

№ 172
И.В.И.
Книжки № 279
№ 9

Кузнецов,
Александр.

"Превращение Феодок
(Гаврилов) как иррациональный"
судебная работа.
1895

12/11

ИДДА РЕКОПИСТ	ИДДА КОПИЯ-80
Ис. № 1000	ИДДА
№ поступления	170 (547324/66)

1896

4 1/2

Книжка

Присяжный Осифан (Тов-
ров), как проповедник.

Стуч Висна (Л. Г.) Москвитин
уч. акадрии Александра
Куряева.

У нас нет специального изла-
 гдаия проповеднической деятельности
 пресв. Осерана (род 1815. 10. авг. ум. 1894.
 в лие), хотя различные частные изданий
 на не встречаются в некоторых сочинениях,
 посвященных пресв. Осерану¹. Это обя-
 зательно между прочим таим, что пропо-
 вади Осерана, взятая вне связи с други-
 ми со-сочинениями и поставленная среди
 проповедей соображенных или проповедниковъ,
 является так же скрепленна, как и сама
 авторъ. Она не влечетъ красноречива,

¹ См напр. Пресв. И. Н. Куроунская, Пресв. Владиславский Осерана, св. св. списокъ Владимирский и Суздальский. Бюрогъ св. св. - стр. 13-15, 26-31, 44-46, 55-69, 75-76, 85-91 и др. Студии Киевской дух. акад.

не возмущает душу живописными карти-
нами, не поражает ум сложное сим-
волическое изображение, она не создала особого
направления в церковном проповедниче-
стве, в отличие от философов престопа и
естественности. Вот почему проповеди
пресв. Иоанна совершенно гнуше приняты
на чужбине и легко уступают первен-
ство другим. Если мы обратимся к
историческому обзору русского проповедни-
чества²⁾, то увидим, что здесь влады-
ка подробнее сравнительно описаны на-
иболее замечательные русские проповеди-
тели: с. Милоса Зарюцкого, Инокентия
архиеп. Херсонского, Филарета митр. Мо-
сковского и др. о пресв. Иоанна замечено
всего лишь на 2-3 страницах. „следует
упомянуть еще о словах св. Иоанна,
проникнутых высоким аскетизмом“ и

1894, т. 1. Псалти пресв. Иоанна св.
Владимирский и Суздальский, стр. 424.

2) Русское проповедничество, исторический
его обзор и взгляд на современное его на-
правление. СПб. 1871. стр. 282.

„суждения херсонита руководством к
кравственикому приуспаванию народа“. Это
краткое упоминание красноречиво опреде-
ляет сравнительное положение пресв. Иоан-
на как проповедника. Естественно мо-
жет возникнуть вопрос, стоит ли спе-
циально изучать проповедническую деятель-
ность такого проповедника, когда она не
отличается какими-либо выдающимися
особенностями? На это придет всего от-
ветом, что нет оснований пренебрегать
ее изучением, так как для науки нет
ничтожного явления, стоило бы впа-
сти впасть, и потому все существующее
может быть предметом ее исследо-
вания. Во втором, эти особенности
изучения о пресв. Иоанна, как про-
поведника. Его проповеди, рассматриваемые
в связи с другими его сочинениями, охва-
тывающими личность автора, приобретают
большой интерес, являясь выражением са-
мостоятельного глубокого православно-
богослова-миссионера. Притом, освещая
личность самого проповедника, проповедь
пресв. Иоанна получает большую опре-

правильности и ясности и ввиду этого представляется нам более возможными точно и правильно установить их значение. Эта наиболее правильная оценка проповедничества пресв. Осерана и главных образов той интерес, какой представляет его содержание, и могут служить вполне достаточными оправданиями для специального исследования проповеднической деятельности пр. Осерана. Принимая на себя такой труд, мы постарались предварительно осветить личность пресв. Осерана (глава 1^{ая}), затем раскрыть его проповедническую деятельность (глава 2 и 3) и наконец указать положение и значение последней в истории русского проповедничества (глава 4^{ая}).

Глава первая

Пресв. Осеран принадлежал к числу очень плодотворных проповедников. Правда, в продолжительней период от произнесения первой проповеди (на Вознесенский Господин 1840 г.) до получения Тамбовской епископской кафедры (29 Мая 1859 г.) мы насчитываем у него только 24 проповеди. Но это звание легко объясняется кротостью и скромностью Осерана. За этот период и гасились периодическими годами его служебной деятельности³⁾ и потому оно не может служить показателем проповеднической способности пресв. Осерана. Чтобы судить об этой способности, нужно обратиться ко времени его управления Тамбовской и Владимирской епариями. В первой в течение 4^х с небольшим лет (с 29 Мая 1859 г. по 22 Июля 1863 г.) пр. Осеран произнес 110 проповедей, а во второй менее чем в 3 года (с 22 Июля 1863 г. по 5 Июля 1866 г.) или сказано 137 проповедей. Если

³⁾ Пресв. И. И. Нерсисянцам цит. соч. стр. 21-69.

