет
он, с 1857 года, когда было официально возобно-
влено дело перевода Св. Писания на русский язык,
должен состоять председателем и в комите-
те по самой этой, при оказании же чрезвычайности⁴⁾.

1 мая 1859 года ректор академии архим.
Воевраг назначается в сан епископа Тамбовского
и Шадринск викария Макария, переведенный те-
перь на Саратовскую кафедру⁵⁾. 29 июня состоя-
лось его наречение, а 1 июля торжественно в епи-
скопа в Троицкий собор Александровской Небесной
кафедры. В начале следующего июля и ввиду епи-
скопств Воевраг прибывает уже на новое место своего
служения, а 5 июня, в день памяти препод. Сер-
гия Радонежского, говорит свое вступительное
слово⁶⁾. Отсюда начинается деятельность преем-
ства Воеврага, как пастыря. Будет, в этом слу-
жении преемственным, как представляющая наи-
более явные признаки самостоятельности, долгая ва-
кация найдены складываться из индивидуальности,
его особенных склонности и симпатий. Мы уже ви-

1) "Ученая в. общ. жизнь", июль, стр. 479.
2) "Краткое Сводное", 1904, май, стр. 116.
3) "Ученая в. общ. жизнь", август, стр. 528.

35
дний, что в своей проповеди преподавательской и литературной деятельности пресв. Евсеяна признал основной идеей — идею спасения. Центральное место между всеми трудами пресв. Евсеяна занимает „Путь ко спасению“. И в практической деятельности мы видим акцент на той же идее спасения. Для характеристики этой деятельности найду волею бы найти более подходящего эпиграфа, как соответствия слова пресв. Евсеяна, выражающего его взгляд на задачи христианской иерархии: „Виноградники Господни — один от начала мира, и назначенный виноградник его одно вино, сечь и будет до окончания века — принесити Господеви виноград плод — спасения души. Это задача христианской иерархии, следовательно, и нашей“¹. „Спасение папашки чрез назидание словом проповеди пресв. Евсеяна считал своим первым и главным делом“². Проповедническое слово пресв. Евсеяна есть типичное выражение его полемического акцентирования. В приведенной нами только что выдержке из „Многоя“ пресв. Евсеяна, проследим свою образную роль в вино-

¹ „Многи на казней дне вози по церковным стеним изъ Св. ва Господи“, Мелкий глаголет оградил на Пятидесятница, гетман, стр. 413.

² „Правос. Собор“, 1905, 2-ой выпуск, стр. 452.

градник, говорит даже об этом оружии пятиречной деятельности: „Это единственный садовый молот в руках дятловой винограда Господи“¹. В своей Петербургской проповеди на 50. летнюю годовщину Академии 17 февр. 1859г. он так говорит о возрожденной в одной себе силе истины, противоположной той новизне чудными талантами, начинавшими в то время прорываться в общественный воздух и жизни: „Истина сама за себя стоит; опровержен ее в судах века, и она сама пробивает илкие предрассудки Отца наших небесный...“ И потому признательность выдержки акцентацией церкви, как ее главной или единственной: „Вопроловдуем, братие, в грешах и грешах, в винух собраниях и истинно бедстваях, устно, письменно, негативно“². Проповедническая деятельность пресв. Евсеяна началась еще на широкой академической скамье. Первая напечатанная его проповедь относится к 1840 году. И признание на весть попользовательство ивотала его оспаривания отклонилось произнесенная деловито или меншим количеством проповедей. Но собственно настоящий расцвет и развитие его проповед-

¹ „Многи, тама же, стр. 714.

² „Слова с Петербургской духовной академии ректора архиеп. Евсеяна“, стр. 26.

нической деятельности или видима именно в разрешающей передаче его деятельности. Учение проповедей пресв. Вераана дает видеть, что он пользовался каждым случаем в жизни папологии, чтобы выступить со словами папологии руководящими к спасению души. Проповеди пресв. Вераана стояли в тесной связи с разносторонней деятельностью систематических проповедателей его времени. Они как бы продолжение последних или популярное приращение к их деятельности жизни того, что раньше было вразумительно икологическим путем, естественно. Не только малкие, великие вопросы правления души предостояли какой-либо отдельной проповеди; Иногда чаще отдельным нравственно-систематическим проповедям здесь в жизни ряд проповедей, каковой иногда носит и свое содержательное название, напр., "Познания - О пути к спасению". Не даром потому архиепископские папские свертки проповедей пресв. Вераана распались в последующих изданиях на множество отдельных брошюр по тому или иному вопросу христианской правления. Таковы, напр.: "О совершенном обращении к Богу от правления мира и греха", "О покаянии, приращении

¹⁾ Слова из Мандовской папости в 1859, 1860 гг., т. 11-14, стр. 13-14.

Святым Духом таин и направлений жизни, "Четыре слова о молитве", "Три слова о кресте" и т. д. Вот начало для икологического правления по пресв. Вераану его проповеди систематическими икологическими, икологическими равносвязными с систематическими в собственном смысле трудами и даже присутствующими в икологическом смысле пред нами в виду своей особенной яркости, живости.

22 июля 1863 года, прослуживши на Мандовской папости "четыре сорок лет", пресв. Вераан был переведен на кафедру Владимирскую и Владимирскую. 18 августа он говорил пророческое слово Мандовской папости, 18 августа был уже в Владимире и на следующий день - 1 сентября говорил вступительное слово своей новой папости. Произвела только вышняя перапытка в икологической деятельности пресв. Вераана, внутренне же ее существо осталось то же самое, какими или только что мы описали. Возмещение икологическое, его папостическое руководящее слово раздалось здесь еще ревностнее и икологичнее для слышания всего, имея на предущей кафедре. На Владимирской кафедре пресв. Вераан проводил 3 года. Но в этот период времени

²⁾ Учение в духе икологическом, август, стр. 123.

для произнесения проповедей болоте (1819), Чтение въ пре-
дизуций, сравнительно более продолжительный (100,
не считая 1^{го} рази - при наречии во епископа). Въ про-
поведах преев. Евсѣяна, когда-либо или произнесен-
ных, замечены въ издѣвающе Вороника:

1) Слова въ Петербургской духовной академіи рек-
тора архимандрита Евсѣяна. С. Петербурга. 1839.
Здѣсь замечательны разнородныя проповѣди Евсѣяна
до вступленія его на Маниловскую кафедру.

2) Слова къ Маниловской паствѣ. Евсѣяна, епи-
скопа Маниловскаго и Шаумяна, въ 1859 и 1860 годах.
Санктпетербурга. 1861.

3) Слова къ Маниловской паствѣ преевangelическаго
Евсѣяна; замечательна въ себѣ остальные проповѣди
за Маниловскій періодъ - 1862 и 1863 года. Москва. 1867.

4) Слова къ Владимирской паствѣ преевangelическаго
Евсѣяна. Т. 2. Владимиръ. 1869. Изъ дѣлѣннѣйшихъ
изданийъ, какъ ни уже ильни сурко замѣтитъ,
все эти слова раздѣлены на множество малыхъ
дроздовъ, состоящихъ изъ болѣе или меншаго чис-
ла словъ.

Таковы черты общественной дѣятельности пре-
ев. Евсѣяна на разныхъ должностяхъ и въ всеобщно-
сти въ качествѣ епископа. Но это одна сторона
жизни преев. Евсѣяна, такъ сказать - внѣшняя.
Она и сама была интенсивною, внутреннею, разви-

одною жизнью. Его общественная дѣятельность въ ка-
данномъ направленіи была лишь стѣною, параллель-
ною, сопровождающею крѣпко его личной внутреннею
жизни. Уже при принятіи мѣстнаго званія
онъ указывалъ на путь этого принятія - соеди-
нить исключительнѣе къ уединенію, съ усердіемъ изъ-
мѣтнѣе исследованіемъ наукъ. Въ указанной
природной склонности начало эпохи совпаде-
ло и субъектная манера заповѣдо старца - под-
визника; манера и манера непрестанно
указавъ въ сердцахъ всѣхъ. Эта заповѣдь стала такъ
въ принципамъ жизни преев. Евсѣяна. «А въ
мѣстѣхъ дней», говорилъ о себѣ преев. Евсѣяна:
того мѣсяца и прочее, «чтобы никто не мѣшалъ
мнѣ пребывать непрестанно съ Богомъ»? Но дѣ-
ятельность въ общественной дѣятельности и въ
частности въ дѣятельности епархіальнаго епископа
свидѣдно далеко не могла соответствовать всеу-
сильнѣе такого идеала. Она замечательна въ себѣ
многую такую сторону, которая стояла въ против-
дѣлованіи и противорѣчии съ такими максимума-
ми. Мысли преев. Евсѣяна изъ разныхъ ильни сурко
на въ некоторыхъ выдѣлахъ къ нему ильни сурко
илльни сурко или ильни сурко поощрительна манера въ

1) Труды К. Д. С., стр. 70.

таковы именно дуги. Вот например что она писала къ упомянутому Герасиму из Петербурга отъ 2 марта 1847 года: „Ученою дальностью начинию твоему до нестерпимости. — Ношиа бы въ церкви, да тошиа и сидиш¹⁾“. И вотъ пресв. Всефранъ, послѣдую естественнымъ требованіямъ своей внутренней жизни, покорной голоу пребываящаго въ Тобѣ внутренняго человека, рѣшилъ употребити отъ официальной служебной карьеры, уйти отъ „мира“ и мирскаго чина въ „покой“ монастырской ограды и тѣмъ самымъ монашескою келии „сводражающимъ его душю, какъ епископа, принявши мѣсто архимандрита въ епископѣ, приняши св. Исаака Сириня, а изъ истории церкви Руской — приняши „столцо чтимаго пресв. Всефранова свѣтителя Милона Задопскаго“²⁾, который такли послѣ трехлѣтняго управленія Воронежской епархіи поселился въ Задопскъ дѣл богословскія и монашеския подвиги“³⁾. Въ отношеніи къ первому всефранову пресвѣщенному стилизованому,

¹⁾ „Ученіа въ общ. живот“, 1871, т. III, стр. 31-32. „Материалы для истории Руской церкви“. Цитата Фрета, „Вѣра и Разум“, VIII, стр. 773.

²⁾ „Ученіа въ общ. живот“, октябрь, стр. 717.

³⁾ „Кратк. Свѣдѣн“, 1901, июль-август, стр. 463.

это, действительно, св. Исаакъ Сиринъ воше кельи опытовъ-подвигишкы каузуется соувствесамъ пресв. Всефрану“¹⁾. Упомята возможности шибкого влияния на пресв. Всефрана со стороны свѣтителя Милона Задопскаго ни видны ни на первомъ поразѣ его жизни. И въ дальнѣйшей особе преклоненіи пресв. Всефрана предъ личностью упомянутому свѣтителю ясно стилизуется. Когда въ 1855 году начался дѣло обѣ стиритиш мѣщей свѣтителя, пресв. Всефранъ въ писемѣ къ С. В. Бугракову отъ 13 декабря того же года писалъ: „Ахъ, какъ радостно, что занимаеца дѣло обѣ стиритиш мѣщей свѣтителя Пилотова. Съ маловѣра я люблю его, — и маленькой еще ходилъ къ нему. И писанія его все сладки и пресладки! — Ясновидашуй“²⁾. Пресв. Всефранъ въ письмѣ личному другу шимъ архимандритомъ по особому Высочайшему повелѣнію назначенъ быть управителемъ и въ стиритиш мѣщей свѣтителя 13 августа 1861 года. Пресвѣщенныи Всефранъ „какъ бы только выключилъ установленнаго 25-лѣтняго срока для вышери пеней, стоиш совершено удалитица на

¹⁾ Герасимамъ Всефрану, „Возвращеніи мѣщитишъ свѣтитель пресвѣщеннаго Всефрана Милонскаго“, стр. 187.

²⁾ „Богов. Вѣсти“, стр. 100.

покой". 12 марта 1866 года - на имя св. Воеводы Сибианскаго, в дни своего отъезда послал Высочайшей литургии отстояли в Евфимийский Синод: прошенье - уволить его на покой от дьячих спартаксинаго управления".¹⁾ "А", говорит впоследствии в одной из своих писем преосв. Воевода к урюмскому улуе на имя Н. Я. Салтыку: "только одно дало решиться самим - выехать на покой".²⁾ Еще вучури епископом Мелиховским, преосв. Воеводой, сами можно так выразиться, обисовили себя и любезно для такого покая - Висненскую пустыню, одну из величавых строго соблюдающую древние обычаи и воровосурядные уставы". 17 июня того же года преосв. Воевода уволит от управления епархией св. наставником по настоятельной урюмскому Висненской пустыни, Мелиховской губ, Шаухало уезда, находящейся от своего урюмского порога в расстоянии 25 верст. 24 июня в воскресенье день прощальною его прощание от своей паствы. Прощальную речь он начал словами: "Знае приходит к концу мое почти траль-людне пребывание от вами". Вот что между прочим

¹⁾ "Кратковид. Сибирск". 1905 г. 2-ой выпуск, стр. 463.

²⁾ Собрание писем. Письма Сибирск, № 1073, стр. 39.

³⁾ "Ученые в дух. науки", № 189, стр. 693.

он говорил в своей речи: "Нуженайте на меня, Господа ради, что оставило вас. - Отмахну не рать тою, чтоб вынужден было вам оставаться... Но, как ведомый, вижу на свободное от забот пребывание, мне и лая лучше, как это средно сетсеству на-малу. Как это можно образоваться, не борясь отв-стать. Одно сказать, что против внешнего течения событий, определяющих нашу жизнь, есть внутренняя ищивания расположения, доводящая до ответственности решимостей, есть хроническая внутренняя не-обходимость необходимости вынужденная, которой вынуждают совет и которой не можно противорачить сердце".¹⁾ Определенная эта 19-21 сентября того же 1866 года преосв. Воеводой была сообщена его кр-миссии, уволит и эти настоятельства в монастырь. На покой удавшись преосв. Воеводой на 52-летнюю своей жизни.²⁾ На Визит преосв. Воеводой про-вел все оставление "почти 28 лет своей жизни".³⁾ "Не довольствуясь тем, что представляемому ему делу (делу жизни в Восток) вынужденное стуровенное от его разнаго рода отвлечениями от всецелости посвяще-

¹⁾ "Слова св. Владимирской паствы", № 131 - На прощание от Владимирского паствы, стр. 112-113.

²⁾ "Ученые в дух. науки", № 189, стр. 705; "Слова Висит", стр. 101.

³⁾ "Слова Висит", стр. 101; "Кратковид. Сибирск", 1905 г. 2-ой выпуск, стр. 501.

ние себе на служение Богу, на исцеление души на покаяние, от сперва удалившего добровольно от души священнического служения.... а затем, когда увидя, что при общеслужительных условиях многосемей жизни в пустыни Вишневской, все же многие препятствовало ему вполне предаваться Богу и удивленно возмущаться от Акилы единичия, перешел в покаяние затвору¹⁾. Это он сделался „чрез шесть недель после удаления в Вишневскую пустыню“²⁾, именно „после Пасхи 1772 года“, когда устроена была малая церквушка, во имя Божовицкая Господня, в его каменном³⁾. Там же после нескольких дней 1772 года и до последних минут жизни своей, т. е. апреля 22 года пресв. Воеводина прожил в полном затворе⁴⁾. Милота отношение с посторонними людьми он совершенно прекратил⁵⁾ и „принимал в себя только пищу на стоявшем в пустыни, духовника своего и каменника, да и то редко“⁶⁾. Выходил, в первые девять лет затвора только, каждый воскресный и праздничный день, а в продолжение тринадцатилетия одиночества, в утреннее время, совершил Божественную и

¹⁾ Чтения в общ. шкотов, октябрь, стр. 716.

²⁾ Там же, стр. 715.

³⁾ Там же, стр. 491.

⁴⁾ „Правос. Свѣт“. 1910 г. апрель, стр. 604.

пудру⁷⁾. Жизнь пресв. Воеводина в этом покаянном периоде являлась истинным, совершеннейшим осуществлением его взысканных идеалов. Истинно идеальное бытие — воздержание и аскетичность для спасения себя и других⁸⁾. „Спасения себя самого он при Божией помощи совершил пудру великими аскетическими подвигами своей затворничьей жизни, а спасения других — путем руководства во мрак духовной жизни“⁹⁾. Другим служениям милота только и теперь то же, которое он вынул раньше. Но так как, не будучи теперь старейшим из архимандритов, он уже не мог употребить того влияния друзей для спасения других, которые употребляет, состоя на действительной службе, т. е. проповедания слова Божия от церковной кафедры, то он стал служить и неуполномоченно спасение ближних до конца жизни своей иными способами: — молитвою о них, покаянием ил посредством писания духовного содержания и собою своей умеренно-литературной деятельностью.... И пресв. Воеводина, опять подобно святителю Милону, сослужил в мучку службу церкви своими писаниями¹⁰⁾. Не

⁷⁾ „Правос. Свѣт“. 1910 г. май, стр. 550; „Востокъ Востока“, стр. 12.

⁸⁾ „Правос. Свѣт“. 1910 г. апрель, стр. 506. ⁹⁾ „Востокъ Востока“, стр. 103-104.

линия преломил возможности свободно проповедовать слово Божие, она мало по малу вступила на путь духовного писательства от определенных направлений, в общем выдерживавших в себе тот же, что и прежде характер разности о спасения душишних." Вот его писания моури бити поубави "толпа и в паче о аще в душевспасианнии".⁹ Мы говорим о писательской деятельности пресв. воеводина и в предшествующие периоды его жизни. Но завершение и наибольший поря ее приходится на продолжительный период пребывания пресвещенного в Восточной пустыни.

Самыми, так сказать, непосредственными выражениями духовного руководства пресв. воеводина были его письма, писанные в различные случаи, обращавшимся к нему за помощью в духовных нуждах. Переписка пресв. воеводина была необыкновенно широка и обширна. Ежедневно получал он 20 до 40 писем от лиц самых разнообразных положений и самых различных интересов и всегда аккуратно отвлекал на все получаемые письма, стараясь по возможности приискать в духовное составление оных корреспонденции и удовлетворить их насущным духовным по-

⁹ "Божие Вестни", № 105.

требностям.

После смерти пресв. воеводина эти письма в большом количестве появились на страницах русских духовных журналов. Тогда же они начали собираться и издаваться отдельными сборниками под заголовком: "Сборник писем святителя воеводина". Выпуск первый. Москва. 1898. Выпуск второй... и т. д. До сих пор напечатано 8 выпусков (1471 письмо). И после издания последнего выпуска¹⁰ - в 1902 году появились и появятся много новых писем, которые войдут дальнейшие выпуски¹¹ мн. "В некоторых письмах святителя воеводина дает он подробные метафорич. о пути ко спасению, с самого момента обращения грешника до утверждения его в Божь"... Введено много в писем святителя воеводина отрывки наставлений о тьме или зурных средствах ко спасению". Другие письма пресв. воеводина, писанные в отдельные случаи различных случаев, но по содержанию по своему содержанию, были разделены на группы, составили своей чертой книги духовно-наставительного содержания". Такими:

1) "Письма о духовной жизни" (22 писем), напечатанные впервые в "Восточной пустыни" за 1870и

¹⁰ "Краткое Слово". 1900. Май, стр. 575; 576, приложение.

1871 году, а потом выпущенная и отдаленная изданием. „Предназначение Писем о духовной жизни“, говорит автор их в предисловии: „составлены по повелению писателя графа М. М. Сперанского, напечатаны в „Русском Архиве“ за 1870 год, в анварской книжке. — Я лично намерен представить картину духовной жизни в разномразии ее степеней. Писем Сперанского увидел только переводом к толку“.

2). „Что есть духовная жизнь и как на нее строиться?“ Писем (80), издания в Москве в 1878 году. Об этом писем сам преем. Всеофран писал в Киев к прот. Ник. Рюрикову от 29 декабря 1878 года: „Писем о духовной жизни, или: что есть духовная жизнь, писаны к православному доводу; по желанию ее родителей. Как из писем образовалось нечто целое, то и задумалось издать их“.

3). Писем к разному лицу о разном предмете веры и жизни. — Они (в количестве 86) напечатаны или списаны в „Духовном Учен. Учен.“ за 1880-1882 годы, а в последнем году изданы и отдалены в Москве. В них преем. Всеофран писал в одном из своих писем: „Писем

к разным лицам только до 30 тысяч, а потому пошли все к одной особи“¹⁾. Последние сборники писем, как систематически излагали духовную жизнь, увидят одним из важнейших методичек при изложении ее аскетической системы.

Но этого рода писем преем. Всеофран составляет только писем, а также, как часть его в собственном смысле литературной деятельности. От этого увидят своей изд. не в точности только крестиком писем, с которыми составили в непосредственной переписке, но в возможно широкой области, для полноты возможно большого числа писем, для того общества. Со времени издания своего от старинных дней он начал принимать своих широкое участие в издаваемых в это время духовных журналов и стилизации. Когда возможности переписать все писем или именитые произведения преем. Всеофран, характеризующие его стилизацию в это время. Стоит пока проиллюстрировать только переписку писем в „Домашней Библии“ в библиотеке отдалены восточной преем. Всеофран

¹⁾ „Собрание писем“. Миссия восточная, Киев 188, стр. 17.

²⁾ „Собрание писем“. Миссия восточная, Киев 188, стр. 110

явившие труды настолько основательные, что они с честью будут занимать свое место в истории русской богословской письменности и достаточно будут свидетельствовать потомкам о важности трудов авт. вы, способностях и зрелости своего автора. В издательстве трудов преем. Всефрана центральное место занимают его толкования на послания Ап. Павла, кроме послания к Евреям. На последние найдены только начальные величественные наброски в погребительном здании святилища, каменатинские в Москва в 1846 году. Первоначально некоторые из толкований печатались в различных изданиях, но затем все вышло отдельными изданиями, повторившимися неоднократно. „По полноте, глубине и тщательности изложения, по точности и ясности изложения, по назидательности — эти толкования представляют без сомнения, лучшее, что имеем в нашей науке по данному предмету“¹⁾. „Истолковательные труды святилища Всефрана по своему характеру особенно далеко подходят к издательству св. Иоанна Златоуста“²⁾. Толкования весьма проникнуты святотелесскими духами и во всем их изложении выражены состоят из подлинных слов

¹⁾ „Труды Н. Д. А.“, стр. 455.
²⁾ „Правос. Слове.“ 1901, Апрель, стр. 576.

святых отцов, оригинально как бы выведены через глубокое понимание и проникновение или просвещения автора. Изд. Ветхозаветных писаний автора оставил толкования на „Ксантии —

- 1) „Первый, второй и пятидесятый первый“ — толкование „подготовительные“ наброски, найденные в погребительном здании святилища“ и изданные в Москва в 1897 году;
- 2) „Тридцать третий Ксантии“, впервые вышедший отдельным в Москва в 1871 году. Первоначально печатался в „Тамбовском Епархиальном Ведомости“ за 1869 год;
- 3) „Шестопсалмие“ (псалмы 3, 37, 62, 87, 102 и 142), опубликованное в „Тамбовском Епархиальном Ведомости“. Толкование погодно вышедшему толкованию 33-го псалма“³⁾;
- 4) „Псалом сто-тринадцатый“, первоначально напечатанный в „Акакииной Библии“ за 1874-1877 годы. Первое издание его появилось в Москва в 1880 году. Этот труд преем. Всефрана — свершившийся опыт его истолкования послыше“⁴⁾. Многообразная книга о нем

¹⁾ „Вместо предисловия“.
²⁾ Там же, стр. 576.
³⁾ „Ксантии первый, второй и пятидесятый первый“... Миссия пр. димитрия, стр. VI.

болших по объему (496 стр.), замечательна во всем, крайне прекрасна, основанная на твердых источниках, темнования починила, всего остально исправления преемв. Воеводина, расположенную преимущественно на содержание 176 стиховъ этого посланца¹⁾. „Заключилась истолковательная труды въ 1882 году“²⁾.

Подъ этой рубрикой мы должны упомянуть и труды преемвщника: „Евангельская история о Божиихъ Сынахъ, возлюбившихъ нашего ради спасения, въ последовательномъ порядке изложенная словами св. Евангелистовъ, съ основанней указаньями, погласу именно такой, а не другой цѣлостной порядку повествования Евангельскихъ свѣдѣній видна за другими“³⁾. Москва. 1885.

Нельзя излагать и переводу святоотечественнаго твореній, какъ имъ уже сказано, было погласено въ 1873 году. „Съ 1875 года начался составленіе самаго „Добротолковія“ — этого замечательнаго громаднаго труда евангелиста Воеводина, погласовавшима для своего составленія и изданія цѣлостно 15 лѣтъ. Удачно оно было... подъ замѣчанья „Добротолковія въ русскаго перевода, дополненія“⁴⁾. Этомъ трудѣ состоитъ изъ 5 томовъ. Достоинства и значенія его

общезвѣстны. Онъ, представляющаго собою несокрушимый, вѣковѣчный и драгоценнѣйшій памятникъ ревности свѣдѣтельна Воеводина о спасеніи души человѣка.

Изъ другихъ переводныхъ трудовъ преемв Воеводина упомянемъ и еще объ одномъ. Это — „Невѣдомая Братъ. Библіическаго повѣданія старца Никодима Святоточера“. Она первоначаломъ написана въ „Душеполезныхъ Чтеній“ за 1885 и 1886 года, а впервые отпечатана въ 1886 году. О характерѣ этого перевода преемв самъ свѣдѣтельствуетъ: „А се“, пишетъ онъ въ этой книгѣ къ издателю уже нами П. В. Евлашину: „не переводу, но свободно переложено — своего рода... приговора и упрямая и упрямая противъ погласника“, и въ другихъ мѣстахъ: „Многія главы приняты заповѣствованія“, „о молитвѣ въ зановѣ“⁵⁾.

Въ 1892 году появились въ свѣтъ „Древнѣе и новѣе уставы пр. Никодима Великаго, св. Василия Великаго, преемв. Иосифа Навскаго и пр. Десудурта. Свѣдѣнія епископа Воеводина. Москва. 1892“. Нельзя назвать какъ въ „историческомъ томахъ Добротолковія“, въ переводахъ преемв Воеводина. „Сынъ“, писавшій преемв Воеводина писателю своему П. А. Крутикову 1 марта 1892 года въ этомъ трудѣ: „замѣ-

¹⁾ Н. П. Архангельскій. „Заметки, содержаніе и писаніе...“, стр. 84.

²⁾ „Правосл. Сокр.“ 1910, августъ, стр. 516.

³⁾ Тамъ же, стр. 518.

⁴⁾ „Свѣдѣнія истинны“. Историческаго общества, Москва: 1888, стр. 184, 187, стр. 192; „Вѣстникъ истинны“, писаніе 989, стр. 129.

ресе Амвросий, а Петербургская Амвросий, про-
того, получила его в 1890г. степени доктора богосо-
вѣй¹⁾. Воинские прессы Воесфана вторго правдива-
го характера. Это не разовая, такъ сказать, про-
изведения нашей общественной богословской лите-
ратуры, но — такая, которая может служить какъ
бы самостоятельнымъ книгамъ, быть тѣмъ проводнымъ
кашинамъ, по которому мы имеемъ отражать че-
стоту и величье великаго другаго учения. Они «в
величавой паисота и величавости епархологиче-
скаго учения Ермолова и апостольскаго, мысли, ха-
рактера и содержания творений воесфавицинина си-
цева и учителя церкви»²⁾. Мы не знаемъ ни одного
словца, который до такой степени близъ въ проникнуть
величавому и святоотеческому духу, до такой послед-
ней прочувствованъ въ каллидои строка у еп. Воесфана.
Въ отапахъ самихъ величавыхъ его достоинствъ³⁾. Трудомъ еп.
Воесфана принадлежатъ неслучайно великое зна-
ченье въ исторіи нашей богословіи и въ частности въ
раскрытіи православнаго учения объ аскетизмѣ⁴⁾, въ

¹⁾ Труды Н. Д. А., стр. 435.

²⁾ Н. М. Архангельский. «Задача, содержание и план», стр. 55.

³⁾ Проф. А. В. Брандзовъ. «Православные Големовы в России в теченіи
11 столетій». «Богосл. Читаніе». 1901г., Москва, стр. 724.

⁴⁾ Сергей Варина. «Аскетизмъ по православно-христианскому уч-

ченіи и возращающаго таинствомъ образомъ его богословская
литературная деятельность. «Святоотеческое аскети-
ческое мировоззрѣніе, прошедши перодъ кризиса иудеиз-
ма и тучащавшаго иверсина еп. Воесфана, одрмалось
какъ бы его собственнымъ, такъ что его собственное
мировоззрѣніе, безъ всякаго приращиванія, можно на-
звать святоотеческимъ и только по общему духу и
основному содержанию своему, но даже и по самой
формѣ своею выраженна и раскрыта»¹⁾. Отсюда по-
нятно то огромное влияние, какое оказываютъ вудра-
нія свѣтотеческія на тѣхъ, кто отъ нихъ изаощается.
Свѣтотечно поражающе влияние его, «сгорка аскетиче-
скаго произраждаетъ почти во всемъ отечественномъ про-
изражденіи, застроивающаго тѣмъ же вопросамъ и вни-
шима какаго нѣтъ, являющагося дакъ тѣмъ здѣсь руководи-
телищамъ»²⁾. Творения прессы Воесфана возращаютъ
сея поощъ знаменитыхъ писавца и приращивающаго въ
одного изъ величавыхъ и первостепенныхъ истощи-
ковъ въ данной области³⁾. Такъ характеризуютъ
прессы Воесфана какъ богослова и въ частности какъ
богослова — аскета гла. профессора А. Петербургскаго Ду-

нио! томъ втораго. Книга первая, стр. 30.

²⁾ Тамъ же. стр. 5.

³⁾ А. В. Брандзовъ. «Историческій очеркъ», тамъ же.

⁴⁾ Сергей Варина. «Историческій очеркъ», стр. 6.

а в отношении к второй... показывают, каково она
в действительности". Тогда относительная величина-
ство величин преем. Восточная. Центральные между-
нами - пути ко спасению". За сиез, посылку и
его воспоминания, "Богословство пророков и писав",
"Письма о духовной жизни", "Что есть духовная
жизнь и как на не контролируется?", "Невидимая
брана" и т. д.", "Св. Иероним" по его руководству по-
латинскому анализу латинского языка анатомии и
патологии души человека, то "Путь ко спасению"
будет назван сарракологией, дельной и личной
духовной жизни". В первом - основы и нормы хри-
стианской жизни, во втором - пути и способы прак-
тического применения руководству действительной
жизни". Если обратить внимание на дух и руко-
водящие принципы жизни преем Восточная в христианской
православности, то внимательному читателю его
социальной наука будет не заметить, что в этом
отношении, "Путь ко спасению" является, так сказать,

¹⁾ "Ученая в общ. науки", подра-декабрь, стр. 166-167, "Совес-
Восток", стр. 106.

²⁾ "Иерон. Восток. Обзорные главнейшие сочинения православного
по Восточная", стр. 15.

³⁾ "Ученая в общ. науки" И. Смирнова, стр. 12, того же автор.
"Путь и учение православности Восточная христианства дательных" в

15
восточной жизни во всей ее величине, спе-
циально посвященной предмету христианской правосла-
вия". Восточная наука производения преем Восточная -
идея спасения, "жизнь всего выражена в сочинениях, "Путь
ко спасению". При упоминании на своем имени
об этом сочинении мы упоминаем, что так и смот-
реть на него и сиез преем Восточная. Вот как он
определяет содержание его в письме к знаменитому
М. В. Корякину от 21 марта 1887 года: "Многие Ваши
книжки. В ней увидите себя, как были в отрочестве,
как непорочные, - и как неправые, и что пред-
лежит". - Или еще: "Путь православия не только
весьма самостоятельной христианства, от начала за-
рождения христианской жизни до конца. Изволь-
те и се прочитать со вниманием, чтобы увидеть,
где вы стоите, что сделали и что осталось сделать,
и куда направитесь". Это действительно содержа-
ние всей сочинения преем Восточная, всего ее содержания,
которому она отдала всю свою жизнь. В нашей теме
она направит такую формулировку: "Процесс воз-

нашего христианства с духом великой истины Восточная, Т. Мазки, 1906, стр. 112, 114.

⁴⁾ "Восточные сочинения студентов Казанской Академии", стр. 51.

⁵⁾ И Смирнова. "Ученая в общ. науки", стр. 12, стр. "Жизнь и учение..."

⁶⁾ "Восточные письма". Митрополит Иероним, Миссия 1885, стр. 113.

⁷⁾ Там же. Письмо 132, стр. 132.

разности христианства во духовной жизни". Во
 указательном описании профессора Петербургской Ака-
 демии Введенская, осведомленности чужих преев Воеводина
 по данному вопросу останавливается, когда говорится, что
 оно "совершенно по содержанию изложено во немаломе-
 кую жизнь человека"⁹, вкратце описание духовной жи-
 зни, преобладающее православное значение, удо-
 влетворяющее благомысливую любезную хитателю, со-
 ставляет самую выдающуюся черту в произведении
 профессора Воеводина.¹⁰ Приступая к изложению самой
 системы христианства, который довольно ясно приняты та-
 вилась в основу его жизнедеятельности, он стара-
 ется рассмотреть ее на основании рассмотренной со-
 ставленных потребностей и затронутой его изменной при-
 рода. "Я люблю написать, пишет он в начале со-
 щего своего сочинения: "все достоинства выводить из
 устройства человеческого существа". Установив здра-
 вую политику оттого, как устроены человек, нацелив
 важнейшие указания на то, как же ему следует жить.
 Мне думается, что многие потому и не живут, как
 должно, что думают, будто правое есть достоя-
 нием жизни независимостью своим, а не исходят из
 основы существа человека и не имеют потребности"¹¹.

⁹ Крест Восточный. "Обзорные материалы статьи...", стр. 16.

¹⁰ "Что есть духовная жизнь", Киевля: III, стр. 8, V, стр. 16. Убо-

¹¹ "Христианский восточник", 1874, XI, стр. 52.

Образованием самой внутренней, духовной жизни ставит
 целью достигнуть к духовной промышленности в эту
 жизнь, и духовности ее значительной. Во всем этом и управляет
 это изображение перахает тонкостью и точностью сво-
 ло анализа. Явление духовной жизни под пером про-
 фессора Воеводина представляется открытым как бы
 реальным предметом и фактом, преев Воеводина
 раскрывает преев нами самим собою в жизни нашей
 внутренней жизни, самым наглядным образом и так
 за малым следит за всеми движениями в виде постав-
 ления ее в жизни и как бы в жизни помирает рас-
 крывается преев нами все процессы духовного возрожде-
 ния человека.¹² Установившая положение - вот нацели-
 вание того оттого науки православного восточника, ко-
 торый осведомлен много о жизни преев Воеводина, и из ко-
 торого он осведомлен много о жизни.¹³ Во всем этом и
 в жизни - из указательному Н. В. Восточнику преев Вое-
 водина дает "своей душевной наукой христианской на-
 цологии, в каком виде таковой восточника у него

Этот вопрос и душевной жизнью жизни преев Вое-
 водина - вот то же и то же, который нами же науку вне-

материал профессора Н. Восточника, стр. 16.

¹² "Восточник восточный описатель Казанской академии", стр. 56.

¹³ "С. А. Восточник. Указательный описатель", стр. 303-304.

¹⁴ "Собрание писем". Восточник восточный, Мило 1870, стр. 175.

эти свой великий и драгоценный вклад в науку христианского протестанта. Во таком отношении он так же из своего творения преемственно срабатывает, во единичи из известнаго подвижничества восточной церкви - Иоаннаса Крестовника. Какъ, "Истинца" по одному сему вкладу многократно увеличеннаго подвигла своего саставителя, точно также и "Путь ко спасению" нашимъ святиишемъ заточающимъ удаченнаемъ сло отъ мира и многолетнимъ подвигамъ затворника Восточнаго. "Все изобретенныи пути спасения светилася прошлымъ сакамъ, опытамъ священной жизни" ¹⁾ Этотъ великий опытъ духовной жизни, протрпавший всегда опытомъ великимъ подвижничества вѣры и вѣротверженія, былъ причиною той оригинальности содержания творений святиишаго, которая есть, такъ сказать, живая душа, и которая единственно отличаетъ великия чистоты и истинности ихъ. Этотъ опытъ былъ той силой, которая положила преемственно срабатывать во творенияхъ, свободившихъ отъ господствовавшихъ тогда схоластическихъ прѣдвѣзъ извѣстнаго подвигла рода предшественнаго ²⁾. А еще не разубавившись, этотъ опытъ жизни, много поощрившимъ и изобретеннымъ въ вѣнчаніи о пути спасения, былъ да-

¹⁾ Ученъ утѣшительнаго фронтисписа П. Савинова, стр. 4.

²⁾ "Истинца въ вѣнчаніи", ноября-декабрь, стр. 172.

³⁾ Тамъ же, августъ, стр. 552.

же отъ действительности, творивши отъ много вѣнчаній въ одной изъ своихъ писемъ. И еще во преддѣлѣхъ пути писаннаго къ М. Р. Корѣжину...: "Вѣнчаніи да, Путь ко спасению" писана больше 40 вѣнчаній, но не старѣе ³⁾. Мы малымъ сказать, что она и "не старѣе" никогда, потому что разрабатывается вѣнчаніи жизни съ точки зрѣнія вѣнчанія, универсальной чести се и стирания на соответственнаго прѣдвѣзъ единности вѣнчанія существа, стирания отъ вѣнчанія непосредственнаго, такъ сказать, двиченія жизни, взятая во всей чистотѣ съ вѣнчанія, съ вѣнчанія роста и живучести.

Точно также особенностью оригинальной системы преемственно срабатываетъ вѣнчанія нами при вѣнчанія извѣстнаго этой системы.

¹⁾ Собрание писемъ. Вънчаніи, Москва 1862, стр. 28.

²⁾ "Вѣнчаніи и вѣнчаніи", № 14, стр. 783.

Мне уже указали, что весь сочиненный текст во-
сфраны делится на две группы, указания и характеристика
характера такого разделения. Приступая к описанию
"серьезу аскетическому", "Пути же спасения", 3-ий характер свой
полной правдоподобной системы, текст вофраны гово-
рит: "Во псалмах о иереминской жизни изображены
обязательные для нас чувства и расположения... Там же по-
казан путь катарра указания - во отношении к Богу и
к пути к ней изображены: это - воора с хладивенным во
заповедям, при помощи благодати Божией. Пришлимы
ли только слово: вот путь! - Иди.

Легко сказать: вот путь, иди! - Но как одышать
это? Божие слово неостает великим пути. Знаю
не отрасти душа, увеливая какою-либо впрастие,
везде поуподобие и великий пуды... Законн Брестовый не
по сердцу... Спрашивается, как же дойти до того, что
во родившей мысли пути к Богу путьн Брестовый,
как одышать, ктви законн наполняется во сердце, и

человек, действует по этому закону, действует как бы от себя, непринужденно...

Все руководство, предлагается прессе восточн. и гос. важно вести человека кн. Бога, обратить к Нему и начать привлекать перед лицом Его, духовно проследить жизнь христианскую в ее развитии, на пути, она должна до конца, т. е. как она развивается, развивается, зреет и приводит в полную, или - это почти - полную историю действительной жизни культуры христианства...

Издобрить все это и определить правдивости и будущей значимости - указать пути ко спасению. После в сем деле не руководить берет человека на распутьях жизни, прокладывает отечественные пути жизни и возводит до высшей ступени фаз или ступени совершенства, во ширину возраста и спасения Христа⁹.

Все описание „пути ко спасению“ представляется или распадается на две, более или менее равные, части „процесса возрастания христианства в духовной жизни“ во соответствующих смысле составляет содержание 2-й части (то, что у пресв. восточн. III апостола „пути ко спасению“). Предупреждаю также показывать, как ересь или догматы до того, что является способными начать новую жизнь. Она, так сказать, от пути покаяния возводит христиан к вероучению этой жизни, показывается в том смысле

книги часов, несомненно при древнем возрешении.
Это движение - ступени ренессанса в богословии.

⁹ „Путь ко спасению“, стр. 1-4, 5, 7.

Человек I-а.

Процесс воспитания христианина
в духовной жизни на учении пре-
освященного Венгана (Тоборова).¹⁾

Прежде, чем войти роль о возрастании в духов-
ной жизни, естественно спрашивать, в какой существе
христианской жизни, ^{для христианской жизни} чтобы достичь какой-то высшей
ншей природы. Но прежде всего для того, чтобы спра-
шить, насколько ли кто живет по христиански, или далеко
перешагнул ~~поделавшись~~, чтобы еще только полагать та-
кое начало. То первичнейший еще признак истинной
жизни во Христе, сам кто. никто не имеет христиан-
ского и принадлежит к Церкви Христовой".²⁾

„Суть жизни христианской состоит в богообще-
нии с Христом Сыном Божиим... Видимое же,
или ощущаемое внутри нас, действительность о ней суть лич-
ностной реальности, неслучайно о христианской
богочеловечности, ее главным самоствержением и непобеди-
мым волею нашу противная".³⁾

¹⁾ „Путь ко спасению", стр. 2.

²⁾ „Путь ко спасению", стр. 11.

³⁾ „Путь ко спасению", стр. 11.
Николай Тоборов.

ступно в ковчеге и производит благодатную жизнь... Нога сети ретивости, приюта и благодати св. Духа".¹⁾ Ибо когды Дух свей сети Дух благодатный, не приютивши его в нас, евидентно вьзема, порочнаи духовной ретивости; и погашается она, когда возмется ся ретивости".²⁾

"Пробуждается мислани и евовадно покане (гнѣ ствѣни мѣднѣ), потомъ мисловитъ вьмалодати (срезъ тѣмнотѣ) и, соготавшии ея свѣдѣно, разидаетъ мѣду ретивости".³⁾ Поураетсѣ вьмалодати св. Духа по вѣрѣ вѣ Восхода Спаситѣля, но не мѣдѣ, какъ чрезъ св. тѣмнотѣ... Мѣднѣ тѣмнотѣ вьмалодати не поураетсѣ".⁴⁾

"Тѣмнотѣ, прииушествению стпосвѣдѣно ея на нѣмѣ жизни христіанскѣи, говоритъ чрезъ Осорофи два: крещеніи и поканіе. Мѣднѣ и правнѣ ка сѣтани на нѣмѣ жизни мѣднѣ христіанскѣи совѣ рѣитсѣ одни вѣкружъ крещеніа, а другіи - вѣкружъ поканіа".⁵⁾

Свѣтѣтвенно другіи тѣмнотѣи, стпосвѣдѣниа

л. 1299

¹⁾ "Свѣршии мислани". Мислѣи прѣтнѣ, мислѣи 384, стр. 24-25.

²⁾ "Чѣо сети духовной жизни", мислѣи 1111, стр. 91-92.

³⁾ "Мѣднѣ ко стпосвѣдѣно", стр. 14.

⁴⁾ "Мислѣи и рѣднѣи мислѣи", мислѣи 1111, стр. 142; мислѣи 1111, стр. 61.

⁵⁾ "Мѣднѣ ко стпосвѣдѣно", стр. 14.

кѣ началу духовной жизни и самая первая частъ аскетичѣи чрезъ Осорофи раздѣлитсѣ на два стѣднѣ: I - "Какъ мѣднѣитсѣ жизни христіанскѣи вѣ тѣмнотѣ крещеніа" и II - "Какъ мѣднѣитсѣ христіанскѣи жизни вѣ тѣмнотѣ поканіа".

¹⁾ "Мѣднѣ ко стпосвѣдѣно", стр. 17, 29.

Отрывъ I.

Какъ называется жизнь христіанская
въ таинствѣ крещенія?

„Крещеніе есть первое въ христіанствѣ таин-
ство, содѣлывающее каждаго христіанина достойнымъ
это добрыхъ даровъ благодати и чрезъ други таин-
ства. Бѣдетъ нелюбъ войти въ міръ христіанской-
судности, некаяи Церкви. Предвѣщая премудрость
воздава сѣбѣ долъ на земли: дѣветъ, водичасъ въ сѣ долъ,
сѣтъ таинство крещенія“⁹. Изъ другихъ мѣстъ сочи-
неній преев. Висофана видно, что когда онъ говоритъ
о таинствѣ крещенія, то разуметь дѣтѣ и таин-
ство миропомазанія. Крещенія дѣлаетъ младѣ, јакъ
хѣ сподобивши къ прииманію дара и достойнши

⁹ - Киринъ го опасливо, стр. 14

ного?». Виситъ въ небесахъ: хрещается рабъ Божий, при-
раствъ ветхий и раждается новий человекъ; виситъ въ не-
бесахъ: пераши дара Духа Святаго, нискождатъ и вперождъ
мстостелъ въ существъ нашихъ новия благоудатннхъ си-
ли¹⁾. Эти два таинства, — стнля благоудатно-духовной
мощри въ Трнста Теней²⁾.

Возрожденнй, приупутождъ къ хрещеню, стн
толе, что хрнннхъ, обратнвнхъ къ Богу въ покаяннхъ.
Потому пророкъ Всафанъ въ первомъ своемъ отдрнхъ гово-
рнтъ только о началъ хрнстанской жизни черезъ хре-
щенне у младенцевъ, поскольку развитне этой жизни
совершается нормално, безъ разскаго уклененнхъ стн
своей души и грнбннхъ порожднй.

Свободннхъ началъ хрнстанской жизни въ хреще-
ннхъ у младенцевъ обуславнваются орднннхъ отню-
тннхъ души благоудатн и свободн. Младенца не мн-
нопа устрнненнхъ рабурн и свободн, лнотн мнннхъ
неблнннхъ члннхъ для прнннхъ благоудатн: «мн-
ннхъ и свободнхъ мнннхъ сл³⁾. Въ завнннхъ стнхъ это-
ло, стнннхъ толе, кои хрещается младенцами, во-
лнстннхъ орднннхъ нашего ственнхъ благоудатнхъ нрн-
жа⁴⁾.

¹⁾ «Что стн духовная жизнь», тнннхъ I АИ, стнр 257.

²⁾ Слова къ Малнхнхъ рабнхъ, слово 22, стнр 175.

³⁾ Мнннхъ о духовной жизни, тнннхъ II, стнр 16.

⁴⁾ Путь ко ственнхъ, стнр 20, 21.

новннхъ такой порадехъ, что все, что къ поклнннхъ
въ нашъ началъ хрнстанской жизни завнннхъ стнхъ бла-
годатн Божнй, подателъ толе и стнннхъ совер-
ннхъ благоудатнхъ; — то стн, что завнннхъ стнхъ нашей
свободн, стнннхъ до возрннхъ, — когда человекъ само-
сознатннхъ и самосостннхъ предаетъ себе благоудатн,
и тогда стнннхъ, соверннхъ хрннхъ, какъ въ неза-
нннхъ стнхъ, ордннхъ благоудатнхъ; завнннхъ стнхъ нн-
ну и ннннхъ стнннхъ соверннхъ стнннхъ и благоудатн
и свободн⁵⁾. Благоудатн ннннхъ на младенческую
душу и производнт въ ней все ордннхъ, такъ, какъ въ
при стнхъ прнннхъ стнхъ и свободн, на таин стнннхъ
нннхъ стнннхъ, что въ будущахъ стнхъ ннннхъ стнхъ и
ннннхъ стнннхъ стнннхъ, младенца, когда прндетъ въ со-
знатн, сама стнннхъ повлннхъ себе Богу, мнннхъ
вопрнннхъ благоудатн, ннннхъ въ стнхъ стнхъ стнннхъ.
Ради такого будущахъ стнннхъ стнннхъ себе Богу и
стнннхъ стнннхъ стнннхъ благоудатн, стнннхъ стнннхъ
стнннхъ стнннхъ стнннхъ и безъ него стнхъ стнннхъ стнннхъ,
что производнт стнхъ стнннхъ стнннхъ⁶⁾. Мы хрещене почитн-
ннхъ въ младенчествн, и стнхъ стнхъ стнннхъ, что стнннхъ
стнннхъ стнннхъ, но благоудатн стнннхъ стнннхъ стнннхъ стнннхъ
стнннхъ и тогда стнхъ стнннхъ стнннхъ стнннхъ стнннхъ стнннхъ

⁵⁾ Слова къ Благоудатнхъ рабнхъ, слово 32, стнр 171.

⁶⁾ Путь ко ственнхъ, стнр 21.

инию нашего сознания, по единой благодати Божией, в
 рах ради восприимчивости и родимости. Приходит в воз-
 раста, или не могла бы хорошо развиться в себе, что
 в нас от семени и что от благодати, которая
 в самом крещении, предвзвешивая в нас, не останавливает
 праздною, а действительна свойственными ей образом.¹⁾
 Для этого действительно прежде воскресения послышати ве-
 щания детей, соответствующей приемной благода-
 ти. Но мы на этом не останавливаемся, потому что
 принимаем процесс христианской жизни, как про-
 ходение сознательной и свободной личности. Правильно
 и успешно воспитывались в таком направлении,
 приходит в возраст и сознания, достигают наконец
 такого момента, когда сознательно принимают —
 начинают отходить от себя, овладевая тем
 личию жизни, в котором они уже детства преобладали
 по повелению воспитателя, по поправлению и наставку.
 При этом не может быть никакой безразличности пере-
 хода потому, что, придя до упреждения, что или
 дух начал своего исследования быть христианским, и
 принявши на се, они находят уже подготовившая
 и вне и внутри себя все, что требуется от того, чтобы
 жить по христиански? Шаковой „нашей точка слоду“.

¹⁾ „Что есть духовная жизнь“, письмо IV, стр. 26.

²⁾ Письма о духовной жизни, книга вторая, письмо XLIII, стр. 93-94.

взрости показавшаяся, который, отойдя от греха,
 принимает воздвигнутую рожившую жизнь по силе
 любви. Потому, отсюда мы должны руководиться
 одним из наших критериев, который составляет
 содержание повелений жизни аскетичеки.

¹⁾ „Путь ко спасению“, стр. 47.

Отрывок II.

Как начинается христианская жизнь
в таинстве покаяния?

Наши тексты указывают, что существует два равнозначных пути, подводящих человека к началу христианской, духовной жизни в соответствии с апостолом. Второй путь — покаяние. Этот путь известен, покаяние, когда оно означает не лишь возмущение и возращение душе отвернутой блудной жизни, но именно как источник и начало всей жизни¹⁾. «Большую радость люди, пришедшие ко спасению, находят в себе и во порядке своей жизни очень много такого, что ведет не к спасению, а к падению... Таковы они, при решении начать жизнь по христиански, находят источник благодати»

¹⁾ Н. Н. Архангельский. «Слова, содрогание и молитва», стр. 20

персона потому, что вижу эту нехристианскую ин-
ва Балия... Чем более кто имеет восторженных кри-
стиков и любви и тем более она имеет в нем, тем бо-
лее сознательности и твердости восторженной души при
обращении к Богу.⁹ Если, судя по многолюдности по-
длинной во времени, надо бы сказать, покаяние стало
для нас ежедневным и необходимым условием христи-
анской жизни.⁹ Потому и видя необходимость при-
ходить к началу христианской жизни сначала в таин-
стве покаяния, а затем покаяния.

Этот период жизни христианина называется су-
ществом восторженности и обращением к Богу.

Поэтому, сего времени можно считать на пути, по-
рядами Божиими,
обращение от греха и обращение к Богу, или
возвращение от греховности от нехристианского до-
казательства, с твердостью себя и всего другого. Поэтому все
то характеризуется со-сознательным персоналом Божиим... Кан-
дидатом является багровый радужный и, в частности
сердце, который образует приращение, именуется оно
Всё каноническое — это стража, то есть, надежда, то есть, востор-
женности, то есть, участие, то есть, участие в таинстве, то есть, участие
стража милосердия является одним другим...

⁹ Книга о христианской жизни, 2-й том, гл. III, стр. 74.

⁹ Книга о таинстве, стр. 99.

Это воззвание, но естественно, и так естественно, что
это не означающее такого воззвания персона, теми не ка-
ликим еще люди чрез покаяние... Впрочем, и много
привлекательных является таковых при покаянии к Богу,
некоторые к Богу — от чувства для от него, чувства
ли для от него нечувствительности, в бою сию в этом во-
звращении персона в покаянии...

Такое воззвание производится в христианской церкви
Божественной благодати... Возвратите же и возвратите
против себя малость только сподобитесь, востаньте же. Воз-
вращение с таинством воззвания души то, что в покаянии
создание личности должно участвовать в самом акте
создания. Проводит же приращение, покаяния является
свободой и благодати в момент принятия таинства,
обращение, приращением проходит некоего оборота,
возвращения светлости отбоя и благодати, еще благодати
высказывает свободу, и свобода поднимается благодати, —
свободы необходимы у Бога". При этом, который про-
двигает приращением в период со стражем крайне разро-
образны — около, возмущения светлостью людей, на кои-
она находит действительность и, один разобразный спосо-
бы благодатного действования на нас. Должно однако
мы сказать, что, при всей разобразности, сие душа одна
душа периода, возмущения, которого никто участвовать не
может. Великий канонический сей таинством в страже, — и та-
кого муж таинством переобороте благодати. Поэтому, ка-

„Ограниченность движения духовной сесты в нас и составляет
 finisce наше греховное, корень жизни халовской, то, что
 двается халовская халовская“? Эти проявления духа видны
 у людей на всей ступени их образования, и по всей земле“?

„Дух, соединенный со телом, поставлен в великом
 мире Великим Богом, чтобы не только самому
 жить в нем, — но и все существование влести через себя в
 общество сей Величайшей жизни“? Дух — сила в Боге
 живущая, из Бога исходящая жизнь, и все из Бога истека-
 ющая — и в халовской и от ее, — и в природе и в челове-
 ке“? „Когда халовская в своей жизни держится, то она жи-
 вёт духом, т. е. управляет Великим водителем, и светом
 существует, и горит в жизни“? В подлинной аму духа
 и тела соединяются“? „Вид на это дух посто-
 янно из волеизъявления, которое облекает его характер-
 ная высота над душой и телом“? „Когда встает это
 в халовской, тогда она сесты настоящей халовской, хо-“

² „Истина в разном смысле“, письмо XIV, стр. 169.

³ „Материалы к Евангелию“, т. 1, II, стр. 101.

⁴ „Слова к Владимирской печати“, слово 4, стр. 173.

⁵ „Слова к Владимирской печати“, слово 8, стр. 12.

⁶ „Слова к печати“, Слова к печати, письмо 1462, стр. 113 — Слова к печати,
 письмо 140, стр. 163.

⁷ „Материалы к Евангелию“, т. 1, II, стр. 449.

⁸ „Истина в разном смысле“, письмо XIV, стр. 169.

отвещающую морю своей и своей идеи“? Когда за-
 метно живеем заметна была сей дух на пути своем
 вращений и, внавь жизни, примет сама живое в
 самости, в себе заикнула и в себе вдувалась жизнь,
 тогда приехали притоки жизни величайшей; дух за-
 шир“? Человек, в начале жизни, вступил в жизнь само-
 родия, сам встал со отчасти в определяюща его дама-
 ности начало“? „Грех, живущий в нас, — корень и исто-
 чник всей грехов, — сесты самости или самозабвения. Первород-
 ный грех со сесты самозабвения и самозабвения. Через пер-
 вы он всегда приводит ко второму и управляет пере-
 ходом и характером жизни, противоположный возмущению“?
 Впоследствии процесс „отражения халовской“. Но живя
 далее, дух по природе своей отчужден и характер со жи-
 зни сесты самопожрети Богу, но самости не могла нахо-
 дится в нас жизни самопожрети и обратилась в духа и
 тьму, которая движется обычно по побуждениям прят-
 ного и пасадного“? Человек, „отражен от Бога, соединившись
 на себя и роди себя, прилетел в высшую“? „Приняв“

¹ „Материалы к Евангелию“, т. 1, II, стр. 231.

² „Слова к Владимирской печати“, слово 13, стр. 63.

³ „Материалы к Евангелию“, т. 1, II, стр. 449.

⁴ „Истина в разном смысле“, письмо XIII, стр. 112.

⁵ „Материалы к Евангелию“, т. 1, II, стр. 449.

⁶ „Истина о сесты самозабвения“, приобщение в сесты самозабвения, стр. 385.

«естественно-психологическую», поскольку всевозможные «создаются», «слагаются». «Душа наполнила во плоти и наполнила ее светом, наполнила до того, что как бы и создавать себе себя не могло, как бы в плоти и чрез плоть?»

«Итак: падший человек единственно, всевозможности того самоугодившись, и самоугодившись своего существа «страстности душевно-плотности». «Потребности души и тела, сами по себе безвредны», «из коих каждая расточности ищущности желаний, по ищущности предмету, возмани их или удовлетворения», «не нужды управлению всякого своего, повлекли их различия способная своего удовлетворения и превращения во плоть наклонности и привычки, или же безвредности по принципу первоначальной, ищущности, душевности или своего природного тела и души ищущности». «наклонности, сила которых равняется силе закона природы, оповещенная свободой». «Получивши правду от Бога, ваявши по плоти, а плоть опустивши от Него, оповещенная и заботиться, как бы и плоть бы себе наполнить?»

¹ Тела же, стр. 131; Писемное письмо Василию Павлу в Риме, 1717 г.

² Писемное с епископством Лавру, епископство в 3-й раз, стр. 132.

³ Писемное письмо Василию Павлу в Риме, 1717 г., стр. 441, ст. 7, 17.

⁴ Писемное к различиям ищущности, Писемное 131, стр. 16.

⁵ Писемное с епископством Лавру, епископство в 1-й раз, стр. 4.

⁶ Путь ко спасению, стр. 103.

«Духи тупы, как тупицы в края, — полагается в изумлении у варваров, страстей полонити — Сила отдачи удовлетворяется, и отрясти даете неудовольствиями, собирая при обративший разности... Духи все возмани настигъ разности затупиши свое малость изощренности, но сразу како создана, и во коих создана много со?». Во всяком же разности у плоти — у плоти и сластей насаждается и свои души. Духи придумывают средству и удовлетворения плоти; воли, как возмани, возмани возмани плоти; и плоти, и разности настигъ возмани настигъ плоти, во возмани настигъ плоти. Путь настигъ разности внутри плоти — Писемное 131?»

«Врачьевописанием плоти правды ищущности собою забота о плоти, ищущности, ищущности...». По своей отду образующийся в души ищущности — соответствующее страсти душевности оповещенности — привычки ищущности в забота о ищущности, ищущности, ищущности, ищущности, ищущности: ищущности, ищущности, ищущности? Иначе эта плоть привычки ищущности ищущности. Это свойство привычки, ищущности ищущности возмани плоть его падения, ищущности плоть за-

¹ Собрание писем. Писемное Василию Павлу, 1717 г., стр. 211 — Писемное Лавру, Писемное 140, стр. 163.

² Писемное епископство Лавру, епископство в 1-й раз, стр. 132.

³ Путь ко спасению, стр. 103-104.

нашего собою, рассмотрим свое полагание покровенья. При заветках, одно выше в руках, а другая в долово? Многозаветливый и много в сердце все впряди? Вакне се зная же познание живопись и разрабаинство. Дил обирающая этили недостатка и, насталякая лова, сто себывеи парактерикуетъ все лиг дватаинство?)"

Вотъ одинъ изъ покрововъ, который человекъ закрываетъ отъ видения своего внутреннюю разрабаинство. Однако прежде не удовлетворяется видениемъ своего покровенья, а самъ изъ себя устанавливаетъ противопоиние покрововъ, или противоположную сторону, и пропускаютъ къ нему opposite свата Водня.

Во-первыхъ, на каковыя стороны есть кругъ предметовъ, а удовлетворяющая, которые считаются человекъ лична и обираяе которые насталякоетъ по-оинджене иуит. Какъ се диакониз, отъ сарасторакетъ се ними дуиню свое, какъ би инитакси, и живете вт инет....

Во вторыхъ, привиди обращаетъ вт кругу отинъ предметовъ, человекъ по необходимости какъ би инитак-

¹ Там же, стр. 155.

² "Нечья о оской жизни", приводиение къ первой разе, стр. 6.

³ Там же.

дате на некоторой инет, поблакаюци, се оура-ти и сохриваюци се отъ ола совети. Изъ таковоинъ инилей есстайливотъ, себывъ привоитъ паракси, которы оправдуютъ инилое познание приврадукаинъ вроду и вои....

Во показанномъ сарастворении сердца се видими ин. диакониз и вт разрабинне инчалакет, оправди-ваюинетъ етрасте, котие видию сеи приврадуко-нано оинствя, инититъ самаи твердая привраде къ уинетвиу личаодати на сердце привидика и обраче-ние се". Вотъ поиниу привидикъ и назывотъ интиникъ, вт сева инитудиит, инидиминъ изъ се-ля". Все, инитетъ вт самогавдети, видитъ, какъ во инет, и долге валине, ходитъ, какъ инитой... Провидикъ, какъ вт таиница какой зинюинъ во внут-ренней своей инит самоинвдети и самогавдени"? Самъ таково сараклинъ человекъ, парактерикуете во его отношении къ видимымъ предметамъ, то вт отношении къ видимому инду-оинду парактерин-нано сараклинъ - оно парактерикуетъ инитиникъ - инилое самоинволучениа, парактерикуетъ и инит-оиндикъ. Привиди о привиде, доинго на инет и от-

⁴ "Нечья о оской жизни", приводиение къ 3ей р., стр. 304.

⁵ Там же, л. 3-й, инитие XIII, стр. 215.

⁶ Там же, стр. 215.

вращение отъ насъ, кажется, довели бы такъ сепе-
твенно въ души, что и поминать въ о томъ не вы-
двало. Грѣхъ - рана души. Видны раны на тѣлѣ, мы
чувствуемъ боли и спешимъ залѣчить рану. Такъ въ
вѣдѣннѣ бытъ и въ души въ отношеніи къ грѣху. Вы-
бавитъ однаголика совѣтъ не то. Грѣхъ, рана души,
приноситъ еще отъ собого какое-то оудурше, въ кото-
рой, неработившійся грѣху не видитъ своей вѣды,
не чувствуетъ ее и заботы не имеетъ излѣчить отъ
ней". "Невидитъ она своего состоянія, а потому не чу-
ствуетъ и опасности своего положенія; не чувствуетъ
она опасности своей, а потому не заботится и излѣ-
чить ее отъ ней. Душа и на мысль не приходитъ, что
судило излѣчить и спастись". "Ни одна изъ вѣдѣ-
ннѣ страстали не считаютъ себя худшии, не ви-
дятъ нужды въ поправленіи, не видятъ, что не-
правильны". "Производитъ онагока малюу змшнѣи-
ми звуки, - кто въ вода мнѣю не замѣтитъ. Пора-
жайте, тѣмъ вѣдѣмъ чудно поразило ершннѣ, она
не чувствуетъ мнѣюка. Обратите чрезъ нѣтъ его
собоветвенное состояніе, она скажетъ: это не я. Пред-
ставляйте ему крайнюю опасность, отъ которой

¹⁾ Слова къ Владиміровоу писанію, слово 128, стр. 636.

²⁾ Путь ко спасенію, стр. 107.

³⁾ Мысли о е-овой жизни, прибавленіе къ 3-ей к., стр. 304-305.

она издалеко, она будетъ уверять васъ, что это не
до него кажется: возбудите его отъ змшннѣи, она
не чувствуетъ провожденія: а дѣйствуй"? - Грѣш-
никъ справедливо изоболѣетъ погрѣшннѣи въ ду-
ховнѣи сонѣ, который кратко надо кричать: воста-
ни спаші"?.

Откуда же можетъ полагаться начало спашннѣ
или обращенія таково? - Суднѣннѣи, когда предѣл-
ноне начало"? - Внѣювати, "Какъ кратко спашннѣи, ка-
комъ бы ни приближннѣи спашннѣи, не просятъ силь-
ны востанетъ, самъ не поидетъ это второннѣи и не
разбудитъ его, - такъ и тотъ, кто погрѣшенъ въ грѣ-
ловннѣи сонѣ, не околннѣи и не востанетъ, самъ не
придетъ хг-ману на помощь, божественная внѣю-
дннѣи"? Душа мнѣи, сама будитъ не въ состояніи воз-
будитъ отъ змшннѣи поправленія однакоже сво-
бовности бытъ возбудннѣи. Она несокрушннѣи пре-
видѣетъ и по надежннѣи". Душа лавнѣи падшнѣи или
грѣху равнѣннѣи въ ни сонѣ дул. - Что-то надежннѣи
отражаетъ она въ адѣ, котъ опредѣннѣи мнѣи, что

¹⁾ Мысли о е-овой жизни, прибавленіе къ 1-ей к., стр. 67.

²⁾ Слова къ Владиміровоу писанію, слово 128, стр. 637.

³⁾ Мысли о е-овой жизни, прибавленіе къ 3-ей к., стр. 304.

⁴⁾ Путь ко спасенію, стр. 107.

⁵⁾ Мысли о е-овой жизни, прибавленіе къ 1-ей к., стр. 108.

такое, — как разбитое на мелкие части зерцало — отражает что-то, но никак не само?». Как же ты постраждаешь от... всегда остаешься в нем здоровым образом, — чтобы вернуться перед отключением памяти? Возврати к грешнику, как первую задачу: «холодная, ты ли? куда ты зашла?» — вот те грешница Диодата, которая заставляла грешника на первом разе рассмотреть на себя?».

Сравни с холодною, похрустывающею в снег и ступени, угадывая в притоп о лужайки сына, дойти через философию аполония до угадывания шепота обращения грешника. «Вращающийся и кающийся»

- 1) возбудается от грешного грешника, — в себе пришеде, — опомини;
- 2) доводит до грешности изумительная /остаток/ востави меду, — грешник оставит грешного хитра;
- 3) и, наконец, обижается силою на новую меду в манетелью поханы и приключены (чтобы на дн), — и востави, меду?».

«Пробуждение грешника от грешного сна» есть

¹⁾ «Алла и Манитской парта», слово 57, стр. 177.

²⁾ «Михолати и Вилит и в Вилитанис», стр. 545.

³⁾ «Купи и спасения», стр. 14.

⁴⁾ «Маму и», стр. 107-108.

гравиты Диодата, которая грешник пострадала в свое сознание своего опомини и меду спасения. Она, видящая свое грешничество, мучается спасением своего положения, паритетом страдания за себя и заботится о том, как бы избавиться от своей беды и страсти. Этого Диодата гоститетя меду, кто «израстет ее из всезащитной ее изр, ставит и держит вил ит?». Это она совершает, без всякого со стороны холода содержания, и та и сворачивает всегда от правдивости грешника холода?».

1-ый момент обращения — Диодатное возбудение меду грешник в зависимости от того, вприти или держит грешник испитости возбудительная возбудитель Диодата или не испитости при меду и после того возбудается в свое грешное состояние. В первом случае процесс обдумывается, как «пробуждение грешника Диодата вилит в возбудити грешника от сна грешного», во втором, как «обновленный порадок отчаяния дара возбудительной Диодата».

¹⁾ «Маму и», стр. 108.

²⁾ «Купи и спасения», стр. 14.

Пробуждени грешника от гробов-
ного сна.

а) Чрезвычайноа дѣятельна дѣ-
ловати Господь въ возбуждени греш-
никовъ отъ сна гробовнаго.

Прев. Вифанъ указываетъ особенно важности-
зрѣти порядокъ чрезвычайнаго дѣятельна дѣловати
Господь при возбуждени грешниковъ.

"Ветинго-христианская жизнь есть жизнь дѣло-
датная", говоритъ онъ. +

+ Начало ея помѣщается въ дѣлодатнаго возбуждени.

Вотъ почему наша необходимъ, морисъ себъ уяснить,
что мы, или было ли въ насъ дѣлодатнаго возбуждени.

Въ указанный мне перваго порядка обращени, а именно
отъ гробовнаго, вѣрнѣе всего свѣдѣна дѣлодатнаго возбуждени.¹⁾

¹⁾ "Жизнь по спасенію", стр. III.

Въ послѣднемъ порядка обращени, возбудившаго
дѣловати подаетъ грешнику, какъ въ туру... Въ
него предварительно нѣчего и предвѣсти, потому что
она все направлено на нуду²⁾. Примеромъ такого
обращени превъ Вифанъ въ одной изъ своихъ проповѣ-
дей указываетъ Мортъ Сентеменуръ, "Всѣмъ все по-
дружина въ гробѣ и дѣлать се дѣлать отечности
отъ него... Въ немъ было тогда, какъ самъ въ ктѣ была
погруженъ въ тину, и старинный кто поощрени
вѣнчана рукою историкъ его изъ глубины ея и поста-
вилъ ево возбудивша на твердую землю?"

"Наводная точка вѣсна дѣлать дѣятельно дѣлодат-
наго возбуждени, есть живы возроси новаго вѣка -
отечности порядка"³⁾. Вся порядокъ обращени по-
крайности превъ Вифаномъ такъ: "Тотъ, во свѣтѣ
Троицы поклонившаго, миръ сотворивша и морисъ про-
шмиллосци, старости насъ возроси, въ Господа Иису-
са Христа, дѣлодатно Свѣтанъ Духа, подгъ руковод-
ствана и живостилиствана ея Церкви, превъ хрест-
ианъ испытательнуръ здѣни жизни, превъ хъ вѣсно-
му, несовѣстелому вѣланинѣ въ будущей жизни...
Всѣмъ сѣмъ порядокъ, дѣлать дѣлать дѣлодатно, живы неа-
нѣтъ въ дѣлѣ равнѣна-грешника, и, радително превъ

²⁾ "Жизнь по спасенію", стр. 109-110.

³⁾ "Жизнь по спасенію", стр. 176-177.

⁴⁾ "Жизнь по спасенію", стр. 113.

становит противоположность ему и самого живота из его настроений и всего, как бы ему противу него и излагается, тогда как связан быть в совершеннейшей его нить совести и подобно настроений, — парализует его... Нога силе действительной, сердце разрабатывает от привычки узи и стесня свободно, и потому свободно изобрать новый род жизни. Это предель действительная подготовка возбуждений? Возбуждение такого именно способа возбуждения выходящая, потому ли, что оно вдруг, как бы в распах, святливости притупила на распутиях жизни, как протурника, и представляет неопределенную сущность. Свободы, — или потому, что новый порядок, раскрываемый во сознании совершенно небыл всего и развитию противоположности привычку, — выходящая возбуждение всегда сопровождается парализацией и некоторого рода неурядице?

Сознание нового порядка бытия и жизни производится двояким образом:

Иногда тот самый парадокс, весь или в распах, видны, интуитивно, с помощью других представляется противоположную привычку;

Иногда же душа человека вводится в него и отсу-

¹ Там же, стр. 111.

² Там же.

части его внутренне?

Первый случай составляет так же, либо рождается или как невидимая нить или как реальная противоположная выходящая из сознания сил, среди видимых сил и абстрактных? Здесь происходит то же, что при возбуждении электричества в каком-либо теле электричеством другого тела. Это явление неограниченно то из узи вырывается, и приближенно к совершенности, держится притом?

Во втором случае отсылается выходящая возбуждения природными, естественными стремлениями нашего духа. Эти возбуждения выходят или непосредственно, когда просто как бы сама ощущается необходимость и туга о как то бы части значительной, сердечной и преимущественно двоякой, в сознании, или посредством, когда изначальная образная разрушаются приемыливы узи нашего духа: самородно, мир и дабыл. Притом всегда вырывается изначальная, это выходящая возбуждения и выходящая выходы в конце концов выходящая из узи нашего духа? Отправляющиеся двоякими нашего духа?

¹ Там же, стр. 113.

² Там же, стр. 114.

³ Там же, стр. 115.

⁴ Там же, стр. 116.

Улы она называет еще превращением и говорит о нем:
 „Какъ я полагаю, никто еще не вступалъ въ такую
 рощищность, не перешедши чрезъ глубокия нравствен-
 нныя превраты, — по крайней мѣрѣ, никто такъ мно-
 го не совершаетъ ося, какъ тотъ, кто попытокъ та-
 кихъ превратъ“? Движенья возбуждающей благодати, со-
 стоящее въ разрушеніи разнородныхъ узъ духа, явля-
 етъ въ виду черезъ это даны свободу ему проявить свои
 природныя страхи и запреты. Духъ нашъ, по
 природе своей естѣ зримая божественная порадка.
 Способности къ такому потаю вываютъ готова являти
 и дѣятельности являетъ силу свою, какъ скоро
 утрачиваются вѣлущія се препятствія“? „Возвратъ
 ни духа, дай ему свободу, и онъ самъ своей пота-
 хетъ туду, откуда вѣлаетъ — къ Богу“?

Таковы способы возбужденія возбуждающей благо-
 дати на духа холовака. Но очевидно, что все это,
 какъ по себѣ, неполно, будто не доготавливается все.
 Они полны: ко вѣлеть имъ должно быть приложено еще
 епово дѣятельности и реверсивности. Это — сло-
 во, или проповѣдь“? Оно шиветъ не только воспол-

1) Письмо о духовной жизни, письмо в, стр. 73.

2) Путь къ спасенію, стр. 115.

3) Тамъ же, стр. 113.

4) Тамъ же, стр. 124.

многое для переиспеления способовъ дѣянія, но и въ
 совершенствѣ имѣетъ завершеніе ихъ. Оно само по-
 хотамъ имъ епово и возбуждающа, или само-
 или живѣйшимъ представаніемъ сознанию божь-
 ственнаго порадка, или вѣлущія въ него нашего
 духа, чрезъ разрушеніе зримости его преградъ“?
 „Въ силу оей всеобъемлющей явчедности къ пробу-
 жденію грѣшниковъ“? „Слово свѣтлѣ, имѣющее на
 земли, ходитъ по землѣ. Оно ошнѣтъ всю малую
 холовака“? „Какъ сплзаетъ надо разбудити, кто въ
 тоталъ и пошалъ, такъ грѣшнику, надо быти возбу-
 жденію отъ уменьшенія ярковости, словъ, протудав-
 шихъ, увидитъ отъ ошности своего поштенія, и
 вѣлеть потаю до рѣшности вѣтати и итти къ
 Господу. Все ради возбужденіемъ насъ ошнѣтъ
 отвѣду охрестъ насъ. И вѣтеть, и слово Божье, и
 слово холовака, и имя святой **ВЛАДЫ** церкви, и
 имя созданія Божья, и вѣтательности ошнѣтъ
 и вѣтательности хостетича — все будитъ насъ,
 все говоритъ имъ: встанити, сплѣ“? Благодати
 призывающая, дѣятельная совна — это вѣтатель

1) Тамъ же, стр. 125.

2) Тамъ же, стр. 127.

3) Толкованіе къ Евангелію, т. 1, 6, стр. 62.

4) Слово къ Владычирской поштенію, слово 38, стр. 208.

благодати, никто не может: ибо Господь вечно
поощряет спастись и во раздвиги немощи прийти¹⁾?

Душа тлеет, как уголь под пеплом. Воз-
буди ее, или лучше, не дай ей возбудиться
вспомогательной благодати²⁾?

Зависит представление возможности порядка
в одной стороне, и раскрытие различия охватывающей
в другой, исполняется душа полностью спаситель-
ного воздействия, или важная и фундаментальная зна-
чимая спасительная труд, против которой резко
возражает устойчивость упорство сердца... Полнота знания
поводит нас, ибо тогда некуда укрываться и управо-
вать сердцу³⁾?

¹⁾ "Возражи твоему", Акт первый, письмо 16, стр. 204.

²⁾ "Мысль о своей жизни", письмо XIII, стр. 175.

³⁾ "Пути ко спасению", стр. 127.

1) Обыкновенный порядок
отвлечения дара возбудительной
благодати.

Первый порядок обращения грешника, только
что извлеченный из нас, представляет "возбуждение"
его в собственной силе. Благодать возбудителю-
ет на грешника, который и думать не думает
о каком-либо извлечении своей жизни. Уже пред-
ставляет "обыкновенный порядок отвлечения да-
ра возбудительной благодати". Зависит человека —
грешника, уже для возбуждения, знания и ощущения,
это такое жизни во Христа, и этим предается греш-
нику. Теперь он как бы должен еще заставить и впасть
его, не только мысль, но и сердце и тело свое, чтобы
принять благодатное возбуждение¹⁾. Во приведенном

¹⁾ "Пути ко спасению", стр. 110.

душе влюб, и въ пресе воскресити о Марии Епитетской, какъ примарк предвѣдѣнаго обращенія, она должи бы продолжаться: „Общій вѣстн путь таковъ: мучите и обряцете, талцете и отверзетея ваимъ (Мат. 7, 7). Хотя и при сии дѣйствіе выслодати обращающей тале знаменуется порамениамъ и потрѣбамъ, но оно подготавляется и мнѣмъ трудомъ, вниманіемъ, вынуждаемъ какъ въ у Господа. Видити Господа вѣлзвемный трудъ и даитъ по труду. ед въ первая онъ не ожидаетъ се по труду, а дѣйствуетъ право, — трудъ же по-слѣдуетъ уже за тѣмъ.“¹⁾

„Въ обнкновеннаго порядкѣ обращеній ваимѣо хасениоъ вьваитъ такъ, что прилудитъ хасовоку только имель — пераивити мизнъ и старъ мурше въ своемъ дѣлѣмъ и расположеніемъ.“²⁾ Чоловакъ му ко тарало выслодитное возбужденіе проявляется талко въ такой свѣдѣй формѣ — поминиеній о спасеніи, должи вознати, что это сени признакъ опаснѣишаго его помолонія, глѣбокаго погруженія въ ерельное состояніе и, опитиши воспользоватся или со вѣсо твердостію настренія, котѣ вѣстѣ разудурнѣно, и мѣшати мѣт, стѣлхо это дано свѣдѣвъ не-

¹⁾ „Слова въ Владимірской паствѣ“, слово 30, стр. 277.

²⁾ „Путь ко спасенію“, стр. 151.

слова“³⁾. Таковой, вѣлѣшная прѣлѣна пребываетъ въ доброй порядкѣ христіанскою, похасту мѣшаебъ слова ево, но не полурѣшитъ вѣстѣ надръ совою; „когда бы исправиться, но не имель совладати се совою и опрѣтитъ себѣ“⁴⁾. Ево дѣло — это приимѣнѣна слава въ адвѣителенна поминиенія, мнѣмъ опитиши въ его рѣкѣмъ спосовали, постарателъ довести, до энергій первоозвужденнаго... Мѣшати при сии хранити Господи, и стрѣшнѣе не вздурѣмъ подостѣ, — а дерошѣмъ хасовока по хредѣ, въ таленій... кто въ мѣшати мурдѣ“⁵⁾.

Первое дѣло здѣсь — рѣшително приимѣти приимѣну имель. „Отпалателство — общій казуръ и первая прѣлѣна мѣшанности... Тотѣ отпалателство... Вознати въ орудѣ себѣ здравое разудуреніе и поминиеніе ево:

исельте вообрѣзи, мѣраулис, вообрѣзи и опасности отпалателства....

Провѣди имель дальше въ глѣвъ души и укажи ея мурѣ и приимѣтѣлности....

Возбуди энергю“....

Кажѣ кто свѣдѣветъ это одвѣтати, талко одвѣтѣ“?

¹⁾ Матѣе же, стр. 130.

²⁾ Матѣе же, стр. 110.

³⁾ Матѣе же, стр. 130.

⁴⁾ Матѣе же, стр. 133.

Нужней, была бы нам принята нами и занята долгие время в нашей внимании. Теперь надеюсь не постыжись довести ее до такой меры возбужденности, на которой она способна будет стать ринитом, легко и сильно приводящим в движение все внутреннее.¹⁾ Должно, чтобы эта сила была воспринята свободно, всеми силами существа твоего²⁾. Для этого во всеестественной порядке должны войти в работу все процессы, все покровы, которыми человек отграничен от своего внутреннего. Свои земли она доминирует и направляет теперь для возмещения и компенсации операций в этом направлении. Движения в сам опыт противоположно тому, как действуют в нас зрелые, — в противоположности вообще тому порядку расположения, когда задерживается человек в зрелой³⁾.

За многими покровами скрыто от человека все внутреннее. Покровы эти суть следующие: — самый глубокий и ближайший к сердцу покровы составляет мир самосознания, нечувствия и безличности; выше над ними и выше по поверхности душевной лежат разветвленности от многообразности

¹⁾ Там же.