принять во внимание, что „число 25 проповедей в год при обогаях наших проповеднических есть число положительное большое“⁴⁾ то крест Освободя, произшедший в год отъ 14 до 14 проповедей вполне заслуживаетъ названія сими плодотворнаго проповедника.

Проповедническая плодотворность крест. Освободя находится въ зависимости прежде всего отъ возвышеннаго взгляда его на проповедь Въ противоположность протестантской церкви, где храмъ болѣею частью служитъ аудиторией, куда собираются, чтобы слушать оратора (о протестантск. говорахъ, что она ищетъ на проповедь, а не къ свядку), собраниишая практика нашей церкви заслоняетъ проповедь богослужениемъ въ тѣсномъ смыслѣ слова.

Это явленіе не ускользнуло отъ взора крест. Освободя, и потому онъ безпристрастно засвидѣтельствовалъ: „наше пастирство много малится, чрезъ глупу молчанию“⁵⁾

⁴⁾ Проф. В.В. Никорцова Макарий (Будимовъ), нашъ проповедникъ, стр 21; ⁵⁾ Житіе на каждаго дню чело по церковнымъ спискамъ изд. Свѣто Троицк. — Епископъ Освободя М. 1881г. стр 198.

„гда-гда слышится проповедь“⁶⁾ Уповѣни не лежало въ основани такого положенія: простой обогай или что другое, но во всякомъ случаѣ неизминительно для нашихъ пастирей⁷⁾ здѣсь крестъ издѣлываетъ истинное исполненіе пастырскаго долга, которое неслатильно увеличиваетъ⁸⁾ „молчащее пастирство — это за пастирство“⁹⁾ Возвышенное Господомъ Нашимъ Исусомъ Христомъ спасительное ученіе должно распространяться и утверждаться среди людей только при умови проповѣди Проповедниками сначала были по заповѣди Христовой сами апостолы (Мк 28, 19; Мр 16, 15); на мѣсто затѣмъ заняли крѣпкіе крещенныи пастыри церкви, къ которымъ постолу перешло и проповѣдническое служеніе апостольствъ. Св. ап Павла заповѣдалъ всѣмъ пастырямъ въ лицѣ св. Тимомеа, „оближи, за прети, учили, настоя безблудниши и безвремниши“ (2 Тимъ 4, 2)¹⁰⁾ Проповѣди таковы образуютъ сими священная обязанность всѣхъ

6) Ibid. 442; 7) Ibid. 198; 8) Ibid. 441; 9) Ibid. 148; 10) Ibid. 391.

пастырей, выдвигавшая на них самих
 и Христовых и св. апостолов; убежде-
 ние отъ проповеди есть постылю неисполне-
 ние прямого пастырского долга. Мно-
 гие пастыри тайно больше непроститель-
 но ~~попадают~~, что „глаголетъ алгетно
 и жаждетъ истины“¹²⁾ Душевная пу-
 стота, проистекающая отъ отчуждения
 истины, всегда тяжко и невыносима
 для глупца; сколько бы ни старался
 она залушить и житейской суетой или
 потопить въ мирскихъ удовольствіяхъ, но
 душевнѣй голодъ всегда дастъ знать о
 себѣ. Подъ миритимельной вѣзливой этой
 голода глупца стрелится къ удовольствію
 рини онъ, часто къ разбирая качества ду-
 шевнѣй души. Она обращается къ наукамъ,
 накрывается на свѣтскую литературу,
 устремляется къ беседамъ съ другими, но все
 тщетно, потому что во всемъ этомъ не-
 тогнिकाва, по мнѣнію преев. Всеорана,
 нѣтъ полной истины. Его душа томит-
 ся, такъ что, если бы открыты были тотъ
 слухъ, который слышится рѣчь души,

11) Ibid стр. 147.

бы услышали бы горькій въ ней вопль: из-
 ведите меня изъ сей тѣлесности... мнѣ
 тошно здѣсь“¹³⁾ Въ виду такого томленія
 души глупцовской въ неладяки истины „какъ
 многоцѣнный долгъ свѣщенникаго благовре-
 менно и безрочно возбудитъ спаситель-
 ные пути божіи“¹⁴⁾ Проповѣдь Христовой
 истины будетъ удивительнейшимъ благодѣ-
 лемъ для уставшихъ, отомыленныхъ душъ вселъ
 блуждающихъ вдали отъ свѣта Христі-
 анства. Чинилъ это въ виду, каждый пастырь
 церкви, каковыя, должна сознать свою свя-
 щенническую обязанность питать народъ исти-
 ной и потому ревностно заботиться о томъ,
 чтобы въ церкви поучивались проповѣдыва-
 лось слово божіе¹⁵⁾ Однако, въ оправданіе
 скудости или полнаго отсутствія собствен-
 наго проповѣдничества пастыря церкви
 можно указать на то, что солидъ край,
 ого принадежности и богослужения, въ каковъ
 свѣривалось, возбуждаютъ слово божіе лучше
 всякой проповѣди. Дѣйствительно, край-

12) Слова къ Малиновскій пастырь Всеорана въ
 Малиновъ и Шацкѣмъ (Пб. 1861. Вып. 1, стр. 132.