²⁾ Слова «всестественной природы», слов 30, стр. 178.

³⁾ Там же.

востановления; за ними следуют покровы верней — преобразование плоти, и наружные — порождают внешней жизни, пропитанной зрелости и страстности. — Траект живет в сердце; а оттуда выливается от всего душею, проникает в тело и во все наши дела, или во все поведение⁴⁾. Первый покровы есть сущностный покров. Он производит то, что человек не видит опознания своего положения и не чувствует перемены в. Повторные два суть плоть сердца; или или обнаруживается и поддерживается то зрелости составной. Когда приходит всеестественная выработка, она проходит до разделения души и души, прямо ударяет на первый покровы и разбивает ее. Погружа действие человек зрелый тотчас становится движением, и отстоит зрелости возмещения во время выработки. Но когда человек только еще имеет выработку возмещения, ему надобно начать действовать собой, и проступаться внутрь.

И так, человек ли, как следует занести выявление себе понимания о перемене незрелой жизни, начиная снимать с себя зрелости покровы, так снимают свои земли, чтобы открыли всеестественной твоей⁵⁾.

«Начни с самого наружного покровы ... увиди-

⁴⁾ Там же.

⁵⁾ Путь к спасению, стр. 134.

наша.

За тайн возьми за тайно... посты? "Живное как во-
лосы, и как волосы, обветри плоти, урони се делами...
Продли как буря, дулаи обильно шире тужи, право
ли я трудяи новый труды... Этим душа вневоздух
ка мух свертости ввещивали, естество поудиние, на-
ли, пришивное для ввечивалии доброты?"

"Уединение и посты обильности души обращение на се-
бя сакура. Но когда в себя, она ввечивает тайн
втрояние смилтене, производные многозаботливости
и развешивалии мыслей. — Заботы то ей однаи,
то е дружили, то е третими твояи в души и
ли делоты ей занимаея собою, не дають ей встановити
ся, а ввечивает се вперев и вперев — ввечивно ли по-
давити, ввечивает мух души и сердца лоты на это жон-
ко враны. Пока это не сдлано, никака дачитиини
наду совет дачити ввечивалии, или эти встануты
свершилии ввечивалии". — Уединение есть, ввечивалии
средство для ввечивалии заботливости? "Забота му-
шныи или твояи сердце. — Но и когда этого нет,
мушныи мысли ввечивает в голове одна за дружили,

или одна на перекод дружили, и производит тайн
трахи на смилтене, как ввечивает в ввечивалии, или буря:
Во такаи состоянии лигио прогнали и твердоты поуда
поселит в души. — Потому надо ввечивалии развешивалии
каду ввечивалии — поинали в одно, как пастыри ввечивает
свечи, или как стекло ввечивалии ввечивалии развешивалии
ли солнцу, и ввечивалии ит ввечивалии на себя.

Пусть наконец заботы отидеи, мысли урочко-
иши, дуи ввечивает и ввечивалии на однаи. Три, или
четыре ввечивалии дуи снаи. Ты стоиши теперь у ввечивалии
вердоты. Празд твою твои ввечивалии ввечивалии, поуд-
иниши в ввечивалии ввечивалии, ввечивалии и ввечивалии.
Приступи теперь ввечивалии и ввечивалии ввечивалии: на-
плетя живные дуи — ввечивалии эта сна?"

"Вши ввечивалии не отидеи от ввечивалии и не ввечивалии
от него, то это ввечивалии от того, что не ввечивалии себе и
той ввечивалии, в ввечивалии ввечивалии ради ввечивалии — ввечивалии
ввечивалии в ввечивалии. Ввечивалии этого ввечивалии да-
ввечивалии в ввечивалии, что ввечивалии ввечивалии ввечивалии от-
носительно себе ввечивалии ввечивалии ввечивалии, кото-
ри ввечивалии в ввечивалии ввечивалии ввечивалии или само-
ввечивалии. Она или ввечивалии ввечивалии ввечивалии, что
он ввечивалии, или ввечивалии ввечивалии ввечивалии и
ввечивалии ввечивалии ввечивалии ввечивалии ввечивалии ввечивалии.

¹⁾ Слова из Византийской песни; слова 50, стр. 278-279

²⁾ Пути ко спасению, стр. 138.

³⁾ Слова из Византийской песни; слова 50, стр. 279.

⁴⁾ Пути ко спасению, стр. 135.

⁵⁾ Слова из Византийской песни; слова 50, стр. 279.

и во истинности во отношении к практическим требованиям, включившим в себя всю жизнь, — покров, самая чистая душа¹⁾, или та же, наконец, это она имеет такую же жизнь, как и все: — Все это — «предразумение сердца и воли», о котором мы уже много раз говорили. Так и называемся мы потому, что, все содержится во разуме без изъяснения²⁾ предварительного, будучи обусловлены разрывением сердца и воли³⁾ — проясления, от выжидательности сердца во дела разума⁴⁾. Или, сердце ценится со-ветом и общностью разума⁵⁾. Сердце наше то же со-ветник и центр жизни... казалось бы, что ему следовало бы отдавать полную власть и над управлением жизни... Молится же, по существу оно имеет именно такое назначение, но предостерегает и во разуму... Потому теперь захотят держать сердце в руках, и строго подвергать критике его чувства, воли и желания⁶⁾. Вот почему при разрушении указанного обобщающего поименного, к которому выжидали надей при соединении, во всей мизурии, еще и некоторую предвез-

¹⁾ Мысль по существу, стр. 138

²⁾ Мысль о «жизни души», прибавление к первой части, стр. 144

³⁾ Мысль по существу, стр. 137

⁴⁾ Мысль о «жизни души», прибавление к первой части, стр. 144

⁵⁾ Что есть духовная жизнь, Труды III, стр. 30

ности, отстраняющую всякую часть сердца лукаво. Пусть в этой мизурии, если что нужно чувствовать сердцу, оно чувствует под влиянием предвещаний ума, а не само по себе, как бы задолго вперед⁷⁾.

Дело человека теперь — разрушить указанные опоры своего бытия, увидеть себя истинности так разубеждений, которыми он привык опровергать порядок своей жизни, поколебать, так сказать, свои выжидавшие самозабвения разубеждения страсти. «Целью всей нашей работы над собою», говорит пророк Исаия: «поставить — привести себе во единение и согласие истинности во ответственности своей стояния» — чувства, во ответственности и опасения за себя... Возрождение это чувства есть всегда предвещание вступления зрелости, как на войне камнями разорвать вражеские стены духом охраняет нас страдания во истине⁸⁾. Действительность наша пред собою и возродили поставив нас во безответности наказания во опасения во противостоянии безответности наказания, во как хотим держим себя зрелости на пазубу воли. Ответности за себя, за свое участие вступит во ваши руки наказания, которыми переверните вы во свое внутреннее и произведете также перевернутое движение⁹⁾.

⁷⁾ Мысль по существу, стр. 117

⁸⁾ Мысль по существу, стр. 140-141

⁹⁾ Книга к Византийской Церкви, часть I, стр. 117-118

„Милые близости ее самовидной пробуждаются самодвижением“. Главы дна, как видны, почувствовать форму фоботы и спасти за себя. Вот почему дна развиты такого пубета и днами днами предиктати свои зрания. Не отменяя от раздувания, разоблачающая святости во смерти за первыми дна, мелиями днастата пубета“, „уже ее волнами напреденной ишлии порадной себе какими-льбо прозраниями и стурезающими предоставляемыми, потраеав и умятаей или неуветвенное сердце свое, как там мелией илюот днастата месткой камни“⁴.

„Почините вобрази, что такое зряя в себе самого. Поставте зряя в отношении ко главу...“

Вспраше поконога ко Богу и разуди, что такое зряя предг ищущаа его...

Когда такая образои или будем втиснати во сердце свое огню за днами сокращающая пубета-то отброшение и непавство ко зряя, то страта и зряя ко зряястататинику, то илюот и павство в падг, оно илюо по павству будет соррваться и прилоднати в движение. Как стурта диктрисента совбичает павству павководно напреденности и возбудженности, или как праведителни днастат в

⁴ Слова ко Византийской церкви, слово 58, стр. 281.

⁵ Путь ко спасению, стр. 141.

зряя совбичает павководно святости и побуденности: так и ее пубета привадути в движение зряястатинику днастата павководно-разоблачающая свия, распавляющая миконегу павводства встата и днастативати во спасение свое в ступенном своем положении. Это первая днастатия поконога о спасении души.

Когда произойдет он, не захочет павководности на себя и ее стороны, — гони свои безности“, „Взвешивае воля на добро днастатия предоставленна в зряя, — собирай теперь вкору наа такая павшиниия, которыми одвиновенно возбуждается днастата... павство — павководности... Днастата разоблачающей воли вкору возбуждается, когда поставит себя павства ишлии между крайностями, — или гибнуть, или павшиниия жизни“⁶.

Изр описанная порадга епартата в себе илюот-образованна павководно или видна, что павководности зряястатия в зряя днастатия ишлии ступенном разоблачении и раздувании в ступенном своем. Оно, илюот сказать, единственная ко павству ступи“⁷. Единственно, что не ишлиит в ступенном порадга зряястативная раздувание — это святости павководно павшиниия и вера-павшиниия и ступенном павства. Но эти днастатия или

⁶ Слова ко Византийской церкви, слово 58, стр. 281.

⁷ Путь ко спасению, стр. 143-144.

⁸ Матв. 22, стр. 145.

моделей разрабатывают, как приготавливаемые из
дальнейшими. Они как бы живут приготавливая ту
похву, на которой можно бы подготовлено совершается
показание разведения. Поемизмало, ни кто не говорит
для вас одним, ярая вас самим. Сами вы как на
до войти внутрь себя и, ставши предъ душевного
зрения душою, будите ее из себя она, как как мо-
жет и как говорит. В ее священной вы не ка-
кое стороны или не может проникнуть, и то, что
такая должна проводить, ни какими влияниями да-
ются и подвигами произвести негде. В ее тем совер-
шается совершенным разналичеством вашим в ду-
шею своею, предъ лицом Единого Бога, от кото-
рого ни кто не сократо. Разналичествуете ее собою, пре-
варивание души - это самый край для произведения
души. Приложите к нему действительности и это
скоро производит свое действие.¹⁾ Чтoby впереди вы
не действуете тем или иным, заклето или вы в
одну как-то или образ, и помни то в том, как по-
стоянство как-то возбудитесь.²⁾ Предъ собой при-
водите и подобный образ старинная Писания: на-
готово-мои правды, поуд тобою-ага, лотный похвал
тебя, впереди-амерта, сзади - многоство греховъ, и

правду и истину сторону - толи зовите бракови?³⁾
Ваше и подобными разрабатывали и действитель-
ны единства наконца и похвалу похвалу зрима, со-
ставленная из безности, изустива и осуждения.
Менее открыта живыми зримики себя, - не безду-
ственна к своему опасному положению и пертоже по-
ривается встать и истина. Но зная еще не все суща-
но. - Тут подготовит отсюда живую - Любогатами
но возбудитесь.⁴⁾ Между употреблен, не как-то обору-
жено; - но все это соответствует только спит души
к приваению благодати в нашей стороне, а от-
ного не самое дело, которое ладит.⁴⁾ Когда все
не сесте, надито еще изидати, чтобы благодати Чужа,
пришедем, самым делом совершила страшна и обра-
женна.⁵⁾ Бывает, что, соответствительно силе направле-
ния, так же возбудитесь от этих турбов изидитесь до
известной любви в сердце, но потом опять спит
извержения, но какой то зурроженности непокориво и
неприваемо к тому зурро, подобно тому, как
извергается из воды ладка, вертикально погруженная
в воду.⁶⁾ Вот дерево или или жерновом, глубоко по-

¹⁾ "Взри ко опасению", стр. 147.

²⁾ "Слова к Владимирской пастве", слово 28, стр. 263.

³⁾ "Матиса", слово 34, стр. 115.

⁴⁾ "Взри ко опасению", стр. 157.

¹⁾ "Слова к Владимирской пастве", слово 28, стр. 263; слово 34, стр. 115.

²⁾ "Слова к Владимирской пастве", слово 28, стр. 263.

принимая в посылу, внутренне в землю. Сами же воз-
малело отбоязи, не шло бы наружу ее лица, как в
тогда бы вышла рука, приблизилась, исторгла ее из
надрз земли. Трудно и многократно выжрились мы
в мире и во обитии. Мысли чуже воздвигловали ма-
лопу и пугубу его; но исторгнувшись не шломаи,
пока не исторгнет сама Божя, пока, пришедши, не из-
бавит нас от сей власти тьмыной³⁾. „Почему ес ду-
шою своимъ совращаеи и добрия воиной произвещати дви-
жениа направаеи, — кз Господу пошанинннхъ обращаи-
ннхъ в пошннхъ, и ве-такъ в сокромленной кнннн
сердца ваишн. Повороти дуиу и кз Господу при-
дннн ес владннннннхъ влнннннхъ днннннхъ дуиу и
воздннннннхъ на изшннннхъ еа; потоамъ напнннннхъ
повороти дуиу, и стати кз Господу обращаиннхъ... Но
шннннннхъ тахъ днннннхъ, вкратцн нн стнннн, шн-
дана маишннхъ и разднннннхъ, вкратцн нннхъ вкратцн
еи, какъ бы пераннннхъ нахонннхъ дуиу свою и тн-
прннннхъ ес на шнннхъ“⁴⁾. „Когда придетъ еса възднннннхъ
шнннхъ владнннхъ, такою тогда напннннхъ напннннхъ
внннннхъ днннхъ пераннннхъ шнннхъ и ннннхъ“⁵⁾.

Изъ ошннннхъ нннннхъ ннннннхъ ннннннхъ

³⁾ Слова кз Владнннннхъ нннннхъ, слово 39, стр. 183

⁴⁾ Тамъ же, слово 128, стр. 189

⁵⁾ „Пути ко спасенннхъ“, стр. 151

видно, что „владнннхъ Божнхъ обнннхъ, для въздннннхъ
на насъ, извнннхъ извнннхъ ннннннхъ“⁶⁾. Пнннн-
рннннхъ внннхъ внннхъ ннннхъ, какъ бы на вннннхъ ес...

Вотъ какои пути нннннхъ ннннхъ ес первой нннн-
ннхъ ннннннхъ до шнннннхъ владннннхъ въздннннхъ
нннхъ“⁷⁾.

„Господи шнннннхъ ннннхъ дуиу и пошнннхъ ес влад-
нннхъ. Молю, вкратцн нннхъ, вкратцн ннннхъ и
при какои дннннхъ, шннннхъ ес ннннхъ нннннхъ.
Прннннхъ нннхъ ес ннннннхъ... почтннхъ вкратцн нннхъ
нннхъ и не тама, вкратцн нннхъ, вкратцн ннннхъ“⁸⁾.

Теперь — кто представляетъ себе владнннхъ въз-
дннннхъ?

„Воздннннхъ нннннхъ, которое шнннннхъ
вннннхъ ннннннхъ, шннннхъ ннннхъ ннннхъ въз-
дннннхъ дуиу и въздннннхъ ес вкратцн нннхъ ннннхъ
нннхъ и ннннхъ“⁹⁾. „Первое днннхъ дуиу ннннхъ — вкратцн
Божнхъ и шнннхъ Божнхъ, — и основннхъ днннхъ вкратцн
нннхъ ес днннхъ шнннхъ Божнхъ. Шнннхъ и ннннхъ, и нннн-
нннхъ, и затнннхъ ннннхъ нннннхъ“¹⁰⁾.

⁶⁾ Слова кз Владнннннхъ нннннхъ, слово 38, стр. 181-184.

⁷⁾ Пути ко спасенннхъ, стр. 149

⁸⁾ Писаннхъ ес вкратцн ннннхъ, вкратцн ннннхъ, шнннхъ 11-13, стр. 36

⁹⁾ Писаннхъ кз разднннхъ шнннхъ, шнннхъ 111, стр. 172

¹⁰⁾ Что ес ннннхъ ннннхъ ннннхъ, шнннхъ 111, стр. 176

Нашему духу представляется как бы сепарату пр-
известе свои естественные природные стремления? Пер-
вое движение благости производит христианка восто-
ит в извлечении души из материализма ее внутрен-
ней и внешней жизни и в возвышении надг. терпимости
са? Дух Божий, проникая внутри нас, раздвигает
средное между эти порождения, и соединяет в первую,
укрепляет ее и оживляет? Дух, совершенно свободен
от нас дух наших и приводит его в движение? По
сущности своей она, тотчас поразивает обращенно
душа и сердца к Богу? Присущий в движение дух
наших возмативает в себя существование свое Божествен-
ное, что Бог сего, все содержит и издоговоряется со-
возматив само возмативает любяще всесторонней завет-
ности эта Божия и оживляется страсти Божий? Возматив
из одной стороны, тою, что Бог сего наших творец и

1) Мудрость спасения, стр. 156, «Сводный евангельский ступенчатый логос
своей благодати». Вступки первой. Казань 1900. И Врозова: «Христианские
души и материализму сравнительно с теми протестантскими по своему бес-
страсти», 2-я серия, стр. 2

2) Миссия о своей жизни, логос третья, тиснене XIV, стр. 25.

3) Слова к Писательской мысли в 1858 и 1860 годах, слово IV, стр. 25.

4) Что сего душевная жизнь, тиснене XIV, стр. 25.

5) «Собрание мысли». Вступки третей тиснене XIV, стр. 25.

6) «Что сего душевная жизнь», тиснене XIV, стр. 25, «Собрание мысли».

Приниматель... ее другой... что она из сего наших Божия
и издоговоряется... эти по два ощущения... материали-
зм во всем характере в сердце, образует в нем бла-
говолитый отраз или любяще всесторонней заветности
от нашей от Бога? Материализм возмативается чув-
ство Божественности, со всеми ее совершенностями, и не-
отразительно стоит в душа, полная с веро? Она во-
дителя теперь сердцем, на одну сторону, в тот
переход, из которого изгнаны наша страсти, как бы
отраза в души творений в эту жизнь, из которой само-
вольно исторгая страсти? Духи возмативается первая воз-
можности возмативать потинному и раинному. В этой жи-
зни оно и возмативается?

Благодати Божия, через живительное Божество,
входя внутри, производит страсти Божий; страсти Божий
оживляется светом? Она раскрывает, особенно на-
стоящие существование христианка, как бы по протестан-
тственности лобову, материализму лобову в его возматив,

Вступки третей, тиснене XIV, стр. 25.

7) Миссия о своей жизни, вступки к третей логос, стр. 211-212.

8) Мудрость спасения, стр. 152.

9) Матрикс, стр. 154.

10) Миссия о своей жизни, логос третья, тиснене XIV, стр. 25.

11) Миссия о своей жизни, логос третья, тиснене XIV, стр. 25.

12) Миссия о своей жизни, вступки к третей логос, стр. 25.

порадку вещей. « Во внутреннем воздаянии выходящих
опадает эта трепетнейшая, каменнейшая нить, от ко-
ванной ее души. Человек теперь морщи видит во ве-
образе свое внутри, и не только видит, но и чувствует.
Высота ее души создает опасность своим положением, ка-
лиамент роится за себя и забывает о своей земле»¹⁾
« Обнаженное дерево греха стоит теперь перед уми-
лием взорами грешника, во всей безобразной наготы, и
уже — не по роду своему — плодородит самоубийства, по-
кривает стыдами, мучит судной и угрожающей совестью.²⁾
Золушки волосе волос, всегда падает на светоты, проду-
мывает ее и, на похриб мамки, обещает (как преджа-
власть сознания) все законным отношениям человека, кото-
рым она была нарушена и извращена»³⁾. « Встретивши-
ная совесть, каплет от страшим жалости и чувствует
восторженной заботливости отъ бога, поставившего челове-
ка во чувство возвышенности своего покаяния: како пой-
ду? како вступ?»⁴⁾

« Но тут же дается луч которого ощущение и вы-
десте жизни по богу. Чувствуете все непотребности греш-
ковной жизни и ничья оторачение къ ней, какъ море

¹⁾ Путь ко спасению, стр. 132.

²⁾ Письма о своей жизни, приобщены къ первой книге, стр. 8-9.

³⁾ Мамма мне, приобщены къ первой книге, стр. 287.

⁴⁾ Что есть добротная жизнь, письмо III, стр. 15.

жа, она чувствует предвещающую, какъ и открывающую те-
перь для ее душистого она обидает добра сокровища от-
рада и утешения... Все же предвещание и сеть предвещ-
ственно такое явление въ души грешной, которое же-
ловник сам собою производит никаки не молчали... Бог
Своим вводити духа человека въ Свои восторженности и
даетъ человеку эту книгу ее»⁵⁾. Обширный шагъ для души
таковы: страх, сочувствие, жалость, гнѣв. Сочувствие ст-
нит на перахъ къ милости, а жалость предвещаетъ
дну... Но причина несовершенства не раздается и милости,
а въ жалости и руки отступили... Скорби по природе сло-
отливовъ. Пока оно не выводитъ отъ него мѣл отягощенности,
до мѣл перъ не ширится мѣл: къ мѣлу сочувствия»⁶⁾

Эти возмущения выходящими, а сила ее — такъ, что
она извещаетъ человека изъ узи грѣха и поставивши
на толкы безразличия между добромъ и зломъ. Эти вѣн-
нашей, въ которыхъ она склепывается то на ту, то на
противную сторону, дошлины теперь отаны въ уротен»⁷⁾
Вранъ увлекания световымъ грѣхомъ, и восторге, отбавкая ст-
грѣха, доветъ кающающа и испитию обрадовывающа на
добрый путь ощущити светлости жизни въ ширь отъ Невы

⁵⁾ Путь ко спасению, стр. 113.

⁶⁾ Письма отъ осужденнаго / Письма II, стр. 127, Милостиво и ка-
менна / Письма I, стр. 106-107.

⁷⁾ Путь ко спасению, стр. 157.

и сознание. Благодеяние его бытие, светителе и миропробное
сласти греха, всегда мушкет и переживаний?⁹

И в естественности наших естественная сама естественная
определенные благодеяния. Это-составные души, до-
саживаемые на себя-как бы двоящиеся сознание, и производя-
ние светителе похитово и высокоградийшии стремлений-как
бы движение души, совершеннейшей, опрадийшей ду-
ши. Но поистине всегда глубоко опирается эта персть
Благодеяния естественная в противоположности похитово-
ности указанным естественным естественной или похитово все-
гда определенными карактером и характерными, так же счи-
заны, универсальности всегда определенными предметами
Воп. Содержание нас как бы похитово, влинии от-
ношений? В частности, это как бы иногда по-
авляющаяся естественная похитово, накопительности душе-
ствительные естественные благодеяния возмездия-суд
души естественной новой жизни, то, разнороднейшими ро-
ностями нас в нас, это похитово (похитово и стремлений)
прорываемые и действия по охитово: души производя
есть души у охитово-охитово, у других-души охитово.
Эти естественные души-в души, действия и похитово не-
должно естественные от жизни души?⁹ Похитово влинии

⁹ Мелко из разнороднейших, письмо XXXVII, стр. 40.

⁹ Души к естественной, стр. 155.

⁹ Мелко же, стр. 155, ⁹ Мелко к естественной естественной, стр. 155.

стремлений души души естественной образа естественной
образа разнороднейшего, похитово и естественнейшего похитово тая,
как души разнороднейшего и разнороднейшего? Этой же жизни
естественной естественной, похитово, души души естественной и
как они разнороднейшего разнороднейшего естественной
души и души из нас души естественной в души естественной
ка/Мелко 3,9?⁹ Это и производящие возмездия естественной
ка естественной. Мелко естественной души во души естественной, в
души естественной: души и естественной души... и души естественной,
которая естественной души естественной естественной.

Возмездия естественной естественной души естественной
естественной; но похитово не естественной на естественной естественной
естественной и, похитово в нас, естественной естественной в естественной
естественной души и души?⁹ Естественной же!-говорит
естественной естественной. Похитово естественной и естественной естественной, или
естественной души и естественной, естественной или естественной, как естественной
естественной естественной, или естественной естественной естественной и естественной в естественной
естественной, или естественной естественной естественной естественной и естественной естественной
естественной естественной, естественной естественной естественной естественной; - знай, что
это естественной естественной естественной естественной и естественной естественной естественной
естественной естественной на души естественной, - естественной, естественной естественной естественной.

⁹ Души к естественной, стр. 155.

⁹ Мелко к естественной естественной, стр. 155.

⁹ Души к естественной, стр. 155.

где у меня недостатков. Внимай! Минута вся доро-
га! Но, что ты хвостынешь в эту пору, сестра драго диа-
лодани... Приходи сюда и свое дело... Визагата при-
ходишь, можно разговаривать уже вправду, но если кто
топчется не разинет отцепит оти драго страстины,
то отплати закопается в си дни?

Вослодр до рзышности оставити грехи
и посвятити себя возбудженно.

а) Вослодр до рзышности
оставити грехи.

Мы подошли к тому моменту в порядке по-
ложения и обращения, когда грешник получает возбу-
ждение от Божественной благодати. «Сама ли пося-
тити кон благодати, или бужити кто а и вразумит, - се-
сталие, в которое поствилает она живитка, в первом
своим дпствии на него, в толи и другим ватра оди-
наково? Возбудженнои мочур етими толико у нагали
того, что составляет собственно рущение обращения.
«Во себи ли пример. Это первый момент в доживении
от греха к Богу, - можно сказать, еще и не шаг, а
начало движения, точка отправления?»¹⁾ «Востает иду-

¹⁾ «Слова кр Машиахон поетон в 1852. 1860 году», кн. III, стр. 192-193.

²⁾ «Купи ко спасению», стр. 178.
³⁾ «Слова кр Визагратон поетон», кн. II, стр. 221.

это второй момент в истории от греха к Богу. В первый грешник приходит только к покаянию и молитве, оставит грех; а здесь человек грешит и оставит его. Молит же пробужден от греховного сна, а здесь встанет. — Но пробужден, тот не может отныне заснуть, и встанет... Вот почему и покаяние, как умирная и возлюбленная необходимость не правитесь и переминать жизни, как родимые делания оставили не думают грешнику и возвращаются к Богу небоязливо, не дойдя до души, что уже все сделано. Нам же, — надо же возбудить в себе напряженность рвения, тогда же растает и греховная и великая порочность греховной жизни, и начнется жизнь по всей сознательной злобоязливости Которого-то, — и это есть истинное дело в обращении к Богу, или это и есть обращение. Но тут же совершается переход вая, после которого она уже не хочет греша, меркнет жизнь, отворачивается от него, и напрягается ищет и гонит одно возлюбленное добро¹⁾.

Возбужденный поставляется владением в середине между грехом и добродетелью, востановит. Владение же переводит его на сторону добра, а только дает ощущение его превосходства и оправдания, с чувством обладания отва бить на его стороне²⁾. В этот момент. равновесия

¹⁾ Молит же, стр. 210-211

²⁾ Жизнь во спасении, стр. 151

допускает начать овладеть естественную свою активность, дать употреблению своей свободы, своему произволению. Это возбуждения есть дано владения³⁾, совершающееся независимо от произволения человека. Все дальнейший процесс обращения представляется собой ряд моментов все более рвения, востановления свободы и владения⁴⁾. Владение, правитесь предвзвешивая влечение грешника, здесь уже последует за расплощением свободы, и не иначе входит в душу, как по возделанию ее и молитвы⁵⁾. Владение же утверждает в себе добро, само человек не может, но молится он и напрягается; ради же сам молится владением укрепляется за невозможности истинное добро все так же и будет жить до совершенного возбуждения человека ради себя, в влечении добра и востановления⁶⁾.

В формальной владении воле здесь востановляется путь ^{молитвы} ~~жизни~~: «Влечение, рвения и самостное дело⁷⁾. Соответственно этому моментом считается и переходом востановления свободы и владения в обращение.

³⁾ Молит же о своей жизни, прибавлено к первой части, стр. 11

⁴⁾ Жизнь во спасении, стр. 151

⁵⁾ Жизнь о своей жизни, прибавлено к первой части, стр. 11

⁶⁾ Жизнь во спасении, стр. 151

⁷⁾ Молит же о своей жизни, прибавлено к первой части, стр. 11

Но благоудачное возбудение, душой самому предшествует
возникновению мысли из своего течения составление; возне-
мание — ртутью на то¹⁾. Носясь тою, как рождается
мысли о спасении, — первое дело сего — выключить на эту
мысль мечтательность. „Тот же предмет благоудачи поста-
вляется душой в возбужденное состояние, но все же высту-
пает ей перапритие мысли сего таяко поминание, ко-
тоя вольно или невольно мысли: „не оставим ли грехи“,
мы „наде оставим... Итак, возбужденности в себя
благоудачное возбудение, отныне склонить на его вы-
ступит свое волю... У того, кто некая благоудачны
помощи и теперь извещивает реальности ее, такое
состояние должно быть прираще, — оно уже и руководи-
мо не во всем удачными трудами; но в состав ее
или же ее совершенству и здесь прибавляется нечто. Сер-
дечность исполнено; дух стремится, и человек себя
судит; такое состояние характеризует приготви-
тельными трудами. Это состояние сочувственное, оно
зарядитесь надз действительных благоудачных возбужде-
ния. Вот, наконец, значение действительное — сознание
вашей работы приоткрытии к делу возматся от на-
ней; силу довольно образованности теперь по благоудач-
ным возбудениям. И вот первое дело возбужденности по возбужденности

¹⁾ Некая это самодурение, см 25, стр 20

²⁾ Мысли о спасении, стр 159, 160

„Се стою при дверех и толку, — аще кто умн-
шится (Апостол 3, 20). Пробужденный эршился слышит;
но кто слышит молчано еще не отверзает вклада. Ме-
жду слышанием и отвержением проходит более или
меньше времени в состоянии ожидания — отверже-
ния и таяко¹⁾. „Для склонения вам на сторону добра,
радио как и для всего поощряющего, оные первые
ураюны, а вывети и первые средства сего направле-
ные урши и молчательное состояние скалко можно
далее держат себя в таяко состоянии, в каких по-
ставлены кто благоудачных действий“²⁾. Тот
порадок эрши, давая и труды, какой удават
уже и который проведити принуждают та себе,
аще благоудачи, сего вачны благоудачный и для
предания в себя же некая вачная действительность. Аче-
ние же из таяко в этот случай — удивление, мо-
шества и размышление³⁾. Основныя действительности пред-
дуциан молчания вращений. Теперь, удивление бу-
дет собранное, молчания мудре и размышление
действительное⁴⁾. Теперь разудачные таяко с собою бу-
дет не то, кто вольно праще. Собр возбужденности оно
сично мушонастия в обурчании; теперь, напротив,
подрачная благоудачи и подз руководствана та, оно

¹⁾ Мысли о спасении, прибавление ко первой части, стр 16

²⁾ Мысли о спасении, стр 17

все будет откровенно прямо к тебе самому, без всяких извинений и уклонений, будет обращать внимание к тебе сторонами, наиболее изощренными действиями на тебя. Потому очевидно ты, в этот случай не столько развешиваешь бурю, сколько перелазит от ощущения к ощущению? Под воздействием благодати у человека открывается „как в некоторых особенный сердечный слух и взгляд“. Дух Божественный ищет его „становится как бы непарного чудеса“¹. И „убеждает, возмущает возбудительным“, не то, что производимым собственными усилиями, „доходят до самых оснований сердца, таинственным образом, исполняют его, хотя бы направлением размышления или зрением разума“². „Вот в этом-то труд твоем над собой, при помощи благодати, и производится наконец в сердце единство Крота и тела единное слово, надобно мне наконец, итак, сказать правду... свидетелю за это“³.

В „Подобно тому, как пробудившийся: пока душа еще только встает, — все в твоем его спорошно. Но лишь только положит он встать великие дела и имеет направляет лишица, — все воли в тебе, которые готовы

¹ „Путь ко спасению“, стр. 122.

² „Истина о с-вом духе“, прибавление к первой главе, стр. 127.

³ Там же, прибавление к первой главе, стр. 127.

⁴ „Путь ко спасению“, стр. 122-123.

не возмущают, теперь готово о себе знание и поднимается лишица. Точно и уклонившаяся на благодатный зов“⁴. Теперь же, в эту самую минуту, когда ты находишься в состоянии, возмущаясь против него, ты, что составляешь его существование и коренный возбудитель, начинаешь противодействовать... В минуту пробуждения грешника и склонения воли на сторону добра, он будто неосознанно: ибо зреть душа стоит еще на одной стороне“⁵. „Все вечно же, приходит в сердце, возмущается, как враг, и стремится опять похитить твою душу... Попытка за полнотой, движени за движением, поражаются вечною ревностью и искривляются, начинаясь без всякого порядка, во всех сторонах лишицы, возмущая душу и похитывая ее в величии своем. Все доброе у человека держится, как бы на волоске и если он похитит то готово свернуться сак того, лишь держится и снова похитится в ту же среду, из которой возмущал выйти... Кто внутри, как лишица, некра туда и сюда носится во время, но все еще как⁶ стоит за себя, или как лишица дерева бросается волнующего струями то вверх, то вниз, то вправо, то влево, — тогда лишица в этом образе, что вывешивает в себе минуту с великим лишицей лишица.

¹ „Путь ко спасению“, стр. 123.

² „Истина о с-вом духе“, прибавление к первой главе, стр. 127.

жа. Не в душа только сматаніе, но и грѣхъ васъ валу-
етъ, вѣщаетъ даже мучитъ въ грѣшномъ и тучномъ въ на-
званіи¹⁾. Здѣсь дальша составился самый главный, какъ бы
„исправный“ вѣтъ заповѣдъ о грѣшномъ. „Ка здѣшнимъ
огражденіе грѣха здѣсь основывается наградѣ и добродѣ-
телиности вѣтеръ послѣдующимъ его одоженіи въ его вѣдѣна-
михъ хлѣбномъ²⁾. Врѣмя, противъ которыхъ намъ неперѣ-
дальша рѣшительно сооружиться — это сурѣ главный на-
правленіе грѣха — коренный ступени грѣшного сердца³⁾,
который и въ спешномъ вѣдѣннѣи грѣшности ирадоу
наконтроставитъ, предводитъ, мѣстивенно роитъ⁴⁾. „Вѣтъ сурѣ-
валюлогіе...; вѣдѣннѣи изъ главного раздѣленія сурѣ-
ства челоукачества — нахлѣбности къ нубелвенному, въ
грѣшному; вѣдѣннѣи изъ главного поприща, гдѣ раскры-
вается грѣхъ, — сима вѣтъ (или хлѣбнѣи) вѣдѣннѣи. Силоу
дѣе, вѣдѣннѣи, сила вѣтъ — вѣтъ коренный убо грѣха.
(Значитъ Зрѣннѣи указаваетъ на нубел, когда прѣдлага-
етъ нубелъ въ нубелъ себѣ со крѣстномъ... Си. Марк. 8, 34 35)⁵⁾
„Послѣ вѣдѣна, на переводѣ ихъ рѣшительности“ указыва-
етъ прѣдс. вѣдѣннѣи, прѣдводитъ склоннѣи сердца и вѣтъ въ вѣдѣннѣи

¹⁾ Пути къ спасенію, стр. 113.

²⁾ Матѣево, стр. 114.

³⁾ Мысли о „Своей жизни“, прибавленіе къ первой частѣ, стр. 11.

⁴⁾ Пути къ спасенію, стр. 113.

⁵⁾ Мысли о „Своей жизни“, прибавленіе къ первой частѣ, стр. 11.

ту⁶⁾. Намъ хлѣбномъ, что этихъ параксирозуетъ
насталнѣи мѣстивѣи вѣдѣннѣи.

„Опредѣлнть вѣтъ, кто здѣсь прѣдводитъ, совершенно
невозможно. Это вѣдѣннѣи души самое сокровенное и
самое непостижимое. Кто вѣдѣннѣи, какъ прѣдводитъ
врѣмени вѣдѣннѣи въ вѣдѣннѣи? Кто вѣдѣннѣи, въ какомъ
вѣдѣннѣи вѣдѣннѣи въ вѣдѣннѣи зерно⁷⁾. „Послѣ
вѣдѣннѣи, вѣдѣннѣи, или оборота сей вѣдѣннѣи, указавать
и труднѣи, вѣдѣннѣи однако же въ вѣдѣннѣи вѣдѣннѣи, на-
мѣннѣи въ вѣдѣннѣи вѣдѣннѣи⁸⁾“.

Первый, основной и необходимый актъ въ вѣдѣннѣи
вѣдѣннѣи вѣдѣннѣи, это, самопрѣдводитъ и на-
мѣннѣи вѣдѣннѣи себѣ въ вѣдѣннѣи вѣдѣннѣи. „Душа знаетъ,
окаже она вѣдѣннѣи одна, потому, нубелъ не вѣдѣннѣи
она себѣ, нубелъ падаетъ въ вѣдѣннѣи прѣдъ вѣдѣннѣи, нубелъ
въ вѣдѣннѣи вѣдѣннѣи себѣ въ нубелъ. Тогда вѣдѣннѣи
вѣдѣннѣи вѣдѣннѣи изъ себѣ нубелъ вѣдѣннѣи вѣдѣннѣи
вѣдѣннѣи“.

„Вѣтъ вѣдѣннѣи нубелъ⁹⁾ здѣсь, хлѣбнѣи мѣстивѣи прѣ-
прнннѣи даже вѣдѣннѣи мѣннѣи въ вѣдѣннѣи.“

Первое дѣло здѣсь — это вѣдѣннѣи себѣ изъ вѣдѣннѣи.

⁶⁾ Матѣево, прибавленіе къ третьей частѣ, стр. 110.

⁷⁾ Мысли о „Своей жизни“, прибавленіе къ первой частѣ, стр. 11. „Вѣ-
дѣннѣи въ вѣдѣннѣи вѣдѣннѣи вѣдѣннѣи, вѣдѣннѣи 18, стр. 211.“

⁸⁾ Пути къ спасенію, стр. 114-115. ⁹⁾ Матѣево, стр. 115. ¹⁰⁾ Матѣево.

ния описанной дури греховного возмущения, возвра-
тити покой сердцу. „Пока не успокоится сердце, ни-
чего нельзя видеть дальше души“¹. Сильнейшая напря-
женность самоотраженности, насколько не замечая
и не разговаривая с самим собой, должно вступить
„на пути в то сокровенное место, из которого
они вышли“. Отвернувшись от внешнего как бы на от-
ной линии от обращенной к Богу и собранно поспеш-
ному.²

„Пусть сердце опять свободно и стало на дуги
света, — поимите надевно, что путь для души своего
собственно еще нелегко не достигну. Эти враня все еще
живы... Нет наде умиротвиться, выслушать и захватить
на смертенника самоотвержения“. Надевно теперь
враня настольно подорвать опоры ил власти над ра-
ни, чтобы они стали навсегда потеряли силу власти
поднимать свои саосы и стремляти нас в греховного на-
правления. „Видишь как долго из возмущенной греха и
второй отворачивает от нас сердце и обратит его
на противоположное, — этины они будут оторваны
от сердца и дальше будут заперты для себя даи сво-
бу здравому размышлению, а то складыв вь вери и сердце“³

¹ Матей 16, стр. 162.
² Матей 16.
³ Матей 16, стр. 170.

Порядок действий зрели такой. Разужою лишь дол-
женя Арко показате существо греха, — во довораци, спав-
ности, и во противоположности знаку доотмощения „чи-
стой“, праведной жизни. Сердце должно видеть сначала
принятителю к саму заключительный разужою — возмущество-
вати отворачивает и ненависть ко греху и укрепляти нас
ко добру. „Существо умиротвоя греху всегда одно: это от-
творачивает от греха, отвернувшись от, возмущившись“⁴.
„Взглядите на то, кто разужою — рогам, все же грех-
во повторителю сердца... короткая программа, но долго
обвершится, и малость вьте и не так скоро. Путь оз-
начили только стороны, на каких должно обратителю
разужою, нить же самаго разужою — вьте и
добести до края наде всякому салому“⁵. „Этот путь
суть самый существующий вь дуги переноса воли“⁶.
„последние предели суть противоположностей греховного
возмущения, — распадаются, противоположностей тер-
мина требователю греха“⁷.

Прессе. Вьсраня укаждывается на один крайне спав-
ной, обязанности для обращающемся, который придер-
жатель грехам и во отичает ко стилизу концу враня.

⁴ С. Сарина „Вехи“ 1910. Книга первая. Книга вторая, стр. 106. „Матей
16 кь Коринтцам“, в 2, 11, стр. 103.
⁵ „Путь ко спасению“, стр. 170-171.
⁶ Матей 16, стр. 171.

Это непосредственно выражается, етрома, которая
дает силу почти всегда верную доброту⁹. Воля же-
ловца стоит душе на самом краю области грехе-
сов... Чьи спали, легко и отрадно на души". Души
остаются единаты только "последний шаг из вла-
сти самоугодивая греха". И вот в это время явля-
ется позывы - "несколько ослабление превращенное
напряжения", дать себя маленькому хлопку нина, что
бы завтра окончательно перейти разительную гра-
ницу. "Не презирай себя малого бурю бы пребывания:
оно мало и приятно на виду, но на душе есть сокра-
щение всего духа, есть присутствие представления ра-
ства во виду свободы, истинное дружелюбие, скрываю-
щее неприимчивого врага". Относись на него - тай-
ными камиши по путими ты проталкиваешь возбудител-
ли греха прохладится из сердца, без нашего ведома
совершает в нине приспособителство - и все равнодушно
и равнодушно, что было задумано.... Возникает все
всего неадекватно... поставь себя опять в то же состо-
яние, в каком была перед силе, и в та же напре-
жение внутреннее и внешнее, рвение держати к
яв навсегда поразили врага ты останешься ра-
зительная победителем, вжавшим себя в свои ру-
ки, стискивая саму правую владимир¹⁰.

⁹ Мысли о своей жизни, прибавление к первой части, стр. 20.

¹⁰ Путь ко спасению, стр. 112-113.

Мы указывали существенное значение разведчи-
ния в начальном периоде обращения - в спланирован-
ной возбудительной выработке - в фазе снятия покровов со
души, из кешу оно есть "единственный дар". Также
же значение разведчины или фазы были иллюстрированы
и в таком же описанном процессе - всегда го-
ражимости оставити грех. Сущности этого процес-
са в ряде оборотов нашего произволения, но един-
ственное и истинное оружие этого оборота есть то
же разведчины, которое руководит и управляет
произволением¹¹. Надобно думать, что как камиши
каждого инициала есть истинное напряжение: по духу ка-
ждого различия есть и исключительный род влечения
различий особенно поразительных и возбудитель-
ных, - или даже одно какое либо господствующее
вспомогательное положение¹². Это так называе-
мая "подвигательная мысль", которая как только
вспадает в сознание, толкает исключает человека
из страны Фалит. Эта истина в первой борьбе
останавливает победу, а в дальнейшей борьбе также
проталкивает врагов¹³. Если же человек не захочет
занять себя, во время борьбы с собою, то тайли, то

¹¹ Мысли о своей жизни, прибавление к первой части, стр. 24.

¹² Там же.

¹³ Собрание мыслей. Мысли вторые, мысли 149, стр. 165 - Вспомогательная.

другими полнотелыми, или, что сомнений не существует, величайшая одна из других, с теми же свойствами, как и стремление души к тому представлению, которое одно можно считать тем и которым предназначены как бы носители в души. Потому живые тела правды в предположении действительных души можно поставить одно: стремление переживать все представлений, инициацию возбудители воле, и наиболее останавливаясь на том, которое в первом разе стремлению произойдет своего твое сердце. Это неволе: разбивай его во все живости; оно спасет тебя?

Из описанной брани сердце выносит, разнотелным расположением, противоположных требований. "Животное равнодушие равнодушием не-возможности к себе, желание изменить себя, потерять и тело свое и душу"; "животное влечение к себе в одну и ту же действительную действительность к нему, стремление от видности, от опора, надежды и утешения, видения вечно и инициации подальше, и обращение к невозможному, чтобы там положить надежду свои, и предметы своей инициации и на-

письмо 1344, стр. 98.

⁹ Письма о своей жизни, прибавление к первой части, стр. 25.

¹⁰ Меланко, стр. 13.

деятельности? животное земности желаний "во влечении сердца превращающая зрелище, а влечением града предугадало"; животное равнодушие и сами влечения "обращены все на все неправды и все положения инициации". "Когда образующая такая расположенная, тогда все опора града влечения подерганы. Она потеряет стойкости и власти определяющую, которая переводит теперь к самому человеку. Грады извержены воле, стала вна. От себя инициации инициации влечения инициации, а не определяющую. И великий раз влечения только привнес в движение инициации теперь противоположены силу, чтобы прочтаны его. Из всего видно, такой великой важности сего инициации теперь труд: инициация образуется влечения так из нас новое инициация с инициации инициации от знания и инициации инициация к добру, - инициация перемены воле, влечения которого все в нас только инициация инициация инициация". "Такая инициация все инициация инициация в души. Возбужденный, освобождением от влечения

- ⁹ Меланконы Второго (или Коринтских), в 4, 11, стр. 165.
¹⁰ Письма о своей жизни, прибавление к третьей части, стр. 308.
¹¹ Путь к спасению, стр. 176; Письма о своей жизни, прибавление к первой части, стр. 19.
¹² Путь к спасению, стр. 171-172.

узд, от нашего готовности говорить сиб. веземъ,
иду⁹.

8) Восхожди до обота посвя-
тити себя Богу.

Въ предыдущемъ мѣменту обращенія, совершая
христовой переманъ своего вичуреннаго (посля виагодат-
наго возбужденія, человекъ дашитъ, такъ сказано до себя.
Но это только половина¹⁾ пути. Теперь задаетъ обращен-
наго отъ себя пойти къ Богу. Человекъ возбудилъ
себя, возвратилъ сѣбъ власти, еликако раньше у
него чуждая. Теперь онъ долженъ пожертвовать свое
свободу Богу. Цѣли свободой человека не въ ней самой
и не въ человекѣ, а въ Бож²⁾. Устойчивъ воспринимая
человекъ въ личное общение съ Богомъ, Господи заровналъ

¹⁾ Мелетъ же, стр. 173.

¹⁾ "Путь ко спасенію", стр. 173.

²⁾ Мелетъ же, стр. 174.

ему свободу, кто в се обращен совершенной Богодо-
стойности образом... Ибо человек должен изобразить
власти своего, кто в потом предать себя Богу¹⁾. Во
свободе Бог изступил человеку как бы наизусть как
своей Божественной власти, но ее тайна, кто в
сам произвеле принор и в жертву Богу, как
совершеннейшее приношение²⁾. Такого содержания
тайный образ свободы от намерения в духе в
чувства зависимости от себя. Мелки публично это
возстановлено в принудительную силу в благодеятельном
возбуждении. Волею настоящих мистико и знанием сво-
боды в тайнах Провидения относительно неспос-
тия человека. Принесены в жертву Богу свобода,
единственное, как и молитва человека считать от
себя, приношение Богу, достоинство Бога³⁾. Доброволь-
ное подчинение свободы воле Божией есть единое истин-
ное и единственно-важнейшее употребление свобо-
ды⁴⁾. Итак, самоотвержение есть только средство, а
цель - пребывать в Боге. Потому, кто прошел при-
зрак самоотвержения, у того также и все: Богообщение.
Кто остановился на отвлеченном самоотвержении, думал, что

¹⁾ Письма о своей жизни, прибавление к третьей к., стр. 215.

²⁾ Путь ко спасению, стр. 174.

³⁾ Письма о своей жизни, прибавление к третьей к., стр. 217.

⁴⁾ Путь ко, стр. 214.

она отвлеченна, тогда в опасном заблуждении. Кроме
того, кто самоотвержен, как средство, без приноше-
ния ее к своей цели, Богообщению, бесполезно, это
отвлеченная бытие и потыкание без цели! Ибо без
Бога нельзя отвернуться от себя⁵⁾. Человек, приже-
рство, проходящее до разделения души и духа (стр. 4, 12), **W**
берет душу в свою власть и приносит ее в жерт-
ву Богу (гл. 10, 30)⁶⁾.

„Казалось бы, что обращение от себя к Богу дол-
жно быть простым и не трудным, и не многослож-
ным, как, например, обращение от запада на во-
сток. Но грешники... то же, что владыка, воз-
вращающийся к своему господину, кто виновный,
являющийся пред лицом царя-судьи⁷⁾. Возводит
грешники к Богу пред покаяние. „Милостивый Бог
дасть нам надежду прощения вины, если сокрушено
растворено и положено твердо наипречнейшею
принимая грехов и не протачивая или Бога. Он
стал существовать покаяния⁸⁾. Все это покаяние в
душе обаяла: согрешивши, не вуду, - сограшавши, не вуду⁹⁾.

⁵⁾ Путь ко, к. третья, письмо X, стр. 207.

⁶⁾ Путь ко, письмо III, стр. 276.

⁷⁾ Путь ко спасению, стр. 175.

⁸⁾ Что есть духовная жизнь, письмо IIIII, стр. 139.

⁹⁾ Слова из Византийской легенды, слово 40, стр. 222.

«Все проги — светловка, предисветловка и последов-
ная?». В строгом последовательности в дуговой ду-
гу, которую мы видим сверху наблюдали мно-
кратно, из сущ. акту вмиг впадающая воследит на-
м подготовительной работы мысли и чувства. Она
«ознает свои черты, разгадывается во миг и помы-
слит себя не признает»¹. Поиме драм. властельств
вотли сил, прележ. моменты. Самоопределение и само-
осуждение не полно без чувства окружения; а сн по
актурия бесплодна без последующего развития — «всего
себя вперед исправляет»².

Для того, чтобы произвести последнее развитие,
главное различие совладать собой, ^{но она не облекается собой} пока не раскрывается;
не раскрывается, пока не осуждает себя; не осуждает себя,
пока не сознает грехов своих. — Могла молодого др-
мо в покаянии — познание грехов своих? Когда-то
ваша своей мысли, при обращении от порока к доб-
родетели, составляет почти главное дело³. Чтобы
себя хорошо развить, надо обратиться внешности
на три стороны нашей драматической мысли: на др-

¹ «Светлая мысль». Всп. путей, письмо 377, стр. 267.

² «Пути к спасению», стр. 175.

³ Мысли о дуговой мысли, мысли II, стр. 103.

⁴ Слово к Владимирской публике, слово 42, стр. 230.

⁵ Мысли о дуговой мысли, мысли II, стр. 117, примечание.

ла — единичная думовая, совершенная в такое-то
время, в такое-то место и при таких-то обстоя-
тельствах; на сердечные расположения и выра-
жениями склонности, под драматическими;
и на общие пути жизни.

Для наша мысли состоит из непрерывного ря-
да дум — мысли, слова, дела, — одна дружице сиа-
находящиеся и одна дружице подготавливая. Нерешител-
ности все такие думания, — себе каждого, — и определя-
ют кратчайшую точку нити никакой возможности
никакой нити... У нас семи непрерывный страх — со-
ветов. Что мы ощущаем, она никак не пропустит...
И вот ваш первое дело: привыкайте к совести;
и вот то дело, которое облекает она, без всякого
изменения признайте признанием... Сдается, что ина-
че она не задержит по какому-либо вниманию, ина-
забудет по забывости, а много моментов быти и грехов
и считается по невзгодности или непониманию знания обя-
зательности для нас дел... И вот ваш второе др-
мо. Перебирайте заповеди, и смотрите, исполнили
ли она вами или нет¹. Берите вы свое дело и под-
веди его — под закон, чтобы выдать, законно ли
они; или берите закон и актурия, осуществляют ли она
в своей мысли... Главное, что надобыть мыслить в др-

¹ «Что семи думовая мысль», мысли VIII, стр. 119-121.

ду на сей первой ступени познания своей грешности, — это есть точная определенность души... И в возмужении решительности оставит греша зная ти, что грешит, ибо иначе какая тогда заимчивость перелитку души? Но эта грешность представляется тогда в ослепленном виде¹⁾.

На этом однако-же „останавливаться не должно, а надобно пролежить далее по пути греха, или гнудли входить в грешное сердце.“²⁾ Подле грешим и словашим, подле кающихся инославим, инославимши и чувствовали легкати неосторожных расположений сердца, ослепления душ наше непомощности. Совершенство есть расположение соответствия личности заповедь и определять его характера. Ибо то по тому особенно и надо определить. — Правда путь немалого... И следовательно малю найти о том уразуметь, именно: какъ душа не добрых части повторяется, и притомъ вырывается от такою силою, что ни совладати ей собою и словашим; — это значит, что она имажетъ корень в сердце, таин, дайши воли, открываетъ неосторожной или производится, т. е. восприимчивостям или или ослепности или стращает³⁾. Когда это будетъ осмыслено, не

¹⁾ „Путь ко спасенію“, стр. 175-176

²⁾ Тамъ же, стр. 177

³⁾ „Слова св. Григоріуса къ царю“, слово 42, стр. 231

имаетъ ухрипнас и ташнас, воли ваводивающас, стращает⁴⁾. Какимъ изъ насъ имаетъ место инославности неодобрительнаго расположения и склонности. Но всегда есть и между нами одно или два господствующих, коорудъ копорудъ ухрипнуется въ грехъ.⁵⁾ У исправляющихся эти грехи особенно она велика и широкъ въ виду⁶⁾. Душъ нашъ — шито — въ зноушъ малюмъ все, — все грехъ и все шире. Какъ дерево, когда повреждена его много корни, о остальные одинъ, въ шибере и шибере, и тогда приноситъ: такъ грехъ и шире въ насъ все шибере, шитъ, хашитъ, или ослепимъ ослепитъ расшитаю⁷⁾. „Вни сего те, въ душъ наиболее кажетъ и вощируется корень веры заис-самословъ“⁸⁾. Вотъ почему эту стращает и совращаетъ „нале всего отшкватъ“. Отшкватъ се, и шире, потому распространитъ, какъ шилое отъ ней, какъ гашитъ. И уразуметь оубо сердца своею. Присобратьне ухрипнаго⁹⁾.

Но познание своего грешнаго не есть путь въ спасеніе себя. Ибо имаетъ свое шито въ сокращительнаго туч-

¹⁾ „Путь ко спасенію“, стр. 177

²⁾ „Слова св. Григоріуса къ царю“, слово 22, стр. 173

³⁾ Тамъ же, слово 11, стр. 171

⁴⁾ Тамъ же, слово 11, стр. 171

⁵⁾ „Путь ко спасенію“, стр. 178

⁶⁾ „Слова св. Григоріуса къ царю“, слово 111, стр. 181

сказав. Первогого эпостога къ онымъ чувствамъ — „хрего
чувство виновности“. Изъ того, ктови воспримлетъ
это чувство, гласована гласитъ изъясненное
познание грѣшова, обличенная себя¹⁾ или возмущенная.
„Какое же употребленіе судити сама мизъ добротого по-
знанія себя саміи?.. Все грѣхо... за тѣмъ, ктови осудити
себя безъ малости, добвети себя до того, ктови въ сердца
исхрестно изречево: виновата кругомъ“²⁾. Первое грѣхо,
вотана себя кругомъ виновности и вѣдомствителна
претъ Солома, производителна послѣдующа мизъ судова
надъ собой³⁾. Въ познаниі грѣшова малое еще предста-
вить мизъ вѣдъ сущаи; въ обличеніи же они грѣшова
внутри мизъ наемъ саміи и малотана... Доведити до
всего пункта, что остается сказать грѣшнику, протъ:
окаянна азъ“⁴⁾.

Къ чувству виновности должно также при-
имити „свѣдѣтельствована чувства раскаянія, и
всего чувства дойти до рѣшимости“⁵⁾. Это второе
глаго⁶⁾. Они — такъ только производитъ гласова въ сердца

¹⁾ „Пути ко спасенію“, стр. 174.

²⁾ „Что сати чувствозъ мизъ“, тислене ХММ, стр. 119.

³⁾ „Писаніа о чувствозі мизъ“, тислене 10, стр. 101, приимитана.

⁴⁾ „Пути ко спасенію“, стр. 180.

⁵⁾ „Писаніа о чувствозі мизъ“, тислене 10, стр. 103, приимитана.

⁶⁾ „Слова и вѣдѣтельствована писанія“, слово 12, стр. 259.

своими: окаянна азъ, — тотана нагнута возмущителна-
са въ наемъ“⁷⁾. Свѣдѣтели въ грѣшова, надо спастана мизъ,
схрустителна о тана, кто они судитана. Кто нехрестно
сказана: виновна, тана не далеко до того, ктови ска-
зана: за тѣмъ все это надгнано? — Малотана о тана,
земителна, повѣдѣтели претъ вѣдомствителна, — и цѣлостителна
изъ суда ево и вѣдѣ, вѣдѣтели тана, кто вѣдѣтели не-
исправителна въ грѣшова“⁸⁾. Все употребити, ктови
дойти до вѣдомствителна сердителна. — Но вѣдѣ, что это
сати корень покаянія. Предисшествуетъ мизъ познаниі грѣ-
шова, повѣдѣтели рѣшимости не грѣшова. Но и прѣ-
вѣдѣтели вѣдѣтели и повѣдѣтели не мизъ, сами
мизъ сати свѣдѣтели мизъ вѣдѣ — тана сердителна о грѣ-
шова, — тана, ево по Богу, покаянія нехрестителна во-
спастелна свѣдѣтели. — 2 Кор. 7, 10). Что за покаянія, въ ко-
вомъ мизъ сати тана, тана и свѣдѣтели“⁹⁾. Изъ того, корень
вѣдѣтели покаянія“¹⁰⁾. Знаниі свѣдѣтели свѣдѣтели ево
нако не въ наемъ саміи, а въ повѣдѣтели мизъ тана
вѣдѣтели мизъ нево акра вѣдѣ. „Схрустителна рѣшити
вѣдѣтели рѣшимости вѣдѣтели нехрестителна; а
знаниі ево, ктови и вѣдѣтели свѣдѣтели нехрестителна

⁷⁾ „Пути ко спасенію“, стр. 180.

⁸⁾ „Слова и вѣдѣтельствована писанія“, слово 11, стр. 254.

⁹⁾ „Мизъ мизъ“, стр. 55.

¹⁰⁾ „Слова и вѣдѣтельствована писанія“, слово 11, стр. 254.

амы истерзанная, но поцелуй в гордость? Сохрани-
 ний сердца о своей несправности предъ Богомъ воспо-
 мненью откры рашинности битьи впередъ неправоты
 предъ Нимъ? Вотъ тогда когда предъ Богомъ говоритъ
 о мнѣмъ въ покаянии ямъ неразрывно утравиваетъ „во-
 лнны сердца о своей несправности предъ Господомъ, а
 твердое намереніе отарановъ впередъ битьи во всаахъ не-
 правоты?“, Это реложалнсь все алагаетъ изъ чубетъ
 сердца? „Вотъ и надобно влать твердою рукою раз-
 судженія илелетъ окружннтелннелъ илелетъ Бохннелъ
 и поралнтелъ ннла оталелтелъ сердце, пока улелелтелъ
 и въздалелтелъ?“, Вондн не въ себѣ, соборн опаснтелъ
 ннлелтелъ и ннлелтелъ покелелтелъ улелелтелъ кералелтелъ
 носъ сердце свое, Вознесена гора: ннлелтелелъ въ преис-
 подная, алаелтелъ себѣ и окрелтелъ себѣ, - и вонду ннлелтелъ
 елтелъ на поралелтелъ себѣ, внлелтелъ на улелелтелъ, ннлелтелъ
 на улелелтелъ оталелтелелтелъ своей... Стралелъ и
 опаселелтелъ за влтелелтелъ улелелтелъ свое. - Это проавелтелъ, а далнтелъ не-
 бдн и неостуелтелъ въ прелтелелтелъ неалелтелъ и въ елтелелтелъ оу Господа не бонелъ?*

* „Что селелтелъ дуелелтелъ ннлелтелъ“, ннлелтелъ IIIII, стлелтелъ 113.

† Мнелтелъ ннлелтелъ, ннлелтелъ IIIII, стлелтелъ 147.

‡ Мнелтелъ ннлелтелъ, ннлелтелъ IIII, стлелтелъ 111, Слово елтелелтелъ Внлелтелелтелъ ннлелтелъ, аелтелъ 128, стлелтелъ 86.

§ „Слово елтелелтелъ Внлелтелелтелелтелъ ннлелтелъ“, аелтелъ II, стлелтелъ 184.

¶ „Слово елтелелтелъ Мнелтелелтелелтелъ ннлелтелъ“, аелтелъ II, стлелтелъ 54.

‡ „Слово елтелелтелъ Внлелтелелтелелтелъ ннлелтелъ“, аелтелъ 106, стлелтелъ 540-541.

„Сохрнелтелъ о грнлелтелъ не селелтелъ прелтелелтелъ чубетелъ, а ала-
 телелтелъ ннлелтелъ ннлелтелелтелъ чубетелъ. Въ венелтелъ ннлелтелелтелъ
 ннлелтелелтелъ оцелелтелелтелъ оулелтелелтелъ ннлелтелелтелъ того, что пре-
 далнтелъ грнлелтелъ, покелтелъ ннлелтелъ въ венелтелъ дуелелтелъ соелтелелтелъ
 аелтелъ. Все оцелелтелелтелъ ннлелтелелтелелтелъ покелтелъ, суделъ по-
 телелтелъ, въ какелтелъ елтелелтелъ грнлелтелъ оураелтелелтелъ вннлелтелелтелъ
 елтелелтелъ ннлелтелелтелъ грнлелтелелтелъ. - Когда оулелтелъ, ннлелтелъ ннлелтелъ ннлелтелъ оу-
 ннлелтелъ, оураелтелелтелъ къ себѣ, доелтелелтелъ ннлелтелъ и на себѣ
 дуелтелелтелъ проавелтелъ, улелтелъ ннлелтелелтелъ улелелтелелтелъ и улелтелелтелъ
 оуелтелелтелъ на вннлелтелелтелъ соелтелелтелъ, когда ннлелтелъ улелтелелтелъ
 и оураелтелелтелъ вонду; когда оураелтелелтелъ къ селтелелтелъ грнлелтелъ,
 улелтелъ не внлелтелъ въ какелтелъ телелтелъ прелтелелтелъ, какелтелъ прелтелелтелъ
 оулелтелелтелъ, когда внлелтелелтелъ въ ннлелтелъ, а внлелтелъ елтелелтелъ оу-
 оураелтелелтелъ и улелтелелтелъ и ннлелтелелтелъ ннлелтелелтелъ ннлелтелелтелъ
 оураелтелелтелъ оулелтелелтелъ ннлелтелелтелъ; когда оураелтелелтелъ къ Богу, те-
 ннлелтелъ ннлелтелелтелъ себѣ, ннлелтелелтелъ и ннлелтелелтелъ, что стелтелелтелъ
 ннлелтелелтелъ къ себѣ Господа оуелтелелтелъ грнлелтелелтелъ, ннлелтелелтелъ
 стралелтелъ ннлелтелелтелъ за себѣ влтелелтелъ и вренелтелелтелъ улелтелелтелъ
 улелтелелтелъ, улелтелъ ннлелтелъ о прелтелелтелъ, ннлелтелъ и внлелтелелтелъ
 ннлелтелелтелъ грнлелтелелтелъ. Грнлелтелелтелъ, ннлелтелелтелъ соелтелелтелъ
 ннлелтелелтелъ оулелтелелтелъ грнлелтелелтелъ и оуелтелелтелъ себѣ въ ннлелтелъ, вонду
 въ себѣ, ннлелтелелтелъ оулелтелелтелъ оулелтелелтелъ ннлелтелелтелъ ннлелтелелтелъ
 улелтелелтелъ и улелтелелтелъ въ себѣмъ серделтелъ телелтелъ и сеелтелелтелъ.

вані о грѣшакѣ, подобно плачу Гершии на разсла-
 мленіи Герушонина, ми-Будави на ривахъ Вавилон-
 скихъ!», Катонъ изъясняетъ чувство возмущенности
 и безнадёжности довершился порабленіи: «какая бы
 жалоба бы про это втрески съ себя, но оно срочное буд-
 то съ нами, жалоба бы даже шире, либо возмате
 въ худшемъ состояніи, но не вистенъ срѣмать это....
 Здѣсь вѣдкій, хоти бы былъ вистенъ или дурной карой
 знаменитѣйшій въ свѣтѣ жалоба, чувствуютъ, что отъ
 пошлани судахъ Вавилонъ и совершенно подлѣжитъ по
 силѣ». Здѣсь то, въ правѣ образуетъ все, сажаетъ на-
 вѣрская и воскреситъ сознани побинности Богу, или
 чувства зависимости отъ Него — полной, неизбѣжной?
 «Чувства снъ единственныя одно дружины, и жалоба го-
 ритъ въ нихъ, какъ въ огни.... Въ силѣ сего горѣніи ос-
 нованіе будущей исправности. Тутъ узнаетъ сердце,
 ехъ сладокъ мого грѣха и въ этомъ погрѣшатъ про-
 ности отвѣраются отъ обални ея?», Засада на себя,
 мреженіи грѣшакъ, стѣна, страхи за свое здравіе, ох-
 лаваніе себя предъ Богомъ — все худши и виланопотребна...
 Вудати одинакаго надобно, что не все снъ чувства
 шитотъ одинакову дну. Вазавнованіе о грѣшакѣ.

¹⁾ Тамъ же, слово 129, стр. 641.

²⁾ Писаніа о 3-модъ шитотъ, прибавленіи къ стрѣмъ 2, стр. 228, 226

³⁾ Тутъ по силѣ снъ, стр. 100

изъ-за стѣна вистенъ шитотъ, изъ-за стѣна предъ
 дружины, изъ-за стѣна шитотности грѣха съ досадою
 на свои производя — снъ вазавнованіе шитотности досто-
 инства — не совершенное; вазавнованіе же о грѣшакѣ
 ради того, что миъ оскорбленъ Веллганъ нашъ Гос-
 подо, ехъ вазавнованіе вистенъ достоинства — совер-
 шенное. Съ Простотъ миснетъ ея пегалию по Водѣ,
 и шитотъ приписываетъ огрѣмваніе въ насъ похални не
 раскалманю во спасеніи и рѣшительнаго намѣренія
 не грѣшати... къ сей-то пегалии и надобно ваводитъ
 свое похални сатованіе, или ея завершати пох-
 лани чувства. Мале съвати, чтоъ и снъ неостерпен-
 ныя чувства шитотъ не значимъ: и она днѣмъ снъ днѣ
 въ похални. Мале на нихъ остававиваніе не должно
 Мале устрѣдитъ миъ, какъ предварительное, погрѣ-
 витаніе снѣмъ виланъ-шудѣ шитотности ехъ шитотности
 сердце, а потомъ отъ шитотъ и грѣхъ шитотъ, приписавъ
 грѣхъ сатованію о грѣшакѣ, сердце надо переводитъ
 къ пегали по Водѣ. Тутъ конецъ. Мале пегали по
 Водѣ днѣмъ вазавнованіе о грѣшакѣ Богу приписавъ
 и приписавъ отъ Него виланотити похалниванія. Мале
 она пегали шитотъ основу рѣшительности не
 грѣшати. Стѣна рѣшати здѣсь шитотности, серд-
 це пегали шитотности шитотъ къ Богу, котороз
 и даетъ шитотъ дерзновеніе похални и дати отвѣтъ не
 оскорбленіи виланъ Бога грѣшакъ... Не днѣмъ шитотъ

это пруды жалю-либо не позо силу. Выпайте то-
 ко такой оборот своему естественному движению: вы
 произведете падение возмание лашиния в наши во-
 лиями благодарный и поставите противи нас, какдо
 неблагодарности авилем им, когда грешим. Свелоко
 естественно наши чувство благодарности, сталоко
 им соответствена и наша, если не угрозим чтих диа-
 вола. Вотк у вас и возникла наша по Бо-
 гу, — наша, кто оскорбили Бога, отк которому поуч-
 лавия непрестанно одни шикости и который чотом
 не только прощити нас, но и умилиши и на впа-
 нос время за наши ил оставите... Той чувства-
 ственно, страши, досада, если оставити нас одним,
 развиваети одну безотрадноу благодарности, кото-
 раз, палачий, подметт ео волиа наш стучашии и
 стачашии в чотк спасения. Наша же по Богу, при
 всей благодарности, развиваети страву и благодарна-
 ниями пошлованиями мепалисти сердце. Чбо воздудити
 стаз сознаниями любви Бога в наши и прашиваети
 нашего словесн к Богу, который при всей нашей вины
 ности, наградиа наш видети в Богу Отца кадо-
 лобиваю, милотоюю своим не исправити дотии и
 всегда готово шиковатьи нас, когда они се раскалываи
 возвращаются к Наму.⁹

⁹ Слова к Владычиценой памяти, слово 129, стр 641-643

Предия, до которого надобно довести се благодарно-
 сти о грехав, — сени смерение грехов и стирание
 к нему. Вл сам стирание — стора ршшности не
 грешити и награда самоисправления.⁹ Если бы кто
 спросил, как узнать, что им достаточно покорили
 о грехах своих, или что сердено о них сокрушени
 превило в нас свое действие, тому стирание: пре-
 дял сердено о грехах сокрушени сени твердо на-
 шрени не оскорбляти более Бога правдами своими.
 Такое намерение сени правдой пощр сокрушениа и
 обнадеит, что сокрушени наше было искренно, по-
 но и Богу угодно.⁹ Кто стирание возилал к
 греху, тотк стал вни ео, или излрел ео из себя, и
 шикет полную свободу действовать, не чувствуя ви-
 ний ео. Вотк шикута, когда сени малем при-
 ступити к обшту не грешим, который произсуж-
 а в сердце твоем предк шудам Господа... Сей серд-
 ний обшту далленг утлмать чувства раскаянн и
 заведитишествовать, что сн не безтодно. — Вни
 не в слово, а в чувства, и состависени внутрен-
 ний дхтвн сердца от Тогола, или возстановленн
 рлннн сердца.⁹

⁹ Матв м, слово 42, стр 285.

⁹ Матв м, слово 129, стр 443.

⁹ Матв м, слово 42, стр 215.

Но необходимая посредствующая планочка при-
стает рожнице и света является впра. «Шине твоя
холодка чужество гнева Воланс и Галией планки, а в
себя обезбуживает сознаний божеским одолетом себя...
Здѣсь-то въ дватрехлетнюю палеюцу приводитъ къ не-
му съ одной стороны — впра, а съ другой — благо-
датность, выполняющающаяся въ думаніи всяка-
го добра, сама»¹. Человѣкъ отворилъ свои гласъ непо-
средственнымъ общеніемъ съ Богомъ, но послѣ его наде-
нисъ это общеніе необходимо посредствующимъ лицомъ
нашего Божественнаго Покупителю — впрю въ Невѣ.
Лице Иисуса Христа — «Съ цѣли, свѣтующая намъ съ
Богомъ»², какъ основы христіанства — божоченіе Бога
Слова, такъ основы жизни человѣческой — впра въ
себѣ вполноценія? Она сама «внѣтъ на влоди» въ ту
сократившицу, въ которой захлывно «все потребно
гласъ спасенія... процѣпие гравовъ ради крестной Смер-
ти Господа и Благодати Св. Духа»³. Она сама теперь
«единое древо животнаго посреди земли»⁴.

У пророка Всوافана въ разнѣхъ листвѣхъ имъ неисловити

¹ Писма о Х-стовъ жизни, прибавленіи къ третей Л., стр. 224.

² Свѣтъ писма: Два перста, писма 140, стр. Шестъ всѣхъ, писма 142, стр. 21.

³ Наказаніи, стр. 10.

⁴ Писма въ разнѣхъ листвѣхъ, писма 147, стр. 177.

⁵ Слова С. Петербургскій авантисъ рестора Армилейства Всوافана, стр. 130.

разнѣхъ стрѣженихъ впра. Она говоритъ о ней: «Впра
есть соволноупности потипа и здравія о всѣхъ попашій»¹
«Впра сама чувство»². Она сама составляетъ сердцу, соволноупи-
ца мною чувствъ, уваженій и разпаказаній. — Въ об-
щѣи захлывно о ней: «Напрасно вѣтъ стрѣженихъ
впрю въ Господа однимъ словомъ. Съ надобно описаи»
именно въ виду того, что она соволноупаетъ мною чувствъ
уваженій и разпаказаній? «Правильно впра составляетъ
изъ опашующихъ тѣхъ: изъ вдѣлнхъ содержанія впра, —
изъ всѣхъ примѣнъ сею содержанія сердцемъ, — и изъ вдѣлнхъ
жизни своей въ корядокъ, указавшии впрю. — Это и
сторона и внѣтъ степени впра, и съ характеристи-
кѣхъ черти, примѣнѣ которыхъ свидѣтельствуютъ
о примѣнѣ впра, такъ опашующей — ошъ опашующей»³
«Главнѣи предметъ впра нашей самы въ Господа
нашемъ Иисуса Христа»⁴. Почему предметъ пред-
днѣнъ Господа... необходимаго уловка въ раздѣленіи впра.
Но не въ самъ уже впра»⁵. Впра начинаетъ се тою
шлѣхта, когда содержаніи ея начинаетъ входити въ

¹ Писма о Х-стовъ жизни, прибавленіи къ третей Л., стр. 305.

² Мамъ имъ, прибавленіи къ третей Л., стр. 122.

³ Махотани въ Лепетани, 2, 2, 16, стр. 171.

⁴ Слова въ Владимирскій наметъ, слово 57, стр. 30.

⁵ Краткое гласъ о Богословіи, стр. 6.

⁶ Писма о Х-стовъ жизни, прибавленіи къ третей Л., стр. 280.

сердце и производите таким соответственным себя чувства. Вера есть восприимчивость сердца спастическим инициалом... Но инициал да не есть само состояние, — это еще не все, но приуменьшение веры. Надобно самим делом выступить в ряды жизни, утратить веру... Многим сего и свидетельством будет — самим делом ощущении и испытании спастических движений в вере нашей... Характернейшая черта сей степени веры то, что возмущая все, что Господом дано роде человеческого естество, приводит себя так, как бы то все естество лишено дано нею, метильно веру в сердце милующий подобно Ап. Павлу неведующий: вопрошаю глгоу Святаго Василия, водворившего мене и предавшего себе по многу [Гал. 2, 20]! „Веря совершенства веры составляете величайшее много упования, что Господь, как всегда, так и меня спасет“? „Такое полное участие веры нашей. Начинается она знаниями, проходит чрез чувства и завершается жизнью, овладевая таким образом великим инициалом существа нашего и укореняясь в основании его“?

¹⁾ „Рече к Владимирской пастве“, слово 57, стр. 314-315; „Писма о 5-ой жизни“, А. Мелетин, пismo II, стр. 301.

²⁾ „Писма о 5-ой жизни“, прибавление к предисловию, стр. 281.

³⁾ „Рече к Владимирской пастве“, слово 57, стр. 316.

Как произведутся сочетания веры с нашей душою? Неизбежные пути для сего есть утратившее покаяние. Наполею веры полагается в познании своей бедности и познании богатства жизни Христова. Вера переносит богатство Христова на свое бедности и ради того сочетавается сердце с Господом! „Покаяние и вера — веры ко греху претерпевают величайшее спастическое покаяние милотитом сего величайшего грехов и страшило неувраченного сердца прасды Святой. Но приводит вера и утратившую аму Исбавителя, величайшего грехов мифа... Вера таким образом выражается при покаянии и на таинственной. Крайне держимые веры кающийся по чувству утратившего. Вера лишь от покаяния“? „Вот почему Иоанн Креститель, приходящий пароду в ортаменту Господа, говорит покаяйтесь... Выте покаяние и Святый Богородица пароду проповедае своим таинством сего словом: покаяйтесь, и покаяние, покаяние Апостолов на проповедае еще при себе, заповедал им ветову говорить: покаяйтесь“? „Когда в одном и том же духе верующим и чувством своим ощущением, и чувством богатства Христова, то, что инициал утратившего лишь от него, тогда сочетания ко греху с душою, как сочетаваются вода с воздухом же“.

¹⁾ „Писма о 5-ой жизни“, евангелистическое, пismo V, стр. 325-326.

²⁾ „Мелетин“ ^{на русском языке 1892} „Возвращение к Богу“ [1892], стр. 2.

³⁾ „Писма о 5-ой жизни“, пismo второе, слово I, стр. 158.

лично, или как добрый соседний манду своего отпущив?.. Из
 сего по естествену и разумеется, как гудит или себе-
 нас, — истинная вера в Господа Спасителя, которая
 есть не одно познание Господа, но одно познание своей
 виновности, а есть то и другое вместе — во взаимном
 соотношении. — Сознание сердца о Господе верою со-
 внутренне благодушное отношение, возмущающее на нас не-
 лютность и виновность перенесены, возмущающее Кри-
 стова и утешающее нас. — Это действие Божественное, которое
 творится внутри нас, новый потаенный сердца человек.
 Вот отпущив, из житейского мира? Вот покаяние
 житейского мира «сближается в себя лично гудит», но отпи-
 сательными ее перта, выходящая, есть предание себя на
 служение Господу до прекращения живота в вечном спа-
 сении Благодатием Его? В виду такой зависимости
 веры от покаяния, отучиваемости покаяния, не
 любящего христианства никогда обладала «дети и в
 чувства сердца носили свою виновность и свое отпущиве-
 ние. Это есть первая истина о себе, всякая другая истина
 уже приписана или и та же самая, или же совсем
 противоположна?». Также как «покаяние» и «вера» взаим-

но обуславливаются, вытекают и определяются друг дру-
 га, то составные образцы есть также составлены по-
 каением: «покаяние вера»? Благодатие, привержая
 душу в подавляющее состояние, выводит ее из житейского
 от отпущива, и когда прекратит произведение свое гудит,
 возводит и ко времени, и при нем вытекает в сердце от-
 радную надежду спасения? Повторим по положению,
 которое или обусловили необходимость перевода от пока-
 яния к вере. «Катастрофа покаяния два гудитка и ра-
 полагается: малая, то грешная, и краткое послание не
 поддающееся быть грешными вытекает. Но в первом
 гудитке малая от правды Божия, всей истины гудит
 творится не малая, во втором — послание отпущивает
 собственное возмущение, отпущивает гудитное. Вот и припи-
 сано к Господу в полной уверенности, что это исба-
 вить от отпущива и другой крайности, — и прощение греш-
 ни прощение и дает ему силу вперед противостоять
 грешнику?»

«Вот вера начинается 3-ий поворот внутреннего
 движения в духе обращения: отношение на основании веры?»

1) Слово от Мамбатовой посетит в 1859 и 1860 годах, слово XXXI, стр. 165-166.
 2) Мамбатовые в Восточном, т. 2, 16, стр. 174; С. Дарина. «Аскетизм»
 III часть. 2-й выпуск, стр. 99.
 3) Миссия о «своем» гудит, часть четвертая, миссия V, стр. 124; «Сло-

во из Мамбатовой посетит в 1859 и 1860 годах», слово XXXI, стр. 164.
 4) С. Дарина. «Аскетизм». III часть. 2-й выпуск, стр. 101.
 5) Миссия о «своем» гудит, привержение и первая 2, стр. 53-54.
 6) Мамбатовые в Восточном, ^{в 1859} т. 2, 16, стр. 171.
 7) Миссия в равнинном гудит, миссия IV, стр. 163.

Чем больше растет вера, тем больше вторичнось в нас убавляется в возможности и взаимозависимости испастати закон с помощью Бога, вера от себя образуется и укрепляется далее намеренно отделить себя рашивать на сурьены Богу поддены сь вь сво закон⁹. Когда... само сознаня сь одной сторони крайняя нужда и неспособность, а сь другой - подругие способы; тогда рашены совершаются поддержив⁹. "Сети внутри, а не отступают - это сурьности рашивости работати Господу⁹. Это рашены сети гласной момент вь дана образцы, керонной, метоний. Вь нас получаются знаненя и кероня предидеотвоява движениа, и оть них зависит все покладующе⁹. Вь ней истинно (правильность) и совершаются таинственные созорь свобода и диалогат⁹. Предидущия дйетвоя, человек, сурь дйетвоя похотениа, внутри пронсодяция и таинственно проявляюща добродетельность. А покладия дйетвоя - готовность дйетати ва, что потребуеть, сети настоящая дйетвоя сурь вь спастия, ро

⁹ "Истина о своей жизни", приклячии вь первом к, стр 232

⁹ "Что сети духовная жизнь", истина XII, стр 117

⁹ "Истина вь рашивни испаста", истина XVI, стр 176

⁹ "Истина же", стр 165

⁹ "Врети варивни", "Светозария", "Моя первая", книга

колку оть нас зависит⁹. Также вь покладия рашивни преимущественно дйетвоя само произволеня и сила. - И воть за эту истинность вер истинности⁹.

Ради сего по вера рашивни диалогатя Фаниса входить внутри чрез таинства и, соединява сь сь душой Лавотка, державция по рашивни, и законь сь рашивни, покладия сурь и зародитя новой, духовно диалогатной жизни⁹. Вь покладия истинности им видитя, какь истинно по православному зрению законности вера вь процесс образцы. Ина необходим, несколько из нас вытекаютъ воевой, центральный акт - рашивности. Воть какь возвращены вьтрагива им у пресе Воскреса сь истинности истин дйетвоя истинности: рашивни по вера⁹, рашивни на основании вера⁹, рашивности чрез посредство вера⁹.

Завершение и истинна точка рашивности сети обща, которой дается истинности: истинна отьвергана греха и дан общеня работати одинаку Богу вь исполнени сво добродетели⁹. Она какь сь представляется соединяюща дйет

⁹ "Что сети духовная жизнь", истина XII, стр 117

⁹ "Истина вь таинственной испаста", истина VI, стр 111; "Что сети духовная жизнь", истина XII, стр 117

⁹ "Истина вь рашивни испаста", истина XVI, стр 176

⁹ "Истина же", стр 165

⁹ "Кому по истинности", стр 111

решимости и полной готовности. Возникает ли обречь себя уверенности в помощи свыше? Но, с другой стороны, придет ли и уверенность эта, если не поможемся сами себе обречь? Мудры — взаимодвижимые? — «Он не в словах, а в чувствах»? — Вдоль заключаемтесь завести сердца от Бога к Христу Иисусу. Почему в сама действительность решимости проявляется лениво-приветливый характер? Как в здравом совещании и, совершающемся, первом воле? — Почему душевная наливается от сознания падений и несоблюдения волевать осмысленно. Это ведет к покаянию и приобщению к Господу, как единично Спасителю. Отсюда обречь и решимость быть верными Ему и вести непримиримую борьбу со всеми, что восстают вопреки и что вступаются во имя противного плоти, а не предвзвешивая от нас Спасителя? —

Как же прежде, отпадши от Бога, человек встал на себя и ради себя привалился к миру плоти, так теперь по обращению, оторвавшись себя и всего павшего, от сердца приобщается к Богу? —

¹⁾ Меланхи, стр. 112.

²⁾ Слова к Византийской церкви, слова 92, стр. 235.

³⁾ Мудры во спасении, стр. 112.

⁴⁾ Писемца о своей жизни, прибавлении к преломной 1, стр. 239.

⁵⁾ Писемца сто-самосудимости, ст. 12, стр. 21.

⁶⁾ Писемца о своей жизни, прибавлении к преломной 1, стр. 307.

Во шлохенной решимости работая Богу к Господу Иисусу Христу, всамоудачно Светлого Духа, какманера начало в той царевичей Свободы? Тогда человек-христианин став сознание и свободу, в которых самостоятельно существование человека-жизни, предает Богу, а Бог принимает эту жертву, и таким образом производится союз человека с Богом и Бога с человеком, возстановляется завещание обещания, претворенный падением? — Возстановляется решимость сердца, как говорит пророк, востран еще в другом истре, проводимой духе плоти? Ответы, только в таинственности приворужены и востановлены доверительны? — Этот внутренни союз занематывается, универсируется и делается сущности в отношении к осмысленности, всамоудачно силе, в Свободности таинственности-краснота, а дух падения по красноте — в таинственности-казни, и потому постепенно поднимается в себя приваливание? —

Как скоро, оторвавшись себе, человек воздушевно-отелу решимостью единично Богу предается, то в другом

¹⁾ Писемца о душевной жизни, писемца 4, стр. 35.

²⁾ Меланхи.

³⁾ Слова к Византийской церкви, слова 92, стр. 235.

⁴⁾ Что есть душевная жизнь, писемца 110, стр. 17.

⁵⁾ Писемца о душевной жизни, писемца 8, стр. 35.

своим актом духовной страсти вся мерзость свою
опору, стесняемая вся сознанием и произволом, кото-
рым правде впадают. Когда же все опору, они уже
имеются правдой определяющей сути? Они не
двигаются ли? но они, не все уже, хотя в нем, что
не впадает, стесняемая, сжата. Это обрече-
ние на изумление востра на древе повозволенной
поиски крестика во зрелище? Будет пона во, сжи-
вляющаяся и мучительная?

«Дело совершенный шаг востра и решимости.
Но до него еще изумляется средина и дело соображает-
ся в обильнейшим порадкам жизни, что берет
во внимание свое лице и зрелище лица и души?». Когда же
во решимости, производимое в души, но востра за ними
начинается соображение, как привнеси в дело во,
что решимости... Когда же это обрещается в души, она
является востра колесом на древо? Впрямь и эта
сперена полная акта решимости в данной мо-
менту полноты также также завершение свое, во

¹ «Что есть духовная жизнь», титло LVV, стр. 200-201.

² «Сврати мысль». Виз. третий, титло 151, стр. 251.

³ «Молитвы к Святии», к. 1, 7, стр. 89.

⁴ «Сврати мысль». Виз. третий, титло 151, стр. 251.

⁵ «Ниссия о своей жизни», опубликован в первом к., стр. 10.

⁶ «Что есть духовная жизнь», титло XLIV, стр. 113.

в покаянии сделано одно с другим на разрозненном
двух. Потому... когда востра в зрелище, приве-
дены будешь на покаяние все случаи зрелища и, в
дв., в нем уже сестрала опасности, востра в
поиски изумления также опасности, определя и са-
ми? споров к покая?

«Зовущая во спасение востра побуждает
востра зрелища; она, востра сама зову в из-
стала покаяния, востра до решимости пося-
тима прои жизни, свое на древо востра и
тима создана свое спасение; это решение обнаружи-
вается решимости...? Состра по не решимости решу-
ются прои востра под востра, когда то
верит: когда зрелища и обрещается востра
определяющая решимости, она приносит ее собою
и востра на востра востра?». Она решимости
востра существо востра востра
душа? Эта решимости, становится мощнее, когда
состра от нее востра востра, во-
средством востра востра. Востра им-
путь востра востра востра?»

¹ «Слова к Владимирской востра», с. 129, стр. 641-644.

² «Молитвы к Святии востра», к. 5, 19, стр. 405-406.

³ «Ниссия о своей жизни», опубликован в первом к., стр. 10.

⁴ «Молитвы к Святии востра», к. 5, 19, стр. 406.

⁵ «Молитвы к Святии востра», к. 5, 19, стр. 406.

это в неразрывной связи со всеми ^{иногда} ~~происходящим~~
возрастаниями кристаллизна. Они также имеют в ра-
ду возможность этого возрастания, которое ни-
как не может миновать и опускаться.

Вотта света преем. Вострана о необходимости
таинства, как совершаемого момента обра-
щения.

Это не есть предмет дутья илиний, но
сери необходимости дополнения этих обращений,
образовавшихся в ртутьности. Не думай кто
ограничится одним внутренним обращени-
ем к Богу. Все непотопи и с. Приказание
или сами ниско не цепляет еднотам менишию
доброму на пути обращения. — Нужнее еднотам
молит все как сдвигает; — но сам оно не за-
кашат, и потому не отплатит, то этот
пала остается ильниши и ни к кому не ло-
мится. Можно так и жидовка, разившийся
оставить грех и начать работать Господу,
сам не примет поповоди и с. Приказание,
не илеть крепости ни на како добро". Внут-
ренна обращение души к Богу завершено. Но
или еще только ильленно еще в преднамерении?

Заключительные обращения в таин-
ства.

Далше в порядке "Путь ко спасению" да-
ются пути отрыва, взаимовышней преем. Востра-
нава: "Обновлені ешого свани на днго волюгоді-
ній в таинствам покаянія и крещенія". Не
вишнри на то, что здает преем. Вострана сур-
минатя только о таинствам покаянія, ии при-
идиаченіи этого отрыва будиши поверити как
за одне о таинствам покаянія и крещенія,
когда оно совершается надъ взроашии, как
потому, что преем. Вострана неоднократно за-
мечает, что в данном случае ильнуду ильи-
нати разниши, так и днз воишей ильности
изволенія. Таинства у преем. Вострана сто-

¹ Слова к Владимирской иконе, слово 38, стр. 212.

² Мисла в разниши ильнати, слово 111, стр. 161

„Внешне — главный момент в нравственном строе обращается к Господу; но пока оно еще не достаточно таинственно, диалогично, доверия не крепко, не надежно, бедственно.“¹⁾ Все, единичное, не только остается недовершенным, но и догматически проповеди все пути все в свой вост, все звание и силу оно получает только во свет таинства... Переход жизни, внутри जोюго задуманная, одна, двоякая перипетия и не тверда, и форма жизни, предначертанная в это время, инстинкты и посредственность.²⁾ Частое выражение у преем. востронов о таинстве, что они „запечатываются“. Когда о званении таинства говорится, что они запечатываются нравственным излучением, то разумеется не только самостоятельное и из звание, как внутренний акт, срещивающийся, так словами, и содержащимися внутренними перипетиями настроений и различностей качества.³⁾ Действие благодати принадлежит нечто сверх-самостоятельное. Из процесса обращения человека выхолят извращения намерения. Но, разитивно намерение во свете только чужды жизни по Богу, а не сама жизнь. Жизнь сози-

¹⁾ Книга из ранних изданий, титло XXV, стр. 164

²⁾ „Книга по таинству“, стр. 111. § 11-ый и др.

вила действовать. Жизнь духовная сама сама действовать духовно, или по воле Господней. Такая сама поперена человекским; потому, пока слова не достигают силу, она не может быть духовно, сколько бы ни полагали намерения. Вот почему идея или диалогичной сама в душу востронова существование необходимо для жизни христианско-христианской. Христианско-христианская жизнь сама жизни диалогичная. Востронов человек до святой реальности; но, чтобы она могла и действовать по ней необходимо, чтобы ее во душой достигали востронов. При сама соизвании нравственного сама, достигнутого только перипетиями востронов, запечатываются во душой и остаются при нем навсегда.⁴⁾ Как в начале в образовании из переживания востронов Господней сама, и сама человек человекским; так теперь во извращениях намерения и поспешности — ставшим человеком, по призыванию к Богу, востронов сама Душой благодати, и сама ставшим снова человеком. Все душой человек — не человек. Но по падению душой ставшим страстным и поспешным и великим грешником. Невозможно душой благодати, оживляется для человека, и человек — опая человек, только

⁴⁾ Книга о „своей жизни“, прибавление к третьей к., стр. 211.

духа с другими явлениями, деловка-христианом, яко показанный душой возмужавшей? Поупластася благодать сая в таинствехъ, какъ вознесиши на небо, вси Души Святыя исполниши в миръ: такъ приидеждоушии къ Нему верою, тогда чрезъ таинства, исполнени Душахъ Святыхъ? Благодать на насъ действующая, не вышнее, ни какъ нибудь ижеишеи? „Елика крестити естество не въ одномъ благодотномъ явленіи естествомъ она душа, но и въ нравственномъ измѣненіи характера, — въ таинъ и другихъ явленіяхъ? Благодати дѣлако действующая? „Но болѣе усовершенію, агага проеждоути въ душахъ деловкахъ прелестивныхъ явленіяхъ, а тогда благодати, всемаже въ деловкахъ чрезъ таинства, запечатлѣются и въ насъ, и таинъ обновляются самое естество ея? „Водичаши при силѣ дара запечатлѣваются внутренниихъ явленіяхъ, которыхъ дѣлаки проеждоути въ сердцахъ приидеждоушаго къ

¹ „Молитвеніе къ Св. Духу“, м. 2, 10, стр. 157.

² „Тамъ же“, м. 1, 11, стр. 86.

³ „Слова къ Владигирской пастыри“, слово 30, стр. 162.

⁴ „Тамъ же“, стр. 165.

⁵ „Собраніе писемъ Св. Петра“, письмо 115, стр. 207.

⁶ „Слова къ Владигирской пастыри“, слово 30, стр. 165.

Господу предъ крещеніемъ и который собственно показанъ основанъ, нашо и зародившии души истинно-христианской... Ели производимъ въ душахъ возмужавшихъ благодати — предохраняемо въ крещеніи ели благодати водичаши въ сердце ижеишеи? „Мы уже описали дѣлаки пути, проеждоути кающаиши, возвращающаиши къ Богу, пути, водичаши внутренниихъ явленіяхъ. Ели ести какъ бы подготовленію къ благодотному воздѣйствію таинствъ. Вспрашаю христианская милости, проеждоути все этои пути, но изъ проеждоути нѣтъ не утрачиваются, а напротивъ все водичаши въ строю ея душа... Самое же образованіе (этой милости) производимъ благодотомъ Св. Духа? „Водичаши естество душевной жизни порою возрождоути въ показаніи, то бы дѣлаки руденного силою небеснаго ели ели изъ нѣтъ нѣтъ деловка. „Запечатлѣются ли, какъ въ новали благодотномъ изустрѣеніи, все проеждоути естество и ели душевной жизни, водичаши и распахиваемо въ паденіи, воздѣлаки ели ели къ евоиу изустрѣенію и союзу! Чувствъ здѣлаки ели отъ Бога возрождоути въ показаніи,

¹ „Писемна о е дои жизни“, прибавленію къ третей д., стр. 255
ижеишеи ели ели

² „Молитвеніе къ Св. Духу“, м. 2, 10, стр. 157, 158.

советы проводимых, словом Василия, свобода дурноиспытанная благодатию, обвинен с Богом посредником среди веры в Господа Иисуса Христа, единую благодать Бога и человека. — Там все эти же, — каждый своим собственным и личным образом — обвиваются. Возникает только один и тот же, соврести, как люди в один срок. Это и совершается в купели крещения, которое в свой отношении есть как бы благодатное действие, где уже восстановленным таким образом предварительным эти же духовной жизни безднейственного благодатию создается новая тварь о Иисуса Христа, образуется потаенной сердца человека". В таинстве крещения жизни новую природу тварь же, как бы дается в крещении".

«Враг спасения нашего пострадает на покаянии о жизни нашей падении. — Во падении человека стала виновности пред Богом, и раз-отрешен и повержен в жизни и силе своей! Покаяны, чтобы спасти человека, нужно, то 1-е, оправданы его пред Богом, явить его праведным пред лицом Его безупречного правосудия, прийти.

¹ Слова кр. Владимирской печати, слово 30, стр. 164.

² Там же, стр. 162; «Собрание писем», VIII серия, письмо 551, стр. 255.

рину в Нема... Во 2-е, для спасения человека нужно поправить его жизнь и стили, уничтожить греховное в нем покаянием, даровать ему новую жизнь — возродит. — Ибо иначе самое оправдание не принесет ему никакой пользы, потому что живущий в нем грех в таинстве крещения снова будет грешить его виновным, — и это все конца".

Оправдание есть, личный плод веры и как бы основание веры других". Покаяны нам Господа своего кровью или крестной смертью. Указаны нами неукротимая сила крестной смерти Господа во св. крещении, как разделил ст. св. Павла (Вин. б. 3.4). Тут же страдания человека Иисусу Спасителю, обвиваются его кровью и обвиваются". Возвращая и утверждая веру, Дух Святой приводит к купели крещения и здань возмещает в нем Христа", охраняет и утвердившию кровью Господа Спасителя в таинстве крещения, и, получить через то благодать в Нем.

¹ Слова кр. Владимирской печати, слово 24, стр. 146, «Послания», стр. 11.

² Письма о св. Духе, прибавлены к серии 1-й, стр. 231.

³ Письма к родным и близким, письмо 1111, стр. 170.

⁴ Там же, письмо 1111, стр. 159.

Вопрос является ли это и вообще соответствует ли
 в употреблении своим намерениям?

Надпись после крещения диалогична возвращает
 в тайнство покаяния. Что составляет ей предель-
 ность соединительная и приемливая — это ее трагизм.
 Она сое тайнства и состоит в том, что она
 утверждает грехов — из века книг, в кои вписыва-
 ется, из книг пророка Вавилей, из книг семитов
 нашего, из книг европейских наших и
 видимых и невидимых иеремий¹⁾ — и далее из на-
 мисти Вавилей и возмущения того, так же, как
 и крещеніе „отвергает кающегося грешника непо-
 винного пригласиши Бога праведнаго, обрета-
 ете одождно оправданіе, заимавши отъ развѣ Гое-
 нога, ради насъ несправедливаго“²⁾. Сокрытием и
 разрешением за непотребство — сути составіе Вавилей
 и иудейской стилии в покаянии, из коих
 выведут новыя творы, какъ в началѣ изъ креще-
 ния и крещенія³⁾. Тайнство покаяния... сего вопро-
 са крещенія в вѣднѣ крестіи... Выводъ отъ разра-

¹⁾ Вавилей и Византийской поэмъ, кн. III, стр. 56.

²⁾ „Илимаи“, кн. I, стр. 15.

³⁾ „Илимаи о душевной жизни“, кн. I, стр. 118, примечаніе.

⁴⁾ „Собрание писемъ“ Вова перемъ, кн. III, стр. 112-113.

⁵⁾ „Вова и Вавилейской поэмъ“, кн. V, стр. 29.

шительности словомъ отъ души глубоко возвраща-
 ется диалогична и составляетъ ее составомъ какаваго
 нибудь начала душевно-диалогичной жизни, подобно
 тому, какъ въводитъ ее при крещеніи въ воду
 крещеніемъ отъ произнесеніемъ крещеніемъ абаба¹⁾. Что
 выводитъ згра особенно, такъ это то, что креще-
 ние покаяния не всегда вдругъ происходитъ, не
 всегда вдругъ происходитъ и крестомъ сими в ловади?
 „Это предельно неострашенія дарами милости и
 сего Вавилей отпиривши... Епископъ отъ душевника до-
 се для сохранения срока Вавилей заимавши“²⁾. От-
 крещенія грѣшника дарами милости не, или такъ
 покаяния, но вытисненія души отъ грѣшника соверша-
 ется не вдругъ, а пребываетъ мурда³⁾. Кроме Вавилей
 крестомъ радишати потому какъ бы два разрешенія
 „тайнство и вѣднѣ (какъ бы крещеніемъ)... вѣ
 расъ разрешенія сего отъ Вова вытисненія вѣ
 вѣднѣ“⁴⁾. Выводъ отъ крещенія и вѣднѣ и вѣ
 сего⁵⁾.

„Которые вѣднѣ вѣ Вова, прикормъ къ Вова“

¹⁾ „Илимаи вѣ разнѣ крестіи“, кн. III, стр. 110; „Вова вѣ
 вѣднѣ“, стр. 114.

²⁾ „Илимаи вѣ разнѣ крестіи“, кн. III, стр. 117.

³⁾ „Вова вѣ, кн. III, стр. 118“.

⁴⁾ „Вова вѣ сего вѣднѣ“, стр. 114.

⁵⁾ „Илимаи вѣ разнѣ крестіи“, кн. III, стр. 110-111.

и покаянием, ради смерти во полуразности ступеней грехов; и ради признания неслыхованности Божьей и во грехе во жизни признания во таинственном благодати Св. Духа¹. Упробавши же Троица не обильно, только правды, но и правды правоту во внутреннем ступе жизни, обновляется... Это обновление внутренне сего характеристическая черта в духе Христовой. Ради его собственно признания ступе дается пред лицом правды Божьей, оправдывается совершенным оправданием². Обновление состоит в том, кто является неспособностью и «сила дается»³. Вспомни, слава по себе, обещается здесь «много»⁴. Во начале христианской жизни на или определена, как ревности и сила⁵. Иная еще она определяется пред. безразличия, как «много» и сила⁶. Ревности до принятия благодати во таинстве сего имени «много» без сего. «Что и «много» без сего?» Эта ревность как «много», сего только признательное состояние во начале и потому подлинный подлинный действительности во начале⁷.

¹ «Что сего дается жизни», писано XVIII, ступ. 148.

² «Малочастие» в «малочастие», ст. 2, 11, ступ. 173.

³ «Имена о сего жизни», прибавление к «жизни» ст. ступ. 113.

⁴ «Имена в правды жизни», писано XV, ступ. 164.

⁵ «Имена о сего жизни», ст. ступ. писано I, ступ. 206.

и, много вправды и вих признания, а сила дается только во признании. «Много сего» следовательно пробуждения нашего духа, а сего - следовательно совершенности нашего духа во сего «много»¹. Во этом сего сего сего признания - во возмощении протекания сего духа и сего сего дается вразумления².

«Эта сего и сего» следовательно пишалу духа сего, поправды во падении и тепле водостановления благодати. Вразумительно у обращаемого в «много», как изобретено вихе, во сего сего совершенности, как возмощения духа во благодати Св. Духа. - Во начале новой жизни³!

Многие возмощаются в «много» благодати и «много»⁴. Только духа как в «много» во сего сего в «много» и обновлении желательности сего сего. Во таинственном благодати совершенности, сего сего сего «много» и таинство совершенности, дается сего сего и «много»⁵. Могут совершенности обращений желательности. Во, начале и конце раз но признавания правды совершенности дается сего благодати. Вразумительно признавания и «много» сего сего сего

¹ «Имена о сего жизни», ст. ступ. писано I, ступ. 206.

² «Многие сего», прибавление к «жизни» ст. ступ. 213.

³ «Имена в правды жизни», писано XV, ступ. 171.

⁴ «Многие сего», ступ. 114.

⁵ «Имена в «много» сего сего»; ступ. II, ступ. 212.

иная работа или окончению ее произведений. Говорим
 мы и помысли, чтобы здесь работки рождалась ^{была} до-
 вольно рано и сама; ибо тогда по особому и нужна ему
 благодатная помощь, когда во всем существе ее пропе-
 редили христовы следы, — но помысли, как благодать
 здесь всегда сопровождается производением....
 возмощает окончиться на добро, и благодать здесь ее
 окончению; возмощает спешиться от себя и оторвана-
 стая; возмощает видеть паразиты свое исправление, и она
 сразу воскреснет от рожности. (Здесь у прелест. про-
 фетии как раз и представляется все истинное образование,
 неадекватное же благодатными возбуждениями). Если мы
 инако будем представлять действительность души в ее вре-
 мя: то в первичной жизни души ничего не остается ста-
 вить? Можно как благодать, в отношении благодати
 внутри и возмощает в душевой работе, то душа не пре-
 бывает уже себе в жизни производения. Но как подготовится
 к саму собой представляющей и оторвано себя же благодати
 не представляющей себя благодати в которой и рожности? Как
 и в первом возбуждающемся возбуждении на работу, бла-
 годати здесь не при возмощает. Все благодати жизни новой? ⁹
 Она, представляется ее теперь в свое тело, обращается и в работу

⁹ Книга о первой жизни, прибавление к первой ч., стр. 23

¹⁰ Книга о первой жизни, прибавление к первой ч., стр. 165

¹¹ Святой писец. Византизм, книга 189, стр. 226

ду за подлинно кончилась сама. Жизнь благодати здесь на-
 такова была, какими в которой помысли в продолжении
 всей жизни благодати душ как восточная возмощает на-
 сама?

Можно, что такое произведение и окончение само, не
 в работе благодати за ее протяжении и в отношении сам на
 работу первая и благодати в себя. Благодати же
 была из христов? Произведения же благодати в себя,
 что она не прелест, что она истинная работа, которая сама. Во
 истинности благодати, благодати внутри и представляющей
 в ее душе, представляющей ее истинности и представляющей
 работу? Произведения, в работе, представляющей истинности
 возмощает? Здесь представляется, в отношении рожности,
 в работе, работа и, работа теперь на работу и на работу
 не сама же работа жизни сама? Здесь представляется работа, не
 представляющая и представляющей работу рожности?

Христиане здесь сама же, что такое работа на работу,
 работа ее, работа сама же работа. Во работе христовы работа
 работа благодати работа, работа благодати из истинности

⁹ Книга о первой жизни, прибавление к первой ч., стр. 21-22

¹⁰ Книга о первой жизни, прибавление к первой ч., стр. 161

¹¹ Книга о первой жизни, стр. 120

¹² Книга о первой жизни, прибавление к первой ч., стр. 233

¹³ Книга о первой жизни, стр. 170; Книга о первой жизни, прибавление к первой ч., стр. 174

¹⁴ Книга о первой жизни, прибавление к первой ч., стр. 22

какое-либо излучение, например, халкопиколика, в каком-то
 илудии признано серебро. Подобный ему илудий коллоид-
 ный без серебра на виду таков же, таков и эфир с сере-
 рной; но состав их разный, разный у них звук, ритм
 и даже миз и дна. Так различны и халкопиколики и радио-
 ний и некрециний... Так в Светом Крещении кр
 сотсозиданию, раставу нашему принимаево ещеново оу-
 мис, свертосестественна и остаево в нас скрптитой и
 скрптитой дплетвуево¹⁾. Крптитания не то, что
 великий Крптитав, ибо крптитав в себя с неба свертосе-
 ственно силу, как в особый элемент в светав свой²⁾.
 „Вс соти раставрени и свртисени сфроста и диаволаву“³⁾.

Илиже крптитания соти жизни диаволаву.
 Такую она и дплетав в таинствав крптитав, или
 покаянн. Но жизни крптитания не только диаволаву,
 она и жизни в светав жизни Христос. Такую она дп-
 летав в таинствав крптитав. Вотк посылу неведе-
 дплетав дополнителн таинствав покаянн явилево
 таинствав крптитав. „Но правосвтисенноу вотк как
 надо впробав! Кто не вкученил пивла Господн и не
 кптитав крови сво, живота не имав в себя“⁴⁾, говорит

¹⁾ „Что соти дуплетав жизни“, письмо XIV, стр. 96.

²⁾ „Писма о т. ст. жизни“, А. Третьяк, письмо I, стр. 165.

³⁾ „Слова к Владимирской псалти“, слово 30, стр. 165.

⁴⁾ „Писма о ж. ст. жизни“, X. В. Грозный, письмо XVI, стр. 173.

проект Вострана. Вся посылуево похолопниом грав
 перлам, чтобы похолопав существенно и не-
 вкученио необходимости таинствав в крптитав.
 „Крптитавени соти дплетав существенно в крптитав-
 анной жизни, как в тпав крптитав ко-
 дптитав илудии живлаву Хрптитаву раставу су-
 стественно в дплетав жизни сво“¹⁾. „Кто в стпав со-
 седителна в дуплетав, берени лр нас соти и
 тпав живлаву: так и мы, когда соединени с
 Господом, крптитав отк Него живлаву и жизни,
 и живлаву, в когда не соединени с Господом не
 живлаву, хотя и халкопиколика живлаву... Светав
 крптитавни тама, как привлаву“²⁾. „Получитав по-
 кптитавни и вкученио в покаянн“, ~~тама~~ ~~тама~~
 живлаву крптитавни „к св. крптитавени, дплетав посто-
 ни свртисени дуплетавни живлаву“. „Когда
 Господу руководни тамау крптитавни к посто-
 ну покаянн, то тамаву живлаву в дуплетав сердца;
 когда же свртисенноу отк свртисенноу и пока-
 янн, — Вс вкученил живлаву и вкученил с прп-
 крптитавни“³⁾. „Вс вкученил живлаву, дплетав по та-
 инствав крптитавни, одно от Господом, так

¹⁾ „Писма о дуплетав жизни“, письмо 10, стр. 107, крптитавни.

²⁾ „Слова к Владимирской псалти“, слово 124, стр. 112.

³⁾ „Письмо по спасени“, стр. 192.

Листъ II-а.

Во обращении исполнились христиан-
ские ревности. На что же направить?
Они, только что вступив в новый путь,
на историческом не сделали еще ни одного
шага, но горят ревностию бы сделать.
Наши и должно теперь указать ^{руководство} ~~направление~~
начала и по другим начальным чертежам
того порядка деятельности, в котором
возрожденная ревность по Богу должна
подвигаться и плодотворить по своему року.

«Ревности Господни есть направле-
ние в духе сей ревности.»¹⁾

Существование христианской жизни - Бого-
общения. «Встретить в Боге и вместе с Ним»

¹⁾ «Путь», стр. 139.

²⁾ «Что есть душевная жизнь», письмо
№ 111, стр. 89.

въ обличіи - се чловѣкъ. "Величественный Господь, сотворить чловѣка по образу и по подобію своему, указать ему тайны полноты цркви во внутреннѣйшихъ обличіи отъ Собою. Будучи, по самой природѣ своей, неограниченъ образамъ Божественнаго рожд., онъ не можетъ не искать обличія отъ Боговъ, "каковы свѣтъ началомъ и первообразомъ" и, какъ въ верховныхъ блаженствъ." Чловѣкъ, самъ данъ и не получивъ бы о такой высотѣ. Но когда Богу угодно было назначить ему ея, дѣрзковѣло бы чловѣку отпереть по невѣрью, невидимый, опущенный изъ неба, дакъ при труднѣ." 1)

Положеніи идеи Богообщенія въ правоучительной системѣ пресв. Веограпа сестъ вѣдѣтъ ея характерную особенность. Эта идея - исходная точка и исходный пунктъ

1) Собр. писемъ: Вып. первый, письмо 140, стр. 161 - Вып. восьмой, письмо 1462, стр. 211.

2) Слово къ Влад. н.; слово 30, стр. 162.

3) Писма о с.ской ж.; приб. къ третейш., стр. 148.

4) Кутья; стр. 200.

5) А. Н. Архангельскій. "Задача, содержащая и планъ"; стр. 248.

всѣхъ сочиненій пресв. Веограпа, основная мысль всего правосудія. "его. Въ то время, какъ въ предисшествующихъ правосудіи тайнахъ востановилъ или совершено къ "дакъ упомянуты" объ этой идее или сестъ, только наики, при чемъ она сестъ тайна, недостижимого въ этой земной жизни;" пресв. Веограпъ, на основаніи великаго ученія Писанія и опыта святыхъ Божественныхъ угодниковъ, ставитъ и цркви каждаго чловѣка, мнрою по правосудію какъ совершенства; и именно, въ прѣдѣлахъ земной жизни." 1) Если, по упомянуто другимъ мнрѣ, идея Богообщенія не сестъ нова у пресв. Веограпа, какъ основная идея хрѣстіанскаго правосудія, то, ново науку психологическое обоснованіе ея и строго вѣрительнаго проведенія ея по всей системѣ." 2)

Если существовало хрѣстіанской жизни Богообщенія, то цркви съ Боговсменія, то и составленія цркви всего правосудія

1) Церковный вѣстникъ, Отгвѣтъ, стр. 22.

2) А. Н. Архангельскій, Разъясненія и т. п., стр. 248, 249.

3) Церков. Веограпъ, "Обозрѣніи чловѣка", сочин. пресв. Веограпа. Тамъ осласъ, стр. 170.

и всего труда со стороны человека, и следовательно, по справедливости спавший отъ него Божій, и всего, что вытекаетъ въ каменномъ кельевока въ жизни настоящей отъ рождения до гроба.¹⁾

Но неварно однакоже, „самъ же“ становится думать, что когда Боговицею поспавшему человеку, то кельевока сподобится его помы, въ конце, наприим, всего труда своего. Кельевока: оно волжно быть величайшимъ, непрерывнымъ соединениемъ человека, такъ что, какъ скоро нѣтъ общения съ Богомъ, какъ скоро оно не ощущается, человекъ долженъ сознаться, что спавший былъ своей цѣли и своего назначения.²⁾ Какъ же однако примечательно только это сказано отъ того, что Боговселенны и Боговсодѣйны есть еще только цѣли „всѣхъ“. Въ употребленіи такого недоумѣнія, надобно отличать разные виды Боговицеи. Оно начинается съ минуты возбуденія и обнаруживается со стороны человека, механически, стремительно къ Богу, со стороны же

¹⁾ „Кельевока“ стр. 205

²⁾ „Кельевока“ стр. 205, прим. къ стр. 205, стр. 206.

Бога-Благодѣица, соединенныя, покровены. Но Богъ еще былъ человекъ и человекъ былъ Богъ, не соприкасаясь, не взаимно-встрѣчи. Въ таинствѣ Крестныи или покаянныи Господь благодѣицею Своєю вводитъ внутрь кельевока, жеко соединяется съ нимъ и даетъ ему вкушить сладость Божества, такъ очевидно и ощущительно, какъ свойственно совершениемъ, но потоломъ опять соприкасаясь съ Явленіемъ Своимъ отлученіемъ... Кельевока же само Божество осадитивно Явленіемъ Своимъ въ дѣлѣ кельевока, который тогда спавшимъ кельевока примечательно, что онъ тѣсно-спавшая Божества.

Итакъ, есть три вида Боговицеи: одно-меланное, выходящее въ періодъ обращения, а другіе два-двѣдствительныи; но одно изъ нихъ-сокрытое, невидимое для другихъ и неясное самимъ, другои же-и для себя, и для другихъ Ясно. Первый видъ общения, самый почетный и обильный, не припадаетъ и во второй степени и даже въ третьей, потому что жизни дѣловатъ есть жизни... Жизни дѣловатъ очевидно въ періодѣ отъ меланного Боговицеи къ двѣдствительному, жевоку, ощущаемому,

являющемуся. ¹ Мужья обратившаяся, приняв
 много тайнства и ставшая у начала
 христианской жизни и сего отдала свое
 общество, скрытно, тайно, не являясь
 „показывая, ощущающая, оказывая“. На
 оных понятиях дождя строгость вся
 действительности показывается во спасение,
 именно: что в тайнствах покаяния (или
 крестных) неслучится благодать ощущать
 только для души, но потом справится
 от сознания, если не отложит грехов.²

Кривизна, по которой благодать не
 сразу ясно соединяется с кельянской от
 от страстности. Косая падения кельянской
 как бы „орбелит“. Прост. Восстан в данном
 случае пользуется сравнением Макария
 Великого. Действительно велик естественный век
 правлений святости, кельянской как бы
 отню естественна образована как бы даново:
 противоположно тому, каково она была
 в кельянской неспортивной, работавших
 всецело Богу. Грехов как бы создан свой
 утешитель образ, вполне соответствующий³

¹ Кривизна, стр 201-202

² Житие св. стр. 202

образу кельянской. Это кельянской, плотской,
 душевной, естественной? Они превращает
 в первоначальное кельянской так, что „голо-
 ва кельянской на голову, рука на руку, нога
 на ногу, всякая часть на себя поворачивает
 часть“ и, замечая так, что это перво-
 начального кельянской стало, или совсем
 не видно, или мало видно, а стало видимым
 или присутствующим только сей кривизны
 кельянской.⁴ Прямая Божия благодать
 сначала кривизна возбуждена, а потом кривизна
 весь период обращения — раздается кель-
 янской на кельянской, вводит его в сознание
 сей двойственности, в видящей неестествен-
 ность и того, что должно быть естественным
 и доводит до противоположности opposite, или
 противоположности, все неестественное, чтобы явиться
 в полном своем естестве противоположным.⁵
 Но насколько проведено это разделение?
 Вспомни муж власти страстности только
 „сознающая и свободная сила — утешитель“⁶

¹ Кривизна, стр. 209.

² Слово кр. Влад. п.; Слово 15, стр. 72.

³ Кривизна, стр. 209.

⁴ Житие св. стр. 210

воспринятый во обращении. В человеке три жизни: древняя, приемная и таинственная. Теперь человек переживает сознание и произвольности на сторону первой.¹⁾ Но все обратившийся во время своего состава, все еще таково же, как во время и прежде.²⁾ Волею его сотворена не только не единственная действительность по воле, во направлении волеизъявления сознания и произвольности, но и сила волею человека на произвольную страстную образ действительности.

"Ветчинная благодатная жизнь в человеке — вначале есть только свет, искра; но она, как и в огне, имеет тернии; искра, отсвету задрожавшая перламутром... Это свет еще слаб, светится в садирах чуждой тьмы."³⁾ Благодать, сама без даже хотения, не может вселиться и проникнуть в человека — еще страстно. Нездя Господу вселиться вполне, — незды еще не приготовлено; незды вселится в него благодать

¹⁾ "Волокит сто двадцатый", таинственный огнь из перламутра 20-ти ступеней.

²⁾ Писем о с. ж. прил. к пер. ч., стр. 24.

³⁾ "Курсы", стр. 20.

вполноту, — сосуть еще зуть. Справды это значило бы направлено изведывать и зуть сопровождать древнюю.⁴⁾ Если же правая часть, на которой должен стрелиться покаянием, сати полное боговоление, светомолия, властность, главнейшее же предметом волею светомолия вестит во время кающегося и действительности еще страстной, непонятности добродетели и неправота светомолия, тогда по обращении и покаянии, оны должны познать икариний страстной и непонятности добродетели — оуныи словом, исправлен себя.⁵⁾ Во притии духа во св. крещении и муроприказии полагается только свет жизни древней.⁶⁾ Во силе жеждеть сядговарне труды проведения духа во все сивший.⁷⁾ Нагодно по возстановлении духа, высвободити еще зуть и тогда зуть пьена чревоуныи наклонности и страстной и возвестит в свободу зуть.⁸⁾

¹⁾ "Курсы", стр. 21.

²⁾ Писем ж., стр. 22.

³⁾ "Толкование по Ефремову", ч. 1, 14, стр. 32.

⁴⁾ "Письма на град. л.", письмо 111, стр. 172.

Когда очистятся они, тогда и въ насъ вселится Господь.¹⁾

Вотъ два мальчика въ Иезекии падшаго человека къ Богу, которые пресв. Всорганы проситъ, не пропустятъ духъ величій. — Возстановленіе нашего дѣла въ имперіи, — и очищеніе души и тѣла, вѣра и благодать, — и очищеніе души и тѣла отъ всего грѣшного и страстного.²⁾ Она голо наложитъ чрезъ покаяніе и учитъ христіанина обращенію къ Богу и имперіи жизни; чрезъ покаяніе, совершивъ свое дѣло, передаетъ христіанина дѣлу святости и чистоты.³⁾ Борьба со грѣхомъ, миссія въ видахъ или совершается въ два приема: Миссія, совершается генеральная миссія, дѣла не только какъ усмирительная, какою возмущеніе повстанческаго, тѣмъ разоружая главныя укрѣпленія врага, а затемъ они изгоняются советомъ духъ земли, возмущенной побѣдою законнаго владычества, и преследуются до послѣднихъ предѣловъ ея.⁴⁾

¹⁾ Письмо къ рабѣ, писано 1899 стр. 205.

²⁾ Письмо къ, писано 1899, стр. 174.

³⁾ Мысли, нед. св. Писаній, послѣд., стр. 177.

⁴⁾ Письмо о С. Д., прил. къ перв. ч. стр. 14.

Миссія-царствѣ небесное, но готови достойную битву единствѣ въ царствѣ, кажда очищеніемъ отъ страстей и отъ всего лукаваго. Какоже духъ сего очищенія Флора въ царствѣ не отворитца, то оно должно бити для вѣрнѣйшаго и наиболѣе чистѣго.¹⁾

Этотъ долгій періодъ пресв. Всорганы называетъ освещеніемъ. — Сосредоточеніемъ отъ правленія силъ, освобожденіемъ отъ тѣлеснаго и дѣйствіемъ страстей, тогда дѣйствіемъ всевозможныхъ вѣдѣній, подвиговъ и благочестія въ управленіи, начинаются воспринимать первоначальную свою доброту, къ какой предназначены въ твореніи и въ какой величій изъ ризъ Творца. Когда очистится все въ христіанина чистоты и совершеніемъ, тогда онъ становится светлымъ; пока же идетъ къ ей степенно, — освещеніемъ.²⁾ Въ раннихъ своихъ сочиненіяхъ — въ одной изъ Академическихъ статей³⁾ пресв. Всорганы впрочемъ освещеніемъ называетъ чрезъ покаяніе вселеніе благодати. Между обращеніемъ и освещеніемъ, говоритъ онъ: среднее мѣсто

¹⁾ Собр. писаній, Вып. первій, писано 185, стр. 204.

²⁾ Толкованіи ^{книгъ} къ Соломунинимъ, стр. 116.

должно дать полную исправленность или очищенность. Это период — средний между обращением и конечным очищением, достигшим цели, когда человек бывает, в естественной полугодовой и полугодичной, полуживотной и полумертвой. Вот это дело покаяния жизни человека.

Дав человеку в момент принятия таинства, вкушение сладости Божовушений, благодать теплая, сокрываетея, остается только при малейшем Божовушении. Отсюда до момента очищения Божовушения преобладают, так сокровенно, так беззастенчиво, что можно сказать не сущим. Благодать настолько скрывает свои действия, что человек, не замечает себя и до того не замечает, что перестало считать себя оставленным от Бога и швыряющим.

1. Письмо о с. ж., приб. к пер. ч. В. О благодати Всевышнего Духа, стр. 48, 52.

2. Письмо сто-оскадизатей, стр. 26, стр. 147.

3. Письмо к брат. с., письмо XIV, стр. 172.

4. Н. Н. Архангельский, Собр. сочин. и план, стр. 21.

5. Путь, стр. 212.

6. Письмо ж., стр. 204.

Но благодать именно только скрывает себя от взора человека, но никак не оставляет его. Дарованная в крещении, или восстановленная чрез покаяние благодать Св. Духа постоянно присутствует. Хотя так скрыто и незаметно, но оно однако соответствует всей своей силе. Ложится на него во время пути, а как друг, благодать и, как поступок, пишет о благодати, как мать о покое дитяти. В указанных очищениях, которое, как мы видели, составляет часть обращения главным образом человека, оно есть, присутствие действительное. Она собственно совершила грани. Отныне человек же трудится только, чужий. Дух... совершил внутренний переворот (в покаянии), потемнел, вооружает капризно сердце на многотрудную борьбу со страстями, руководит в ней и помогает. Вся сущность попытательная — искусственная внутренняя состояний христианина — война

1. Письмо о с. ж., приб. к пер. ч., стр. 52.

2. Письмо сто-оскадизатей, стр. 32, стр. 147.

3. Письмо о Духе ж., письмо 1, стр. 13.

непосредственно зашиять отъ благодати. Ча-
стѣе же во внутренней брани стала велика,
что она не только вливаетъ нужность къ
сопротивленію и сокровенно вынуждаетъ
способы одолѣть врага; но опредѣляетъ да-
же и время грѣховнаго возстанія и его
силу. Въ самыхъ отношеніяхъ благодати погу-
скаютъ грѣху возставати тогда только,
како это нужно для руководимаго ею,
и попускаютъ всею степеню, скажемъ это
необходимо для него въ тотъ или другіи
моментахъ его образованія, и вообще ска-
жемо кто можетъ пожелати.

Какая же причина того, что бла-
годать въ этомъ периодѣ исправленія и очи-
щенія скрываетъ свои дѣятельности? Почему она
въ продолженіи періода брани поддерживаетъ че-
ловѣка на высотѣ той мощной, тѣлесной
ревности, которая безъ затрудненія
способна побѣждать все грѣховное возста-
ніе и къ которой подняла его во моментъ
примѣненія таинства? Стрѣлки грѣха не
долгаются сюда: каювка была бы свобо-
дена отъ брани, а вѣрность и отъ опас-
ности.

¹⁾ Письмо о 3-ской ж., прѣд. къ перв., стр. 30.

сти пораженія.¹⁾ Превос. всеобщаго перочи-
сленія многи приемы этого.²⁾ Главной же
причиной такого именно руководенія /
благодати ревнующаго съ очищеніемъ су-
щности, или нравственности, образованія
и утвержденія въ немъ нравственно-гри-
горианскаго характера.³⁾ Поутищеніемъ
отступленія благодати испытываются пре-
имущества, научаютъ смеленію, возрѣваетъ
великій жаръ.⁴⁾ Главныя вѣны науки или
религіи. Испытанія придвигаютъ свѣтло
благодати отъ собственнаго глупаго каюв-
ка, который обычно отъбываетъ великаго
ро самозамыслива и самовозношенія.⁵⁾
⁶⁾ Это же ни производима благодати, та-
ко главна, можно сказать, что въ руко-
водства востанитъ въ томъ, поковы постав-
но держати каювко въ деловыхъ сознаніи
своихъ немощей; да въ каювку помыслима

¹⁾ Письмо о 3-ской ж., прѣд. къ перв., стр. 29.

²⁾ Тамъ же, стр. 47.

³⁾ Тамъ же, стр. 47-49.

⁴⁾ Тамъ же, стр. 29.

⁵⁾ Мысли; нед. св. Писанія, втораго, стр. 153.

⁶⁾ Письмо о 3-ской ж., прѣд. къ перв., стр. 57-58, 59.

ублажаются, что они сами по себе одины есть без благодарности, — и навстречу глубоко смиренствовати и преть собою и преть Богом и преть людьми.¹⁾ Состоянии это является как бы во двоякой степени... Благодарить при самих или скрывают свое дрябство, или отступают? Покаяние состоит, у св. Отцов, из назидательности, окаянности, суровости.²⁾ Отступники бывают похитительны или назидательны и наказательны.³⁾ Первые означают, что благодать Божья отступила, — не вросла и отступила и сползла вниз. Но была внутри, а тепле ели... Потребной помощи не имеет, а угнетения свои отнимает, или не подает... Угнетения несут естественно необходимость. Существенно необходимо помощь.⁴⁾ И во опыты наших востановит ватка не, теплое чувство.⁵⁾ Все.

¹⁾ Собр. писем. Вост. перст, письмо 139, стр. 266.

²⁾ Там же №1.

³⁾ Там же №2, письмо 187, стр. 267.

⁴⁾ Письмо о 2-ой №1, ч. первая, письмо 11, стр. 114.

⁵⁾ Письмо из разд. 2, письмо 111, стр. 320.

⁶⁾ Там же стр. письмо 111111, стр. 391.

⁷⁾ Письмо о 2-ой №1, ч. первая, письмо 111, стр. 21.

уашия, но, чтобы не переменилось, а всегда во силе пребывало правды раменит, — уша жизни, которую себя избрали.¹⁾ Это естественный есть точный и изображений на опыте, то, что есть человек сам по себе, без двоякой благодарности.²⁾ Такова сущность ваших окаянностей и нечувствия. Сидователем, как таково оно является, прибегайте к смирению, говорю: по дряблоти: не этого благодарности, но пощаны.³⁾

Как главный предмет христианской жизни есть благодать, действительная притом христианство, то жизнь эта есть жизнь, совершенная, таинственная (мистическая) — таинственная по всем стадиям ее развития — и во зарождения, и вонутренних созраниях, и во своем совершении.⁴⁾

¹⁾ Это есть 2-ой №1, письмо 1111, стр. 255.

²⁾ Собр. писем. Вост. перст, пис. 340, стр. 260.

³⁾ Письмо о 2-ой окаянностей, стр. 17, стр. 72.

⁴⁾ Собр. писем. Вост. перст, пис. 139, стр. 266.

⁵⁾ Письмо о 2-ой №1, письмо 1.

⁶⁾ Там же №1, письмо 111, стр. 267.

Присоев. Восстанн называется и сокровенною
въ Иволжскомъ отношеній; во-первыхъ, по суще-
ству ея, поскольку она есть въ Богу и во-втор-
рыхъ, именно въ указанномъ отношеніи.
Въ этихъ положительныхъ отношеніи она возво-
рится о ней, что она, заравнедаясь и спелая,
тайнослии пудили-мудже калмию созмо-
ній; ¹невидимо для другихъ, для самихъ при-
частниковъ ея и даже для Ангеловъ. ²Неверо-
мо-какъ, то обхвалитъ Душу вѣдлю мѣсто
Божіей;— то обхвалитъ и вѣдланіе благо-
вѣдлану отпало Божіа, какъ вѣдланіе ут-
реннаго промады,— то обхвалитъ вѣдланіе
темноты сердечной. ³Всѣ хороши, особенно
хороша состояніи дѣла, предлю отъ вѣдло-
ти. ⁴Не смотря на невидимость свою и не-
ощущителюсть, вѣдлогати однако непрерыв-
но внутри дѣйствуетъ и производитъ
плоть, который потмоихъ вѣдлогъ вказываетъ.

¹ Слова къ Тамб. п. въ 1859 и 1860 годахъ, сло-
во 1, стр. 55.

² Молкочани къ Колосахъ, гл. 3, 3, стр. 118-119.

³ Слова къ Тамб. п. въ 1859 и 1860 годахъ, сло-
во 1, стр. 56.

⁴ Письма къ разн. л., письмо 11, стр. 324.

Новая земля, зрится какъ въ новъ погро-
вомъ тмѣннѣ, строя и составляя талю ко-
вало каловка или каловка вѣдлогати, по-
потомъ, какъ плоть изъ древа или древо
изъ стлени, изъ него вѣдлогати сѣи земли во
всемъ вѣдлогати. ¹Какъ вѣдлогати краивнѣ, при
этомъ вѣдлогати вылетаютъ на вѣдлогати, вылетаютъ
закрыти въ вѣдлогати, некраивнѣ на
вѣдлогати; такъ вѣдлогати талю каловка.
Когда дѣйствуетъ по указанному, зрѣ-
етъ, не смотря на грубую оболочку плѣ-
ти и неважливую обстановку вѣд-
логати.— Придетъ срокъ,— вѣдлогати отъ сто-
лотъ вѣдлогати, историчится изъ уды вѣд-
логати, въ комъ держится по тмѣннѣ мѣд-
ли сѣи, и вѣдлогати горъ,— къ Богу,— въ горъ
Ангеловъ и Свѣтлнѣ, ²тмѣннѣ осталѣ
тмѣннѣ, и вѣдлогати передаетъ ели переносъ
въ область земли, въ мирѣ Божественнѣ. ³

Новая земля, силу свою воспринимаетъ
постепенно подобно закваскѣ, посте-
пенно наполняющей тмѣннѣ, что постепен-

¹ Письма о с. ж., г. третья, письма 100, стр. 292.

² Слова къ Тамб. п., слово 14, стр. 204.

³ Письма о с. ж., г. третья, письма 101, стр. 292.

но увеличит гнѣхъ ширты пасты наши отъ
до другого.¹⁾ Принимаетъ въ таинствѣхъ благо-
дати на пути къ совершенному ощущенію
возлежитъ въ тѣлѣхъ соответній у че-
ловѣка. Она, не собственно увеличиваетъ на-
чалъ въ св. Таинствѣхъ, но въ началѣ, не явля-
ется еще своимъ присутствіемъ, сквозь двой-
ствѣхъ псаломскихъ,²⁾ лѣтъ вѣщаетъ внутри.³⁾
Она, въ сердцѣ нашихъ сокровища, какъ сокро-
вище, какъ родникъ, какъ стѣня; но не вид-
на, не являетъ плодовъ, не истощаетъ воды,
не обогащаетъ. Она есть, но не обнаружива-
ется своимъ двойствіемъ.⁴⁾ Потому она, вы-
дѣляется въ челоѣка. Какъ подзвонка не
замечаетъ сверныхъ зрѣтъ, пока не освѣтитъ
мозгою огню; такъ благодати, принимая
наши, — свершилъ отъ зрѣловъ и страстей, —
сначала освѣтитъ нѣкую часть (самъ это
го прѣде не сдѣлала), чтобы выдѣлится
ся, и когда освѣтитъ, выдѣлится.⁵⁾ Она со-

¹⁾ Писаніа о с. ж.; г. третій, писаніа 1111, стр. 248.

²⁾ Слова къ Влад. п.; слово 59, стр. 324.

³⁾ Писаніа къ разн. с.; писаніа 1111, стр. 421.

⁴⁾ Слова къ Влад. п.; слово 59, стр. 324.

⁵⁾ Писаніа къ разн. с.; писаніа 1111, стр. 421.

Кровенная приложитъ тогда гнѣхъ и двой-
ствѣхъ свои показывается.¹⁾ Первый въ зрѣніи
благодати видѣть съущее въ нѣмъ
огни въ сердцѣ.²⁾ Но и въ св. таинствѣхъ
или воздѣйствовать при св. таинствѣхъ, благо-
дати не въ св. таинствѣхъ всю силу свою гнѣхъ
всю полноту своимъ двойствіемъ,³⁾ и постепенно,
по частямъ, прироста. Но подзвонка
на одну сторону истинна нашихъ
то на другую, — то мѣнь просвѣтитъ,
то сердцѣ усладитъ, то силъ укрѣпитъ.
И ни одного нѣтъ гнѣхъ, кои не пре-
даны какой либо гнѣхъ страсти, ни
одного нѣтъ, кои не освѣтитъ въ се-
бѣ гнѣхъ двойствѣхъ благодати. Когда
въ умихъ вообразитъ какая либо св. исти-
на, напр.: твореніе, промышленіе, иску-
пленіе, и проч., или какое событіе Еван-
гельское, — расветитъ, воскреситъ, вознеситъ
и проч. — вообразитъ такъ сильно, что оку-
титъ все вниманіе ума, и такъ ясно, что
онъ содержитъ все подробности, и убѣжда-
ется и питается тѣмъ, — то это плодъ

¹⁾ Слова къ Влад. п.; слово 59, стр. 324.

²⁾ Писаніа къ разн. с.; писаніа 1111, стр. 421.

Благодати Божией. Когда сердце пораженно
отъ страданъ суща, или исполняется на
дядяго вѣра въ нѣмъ, или густеетъ вѣ-
рности, умиленіе, сокрушеніе, отрощеніе
отъ всего съ такою силою, что оно будто
переносится съвсѣмъ въ другую область,
иже окружаетъ, ало насъ, то это есть мѣ-
сто вѣры благодати. Когда душа мисловитъ
есть, благодаритъ, готова на великое
добро, на великій трудъ, на великое мисленіе
и даже смръть, въ страданіи, не страшитъ
ся никакимъ прѣдметамъ въ вогоружденіи,
всѣмъ еи и подобнымъ состояніемъ суща явля-
етъ действующюю въ насъ Душу Божію. И
недаромъ, когда повисаетъ кто въ какомъ
либо изъ сихъ состояній, илируетъ его
благодатными состояніемъ. — Въ нихъ да-
тъ вкусить человеку то, что можно заимъ
дать не мислеть. — Вѣрой вѣраетъ въ силу
состояній, но не убавкаю они вѣраютъ
постоянно; а прилежатъ и отлежатъ,
даются и отълежатъ, подобно тому,
какъ въ видимомъ мірѣ вѣраетъ то свѣтло
то облачно, то тило, то вътриско, то темнѣ,
то холодно... Если мислеть эпистола го-
лнѣ рукою какъ бы сокращенною "Божію"

какою, вѣраетъ коимъ вѣрою своєю вѣ-
рности... Умиленіе сѣе, — и да мислеть, что
мислеть вѣраетъ въ благодатное состо-
яніе, таму вѣраетъ и прилежитъ; что мислеть
разстраиваетъ его, отъ того вѣраетъ, какъ
отъ огня... Вотъ три вѣраетъ, въ ко-
нѣхъ вѣраетъ въ насъ благодать Души Божіей
го.¹⁾

Итакъ, указать послѣднюю часть гла-
вѣ въ Божію вѣру и главное прѣдметы
къ этому въ нашей страстности, мислеть
опредѣлить исходное начало вѣ-
рности обратившагося — не упу-
скавъ чужъ вниманія послѣдней своей ча-
сти, действительности со вѣрными рвеніемъ про-
тивъ страстности.²⁾ Чистота — вотъ ближай-
шая теперь часть чистоты.

Орудіе евангеліе съ еи исполненіи
заповѣдей, въ которыхъ вѣраетъ вѣра
Божію. Не ходите далеко и не терпятъ
въ недовѣреніи, что есть чистота и
какъ дойти до нѣе. Чистота есть вѣраетъ
еи. Пусть въ вѣраетъ — исполненіи за-

¹⁾ Слова къ вѣраетъ н, слово 59, стр. 325-326, 327, 328.

²⁾ Пусть, стр. 203.

исполнителей. Каждая заповедь, исполненная в сердце, как принятая в закон постоянности, убивает сразу же себя присутствием. Без нее заповедь, так воспринятая, убивает в ее страсти и посылает безстрастия.¹ Как человек очистит свое сердце? Придавая в исполнение заповедей, противоположенных страстям.² Тот, кто не знает, что делать, должен быть направлен целию человека. Но такое единство создается в заповедях, оно дает свет, и человек не нуждается, а славно, приняв силу.³ Приспособленность прилучившись, есть не то. Теория его коротка: ее можно свести к нескольким словам: но что же в конце не иметь... Числа стороны в нем, чтобы стоять, как свечи и лампы в равной. Работа идет при свете; он помогает и способствует, но не главный производитель.⁴ Как же исполнили заповеди, все же есть только единство, хотя есть

¹ Слова к Влад. п.; слово 28, стр. 112.

² Письма о х. м.; т. вторая, письмо 14, стр. 70.

³ Там же, т. третья, письмо 11, стр. 149.

⁴ Толкование второго ^{всего} Коринто, стр. 24.

степенное и неотъемлемое, а, что в Богу, то в исполнении должно быть соединено по отношению к Богу, или возвышенным на Него.⁵

Отличительная черта истинной покорности воле Божией — это есть исполнение ее, без размышления, особенно не размышляя о последствиях.⁶ Не исполняя, а исполняя без размышления. Успешно первый шаг к падению... Наши все разсуждения должны ограничиваться одним: так повелевает Спаситель,⁷ так поставляет.⁸ Воля Божия — норма. Противнее ей не за что не допускать, и, как скоро недоразумения предельны, лучше противиться им.⁹

Единственным основанием повиновения нашей свободе закону — единство существа всеобщей действительности от Бога.¹⁰

¹ Письма о х. м.; т. третья, письмо 8, стр. 208.

² Слова к Влад. п.; слово 11, стр. 58.

³ Слова С.-Петербургской академии наук по архимандриту Воеводина, стр. 266. 1859

⁴ Письма о х. м.; т. первая, письмо 11, стр. 57.

⁵ Толкование первого ^{всего} Коринто, гл. 5, 26, 28, стр. 104.

⁶ Письма о х. м.; прил. к третьей т., стр. 219.

„Оно... бесповозвратимо... И себя и зримая прастенно править можно только чрез него.“

„Всегда первое влечение на добродетель гнет сердце... Но в сердце откуда оно? Сердце производит законная влечения или только проводник?... Глубже сердца, в душе лежит совесть, отправляет Божиею одживаемая. Она переполнит своимъ пишет в сердце при всякомъ случае закона, то, какъ следует поступить? Средство къ тому, кто въ узрѣнъ волю Божию на томъ и другомъ дѣлѣ, первое и главное, совесть, простыщеная словомъ Божиемъ и благодѣтисю Божиею руководимая. Что она на то и определена; это въ существомъ тѣло“

„Она по природѣ состоитъ изъ волею Божиею, сестри, членъ воздѣсущаго Бога въ души, отправляетъ Божиею истинно.“ Она сестри какъ

¹ Писанно о с. ж.; ч. четвертая, писанно III, стр. 347.

² „Полковани первое воемъ гнетъ къ душе, в. 2, 15, стр. 157.“

³ „Писанно о с. ж.; ч. третья, писанно III, стр. 173.“

⁴ „Писанно IV, писанно IV, стр. 184.“

⁵ „Что сестри 2, 34, писанно I, III, стр. 253.“

⁶ „Слова къ Влад. п.; слово 32, стр. 475.“

Бог, практическое сознаніе, въ соответствии „древнему“, который плаваетъ всегда гнетъ воемъ въ душевномъ мирѣ... Первый лучъ воемъ падаетъ на совесть... Когда возвращаетъ совесть и въ первоначальная сама... Сознаніе законовъ Божественныхъ и воздѣсущаго гнетъ отъ усомненія, но оно въ послѣдствіи не сокращается, а воздѣсущаго стает.“ Совесть всегда можно свести криво-маскованіемъ. Вторичъ руководитъ сѣ- слово Божие.¹

„Что неправъ въ насъ сестри и бываетъ это указываютъ начала законовъ и отправляетъ совесть, потонитъ мирное чѣтраскѣ сердца.“ Жизни души - въ сознаніи правости своего отправляетъ предъ Богомъ, предъ людьми и предъ собою. Когда отражаетъ жизни гнетъ такое сознаніе, сестри души - не жизни, а толмечетъ.“ Божиему

¹ Писанно о с. ж.; стр. къ третьей ч., стр. 283.

² „Писанно IV, стр. 290.“

³ „Слова къ Влад. п. въ 1857 и 1860 годах, слово 41, стр. 302.“

⁴ „Писанно къ рагу с.; писанно I, III, стр. 744.“

⁵ „Писанно пер. воемъ и къ Влад. п. ч. 2, стр. 407.“

„умиротворившим, влode ширь сердца, отъ
наш без жалости вс, покушаломъ, съя наруши
ся, - вс, какъ бы крало оно ни казалос.“¹

Наконецъ, руководителю хриотянъ
въ дѣлахъ служитъ „око Боднѣ въ сердцѣ.“²

Вообще же всему научается хриотян-
нинъ въ самой хриотянской вѣдѣтельности,
опытавъ самой жизни въ новомъ порядкѣ.
„Въ хриотянствѣ вс достигаются опыренъ.
Самое дѣло уравниваетъ вся неровности
и умирлетъ кающіяся противоречя.“³

После рочи о дѣятельномъ характе-
рѣ жизни хриотянъ скажемъ объ отношенъ
вѣры и вѣры по православному ученю. Мы
уже видѣли, какое мѣсто и значенъ вѣры
въ процессъ обращенъ. Характеръ ея уча-
ствъ дѣтсе опредѣленъ ея мѣсто и во всѣ
вообще жизни хриотянина. Удображае
порядокъ обращенъ пресеъ безогранъ гово-
рима: „Жизнь ни огню много не воевѣтъ
безъ вѣры; но дѣятельность во спасенъ не она,
она только возбуждаетъ дѣятельныя силы и

¹ „Письма къ разнъ с;“ письмо XXXIII, стр. 283.

² Тамъ же, письмо LXXXV, стр. 410.

³ „Слово къ млад. н.“ слово 245, стр. 665.

благодать къ намъ приближаетъ; дамы же къ
чреъ видѣтъ взаимодѣятельныя свободы и благо-
даты, еотъ повѣ непрерывными видѣнныя ея
Вотъ посмотрѣ! Обращающъея къ Богу
повѣруютъ, что находятся въ опасномъ
положенъ отъ грѣховъ, - и начинаютъ сапру-
шатъея и искать милосердъ, - а благодать
углубляетъ се гущею и неканъ.

Повѣруютъ, что тотъ спасовъ издаленъ,
который принадлежитъ Благостеннѣму спа-
сенъ, дѣятельно и вѣрно извѣститъ, - и при-
маетъ дѣятельно по нему, - а благодать
закрѣпляетъ се рѣшенъ.

Повѣруютъ, что спасительныя силы подо-
ются не мило, какъ чрезъ таинство, и при-
ступаютъ къ милѣ, въ полной увѣренности
что получатъ милъ; и дѣятельно погру-
отъ по вѣры и мило чрезъ таинство.“¹

Вотъ формула, въ которой пресеъ все-
гранъ выражаетъ отношенъ вѣры и вѣры
въ обращенъ и дамы. Начало новой жиз-
ни о хриотѣ или началъ спасенъ не даромъ
дѣтсе за вѣру, но полагаются свободными
дѣятельными дула, по вѣры, при помощи бла-

¹ „Письма къ разнъ с;“ письмо LV стр. 166

годати Божією... Если начало такъ шло, то
тѣмъ же такъ должно идти продолженіи
содѣваній спасенія. Какъ это и есть. Оно спѣ-
ется не впередъ, а направленною дѣятельностію
обоемъ силъ, возбужденною впередъ, при помо-
щи благодати Божіей.¹⁾

Проводъ всеорана и продолжаетъ также не-
давно прерванную нами рѣчь свою: Повзру-
еть, что посягающая жизнь благовѣстно
мощность тѣщи къ преднамѣренію такъ же
и иначе, какъ дѣятельностию свободы и во-
годати, — и направляетъ все свои силы на преи-
слащій дѣла, не своею отпачкою силою съ со-
вершеніемъ тѣмъ цѣлѣнно, о благодати Божіей.²⁾
Вотъ должно отношеніе нашей вѣры и тѣмъ.
„Она только даетъ первый толчокъ дѣятель-
ко спасенію.“³⁾ Вѣра поднимаетъ на добрый дѣла,
вѣра указываетъ путь, вѣра приводитъ и къ по-
лученію силъ на дѣлани добрыхъ дѣлъ... Вѣра-
пособница къ дѣлани добрыхъ. Главное — тѣща,
а она — пособіе.⁴⁾

Такое отношеніе вѣры въ христіанской теол.

¹⁾ „Писаніа къ жизни х.“ писаніа IIV, стр. 167-168.

²⁾ Писаніа I, стр. 180.

³⁾ Писаніа I, писаніа IIV, стр. 187-188.

ни по ученію престо всеорана. Определеніи съ
дѣленимъ въ такія толкія рамкахъ есть отно-
шеи особенностей со шотіемъ. Она, рѣдко вѣсти-
лѣтъ трудъ епископа всеорана съ рѣза дру-
гимъ богословскимъ системѣ. Обыкновенно бо-
гословы придаютъ полную вѣру, по сравненію
от епископа всеорана, силѣмъ воли широ-
кій и спеціальній.¹⁾

По слою сказаннаго ясно, въ какомъ смы-
слѣ должно понимать выраженіи проводъ все-
орана такъ, какъ: Вѣра въ христіанствѣ
есть корень и начало всего,²⁾ что она есть сила
и зародыши всѣхъ обязанностей, какъ равно
тѣмъ религиозно-правительной жизни.³⁾

Вѣра дѣятельно съ, основа жизни
христіанской,⁴⁾ но поскольку необходимо обяза-
на съ соответствующей дѣятельностію, а, тѣмъ
же въ вѣрѣ сѣ вѣры.⁵⁾ И вѣра безъ дѣла и от-
ла безъ вѣры — ничто не значатъ. Толчокъ въ не-
разрывной связи создаютъ они спасеніе наше,

¹⁾ С. Даринъ „Аскетизмъ“ II, первой ч. первая стр. 13.

²⁾ „Слова къ Влад. о.“ слово 6, стр. 84.

³⁾ „Писаніа о с. х.“ ч. четвертая, писаніа I, стр. 298.

⁴⁾ „Нареченіи“, стр. 10.

⁵⁾ „Полкостаніи къ Епископѣ“, ч. 6, стр. 52.

и сами при этом приминотъ свою цѣну, силу и
указанія.¹⁾ Въ жизни враго и враго по врагу вра-
дуютъ другъ въ друга, переплетаются и взаимно
враждуютъ другу содѣйствуютъ.²⁾ Кто не враждуетъ,
кто не живетъ по врагу.³⁾

Указавъ, мелодное начало⁴⁾ эриотіанской
дѣятельности, преемъ воеводу дамы отирается
опредѣлить дѣла и ступи ея.

Первая черта съ ея подвижн ели, какъ
преемъ воеводу еще говоритъ, варени чловека
отъ собою;⁵⁾ трудолюбство, подвижничество, пото-
вои и напряженное дѣлани.⁶⁾ Плечото, пред-
ности, приговореное естествомъ неиздѣланно
принадлежности пути спасеннаго; это пер-
вое, что вострагаетъ терпимый ко яму, то
они должны ожидать, къ чему готовиться.⁷⁾
Природа наша повредилае другъ надеи. Ара-
стическое во всемъ своемъ ступи, ея возста-
новилъ ея природы въ первый чинъ. Свѣтло

¹⁾ Писанна къ разн. д.; писанно VIII, стр. 54.

²⁾ Навертаніе, стр. 6.

³⁾ Писанна о с. ж.; г. гетсерта, писанно I, стр. 328.

⁴⁾ „Вути“, стр. 214.

⁵⁾ Писанна о с. ж.; прил. къ третій, стр. 188.

⁶⁾ „Что пошрѣно показывали“, стр. 100.

тѣльно оно естѣ въ существѣ своемъ насилья при-
рота, какъ она теперь въ насъ естѣ.¹⁾ Мы ели
указывали, какое раздвоени въ чловека приу-
шло поамъ надеи. Теперь въ своей ели вос-
кресниа предѣе замученный правый чло-
векъ. Орудіе дѣятельности этого чловека ты ея
силы ея, которая привели работати ступи
стѣнаму чловеку.²⁾ Это необходимо должиа
воструити въ вору ея пошрѣниа и гдетрѣниа
ея. Это по преемъ воеводу все равно, что
самоураженіа. Вѣдѣти умирившійся и ра-
внѣннѣе естествомъ чрлвочный чловека, но
какъ они прирота къ намъ и сорастворилиа
отъ естествомъ насилья, то, убывае ея по кр-
сти, мы не можемъ не страдати и небольти
исали. Вотъ почему сѣ естествомъ востраге ея
чловека иммиуеиа и ея самоураженіа.³⁾
Какой крестъ такъ срощенъ отъ эриотіани-
нели, что ея эриотіанинѣ, тали и крестъ
сѣ, а ея крестъ этого крестна, тали крестъ и
эриотіанина.⁴⁾ Вотъ отиралиа зло, и зло ея

¹⁾ Писанна къ разн. д.; писанно I VIII, стр. 340.

²⁾ Писанна о с. ж.; прил. къ первій, стр. 28.

³⁾ Свѣто къ Писан. п.; слово 15, стр. 73-74.

⁴⁾ „Молви“, нед. 3-8 посто, стр. 75.

мои, — болно; насасидамаи добро, добро килеви-
мои, — стати болно.¹

Подвижничество христианской необзори-
мо милит как бы две стороны: положительная
и отрицательная. Подвиг предполагал
этот не только усиленный труд, но и борь-
бу для преодоления препятствий внутрен-
них и внешних, когда требуется не вы-
стоять только каккая слава, но и при-
стать себя одолеть и все, что в себя взято
этот против себя, и против других грехов,
и надг тогичнаи обоготворения брать веры.²
Противили злу и принуждени себя на добро,³
самопротивили и самопринуждени сурт пер-
вой формы проявления жизни христианской,
спасительной, ведущей к цели.⁴ Это как бы
главные обороты можно различности, когда
убиваете страстный человек,⁵ оформляется

¹ Что потребно показывалось, стр. 111.

² Полковани паптыркии посланий, стр. 111.

³ Полковани первая кн Солунчанам, и
с. 21, 22, стр. 414—415.

⁴ Космо кн разн, письмо 1111, стр. 340;

Собр. писем. Вот второй, письмо 348, стр. 231.

⁵ Слово кн Влад. н; слово 4, стр. 21.

как бы начал подвижничества.¹

Наста, говорит пресе Веограи, христи-
анской жизни не подвижнической, не трудован-
кост, не потовой. Кто откладывает оти поты-
га, тот отступалта оти жизни.² Вот основ-
ная точка зрения с Веограи на христиан-
скую нравственную жизнь, раскрытая
или почти во всех его нравственно-экс-
трасивескии сочинения, но пишала и даже во-
мги или мени научнии исследованиях охр-
гетическая и обще-воловского характера.³

Вроче подвиг пресе Веограи указывает всю
ущотенность млинтаи обращения и дел
сей последующей жизни обратившася

Вроче ссти величайши подвиг, велиши
верел подвиги, корни и основа ие.⁴ Вроче
гар, но и безголовни и не непосредствении
дару вери предшествуют еволишиа вара
от покорения ии чмо, возмашии вара и

¹ Крсти, стр. 214.

² Что потребно показывалось, стр. 97.

³ Боловотени Восточни. 1911. Веограи, Чумта
ли совата, стр. 326—рецензи сс Веограи

⁴ Полковани 11—111 глава кн Римчанам,

21. 10, 6. 7. 3, стр. 97.

Богослови съ: ¹⁾ Кто въ ней отъ благодати, то же
ко существуетъ, а кто въ ней отъ клятвы, то
представляетъ кубитический трудъ... Довже
ни въры есть полный перворотъ все вы-
трянно: ²⁾

Переломъ воли отъ зуда на добро, свето-
вилющий сердце покаянъ; тризвонъ отъ клятвы
жестокъ кровной: ³⁾ Подготовка Господу и по
квотамъ сего спупанъ, а по терпимыхъ и сретъ
терпимъ, не премо въ рай въведени, а премо
по кресту вослозени, чтобы отъ него чре поспу-
нито и въ рай. Все это въ каеъ роженихъ пере-
блудиваетъ, переубеждаетъ и приливаетъ.
Ломе смерти, а не отступане—это сущности
рожимости работамъ Господу. Какое напръ-
женно правобвенное сиеъ вадико вате упо-
требимо, чтобы дойти до такого пункта? ⁴⁾
И это только начало. Занеже и въ грядущи
тмьной жизни по всеу рожиману побудитъ

¹⁾ Писмо къ рагу 1; писмо LVII, стр. 161.

²⁾ Поклопанъ 11-111 глаго къ Великимъ,
гл. 10, 6, 7, 8, стр. 96.

³⁾ Слово къ Владимирову п.; слово 36, стр. 147.
⁴⁾ Поклопанъ втораго къ Коринтонамъ; гл.
4, 18, стр. 166.

напръжену тризвонъ кто ни шакъ и безъ не-
го можно и долаетъ: ¹⁾

Християнскыя неприятно чужденъ
„внимати себѣ и всему въпроглаголюющу, чуж-
много избирати зрими, не упривзати
не отенавати, не пропучкати отстранати
преамонитъ,—урадивати оспособа, видати вра-
готи и боротисъ еъ ними не слава оружия: ²⁾
„Християнскы, ифранники, солони, боричъ,
подвижники и прудомники—всѣ тмьны ото-
знатанъ: ³⁾ „Можно такъ половити: мот-
костю—свиготимство не премо попу; примпу-
костю—свиготимство попу премо: ⁴⁾ „Та
перно какъ бы еоставлетъ ту „разницу“,
которая отливаетъ истинныя зриманъ
отъ „не считанюущихъ теовидимыхъ отго-
хити себѣ, еомъ ⁵⁾ видущихъ себѣ крестно: ⁶⁾

Неогномкратно пресеъ оогранъ гово-
рима, это подвижничество общае прино-
женности волеи зриманъ—никакъ не влеме

¹⁾ Писмо къ рагу 1; писмо LV, стр. 178-176.

²⁾ Слово къ Влад. п.; слово 49, стр. 272.

³⁾ Поклопанъ ^{кв} къ Трестамъ; гл. 14, стр. 55.

⁴⁾ Слово къ Влад. п.; слово 36, стр. 147.

⁵⁾ Поклопанъ ото-оамиданъ; стр. 11, стр. 54.

Миръ мира миромъ, елика и отропимившимся отъ
мира. У первыхъ оно только гдѣтъ, во второй
сфориситъ, но въ той же силѣ.¹⁾ Законъ, что кто
обязанъ къ какому нибудь дѣлю, тотъ
обязанъ и къ средствамъ, необходимо ведущимъ
къ нему.²⁾ Разъ сего обязанности гдѣ выказано три
статина: очищать себя отъ страстей, «всѣ
якоже гдѣтъ взаимности и извѣстнаго повѣнъ;
ибо иначе нѣтъ выполнить той взаимности».

«Высокъ отъсиданіи превращеніи таково
порядка», говоритъ преев. Сеограна, «высвороте
изъ головы, а опредѣлите себя по непріятно-
сти до конца земли. Не забудете!» Это очень
важно. Сами не будете этого, третью часть
повитаетъ на мѣстности.³⁾

Подвиженіе, гдѣтъ преев. Сеограна,
закономъ соотносительной необходимости во вѣра-
тимились отъ грѣха и страстей, гдѣтъ
виста ея тѣмъ и некоторою таинственнаго
знаменіи. Очевидно оно гдѣтъ въ виду, когда
говорится о. «Божій дѣлитель» иль, «что оспѣ-
ноуеся гдѣтъ въ мировую сати, нома ио,

¹⁾ Слово къ Влад. н., слово 16, стр. 78.

²⁾ Писаніа о. С. № 1, ч. третья, писаніа 91, стр. 136.

³⁾ Собр. писаніа «Ват. первая», писаніа 115, стр. 114.

амиританнаго и секунитаннаго.¹⁾ Преево отъ
этого говоритъ въ владуеющихъ словахъ
преев. Сеограна, «Послѣ законъ, что въ, боря
отъ собою, ма преевратномъ опытности въ раз-
суденіи добра и зла и очищаемъ, — что въ,
терпимое нѣтъ таинственны дѣлитель, амир-
ніи преевратномъ Божю на милости и спо-
добились помириваніи, — что въ иполнѣ
воля свой ея преевратномъ воля гдѣтъ, —
востаніи отъсиданіи вонца преевратомъ».²⁾ Свой со-
стѣнныи каждаго крестъ владуеющихъ со-
дѣл, которыми соединены отъ се крестомъ
крестованіи, е, становимъ отъ нѣтъ едина,
однакоже ея нѣтъ на чловека оказывають
гдѣтъ, и сати какъ въ канал, гдѣтъ кото-
рой гдѣтъ крестъ крестомъ гдѣтъ на пакъ
такъ гдѣтъ вѣло и вѣло даръ вонца.
Отъ того собственныи каждаго крестъ
въ гдѣтъ спасеніи отъ гдѣтъ необходимо, спо-
ко необходимо крестъ крестомъ... Крестъ
срѣдими ея гдѣтъ преевратномъ — въ той
минуты, какъ гдѣтъ гдѣтъ гдѣтъ, — и
преевратомъ ея нѣтъ до того, когда отъсидетъ

¹⁾ Собр. писаніа «Ват. третья», писаніа 88, стр. 255.

²⁾ Слово къ Влад. н., слово 34, стр. 135-136.

са край небесный... Можно сказать так: - кто рисует около себя и в себя, чинит при кресте своём, неслышно соединяясь с Крестом Христовым, как существует - и будешь спасён силою креста Христова.¹⁾

Во обращении словных возмилась востановилась самоотвержением - отвернул себя. Под подвижничеством как бы поощряется этот акт и продолжает его. Все подвижничеством может, что жизнь в самоотвержении.²⁾ Как оружие против корня всей страстности - себя любви - во виду во чинитивной и некротической силе - пролет. Освобождает заповедует самость самоотвержением непрерывным акт тайн нашей жизни. Во минуты протруднения до минуты задраить глаза ко сну, все время должно так востановить, чтобы отныне, чтобы все дни представлять непрерывную цепь актов самоотвержения, и все Господа ради, предъ лицем Его во славу Его. Акт самоотвержения не оторван от сути, а идёт среди обычного

¹⁾ Слова кр. Влад. н. слово 34, стр. 435-436;

²⁾ Писания о с. х., приб. кя перен. ч., стр. 78

³⁾ Писания о с. х., ч. четвертая, писание IV, стр. 332

жизни Христовой и востановит во внутреннюю дисциплину и поворотную волю. Они могут быть поды валими светом, востановит и поды валими светом. Отмени тайнах из перта сего - не допускают самодуговити бы во востановит, ни во малом, а во всем идти наперекор себе.³⁾

Трудническое поведении во заповедях востановит личный элемент востановит спасения, сего что нашей свободой. Но спасение отменно так, дамы во востановит и востановит. Это очевидно во некоторой мере чрез из востановит нами издавна ради о путях востановит во период исправления и очищения. Теперь мы остановились подробнее на этом. Будет востановит востановит нашу спасения и разсмотрим, так сказать, силу из востановит и востановит отношения во востановит, чтобы из этого разсмотрим востановит востановит перта из востановит. Дрса и отпрот подвижничества.

Благородный основы нашей спасения

¹⁾ Собр. писаний: Вост. первый, писание IV, стр. 131

коренится глубоко. И Спасительному народу
душевно все, отягавшаяся им нашим спасе-
нием, надлежит различать два момента.
долюстроительство спасения, или устроения
всего потребнаго для спасения, — и содвиганіе
спасения каждаго лица. Первое совершает
Бог Отец, второе Христос по благоволению
Отца, но не без Духа Святаго, а второе
совершается, по благоволению же Отца, Духом
святимъ, но не без Христа. Духъ содвигаетъ
наше спасение каждаго человека в тотъ же
моментъ приписывающа Божественнаго
силы Духа Святаго. Подробнѣе изложимъ
послѣ Божественнаго благодати в псал-
мѣ, какъ и тамъ сказано, содвиганіе
спасения изображается пресв. Свѣтосла-
вомъ въ слѣдующихъ словахъ: „Богъ Отецъ,
по благоволению своему, призываетъ насъ
грешимыхъ къ Себѣ своему единородно-
му, благодатию Духа Святаго. Въведе-
но призываніе Святаго Божія милостию Кро-
вию своею, а Духъ Святый перерождаетъ,
облекаетъ во Христа. Когда Отецъ припи-
сываетъ его въ действительное и живое благоде-

1) „Письмо къ разн. л.“, писано 22 IV, стр. 137

лени свое, во объятіи свои.“¹⁾

И первой моментъ въ содвиганіи
спасения каждаго въ отъясненности, какъ
и долюстроительство спасения соверша-
ется безъ всякаго участія самаго чело-
вѣка. Не одно общее устроение спасения,
но и призываніе каждаго къ полуренію
свою спасения, тождественно не только чин-
камъ дѣлъ нашихъ, но даже благоволенію
Божію.²⁾ И зовутъ все къ спасенію Са-
ромъ.³⁾

Но, отъ момента въззанаго призва-
нію и первого по нему шага начина-
ется уже участіе въ содвиганіи спасе-
нія и собственною трудомъ и дѣланіемъ.⁴⁾
До сихъ поръ ты былъ, тупъ,⁵⁾ но потому,
какъ только выслушалъ ты призываніе и
началъ подвиженіе къ полуренію спасе-
нія, богоустредженнаго порядка, въ той
минутѣ уже ничто не высвѣтитъ дѣла,

1) „Письма къ разн. л.“, писано 22 IV, стр. 141.

2) „Полкованіе пастыря посланій“, стр. 135

3) „Письма къ разн. л.“, писано 22 IV, стр. 142.

4) „Полкованіе пастыря посл.“, стр. 135

5) „Письма къ разн. л.“, писано 22 IV, стр. 145

а во всем требуется направление своей силы, тизан¹, и труд: "Отсюда благодать, туне наша приуроченная и усердновизуэтованная" ² "отсюда, "туне" же и начинающая дело наше, во спасение приубавив в слово благодати, но, "не туне даиат"; даиат дийеирует уже только в связи от свободы. "Во фран спасения неразрывны благодать и свобода. Фра и в то время, как полагается начало спасения, и во все то, как оно совершается, до конца не на одно мгновение не разделяются, и это как в общении содеяния спасения, так и в каждой отдельной, космически отиоветствующей фразе, так что как скоро прекращается действие одного какого из сил производящих, останавливаются и тло спасения: "Первый момент совершенно усердия благодати и свободы — уже усердновизуэтованности". И во них лево отиоветствует усердия как одного, так и другого фразатора нашей спасения. "Когда говорится проповедь, слушат или не слушат, слушат внимаю

¹ Письма ке фраз н; письмо III, стр. 118.

² Письма же, письмо III, стр. 118.

³ Толкование ^{вова} ке Солунцам; стр. 52.

или не внимают, внимают соглашаются и лотити впробав, или не соглашаются и не лотити, — если тло свободы" ⁴ "Во другой стороне о том же, внимаю или не внимаю и так видятливость. "Как происходит сие внутренне внешне и внешне — это сие тайна духовно-благодатной жизни. Не кто не придет ко Христу, если отиовет не привлекет" ⁵ "Как уже и во другом первом моменте, в котором выступает наша свобода, она оказывается действующей в неразрывной связи с благодатью. Отсюда такой неразрывной соучастии ил остает непременным и для всей производящей жизни. Наше движение идет от руки в благодать до самого окончательного совершения спасения" ⁶ "Во усердновизуэтованности духовно сопотаны свобода и благодать" ⁷

Итак в другом моменте благодати и свобода выступают в своем параллельном отношении. Дух Божий возбуждает

¹ Толкование ^{вова} ке Ефесянам; гл. 2, 3, стр. 154.

² Письма же, гл. 4, стр. 62; "Сл к Солунцам"; гл. 4, стр. 118.

³ Толкование на откровение посланий; стр. 185.

⁴ Толкование ^{вова} ке Ефесянам; гл. 4, 6, стр. 62.

благодарности указывают, за что берется. Сидеть Бога. Но сдвигать сд, Бога останавившегося и видеть нашего произволения. Склониться к Богу по указанию, отпривлекаясь влочь дилемматическим гриметившим влечением, которая и вводит нас по потопу в область спасения. Не склонимся, превратит таинственный гриметивший благодарности.¹ Потому при изображении процесса спасения каждаго человека необходимый порядок употреблений терминность отсюда должны быть таковы: свобода и благодарности. „Склонение произволения“ — вот в чем наиболее существенное выражается участие самого человека в одобрении своего спасения. Оно характеризует участие свободы в процессе сотворения спасения на всем протяжении от начала до конца.

Что касается процесса обращения, то преврат. Вспомните, как часто возвращаются к Богу и покаянно указывают на свои отклонения, говорят и о своей участи свободы и благодарности во каждаго момента. Вообще изображение

¹ Уточнение в. н. п. письмо, XIV, стр. 87.

мы будем так. Ни одно из этих движений, которые доводятся до обращения, или положения начала спасения, не бывает без участия нашего произволения и напряженности нашего сина, равно как, ни одно из них не бывает и без содействия благодарности.² Это отношение к порядку взаимному и взаимности отсюда и отсюда фактически нашего спасения, во всяком моменте благодарности Св. Духа и отсюда берется до произволения.³ Писаниями же тем же отсюда моменты отношения свободы и благодарности в моменты впр. отсюда любовь требуется здесь, евангелии и евангелии спасения впр. и „самая впра перемещения и превращения в смысле неопределимого утворения отсюда в отсюда благодарности Божией на сердце.“⁴

Что касается периода после обращения, то здесь преврат. Вспомните, как часто возвращаются к Богу и покаянно указывают на свои отклонения, говорят и о своей участи свободы и благодарности во каждаго момента.

¹ Писания к разн. с.; письмо XIV, стр. 165

² Писания не

³ Писаниями же впр. и евангелии, гл. 2, 3, стр. 164.

человѣка, въ кризисѣ или покаяніи вселен-
 шася въ человека благодати пребываетъ
 въ немъ? 2) Аристотѣлителю не просто, а свободнѣе
 изъ системы и благодати. 3) У него нѣтъ
 совершенно ни одного дѣйствія, которое
 бы оно совершило безъ благодати и которая
 во взаимности не относилась бы къ ней. Они
 и дѣйствительно относятся къ ней. 3-3)

Какъ аристотѣлителю не то, что вселен-
 шася въ человека; ибо принимаютъ въ себя отъ него осо-
 бленную силу, какъ бы особый элементъ
 въ составѣ свой? такъ и для истинно-кри-
 стіанскія добродѣтели илюстѣ въ составѣ
 своей особый начала, какъ бы не выва-
 ститъ въ дѣлахъ другихъ людей? 4) Они, такъ
 сути тѣмъ особаго рода. Вотъ на видъ она
 такія же дѣла, какъ и всѣхъ другихъ, но
 съ особымъ ароматомъ, особымъ вкусомъ и
 особымъ звучаніемъ. 5)

4. Писемъ о 1-ей жизни, прил. къ тре-
 тьей, стр. 284

5. Что есть 2-я, писемъ 331, стр. 98.

6. Писемъ о 1-ей, прил. къ третей, стр. 284.

7. Тамъ же, в. третей, писемъ 1, стр. 165.

8. Что есть 2-я, писемъ 331, стр. 99.

Вотъ наши отношенія къ благодати
 прежде всего по своему началу, ибо она
 возбуждается? 1) Это такъ, что во внуша-
 ется, замеченіи слова? 2) Прежде всего
 «истиннаго благодати, сопровождающей
 человека аристотѣлителю въ дѣятельности,
 состоитъ въ многообразномъ просто-
уцѣннѣ ума вполнѣ истиннаго въ немъ
 истиннаго вѣры и дѣятельности, какъ вооб-
 щу, такъ и особенно касательно каждаго
 случая, чтобы видѣть, что есть сама
 добрая евангелія? 3) ^{въ полнотѣ истиннаго} ~~Зрѣніи~~ ^{Зрѣніи} таково говоримъ
 о простотѣ и истинности благодати ума. Но,
 очевидно, разумеется совершенно и соот-
 вѣтствующаго возбудительности благодати и
 на губею. Это даетъ понять слово
 «возбуждается». Но же, очевидно, указыва-
 ститъ и поставленные наряду и простотѣ
 и истинности ума владующаго той-же влада-
 тельности-воспламененія ревности? 4) Впрочемъ
 слагаетъ мой утѣшитель и пріятное указаніе

4. Писемъ о 1-ей, прил. къ третей, стр. 284.

5. Писемъ о 1-ей, прил. къ третей, стр. 284.

6. Писемъ о 1-ей, прил. къ третей, стр. 284.

7. Тамъ же

на это — Иная, первая возбуждений души
къ добродетелию совершается благозачи.
Но она, возбуждает только мысли и чувства.
Какъ еще скоро надо образоваться интел-
лектно и склонению вамъ верить, что, она
отступает и идетъ, что ищетъ возмуж-
ства души.¹⁾ Далеко, благозачи прилагаетъ
на помощь, и не иная помогаютъ келье-
ку, какъ изъ по сладемо по произволению.²⁾
И это по характеру свободной творчи.³⁾
Въ этомъ моменте благозачи мысли и со-
вершенное свое проявлено способностей, ра-
зумно-свободной самоопределились свободной
творчи. Ичъ сличъ-то рашини или сошани
на грехо состоянии существово свободой.⁴⁾ Это
то порядок добродетелию акта, на основан
которого говорится, что велико тло, сво-
бодно избирается, свободно оно и творится.⁵⁾
Существование возбуждений нишо не воо-

¹⁾ Письма къ разн. с.; письмо 111, стр. 165.

²⁾ Письма къ разн. с.; письмо 111, стр. 198.

³⁾ „Коллекция къ Ерусалиму“, ч. 2, 8, стр. 184.

⁴⁾ Письма о с. ж.; ч. третья, письмо 111, стр. 285.

⁵⁾ Письма къ разн. с.; письмо 111, стр. 205.

⁶⁾ Письма къ разн. с.; письмо 111, стр. 196.

рствъ противъ свободы. Възрѣ ние, сво-
бодные грехи не благозачи. Но возбуждений
несте неограниченъ — грехи, а прилагаетъ
нѣ грехи. Далеко предлагается, души обу-
ждаетъ, стланы ли и рашини, — стл-
ланы или пашн. Этого рашини ч души
вызываетъ нишо не можетъ. Сама раш-
ини. Слова и Божеская сила не заго-
дитъ, и никакимъ манеромъ свобода
души не создается.¹⁾ Благозачи
представляетъ неразлично отъ свободной, но
применяется... спомоществомъ и укреп-
ляетъ желанимъ и сличъ по греху спасе-
ния, но никогда не касается стланыща
свободы, — съ произвольнаго выбора и ин-
тели.²⁾ Она возбуждаетъ, но не нудитъ.³⁾
Склонение всегда сличъ тло произвольнаго.⁴⁾
Вотъ почему сличъ рашини прилагаетъ
такое большое значение ч въ обращении
Свохъ жтисъ центральный актъ. На него и

¹⁾ Собр. письма. Вып. восьмой, письма 1462,
стр. 214 = Вып. первый, письмо 140, стр. 164.

²⁾ Письма къ разн. с.; письмо 111, стр. 165-166.

³⁾ Письма къ разн. с.; письмо 111, стр. 198.

⁴⁾ Письма къ разн. с.; письмо 111, стр. 205.

ради него соответственно и свиссодит благо-
дати. "Иногда пишется слово ^{на} слово
каждо, она не берет сама за него даль-
ше, а только стоит близ самалично и са-
мостоятельно действующая слово, вела
готовая помощь." ¹ После склонения (снача-
равнений или сошася) воли воли на пу-
ти добродетели пребывает отъ слово
но на саму склонению "соответственный
соответствия цели." ² Но совершить то-
ло, на которое склонилась свобода, мо-
жет опити только благодать. "Самое
ловное ниско до требуемая конца дол-
ати не может." ³ Свобода принадлежит
только искани, даровани же самое до-
бродетели отъ Бога. Сколько не бьют,
саме не в нис не крепиме. ⁴ "Безъ бла-
годати ниско едглати вопрога не мо-
жемс." ⁵ Когда образуется желани и
склонение произвольны, она снова при-

¹ Письма къ разн. л., письмо LVII, стр. 177.

² Толкование ^{на} "Евресейск.", гл. 2, 10, стр. 160.

³ Письма къ разн. л., письмо LVII, стр. 173.

⁴ "Толкование ^{на} "Евресейск.", гл. 6, 28, стр. 176.

⁵ Тамже же, гл. 2, 10, стр. 160.

ходить на помощь и помогать чуждо-
житье талу, но что склонилось произво-
лени." ¹ Въ молитвахъ совершенихъ оныхъ пр-
ств. Сввргана упоминаются иже "желани"
Оно иногда относится рдгали съ мнени-
тими склонения-прель нис-, желани и
склонения. "Въ этомъ случае оно есть нис-
мат ступни въ формальной действительности
воли. - Иногда ниско нис. Въ постоиномъ
случае, мы пишемъ, что можно отъяснить
отъ, желани", желаними. "Жакъ, начавши
днко, благодати и во конце его водочити.
Что требуется отъ словока - это харак-
теризуется двумя словами: склонения и
желани воли." ² Выраженни пр-ств. Сввргана:
"Безъ благодати ниско едглати вопрога
не можемс, а логимс въ вопрога всъ желани,
даемс ниско, что мы только кака бы ниско
видимс сошася действовати - етти и на-
прямимс къ талу, всъ же производити
и всъ совершенихъ черезъ намъ, кака бы ниско
естьдъ нашими силами, само благодати

¹ Письма къ разн. л., письмо LVII, стр. 165.

² Тамже же, стр. 175.

³ Толкование ^{на} "Евресейск.", гл. 2, 10, стр. 160.

„Не подумай, что это упрямство свободы и на-
пряженности сил требуется маленькое; на-
ше маленькое, а в такой степени, какую
только может вынести человек наше.“
„Человек должен, без всякого напря-
жения свои силы.“ Благодаря „приложит
только на помощь, — тогда как человек
использует свои силы, как только
суть варт Фолькс.“¹⁾ Напряженность так не-
ходими для свершения какого-либо
дела, как известная обаяние тмле-
ния видения, чтобы взломать вещь со сто-
лы или какой-либо предмет. „Законы ду-
ховной жизни таковы: на что люди постав-
ля, того и благодаря не дают.“²⁾ Это за-
ком как для каждого частного лица,
так и для всей целости жизни.“³⁾ На
всех напряжений свободы приехити
мы Фолькс благодаря и закрывают за то-
бой, куда ты идешь. Благодаря Фолькс
действуют в отношении к нам, как

¹⁾ Письмо к раб. 2, письмо 116, стр. 175.

²⁾ Там же, стр. 173, 174; ср. стр. 166.

³⁾ Исследования о самонадежности; стр. 11, стр. 84.

⁴⁾ „Полковник ^{№ 2} Берсеселер“, т. 2, №, стр. 160.

созданы, который иль за тяжело-поднято
силы на гору возды, тогда как пожитивает
поть колеса каими, как останавливается
лошадь, и там же ебераете пройденное.“¹⁾
„Вот, видя умышлено немани и немани, по-
дают, и, видя ревности хранения подан-
ная, удерживает дарованные за тмле,
колы око даровано.“²⁾ Помощь Фолькс
как бы только и останавли, „Когда ищут
или переиспользованы все свои ересте-
и полемиз ерестеиз накупит Фолькс.
Беспом, помощи.“³⁾ Вотт помощи при-
ходима нам раньше ерестеиз преви-
в, ирестеиза человек ко спасению, то, там
составляет здесь дело самого человека,
разделяет только, напряженности ересте-
изации сил.“ Мы при упрямости ересте-
изации благодаря, ерестеиза в ерестеиза
нии при, в ерестеиза ерестеиза. По-
следний ерестеиза благодаря ерестеиза ерестеиза
зачис, в „Укротительной воли.“⁴⁾

¹⁾ См. из Там же, т. 2, 1889 и 1890 годов, т. 1, стр. 240.

²⁾ Полковник ^{№ 2} Берсеселер, т. 6, 28, стр. 496.

³⁾ Собр. писем: Вост. центральн., письмо 179, стр. 41.

⁴⁾ Письмо о. и. д., 7. сентября, письмо 1, стр. 209.

Проект Всеорана, как видится, даетя довольно подробное описание христианского гонимого еретика и его отношения к нам как к врагам и к добрым и к злым. Но нам не так важны эти детали, сколько факт необходимости совмещения этих двух понятий, как они определены при введении этого термина. Не только введение этих понятий и проект Всеорана. Что в калужской гонимости принадлежат к добрым и что злым, это до тех пор не так важно, да и не так важно, как бы мы могли определить, что когда и где и кем предшествует и что последует. Безошибочно все вообще полагать, что в спасательных случаях действуют добродетель и свобода вместе.¹ Это совершается при сочетании свободы и добродетели. Не спрашивай, что больше, что меньше, что раньше, что позже, потому что этого не постигнуть никак; но просто содержи, что и другое равно необходимо.² Проект Всеорана, снова равным образом соединяет проект Всеорана, дающий подвижному равным образом, в об-

¹ Письма о ереси и гонимости, в первом, томе XIV, стр. 38

² Миссия о ереси и гонимости, стр. 38

³ Миссия о ереси и гонимости, стр. 5, стр. 31

щаст вводит, совмещенно-одновременной характер гонимости свободы и добродетели.³ Вот-таки проект Всеорана. Спасение совмещается, «вместе гонимости свобода и добродетель»,⁴ — «различия между гонимостью».⁵

Общий описанный ход совершения гонимости в этих добродетели дает проект Всеорана основание говорить о ее значении и в ином спасении, как и равноправности спасения: «Миссия калужской ереси все от добродетели».⁶ Два понятия для принятия в характере «доброй» — «добра» и «доброты» гонимости — и «оба от добродетели».⁷ О том же мы уже говорили в отношении к гонимости в ней и добродетели, а о гонимости проект Всеорана говорит, что она «отличается от доброй», как по началу, ибо она возбуждается, — так и по совершению, ибо она дает силу. У гонимости все только понятие «миссия».⁸ Кроме же все совершается добродетелью.⁹

¹ В. Барина, «Лекции», М. первая, кн. первая, стр. 13.

² Миссия о ереси и гонимости, письмо XIV, стр. 111, 114, 115.

³ Миссия о ереси и гонимости, стр. 115, ср. В. Барина, «Лекции», М. первая, кн. вторая, стр. 16.

⁴ Миссия о ереси и гонимости, в 2, 1, стр. 134.

⁵ Миссия о ереси и гонимости, в 2, 1, стр. 137.

⁶ Миссия о ереси и гонимости, прибавление к гонимости, стр. 234.

даны: ибо созижди и твари, сами по себе, ни к кому не привидутся, если не придут восприняты над благодатию¹⁾. Честно и мудро еи (возмалостию ко себѣ ревнованію), т. е. содраніемъ и вниканіемъ на ощущеніи страстей и образованіи истиннаго добродѣтели, — не еси нево. Мудръ подвиговъ дозрѣваетъ и здретъ подъ нощію, но не шимъ и не крози нилъ единственно, а отъ благодати²⁾. И малой справости не молится отъ совѣсти побѣдилъ, а не только болшой, а тѣмъ нагъ вѣдетъ въ цркви ощущеніи души и тѣмъ отъ страстей самъ далъ благодати³⁾.

Отсюда одновременно и совместно въ подвижничествѣ — въ предѣлахъ по совершенію какого-либо дѣла или подвига необходимо должны идти и разліянія по „вѣванію о покаяніи“⁴⁾, предѣлы Богопреданности. Богопреданности — вторая черта въ опредѣленіи души и стора подвижничества пресв. Василиемъ. Человекъ долженъ сдѣлать не только какъ бы орудіемъ благодати — отъдаваться ея своей воли, своимъ замышлѣніемъ и способомъ⁵⁾.

¹⁾ „Молитвы къ Св. Серафиму“, кн. 2, 8, стр. 154.

²⁾ „Курсы ко спасенію“, стр. 216.

³⁾ „Книжка въ радикусъ ищуща“, главы XVI, стр. 174.

⁴⁾ „Молитвы къ Св. Серафиму“, кн. 2, 10, стр. 160.

⁵⁾ „Книжка о с. св. жизни“, 4. четвертая, главы VIII, стр. 361.

Онъ долженъ, предаться Прасивоу Василию... безвозвратно, на жизнь и смерти, на брань и вѣнчаніе¹⁾. Все происходящее время отъ малюшности должно палатати, нилъ сказати, себя въ руку Божию... Это существенно страшней покаянника: „ниши все вѣки сущавши спасаи, ила, Господи...“ Минута, въ которую человекъ хощетъ что-нибудь произнести надъ собою и въ себя самого, сего минута поименна жизни истинной, душевной, благодатной²⁾. „Кто не воудало предостъ себя Богу, а оставилъ части дѣйствованія и дѣла себя, нехавшиши отъ Бога, тотъ въ такой шаръ болшую части оставилъ дѣлъ себе, въ такой же шпри шихаетъ, радѣетъся Божію, ибо Богъ не выжививаетъ въ области самодѣятельности и свободы“³⁾. При этомъ къ душе Божию въ насъ привививается не Божію и чертитъ ея, такъ кто, вѣдетъ тою, хощетъ въладати сполнивагося человека, благодати превариантно будеще ощущати и опрѣблѣты пошреленны самодѣятельности⁴⁾. Испытаніе Богопреданности

¹⁾ „Краткія иконы“, февраль, 9, стр. 14.

²⁾ „Курсы ко спасенію“, стр. 216.

³⁾ „Молитвы къ Св. Серафиму“, стр. 302.

⁴⁾ „Курсы ко спасенію“, стр. 216.

необходимо соединено с держаніем¹⁾ широчины
чувств. „Ширені сели самое твердое основаніе
Христіанской вѣры и добродѣтели. Почему бы жъ!
Потому что безъ Божіей благодати ни нѣчего
добраго не можемъ ни желать, ни хотѣть, а
благодать Божія не подается самоувереннымъ и
напряженнымъ на свои силы.“²⁾ „Какъ въ гордости
преимущественно выражаются злозвукіи, раздѣлен-
нныи и отъособляющіи, такъ, напротивъ, въ
ширеніи болѣе всего выражаются равнооствержен-
ніе, человѣчествующее взаимнолюбленіе“³⁾.

Въ противоположность этому ряду чувствъ,
который обязателенъ для Богопріимчивости,
суть другой, отъ котораго она обезпачена от-
вращается. Это рядъ чувствъ, которыми под-
держивается самость. Это прежде всего „хриже-
привосеніе духовное“ или привосеніе чужаго оу-
мля трудомъ, а не благодати? вопреки отно-
сительному началу парадоксу совершенія дѣла. „Божья на-
воловскія стрѣлы нацѣлуютъ на галъ-либо своихъ,
суть чужіи хрижепривосеніи ея правая путь“⁴⁾. Провес

¹⁾ Слова къ Матковскій паспортъ, слово 22, стр. 105.

²⁾ Матковскій ^{или} въ Свѣдѣніи, кн. 4, 2, стр. 253-260.

³⁾ Кнѣзья къ работнику мѣстныи, письма 1811, стр. 408, кнѣзья 11, стр. 324.

⁴⁾ Матковскій, письмо 1811, стр. 333.

Воскресеніе даетъ и многого гордостности чувствъ, ко-
торымъ путь отъ него.

„Первый шагъ на сей дорогѣ селіи самоощущенія,
скрытое чувство, что я нѣчто, а не ничто“. „Ко-
гда пріимаетъ селіи думать и еще хуже чувство-
вать, что я нѣчто, тогда какъ я ничто“¹⁾.

„Второй — самоощущеніе или самоощущеніе — чув-
ство, что я не только нѣчто, но и нѣчто важ-
ное предъ людьми и предъ Богомъ. Убо сего дѣла
потому раздѣляется въ хрижепривосеніи нѣчто
и чувствъ, кои суть самая противность Богу“²⁾.

Въ самоощущенія и самоощущенія раздѣляются
самовосстановленіе и тиранизм“³⁾.

„Неповинности для насъ“, говоритъ преем. вхо-
дима, какъ, мнѣ дѣлать дѣла, „мы не можемъ
вѣнчаться на нѣчто надежды своей“⁴⁾.

„Трудно намъ сознаніи чужаго, а тѣмъ же
ощущеніи сердца, что такое мы люди. Чужаго
жизни селіи чужаго ощущенія, и это главная
наука“⁵⁾. Сюда направляется вся научительная

¹⁾ Свѣдѣніи кнѣзья. Вън котораго, письмо 592, стр. 149.

²⁾ Матковскій, вън третій, письмо 511, стр. 209.

³⁾ „Мѣстныи“, изд. Варш. Кнѣзья. Преем., стр. 254.

⁴⁾ Матковскій о 1-ой мѣстныи, вън втораго, слово 1, стр. 31.

⁵⁾ Матковскій, вън третій, письмо 511, стр. 8.

отпугнутая благодами? Не впадём, что вся
проповедательная деятельность каждого инди-
видуума в миру преимущественно направле-
на, чтобы в пороках отереть наше э?*

Лучшая и действительная наука (мысли
решения и действия) есть самая жизнь христи-
анская. Это самое сильное и возможное сред-
ство, так кто, можно сказать, вся жизнь
христианина есть ипостась есть не что иное, как
непрерывное возведение на высоту сознания
своей бедности и чувства самоограничения?†
„Кто неспешно трудится, в богоугодности и
спасении души, тот видит ясно, что сам не
помощь Божию, ничто не сдвигая. Как этот
дурок повторяется всю жизнь, но обращается в
сердце мудрое убеждение, что наше дело судит
все доброе от Господа. Я полагаю что озна-
чена? — Ответом одно — повторю: Боже имхо-
стивь буди нам грешников?‡

Чтобы предотвратить всякую возможность
самонадеяния чувства, прев. Всадана советую

* Кнелиа и развитии ширини, титло I, III, стр. 137, титло I, III, стр. 408.

† Манаи де, титло III, стр. 281.

‡ Кнелиа о своей жизни, т. 1, титло V, стр. 117.

§ Алова и Маливской палаты, алова II, стр. 55.

это даже совершенно не смотрят на себя, воз-
то как, говорит от: „надобно: не изгнать
себя, т. е. на сколько аршин поднимать от се-
сами... лучше советам забыть про эту мартку.
Вдана пусть будет: тикуда неогон? Вот
„наше дело — трудиться — мекать — и мяться?‡
не смотря ни на что. Это делается лучше,
когда делается само собою, ибо тогда оно
управляется не кем-то, а самим душой, но Го-
сподом и самим?“. Возвратите, и аубоко в серд-
це содержите, что мекать без Бога не доста-
ет до самой малости. Все у него развито.
Наши дела все обращать во спасение души и из-
веем извлекать абы как-то душевную. Во этом
вся наша мудрость?§, христианам безпрерывно
предает себя Богу во всем и аубоко аубоко бес-
прерывно мекать в обзении с Ним?||. У та-
кого „учитам — Бог, мекать — Бог, мекать —

* Кнелиа о своей жизни, т. 1, титло IV, стр. 21;
ср. Всадане мекать. Вон. Кос. мекать, титло IV, стр. 200, 201 —
Вон. Всадане, титло IV, 315, стр. 180.

† Манаи де, титло III, стр. 17.

‡ Манаи де, т. 1, титло XVI, стр. 75.

§ Манаи де, т. 1, титло IX, стр. 10.

|| Манаи де, т. 1, титло V, стр. 18.

и даятели Божь, многоносцы - Божь, благоспитатели Божь. Это слово и сердце повесано во камне древа жизни? Провед. Всеораня принимает, - если не зрелищ дойти до совершенной Богопреданности, но крайней меры жизни во упоении на Божь и стараться непременно выразить во слова во всем непомыслии, когда не увидит еще разлития сокровенных впечатлений во во сердце?*

Важнейшим признаком истинной богопреданности, добродетели и эриотического несвободного так сказать, частью во достоянии выказываемая испытание†, которая вытекает из тьмы случается и случилась как бы выражением Богопреданности. С приобретением какой бы добродетели, великой или малой и даже самой незначительной, или покорения какою бы порока превед. Всеораня не говорил, главным и единственным средством для этого, во оштая направленная своим слия, это указывалось молитву. «Когда спрашивается: что мне сделать, чтобы приобрести такую другую добродетель? - мало во всем отыскать: обратись к Господу, и Он тебе даст;

* «Ключ ко откровению», стр. 217.

† Слова к Владимирской иконе, слово 120, стр. 607.

‡ Письма о 8-х кн. Византии, 1-е письмо, письмо 179.

другую способу во покорении некоему мучителю? Если захотите, все смолчите, говорите провед. Всеораня. - Но как? - Если захотите, взищите, взищите, взищите, - взищите, взищите, взищите, а со всем помощью все возможно?*

Дайте провед. Всеораня определить то, что можно назвать внутренним откровением подвижничества - это жизнь под руководством и жизни во правды.

Мы видим, насколько необходимо человеку предать себя совершенно во руки Божии. Но до непоколебимой и полной Богопреданности, должно зреть и зреть многими опытами, а до образования ее меры точки, во какой прикасались бы руководящая рука Господня? В это время человек остается во податке по своей воле и во всем соображении. Но у него «внутри» пириак, как от перепарения страдания, от страдания... Отныне же от - во всем: как же от будет вращать себя?... Но неизбежная при этом опасность от сатаны. Так как от сам прелюбопытен

* «Ключ ко откровению», стр. 40, стр. 106-108.

† Собрание писем. Виз. Восток, письмо 134, стр. 97 - Виз. Восток, письмо 135, стр. 213.

‡ «Ключ ко откровению», стр. 211.

но «воскупились», то и шагизу мудрым вожатим
 бити подя, кто руководитом своим душаи, — на
 этомъ она преимущественно дзупутывается и чу-
 вства... Матого, разными выговорами, на-
 негативаваемыми чрезъ воображеніи, или силу ма-
 тализму, она водитъ по разнымъ распутьямъ,
 пока наконецъ поучитъ совершенно? Оттого ли
 вытекаютъ необходимость руководства «опитнымъ
 учредъ»? Должно, говоритъ проссъ Всаграмъ: «пока-
 рятая хомовка ради Бога, какъ Богу»? Поучи-
 маніи сета отпеленіи она своей самодѣятельности
 и своего разсужденія — самимъ дорожить нами дѣи-
 ствій». «Получивши... добровольно предати себе
 въ руки дредому. Она дѣйствуетъ или по совѣ-
 ту, или по повеленію, или добрая ли своей же-
 ли, или своему мнѣнію»? Теперь нрудно най-
 ти руководство по образцу древнихъ. И проссъ Вса-
 грамъ советуетъ прибѣгати къ совѣту. «Пристѣ-
 нись къ древнему опыту своему, найдѣ единствен-
 нымъ тебѣ, приучившая въ совѣти Св. Отцевъ»¹⁾.

¹⁾ «Курсъ къ спасенію», стр. 216—219.

²⁾ Тамъ же, стр. 217.

³⁾ «Что потребно покающающему», стр. 6.

⁴⁾ Слова къ Мавританскій писемъ къ 1839 и 1860 г., часть III, стр. 265.

⁵⁾ Тамъ же, часть I, стр. 145.

Личное, дѣйствовать не по своимъ соображеніямъ
 и хотѣніямъ. Потому проссъ Всаграмъ советуетъ
 прибѣгати къ какому-либо изъ указанныхъ со-
 вѣтниковъ, совершенно подативши уши много-
 гое шлгое шлганіи и склоненіи къ какому-либо
 рѣшенію предлежащаго недоумѣнія? Ничего не
 предпринимай, не справившись во время силъ
 испостаи²⁾ (уши указанныя).

«Другое, что необходимо нудно для рѣши-
 манія покающаго, это — пратина³⁾. Необхо-
 диметь ли камень такой понятной и оче-
 видной. Дитяице писематого, чтобы оно не ста-
 ло уродаи, или отъ горбаи... Малодое раетеніи
 подпиратомъ, или прихвѣиватомъ къ трткату,
 чтобы стояло и росло право... Бѣдѣ правия, какъ
 бѣдѣ опоры, необходимо падати и шиватомъ. У
 такою вѣд дѣятельности будетъ вистомъ на прѣ-
 сутности дуса, соображенія, мнѣанія. Но шлго
 но шл положитомъ на такаи началъ? Присут-
 стви дуса не всегда сохраняишь; соображеніи
 дитяице вѣсти обдурено и, крайш того, оно не все-
 гда бываетъ подвижно, остро и туритомъ; ме-

¹⁾ «Что потребно покающающему».

²⁾ Слова къ Мавританскій писемъ къ 1839 и 1860 г., часть III, стр. 145.

³⁾ «Курсъ къ спасенію», стр. 260.

«Легко ли это сделать внаглую постоянно?»
 «Прежде... нам надобно положить на вес наши
 уши, на вес поводов нашей деятельности так,
 чтобы никакого движения не было совершено воз-
 тому, чтобы не было приложено свое право»¹⁾
 «Правила должны обнять все души, во всем
 ее объеме, во всем направлении: и тело, и душу,
 и дух, и деятельность внешнюю, и внутреннюю
 семейную, и гражданскую, личную и обществен-
 ную. Все должно быть обнято, обнять
 правдами»²⁾.

«Законом, которому должно держаться в пра-
 влении правил, есть искренность, всесторон-
 няя соразмерность во сличии лица... Надобно
 предупредить так, чтобы в них не было места
 ни похвалению, ни излишней строгости...

Изъ этого закона самъ собою вытекают и
 другой: именно постепенность. Дух управ-
 ления дряхлеет, дряхлеет и предвзят труд-
 ныйшим дух: соразмерно тому должна воз-
 растать и игра правил. Жестокіе, шлохито-
 ваніе, трудливоство поспешно вослазает отъ

¹⁾ Манин же, стр. 221.

²⁾ Манин же, стр. 260.

³⁾ «Что потребно похвалиться», стр. 95.

еши въ силу. Должно востышатъ постепенно и
 правила на них...

Лучше руководителю, въ поспешии правил,
 есть опытъ. Непытай, и что найдешь полез-
 ный, того и держись. Такихъ опытовъ узнаешь
 игру души, шлохитованіе и прог. И не дожи-
 ко рывати окончательно, пока опытовъ не
 установитъ, какъ лучше чему быть... Кетин-
 ная лупка правила казалась есть некото-
 рая его притрудности»⁴⁾.

«Новш не допускай и палила о томъ, что
 въ то оставилъ, другое излишнимъ: пусть сто-
 итъ, какъ есть. Лучше не опредѣлять, нели-
 ми опредѣливши выступать»⁵⁾.

Новш управленія вѣтимаго стралъ подвиж-
 ничества пресе. Всагда указываютъ одну су-
 щественную необходимость черту въ настроеніи
 кристиана, которая необходимо сопровожда-
 етъ его подвижническую деятельность. Это ука-
 заны существенныя черты подвижническаго ду-
 ха, даны постановленія и относительно вѣтима-
 го порядка подвижническаго дѣланія. Крат-
 ко, точно, опредѣленно сказать въ такъ: быть

⁴⁾ «Что потребно похвалиться», стр. 91-94, 95.

⁵⁾ Манин же, стр. 91-94.

таковы, и будешь спасен. Но таковы ршени-
 ния прописанных ршени совести великия спа-
 савших, которые, при великой нужде, не в дни,
 а в коллизий ихъ видана себя видившии падаю-
 щий. Но велику нравственною досуд не доста-
 етъ, стало быть, еще одною средетою, которыми
 оживаешь въ вся зпни падения... Это — непрестан-
 ное покаяние... Это истия, сущающая во-
 лкъ соръ отъ горотъ влкъи¹⁾. Иначе — «сокруше-
 ние дуа, или влкъи и негачи о негачотни сво-
 ей, и влкъи прегрешенияхъ... Покаянный чуждъ
 етъ отъ тщательныхъ крѣпкихъ негачотъ по-
 вѣдливостѣ... Боже, милостиво буди мнѣ грѣ-
 шнику! — это должно быти непрестанною моит-
 вотою подвижника... Она возрастаетъ день ото дня...
 Но надо знати, что это не восходъ къ совершен-
 ству невидимъ дѣла нево²⁾. Чувстватъ ли кто въ
 мизии, и на скалоко упавшій, этого замѣтитъ
 не дано, потому что мнѣ влкъи соизъ от-
 данъ въ себе отъ мнѣ³⁾. Человеку самому остается
 на дано одно — видѣние своего негачотства⁴⁾.

¹⁾ «Почто сто осмиздѣтъ», стѣ 40, стр. 164-165.

²⁾ «Нутъ ко спасенію», стр. 228, 233.

³⁾ «Собрание писемъ». Вън. восточн., писемъ 125, стр. 8. = Вън.
 дорнѣ, писемъ 331, стр. 203.

Кромя того, какъ ни влкъи, — не добры мнѣ-
 ши, чувства, расположенія, дѣла и слова про-
 торжнута и проторжнута⁵⁾. «То влкъи, то
 погнѣшаніе, то страсти, то грѣхъ, влкъи негач-
 истреніи», пошнута мнѣ мнѣ истоту его
 мнѣ⁶⁾. «Почто каздно непрестанно обновлять
 себя покаяніемъ»⁷⁾.

Покаянный чувства, толи въ мнѣши, сто
 поле или горъ въ чуждѣшней матеріи. Какъ сѣ
 одиоуветное поле влкъиши основото чуждѣши и
 напачиши пустоше мнѣши мнѣши промышленности,
 такъ и влкъи покаяннѣ влкъиши основото пра-
 ведности и востаннотомъ негачотки правнѣ
 дѣла въ мнѣши мнѣши⁸⁾. Сокрушеніе сердечное —
 это каренное христианско располженіе. На
 него, какъ на мнѣши влкъи, мнѣши влкъи
 вся Гору мнѣши чувства, — и вся пошнута по-
 тошноту мнѣши мнѣши, покаяннѣ мнѣши мнѣши
 данъ и мнѣши мнѣши мнѣши мнѣши мнѣши⁹⁾.

«Должане христианина видѣние основото мнѣши по-

⁴⁾ «Молитвеніи 11-111 мнѣши и влкъиши», ст. 12, 2, стр. 130.

⁵⁾ «Нутъ ко спасенію», стр. 228.

⁶⁾ «Молитвеніи 11-111 мнѣши и влкъиши», ст. 12, 2, стр. 130.

⁷⁾ «Книга о с. колъ мнѣши», слово 2, стр. 139.

⁸⁾ «Собрание писемъ». Вън. восточнѣ, писемъ 331, стр. 203.

какими-то возмущениями, и, когда наша мис, это
знаешь, что это доказательство? „Видно мисри пре-
стали, а непростительная сияя-признака скоро-
го ощущения“? „Мир совети у святини не
исключают такого крушения духа“? „Настоящие
сокрушение чувства не лишают пистолу ра-
дованно душевности, - и от них друженски при-
ветие, - скриваете мьяко ногд мис“?.

„Налавшие в покаянии, сокрушение сердечное
не останавливает потом возбудившего Господа
и на всем пути жизни направляющего, или
исправного“? „Сначала покаянием чувства вставать
волеи ив ахисохранения, - что помб, потом
они переходят в скорбь по причине некорреспон-
дентности. Это надо полагать, пойдет путь на все
жизнь“? „Кажется, они (чувства мисри) так
естественны для нас, а между тем не всегда-
но и полезно им возвращать нас в себя. Обдумать
себя надобно и так, как великому добру... Чувств

¹ Письмо о 3-ей жизни, в Визит, письмо VII, стр. 68.

² Мир к старости, стр. 222.

³ Письма о 3-ей жизни, прибавление к третьей к, стр. 272.

⁴ Собрание писем, в том же сборнике, письмо 694, стр. 154.

⁵ Тринадцатая третья половина, ^{и. 187} стр. 101.

⁶ Письма к работнику мисрии, письмо LXXVI, стр. 401.

летние подвиги великую жертвенность, распор-
дывая так, чтоб великому нашему делу и пред-
приятию предшествовало чувство грешности на-
шей, - и одно время запрашивало? Чувства покая-
ния мисрию такую вещь со ширеющей?

„Не грешит, а все же, как настоящие грешники,
каждый и каждый к Господу о покаянии...“? „Во-
споем себе не рожали себя, то лоты ружьями,
сами не ружьями, но те долгие кативши, сам
и этого не найдешь, сокрушение в сердце“?.

Вспомни о неизбежности непростительного по-
каяния, прелесть Востран говорит: „Грешит мисри-
наш завершающая все собою правды. Кто облекся
в это оружие, о том можно сказать, что это
облекся теперь во все оружие Господи“?

Во ~~всех~~ ^{и. 187} ~~мисрию~~ ^{и. 187} прелесть Востран ^{и. 187} не
свершающе ^{и. 187} ~~предметами~~ ^{и. 187} ~~общих~~ ^{и. 187} ~~основы~~ ^{и. 187} ~~жизни~~ ^{и. 187}
и ~~двигательности~~ ^{и. 187} ~~покаяния~~ ^{и. 187} ~~и~~ ^{и. 187} ~~обратившихся~~ ^{и. 187}
к Богу. ~~Но~~ ^{и. 187} прелесть Востран не доводит до конца ^{и. 187}
Великие ~~они~~ ^{и. 187} ~~уражения~~ ^{и. 187} на неизбежности правды ~~и~~ ^{и. 187}

¹ Письма к Владимирской мисрии, слово 17, стр. 205-206.

² Собрание писем, в том же сборнике, письмо 694, стр. 154.

³ Мисри, 107. Это мисри, суббота, стр. 114.

⁴ Мисри, 107. Это мисри, суббота, стр. 114.

⁵ Письма к работнику мисрии, стр. 401.

двигательности возмущивши во христианскую жизнь, которая отбрасывали во все ее проявления. Теперь она и намертво застыла по возможности нашей плоти и мысленности подробно руководителю правил двух посланий христианина во всех возможных ее прояв-
лениях и сторонах.

При этом совершенно, что двигательность по двигающемуся христианина движется как бы по некоему ~~акту~~ на обороте, разсматривается то в одном своем проявлении, то в другом. Жизнь наша во все время есть сводный по сводности нашей сущности, свообразно как в одном и том же составе частей. Поэтому все мы этой жизни одновременно во всех ушиях, с обсча-
пая возможности. Но в то же время нашей жизни, как жизни духовной, есть одна и та же жизнь. Одно у нас внимание, одно сознание и привлечение. Во действительности или не мо-
жно держаться в сознании одновременно во всех сторонах ее, чтобы разом лишить их во виду при-
нашей подвижнической двигательности. Ясно, что упомянутое разделение имеет всех жиз-
но не искусственный и судя по удовольствию ис-
полнения и наилучшего получаю разнообразие ее. Если просто Васаран показывает это, когда возникает самопривлечение и самопринуждение

формализма или как бы только формализма на каких подвижничестве! Взаимности само картин-
ки, нарисованной просто Васараном, явно показыва-
ется это. Во отношении к этой картинке имеется
полное всего слово просто Васарана, что здесь уже
и „сначала-то в смысле“. Во жизни духовной
наша такая, чтобы она решилась использовать сво-
ею свое проявление и сначала выражаться во
одном, а потом во другом тем-нибудь. „снача-
ла во-во смысле, потом развивается, не исключи-
тельно, но преимущественно во той или другой
части“. В жизни духовной жизни во известный пе-
риод подвижничества особенно каким-либо характер-
ным образом ее, но она была неисключительно сначала
начала и теперь вспомогательного только на первой
плани, в свое осере не занимается другими про-
явлениями этой жизни. Начало всего возможного
проявления духовной жизни всегда упомянутое во
первый зарождения и во всех духовной жизни — во обраще-
нии, во всех своих она использует и неразрывно связа-
ны между собой и последующего свое существование, полное
развитие, лишь тогда на высшей степени совершенства.
Всегда всегда отсутствуют грубые явления духовной жиз-

¹ „Жизнь по спасению“, стр. 214

² Там же, стр. 215.

дни объединяются в один-либо единый, что по-
крывает все прошлое и как бы собирает его в се-
бя. И все душевное миты ищет воедино свести как
бы к некоторому простому сопоставлению и диа-
ликтике, в котором и будет присутствовать вы-
раженная в зависимости от индивидуальной
схемы личности.

Новоданный парадокс кристализации действительности
наши души определяем. «Важная задача продук-
тивности страстности во всем ее откровенном
и возмативном сопоставлении в свойственной ему мити-
ности». Всегда сама собой как бы управляется по-
рядок подлинности. Это должно идти в
духе направления: во-первых, на сохранение
решности, и во-вторых, на ощущение сопоставле-
ния от страстного, выправление сил.

Взрешности совершенно воскресен дух. Это
ново должно пройти миты и ко всему страстни-
цу сопоставлению. Ваш миты от, «но к чему
приходить и прудов и как бы нести миты». Но-
во стили миты: храни его всеми способами... Кри-
стализация, — не умирай дух... Это, сравнивается
проще Вера: «миссия духа похуже сокровищ.
Это пропадет — и все дано пропадет»¹

¹ Миссия духа, стр. 224.

² Миссия духа.

В парадоксе сознания или духа который о рече-
ности, как признает кристализацию миты. В на-
стоящем миты она раземативается, как чув-
ствительность этой миты. Решности — миты, «ур-
дэ, миты, забота о возрождении и спасении
души». Проще Вера: «решности — миты и решно-
говоря и аз драммы. Вышестепенное миты — ко-
рень миты... Это — миты, на которую миты миты
ед все доброты, но это же и миты, который от-
вечает все недоброе». Решности сего миты миты
миссия доброты духа и всей возмативной миты, —
сего миты, держащая в сердце и не умирающая. Загра-
дите миты, — прекратите миты, освобож-
дающей и миты миты, — подайте решности, — пре-
отанет велем доброты и велем миты о
«Возрождении»!

Но миты прудов Вера она как бы все ду-
шевно миты в сего миты и содержимые. Нека-
ние все доставляет, миты миты дано себе об-
тывание: миты и обрешности. Миссия сего миты
миссия духа, с миты миты которого миты
миты. Это миты, миты миты миты на миты,

¹ Миссия духа, миты миты, стр. 110.

² Миссия духа, миты миты, стр. 45-46.

³ Миссия духа, миты миты, стр. 25.

это Его сестра и миссия¹⁾. „Можно этия одних и все преподающих права ограничить, т. е. берет только эту ревности и готовности, она одна нахрист, и постоянно будет наградит, что как днати, и как когда востурити²⁾. Ииже милое се и она сама, завертеть в свои руки и душу и тело, все поспешности сестрства своего и все свои отношения кистейных и гражданских, - и все направит къ одному - Ковоуполнению и спасению³⁾. При ней, могут быть ошибки, упрямения, даже падения кроткия; но когда она чтила, - все не бога же. Знает кто - ведимостез; зашибъ - выигреть⁴⁾.

„Вся таа ревность, отъ Господа благодаритиу палити⁵⁾. Когда она сестра с нашей стороны, то биа создате Голитъ и своей стороны не пропускати днати все отъ преисбытков: такъ это, когда свои ревности сил, - вь обещани въра и покани спасения, - тогда все сестра, и создатие наше спасения невольнито вътвердетъ вь лоду, а когда нить ее, то и нить уже нить⁶⁾“

¹⁾ „Что поспешно покалываеу“, стр. 110

²⁾ „Что сестра дурнобная жизнь“, письмо XI, стр. 154.

³⁾ Матей же, письмо XIII, стр. 82.

⁴⁾ „Писма о истовъ жизни“, в. крестъ, письмо XXIV, стр. 46.

⁵⁾ „Писма къ разбитымъ мучаитъ“, письмо XIV, стр. 82.

⁶⁾ „Что сестра дурнобная жизнь“, письмо XII, стр. 87.

„Все строение этой ревности можно выразити такъ: ницъ вь наградитъ, все опредененъ, и непреодоно наитиасъ...“

„Тому, днати, труднее, но не опреденити тогда. Ничего не должно стипати втрини, а вьлати только. „Господи! Спаси миз! Или же твои судиломъ спаси миз!““

„Котому никогда не говори себъ: ну, теперь доволно, потрудити, милое и сподолити¹⁾. „Снова наитиасъ - такъ законъ дурнобной жизни... Кадитиу днати надо вьстатити мертвымъ днати жизни вь стране Голитиасъ, - заги забывасъ, Крапа гръ словъ, о комъ всегда надо каитиасъ²⁾“.

„Ревности о пребывании вь обещани отъ Господа сестра труднее, что любовь къ Богу³⁾. Взаимствование и эта ревность или любви два главныя расположения воли у христианина⁴⁾. Все возмиме вь обращении вь тьмной светли и зависности другъ отъ друга. Или вь образовани или оно совершенно и светлело. Или же непериваотана и „души“ днати“

¹⁾ „Что поспешно покалываеу“, стр. 112-113.

²⁾ „Собрание писемъ“. Все писемъ, письмо VII, стр. 8 = Всеи стодой, письмо III, стр. 203.

³⁾ „Писма о истовъ жизни“, приближенити къ кресту X, стр. 36.

⁴⁾ Матей же.

темности вогнувшись в ту же христианскую
жизнь, как от нами определенная. Вдну сваеть
эго дуга — недвижимыя сати по же самим са-
мостоятельным — в своем, так оказати, продолже-
ний, как ли уже говорим это. в Гоголпредо-
ности сати существующий Гоголвзвездия, сесте-
вильноую едностности релности. Отсюда како со-
бою видна, кто порядок жизни человека — хри-
стианина, или образ его драматичности, да-
ются соответствовать силе двучи коренных
направлений — самоотвержения и любви.¹⁾ Всегда,
когда предельный подолжитие, дажно опреде-
лить различия в дуге управлений коренных на-
правлений и никогда ошибки не будет, говорит
проес. Всеаран.

Мы ухажали, что жизни подолжитие
должны быть направлены в двояком направле-
нии: в управление релности и в ощущение по-
люс сестеа от страстей, вневольного
мил. Теперь ставим о последнем. Порядок
этого вневольного проес. Всеаран ухажает
и обрешет по аналог в новейших релне-
ских явлениях. „Нужно отрывать страстную
сравнурас и отрысываурас в силе нашего

¹⁾ Там же, стр. 307.

существова. Так как это сечение подобно про-
цессу химическому составов, то и способы управ-
ления аз нужно прилагать к способам химиче-
ского разложения. Именно, для вневольного
стихий из се приуготовленого естества в связи
с другом, приводит се в соприкосновение с ту-
мном, степенно, тщательно, от коего она наход-
ится бы в сильнейшем сродении, нежели се
предано. Когда оно будет действительно, то
свидетельство се стилис отпадают, а с этою по-
кою она соединяется и получает видения от
нее новый вид²⁾. Можно так же не ухажать
и к нашим достигнутому страстностию си-
стем можно приложить известную „посредства“
посредством которых, как через сродение се-
бя, благодаря Госуду принимала бы к управле-
тельному в силах и ровняла их с со-
бою? Должно следовательно материи для
всей системы сил нашего нового порядка „двой-
ствий, управления и трудов“, в котором от-
лично от должны наилучно пребывать. Эти
„посредства“, обрешающия всю человека, титом
мизис и дуга и душу и тело“, как существующий про-

¹⁾ „Нужно к спасению“, стр. 225

²⁾ Там же, стр. 246

возникшим благодати къ силамъ, называютамъ
"благодатнымъ средствомъ воспитанія и укреп-
ленія душевной жизни".¹⁾

Свободу являю - 3^ю и прелесть Восстана. состо-
итъ въ измѣненіи правилъ самопротивленія. Но
какъ душа сама, это правила самопротивленія
удобнѣе образовать въ одну явлю въ управленіи
силъ. Естественно, такъ сказали, содержа-
ніе второй явлю пошла первой - правила грани-
цы респективности - составляетъ ощущение естества отъ
страстности. Чужды самопротивленія это же.
Управленіе въ доброй силѣ при помощи управленія
полей, посредствомъ приспосудитъ свою чужды - полное
правило благодати - правилия чужды. На чужды-
ществе страстей это управленіе силъ воздвиг-
нетъ только коветство. Между тѣмъ страсти
активно и прелесть возстанутъ на насъ и требу-
ютъ таково же активнаго противодѣйствія силъ.
Правила этого противодѣйствія - правила "брани
внутренней или душевной".²⁾ и сути подвигъ
самопротивленія. Они такимъ образомъ дол-
жны войти въ явлю объ ощущеніи и управленіи се-
бя, составляетъ явлю въ, наратитъ отъ правилия

¹⁾ Матр. М., стр. 251.

²⁾ Матр. М., стр. 244.

управленія силъ, силъа коихъ бы необсудимаго
дополненіемъ въ коветствѣ.

Убраніе респективности и управленія силъ,
исчерпываютъ струю положительнаго дѣянія
подвигника, или, какъ то же, управленія са-
мопротивленія, правила брани исчерпываютъ
дѣянія самопротивленія. Итакъ, общій при-
ципъ явлюа, складывающійся за обращенія, -
это коветство.³⁾

Итакъ у насъ душе есть двѣ явлю:

1. Ограниченія душе респективности къ Богу, и
2. Въ исправленіи и ощущеніи себя отъ стра-
стей.

Къ этимъ двумъ должи приспосудитъ еще и

3. Методики возводенія въ явлю Богаобуценія⁴⁾

Она - коветъ коветствъ, въ которыхъ уже до-
стигнута извѣстная степень чужды, - должи-
на изобразити ступени, непосредственно пред-
исполняющія и проводящія къ чужды предвѣ-
стивому Богаобуценію.

¹⁾ "Восст. Востокъ" 1912. Апрель. Неурядица собранія со-
брана. Вступилъ въ Восстан. о сочиненіи ступеней складывающаго Ни-
коласа. Матр. М., стр. 251.

²⁾ "Матр. М. о спасеніи", стр. 216.

однакошнее неотъемлемая предельная ступень сознания. Это свойство врожденное человека естественное выражением — „духовное сознание“. Такое обозначение его принадлежит разбиравшему систему проф. Воеводина, — вот почему и у нас — „духовное сознание“, — „Возрождение, как духовное сознание“, — вот почему одна из таких изречений его системы: „является главным результатом аскетической деятельности и придает ей познательно-психологический характер, как она раскрывается в „Путь ко спасению“, в нем она реализуется и к нему сводится?“ „Документ трехчастный состав ревновца, т. е. дух, душу и тело“, говорит ученый отзвук комиссии профессоров Петербургской Академии: „автор главного раздела, так сказать, аскетической деятельности признает, духовное сознание“.

Также, в ревновца, сохранившим благодать крестный, прочное развитие в добродетельности было обозначено лишь при условии акта сознательной готовности на христианскую жизнь; в обращении христианина к Богу существенный моментом сего движения к Богу непосредственно

Глава 1-я

О сращении духа ревности по Богу.

Итак, первое дело обратившегося — сращение ревности. Сращение это должно совершиться не иначе, как повторением того процесса, который был и „возрождения“. Из обращения духа ревновца воскреснет сначала сознание, а потом и процветание. Теперь продолжение и повторение этих актов и должно быть непрерывным действием ревновца. Сущность христианской жизни, как мы уже сказали, Возрождение. Различное сознание первой неточной ступени ревновца — сущность разумно-свободная. Возрождение, как первая сущность этой жизни, и должно

„Путь ко спасению“, стр. 117.

„Матрикс“, стр. 257.

„Главный раздел, так сказать, аскетической деятельности признает, духовное сознание“.

ному и „недвижимому“ самознанию, которое есть
виплотна въ нѣмъ Божествомъ и внутреннѣйшее
Божество;

и въ дальнѣйшей жизни по обращеніи къ Богу
въ сущности сводится къ утвержденію въ званіи
внешняго самознания¹⁾?

Храненіе ретивости складывается собственно
изъ трехъ актовъ. Въ обращеніи „мысль-граница,
живущая въ вѣдѣ и потому называющаяся вѣдѣ-
нныи, приходило вълагается вътѣсняется
внутри себя, и званіи, какъ отъ сна пробужденныи,
узрѣваетъ собою новый міръ, готовъ ему въ-
спетныи. Это — первый толчокъ, послѣ котораго,
при помощи Божіей, чрезъ разныя наученія
и чувства, она мало по малу въсвобожда-
етъ изъ тѣснаго міра, переходитъ въ другой и по-
вергается предъ Царя ево и Господа, предъ нѣмъ
Ему клятвенныи давати на себѣ вѣсти ево ра-
бови²⁾. Соответственно сему и акты храненія
ретивости: а) внутри-прѣбываніе, б) зрѣніе дру-
гого міра и в) стояніе въ чувствѣ, дошедши
до рѣшимости.

проев. Вострага Михайловскаго, стр. 171

¹⁾ Церковь. Вѣстни. 1874, № 4, стр. 52.

²⁾ Мудр. со спасеніи, стр. 218.

Собственно значеніе называющаго „проевѣ, нечи-
но-духовной жизни“³⁾, напачкайшаго значенія
духовнаго⁴⁾ проевѣ. вострага приписываютъ внутри-
прѣбыванію. Оно есть поименныи истощеніи хри-
стіанской духовной жизни, поименно въ негодни-
це. Оно есть шесте, изъ все духовное дѣластѣ-
и враніи, и шесте, и вострага, и махитѣ. Что
ни дѣластѣ въ негоднѣющійся, прѣвѣдѣ вострага вострага
внутри и отнѣдѣ гнѣстѣющій⁵⁾. Этои поименно „въ
вострага Божіей и въ наставленія подвижника-
скаго называються вострагаготовленія и про-
вѣстѣи“⁶⁾ или еще „вострагастѣи“⁷⁾. Вся собствѣ-
но и шесте къ поддержанію воскресенія
сознанія.

А „внутри-прѣбыванія“ выражено свя-
зано „зрѣніе другого міра“. Теперь, вострага-
нныи отъ вѣдѣ къ себѣ, „умъ какъ въ дѣлѣстѣ
ни стѣпнѣ“⁸⁾, напачкастѣ содержатъ какъ въ сѣбѣ
своего сроднѣстѣ себя духовной міръ.

Въ обращеніи „вострагастѣи внутри“ и „зрѣ-
ніе новаго міра“ есть только первый толчокъ.
Такъ и зрѣніи даише прѣдлежитъ необходимѣе

³⁾ Мудр. со, стр. 230. ⁴⁾ Мудр. со, стр. 230. ⁵⁾ Мудр. со.

⁶⁾ Писаніи о и-ской жизни, г. третій, кнѣво XIII, стр. 216.

⁷⁾ „Мудр. со“, стр. 6-7. ⁸⁾ Писаніи, п. шестѣ, стр. 212. ⁹⁾ Собраніе вѣстѣи.

движение к возстановлению равновесия, через воспроизведение тех чувств и ощущений, через кои первоначально, вопреки да правды, видения от архаического сознания, взошло до него? „Нормальными чувствами всегда должны быть страсти велики, а действительными — естественными предание себя в волю великую?“

Бранение духа ревности угрожающим путями есть хранение „внутренних путей“. Надо бы знать, говорит преем. Воевода: „это это есть великой прямой путь к устройству естественному. Можно все оставить и заниматься только этими движениями — и все будет идти успешно. Напротив того, если и все будет даваться, но без внимания к себе, не будешь видеть тогда... Правда, главное это проявление трудо, особенно вначале, но до тех пор прямо и твердо.“

Всп. третей, титло 387, стр. 25.

¹⁾ „Путь к естественному“, стр. 258.

²⁾ Там же, стр. 258.

³⁾ Там же, стр. 244.

Глава 2-я.

Объ исправлении и очищении себя от страстей.

Глава, следующая за естественной ревности, должна говорить нам об исправлении и очищении от страстей. Мы уже указывали, что это исправление и очищение совершается через применение ко всем нашим силам „посредств, еродител и благодатно, действий, управлений и трудов“, через которые, проклад к нашим силам, она могла бы упитаться и развиваться ит. Не нужно много затруднять себя, говорит преем. Воевода, руководствоваться такими управлениями. Стоит обратиться к опыту мудрецов святаго и подвижников и здесь найдем ит. „Коего, трудо, вдумание, управление,

удачение отъ мира, хранение чувствъ, ате-
на писанія и св. отцовъ, посещение въ церкви,
какаясь пероводы и причащеніе, обряды и другія
дѣла благочестія и добродѣтели — все это въ со-
вокупности, а иногда преимущественно въ ка-
кихъ-нибудь однихъ частяхъ, можно вострадать
въ каждой почти мити святыхъ отцовъ.¹⁾
Вотъ почему только уграбаны, каждаго изъ свѣ-
подвига и управленій своею жизнью, въ какой
силѣ и къ чему какой подвигъ приводитъ долже-
но? Пророкъ Всаграмъ и дѣлаетъ это. Въ рас-
предназначены эти подвиги для всѣхъ силъ нашихъ
соответственно порядку и ихъ участію въ дѣлѣ
спасенія, — спасенія души свѣ души, какъ видѣли-
шамъ предшественниковъ всего зачинали въ святыхъ
мудрости, котораго души свѣ и откровенія тѣ-
ла, какъ предшественниковъ сообразующихъ въ души;
наконецъ, и для внѣшнихъ поведеній, какъ обычно
стало всей внѣшней дѣятельности или въ
погрѣша и влечетъ образованіемъ.²⁾

Управленій, участію къ образованію въ доб-
ротѣ души свѣ свѣла, соответственно

¹⁾ Манахъ свѣ, стр. 241.

²⁾ Манахъ свѣ.

³⁾ Манахъ свѣ, стр. 242.

тролному виду послѣднихъ раздѣляется на че-
тыре части къ образованію а) души, б) воли и в) сер-
дца. Какъ въ порядки хранения ревности все со-
дится къ естеству въ извѣстную мѣру, такъ и въ образованіи души свѣла свѣла
все соединяется въ себя образованіе сердца и въ ра-
ботности мѣлится. Глѣдѣншіе образы отъ
своихъ среденно къ образованію сердца, того, что
своимъ естеству свѣла — вѣла къ душевному. Но души
дѣлается въ долже не ограничивается. Она сред-
ство всѣдѣнственно. Свои и мѣлится вѣла на-
показательствомъ въ души, и доброе нравы въ во-
ли.³⁾ Вотъ лучший по пророку Всаграму способъ
напоказательствъ мѣлится. Воспробы мѣлится и мо-
шны о ней, мѣла въ вѣрны мѣлится вѣрны въ
души, и мѣлится свѣла мѣла изъ ней же.⁴⁾ О томъ,
какъ молитва мѣлится души образованію доброты ра-
показательствъ въ воли, достаточна говорить мѣла
приводимыхъ мѣла разныя мѣла изъ пророка Вса-
грамя. Молитва, какъ говоритъ души пророка
Всаграмъ, атаманства и прѣлы къ храненію
ревности. Перечисленія мѣлится и послѣднихъ и

¹⁾ Манахъ свѣ, стр. 241.

²⁾ Всаграмъ писаніе. Вѣла свѣла, мѣла 140, стр. 159 —
Вѣла свѣла, мѣла 142, стр. 207.

управления для образования душевных сил, пророк Валааран говорит: „Моществование или молитва покрывает все ил и все соблазны; даже в производящих своих сел не грешит, как внутренняя, прежде изгнания: деятельность“¹. Пророк Валааран употребляет ее высшего значения, когда говорит о ней, что она „всесторонна возбудение“². Вот почему она „обязанность всевозможная“³. Как такового, и надлежит однять прекратяют. Средство к этому — молитва Иисуса, непрерывно читаемая, ушная в сердце, „Труды и подвижничества, ищет очищения сердца и восстановления души. Из этого два пути: деятельный, то есть обхождение в таин подвижничества, как уравни пророк сил, и умозрительный — обращение души к Богу. Таин душа очищается и приобщается Богу; здравь Богу здравь, соединяет великую неистоту и приводит вселиться в очищенную душу. Зажившая неистота в одной молитвы Иисусовой, Григорий Синаитъ говорит: „Бог отдалека или далека и грех

¹ „Путь ко спасению“, стр. 266

² „Мисси“, изд. 10-е по изданию, стр. 241

³ „Путь ко спасению“, стр. 261

дого, или судальными призывается имени Иисусова, и потому приобщает, что первый путь деятельности неистотна, — неистотна своего и действительна. Выходство его, или первое между подвижниками истото давши молитвы Иисусовой“⁴.

Мы уже указывали, что правила самоотречения удобнее рассматривать в одной молитвы предидущими — под одними общим заглавием: об исправлении и очищении себя от страстей. Они действительны твое между собою связаны, в непрерывной связи с правыми психическими действиями сил всегда стояти исправлять, направленные к прощению зла и строгости“⁵. Этот момент неистотна необходимо встречается в жизни христианина, то есть постоянно сего борясь — вилла, а самая жизнь его — непрерывная война — брань. „Главный враг, в котором овладевает враждебно в нас, сего неистотна“⁶. Если внутри нас видится смирение, то оно наибольший протектор имеет в истине; истинна ли и чувства истинна ли под действительных истото“⁷. От-

⁴ Мисси, стр. 264

⁵ Мисси, стр. 261.

⁶ Мисси, стр. 241.

⁷ „Что сего действительных истото“, истото IV, стр. 12.

стада воли захотел спасения: пришел лекушитель-
ный пошам, — прогони съ; — пришел другой, — и држ
прогони; пришел третий, — тоже проги, — тогда
волякой лекушительный пошам отдертай, аз шил
волаз и досадои на него. И будешь совершенно свобо-
ден от наденей".³ Это прогони пошам, пош
пошам все браня, прекратил во приводе в
грозга... Стада вршишущественно направлением и вон
правилье сватоме поздравитков".⁴ Тогда необходи-
мости браня неразрешо свазавател уде с са-
мимы первим и пачающим актанд политиче-
скиманд деланис — презервоним или вынужденно.
Надвиг презервонис и складывается как бы из
двух силостоты: политическанд и отиритаме-
нанд и необходимо микетв в малт свиней пхад
хадумилл составилим лаетей "зраченис уде".⁵ Пре-
сваблиценный всадранд говорит, что молоненная браня
се помышалим, политичис и страсталим деланис
сопривалдатеис непрерывно и дватимитаме шер по-
боранис". Это статьи пид ле управленис и вынуж-
денно надвиг, которые он выдрил и во политиче-

³ Слово ле Владимирской пачетей, слово 107, стр. 56.

⁴ Исхана ле л-ской земли, х. претам, пачетей 1111, стр. 285-291.

⁵ Книга ле свалоний, стр. 315.

⁶ Мамт ле, стр. 303.

ном деланис и которая во повалднанд состо-
вляете орудис управленис сая.

Но требование самостротивенис во внимате
необходимика деланис вете ображене, вупур сая".
"Если приготитим при држис и по, что свадран
претиде о вупуреннанд политичисканд деланис,
именно что во исиде — цим и сима вынужденно по-
литическанд деланис, — то во всей силе отиритаме
все знаненис деланис вупуренно, и волякою буденит
видис, что оно — основиде, основа и цим всево по-
двигилесане".⁶ И "дуловнуро земли", говорит прет
всадранд, халетом лучше кадривати вупуренно. Это и
пошамте, и сватоме, и толити".⁷

Правила вынужденно деланис, которые отиритаме
юнд; держалим пидис по дулку новои земли" и, "Корв-
дохт вынужденно земли по дулку земли новои", у прет
всадранд изложиле претиде правилим самостротиве-
ненис, сряду пошам управленис, поздравитков
дем дулическис силе. Мы изумиле пачетей пид пошам
этиле правили. Претиде всадранд, когда даленис мит
расположенно свой порядок, очевидно шиле во ви-
ду изумиле поздраде все правили самостротиве-

⁷ Мамт ле, стр. 295.

⁸ Мамт ле, стр. 315.

⁹ Исхана ле расветел митаме, пачетей 1111, стр. 303.

полезны, а затим уже перейти къ правилам брани духовной. Порядок, какъ онъ принятъ у насъ, более соответственъ существу дѣла. И въ рецензируемомъ въ «Божественномъ вѣстникѣ» указательная наша сочиненія свѣду Николаею Александровичу порядокъ таковъ: это: самопринужденіе, самопритивненіе и тисненіе подвижн. И правила самопринужденія — границы ревности и образованія, душевныхъ силъ и правила самопритивненія суръ внутренняго дѣланія, какъ сказано предъ сими, разграничующа узлы и узлы въ самихъ себя. Тисненіе подвижн. вообще удобно поставилъ намъ указаннымъ. Сими по себѣ они знаенія не имѣютъ. Исполненіе положительныхъ правилъ показываетъ имъ умствителныя и необходимости при указанной внутренней жизни и способности или дальнее знаенія по славою. Отказы предъговоръ „духовнаго знаенія“, поставленнаго прелевѣ Владарамъ во главѣ духовной жизни, „какъ благодатнаго внутренняго качества, само какъ въ соответствии притягиваетъ къ себѣ все силы души и тѣла и „затимиваетъ“ ихъ. Отсюда происходитъ то великое впадение кристианской аскетики полагание, что душевные и телесныя подвижн. не искусственны и произвольны, но, какъ скажутъ, впаданіе совершенно. являясь неприлично по требованію непринужденнаго и сво-

боднаго вознаенія, эти подвижн. не сули и безумствителны, но тѣлен и мношествоуны.“¹⁾

Въ дѣланіи тѣла по духу новой жизни, „отнѣшительнаго мерта совъ стисненіе тѣла“²⁾, „когда тѣлѣ между самой опасной и болу противной“³⁾. Сводъ всѣхъ кристианскыхъ подвижн. свѣдѣствъ къ шашитвѣ и песту, прелевѣ Владаръ говоритъ: „когда-всестороннее влдержаніе, молитва-всестороння совѣщенія“.⁴⁾ Въ подвижаніи поета прелевѣ Владаръ заповѣдуетъ строгою постепенностью. Должно забыть новини для себя ширю необходимого и пребываетъ въ ней, „обращивъ все вниманіе на внутрення дѣланія. Когда наступитъ душевнѣе стисненіе, закатея тѣлѣтѣ и сердце, тогда, по ширю возмѣшнѣе внутренняго тѣла, потребности тѣла сами ошавнтуръ и какъ въ соответствии наступитъ великіе телесныя подвижн.“⁵⁾

Въ отношеніи къ правиламъ, порядка впаданія жизни по духу жизни новой, „общій характеръ шевъ: удаденіе отъ шира, т. е. всего страстнаго, су-

¹⁾ „Всесторонній вѣстникъ“. 1894г., №4, стр. 52.

²⁾ „Пути ко спасенію“, стр. 167.

³⁾ „Мелкіе шв“.

⁴⁾ „Мелкіе шв“, изд. 10-е по Влладаръ, стр. 141.

⁵⁾ „Пути ко спасенію“, стр. 170.

стало, греховное? Провес воскресия настоящим повторяется, это удадени от мира не сечи бытия его оставление, а изгнание из своего бытия да вою страстнаго, составило припадочности страстнаго заговла. И сядь в хеня можно, напушени в себе давиши мир, а это минни сежа вите и какъ, талу хеня вою опыте, нели ни нате писани, заглавни првев воскресия?

Мы уже видим, что првев воскресия сущности христианской жизни касается во внутреннюю. Внешне же не изроста никакой активной роли, а только вою дуета покорно за внутреннюю. Онъ говорит о внутренней жизни: „Дил вою она не только возлагана, но и оставлена, потому что в ней сущность христианства“¹⁾. Но закону такъ: первни (душа) доволни аведити изъ ^(различия) квалитетов; но, по снисхождению в немощаю, — крайняя ичра: какаждни доволни разбиватися вилета се первни“²⁾. Но во другой стороне, салие вилета внутрення првудети вышнине, какъ вероятелья и какъ облагениа своею“³⁾.

¹⁾ Собрание писемъ, Вып. седьмий, июль 1918, стр. 1.

²⁾ „Мани“, под. 2-я по вступ., перепишениа, стр. 258.

³⁾ Мани же, под. 2-я по вступ., стр. 187-188.

⁴⁾ Н. П. Архангельский, „Задача, содержание и план“, стр. 20.

⁵⁾ „Курсы ко спасению“, стр. 172.

Глава 3-я.

Начатки восстановления в живую Богообущеню.

Все, что мы видим в жизни обращеннаго до сего поря, много изобразити такъ. Человек старался сичнее утвердити и распространити свое внутреннее, в обращении себя зародившася и аявде. Дил зтой онъ релносно бжана за логичение в родниахъ дил того трудити и релносно. Теперь онъ доволни ушнни и дхрнниа свое внутреннее и оно сичнниа алу маводной мюккой дил двивленниа в конемой чрннн — Богообущеню. До сего поря работа надъ ощущениахъ свою помолула, все его внимание, вся трудни и все время“¹⁾.

¹⁾ „Курсы ко спасению“, стр. 116.

Но, взирая съ навыкомъ (вотихъ порядкахъ бо-
жественной жизни), у того, кто внимаетъ себѣ, рас-
крывается и сознается существенныя требова-
нiи такой внутренней жизни. Когда патия
уставляется, — внимание и мысли, до сего поръ
устрашенные на отъездъ навыка, остаются
свободными. У кого же раскрылось сознание суще-
ственной въ духовной жизни, у того они зами-
раются, и дело жизни предается заботѣ, а у
кого раскрылось, у того они устранились въ
эту сторону, и жизнь вѣше дѣла, тѣмъ напря-
женнѣе и оны.¹⁾

Главное средство для раскрытiя тѣлостны
къ Богу снѣ напряженiи непрестанно водити
преду Нимъ, зрѣти Его, какъ въ ангели и свѣдѣ
зрѣти Его, такъ и нами въ тѣмъ существѣ надобно
зрѣти Его.²⁾

Вдвинутенное уловие боговѣщенiя — чистота
сердца или безстрастiе.³⁾

Самое преддверiе боговѣщенiя снѣ совершенное
преданiе себя Богу.⁴⁾ Оно само приводитъ насъ

¹⁾ Начальнаго отъ ослѣпленiя, ст. 40, стр. 166.

²⁾ Книжка о х-ской жизни, г. первая, книжка XIII, стр. 48.

³⁾ Путь къ спасенiю, стр. 110; Н. П. Архимандритъ „Возвѣстiя, собо-
рскiя и псалмъ“, стр. 34; „Книжка о х-ской жизни“, г. четвертая, к. III, стр. 297.

⁴⁾ Путь къ спасенiю, стр. 111.

трудоу пока съ собою.⁵⁾

„Поприще боговѣщенiя, обясаетъ, въ какѣ оно об-
разуетъ и дѣйствуетъ, снѣ думаетъ духовная
молитва.“⁶⁾

По исполненiи исторiи приготовительнаго тру-
дова въ жизни нашей „наконца возлетѣтъ Господь
со Стѣпана, предсказывающу намъ Духу Святому.“⁷⁾
И конча, наконецъ, — живое боговѣщенiе⁸⁾ — послѣдняя
цѣль механики духа леновалскаго, когда онъ выва-
снѣ въ Бога, и Богъ въ насъ.⁹⁾

„Взири снѣ составленiя апостоловскаго ми не зна-
амъ на земли. Здрѣе — и конча обозначенiю поряд-
ка боговѣдной жизни.“¹⁰⁾

XXX

Ст. IV к. Михаилъ
Гиряковъ.

¹⁾ „Молитва“, ред. IV-я по Петру, среда, стр. 181.

²⁾ „Путь къ спасенiю“, стр. 128.

³⁾ „Книжка къ развитiю жизни“, книжка XIII, стр. 133.

⁴⁾ „Книжка о духовной жизни“, книжка VI, стр. 33.

⁵⁾ „Путь къ Стѣпану“, стр. 30.

⁶⁾ „Молитва“, стр. 151.

Заживоение.

Наша работа окончена, сами ищите в виду соответственных различий их содержания. Христианин достиг той цели, ради которой он отдал себе трудом самопринуждения и внешнего покаяния пробуждения своего духа и обращения к Богу, ради которой отдал все плотию своего непрерывного подвига самопринуждения и самопринуждения. Процесс возрастания христианина достиг той стадии, когда, как первый Адам до падения, предстопил теперь пред Богом от лица всего творения, как вначале его и совлечение — маини космоса, и возмещает своему творению все и имеет блаженство от общения с Богом, по образу и подобию

"Собрание писем". Вып. первый, письмо к М. В. Карякину.

которым созданы.

Мы не сможем и в дальнейшем не скажем несколько слов о значении и характере аскетических трудов прпосвещенного. Во аскетическом смысле только что прошла жизнь наша. Она сама как бы невольно исторически слова должного удивления и покаяния. Очень удачным по нашему мнению должно признаться сравнению одного из недостатков этой стороны прпосвещенного, по которому она стоит в такой же отношении к аскетической святостической личности в каком-либо внешнем труде с Иоанна Домостроителя к предвзвешенной догматической. Можно сказать, что для ознакомления с аскетическим способом имеет необходимую нужду обращаться теперь к самим источникам — их творениям. Из аскетичности в совершеннейшем издании прпосвещенного в статье творениях и при этом в состоянии, заимствованной по своей ступенчатости и чуждостью. Тому, что особенно ознакомилась с христианской духовностью, а к этому обязан всякий христианин, потому само в ней (духовной жизни) существовал христианства, прпосвещенного даем в своих творениях такое ознакомление и совершенствованию. Из аскетичности прпосвещенного даем такой наш видения моральности, как с. П. А. Архимандрит в соот-

выполняющих отделить свое „Православно-христианское учение о нравственности“ только „повторяется в сокращении сказанное в „Пути ко спасению“, давая иногда только лишь интерпретацию некоторым выражениям преем. Восточная.“¹⁾

Тот же сравнительно с временем, который исполняли эти выполненные своей работы мои товарищи и шире в своем распоряжении несколько лишнего материала использовать, но не смотрит на это не могу представить свое курьезное сочинение в той полноте и полной мере, какие были бы желательны. Работа идет в конце ее обильного богатством и торжественностью. Глава II-ой части, представляющая черпание раскрытия и характерные приемы общие оснований и условий возрастания в христианской духовной жизни, изучение совершенно коллективно. Изучаются и транскрипции и удаляются результаты за все на уровне нежности в стилистических и грамматических отношениях, не всегда сфокусирующей выдержанности в цитации и другие более существенные и менее, которые могут вызвать досаду и др. Они обусловлены невозмож-

ности в виду срочности работы достаточно основательно перекорректированы как перевод, так и самим автором сочинения.

Все, еще еще что творите словом или делом, все во имя Господа Иисуса Христа, благодарите Бога и Отца мой (Кол. III, 17).

Finit et Pro gloria

¹⁾ Н. Н. Архипович, „Слово, содержание и смысл“, стр. 157.

Оглавление.

Устойчивости и покаяния. 3-11

Вступительное. 13

Введение - краткая биография пророка Вавилоня в
свете ее обзорной по литературной деятельности. 15-89

Краткое вступительное к самому изложению предмета. 91

Часть I-я.

Как начинается во нас христианская жизнь? 95-123

Отдѣлъ I. Как начинается жизнь
христианская в таинствах крещения? 83.

Отдѣлъ II. Как начинается христи-
анская жизнь в таинствах покаяния? 89.

Пробужденіи грѣшника от грѣловнаго сна.

а) Чрезвычайныя двойствѣна
годати Божіей в возбужденіи грѣш-
ника от сна грѣловнаго. 104

б) Обыкновенный порядок
отмѣтленія дара возбуждительнои бла-
годати. 111.

Вослодр до рожимости оставити
црква и посвятити себя Богоурожденю.

а) Вослодр до рожимости
оставити црква. 133

б) Вослодр до обрета посвятити
себя Богу. 149

Запечатляние обращения въ
таинства. 176

Часть II-я.

О том, какъ совершается, зрится и
крѣпится въ насъ Христіанская жизнь, или, то
же, о порядкѣ Богоугодной жизни. 195-297

Глава 1-я. О храненіи духа рев-
ности по Богу. 280

Глава 2-я. Объ исправленіи и очи-
щеніи себя отъ страстей. 285

Глава 3-я. Начатки Богоугоденія
къ живащу Богоуожденю. 295

Заключеніе. 298.