13) Путь къ спасенію въ Всеорана. Изд. 4^е. М. 1879, стр. 195.

14) Мысли на к. г. г. по ч. 1^е изъ св. б., стр. 148.

могут оказывать могущественное влияние на посвящающих его. «Повелеваем въ храмы въ воскресеньи или праздниахъ, по- бывавшимъ какъ слѣдуетъ, выходящимъ отсюда совершиши иншии, какъ бы освѣженными. Други же почитати бывають святыми въ чашахъ, другиа чувства и распояменій въ сердце. Все въ души превращивается тѣмъ, что дѣйствуется, гитается, поется и вышашается въ храмы».¹⁵⁾ Пастыри должны кроить этого доказывать нецивильность проповеди советничаго соименія обличающа святотворския проповѣдей, существованія душеспасительныхъ книгъ, иконъ, картинъ и великаго вѣдѣннаго предмета, представляющаго духовныя истинны.¹⁶⁾ Истинно-тѣмъ нѣмъ отрицати званіе и да дѣлаи проповѣдникии слова божіа. Однако изъ всего этого слѣдуетъ вовсе не отрицаніе нѣмъ въ проповѣди, а только то, чтобы указанныя пути, кѣмъ расположитъ слово божіе были хранены и не прѣсканы... чтобы богоупреженіе совершалось погину и

15) Слово къ Монахѣмъ пастыря. Волг. I, стр. 252-260

16) Пути къ Спасенію, стр. 127.

въ назиданіе, чтобы иконописаніе было здраво и свято, пѣніе трезвенно, просто и благоговѣно. Исполнени сего лжеть на служителья алтарей».¹⁷⁾ Но неслыханно, что пастыри церкви должны пользоваться великии орудіями, чтобы выполнить свое назначеніе — «принесити Господу ~~виноградъ~~ плоды-спасенія души»¹⁸⁾ и потому они не должны забывать такое могучае орудіе, какъ проповѣдь, «этотъ единственный садовій ножъ въ рукахъ дѣлателья винограда божіа».¹⁹⁾ Это проповѣдь, какъ жива слово, есть действительное могучее орудіе возрожденія на мѣру, въ этой свѣдѣтельности все исторія распространенія христіанства. Въ гостинности можно указать на слѣдующіе примѣры изъ этой исторіи. «Ап. Павлы бѣи врозумели небесныя явленія. Но Господи не все совершилъ въ кнѣ здѣсь, а сказалъ: поиди къ Аноніахъ, и она скажетъ, что дѣлать» Сущиия Философа, Варвара вѣнчикосуреница, Спасифа царевича, увидѣли ламъ, но готовы

17) Пути къ Спасенію, стр. 127-128

18) Мисли на х. д. 2. т. 2. стр. 491

19) Ibid. стр. 492.

познати истину, илили между в особей руководителю и истолкователю" 20) Эти приемы доказывают, что проповеди являются совершенно необходимыми, чтобы завершить обращение кого либо в христианство. Необходимость эта обуславливается тем силой, таинством, какими присущи проповеди. Проповеди, как искренние и душевные слово, служат самым лучшим средством к тому, чтобы душевно настроенные люди сообщались друг другу. Внутренне законные близкие живые слова на слушателей не известны или по крайней мере до сих пор неопределены, или во всяком случае от нашей уверенности можно заскитаться вожделеть вашими фактами этого влияния и указать для него некоторые обозначения. Слово живое слово обуславливается тем, что оно действует разный на весь организм, на все его составные, душу и тело. Звук или тело-состав слово поражает слух, мысль занимает душу, а невидимая, сокровенная в нем энергия касается духа, который, если волеет, посылает того как слово благополучно

20) Путь ко спасению, стр. 124

придет и тело и душу - эти зрелые заставы, возбуждается, и приходя в напряжение разрывается держащая ее чужа" 21) Эта невидимая энергия, которой проникнуто живое слово, и которая кристализует эти чужа, искренности и душевности самого оратора-проповедника, действует всего сильнее на слушателей; энергия христианской жизни проповедника невидимыми путями передается слушателям и производит в них душевный переворот. Подлинный эффект может совершиться при отсутствии того возбуждения, который является христиански настроенная личность проповедника или вообще возмущенная христианская истина. 22) Ввиду неопределенности таинственной мощи проповеди, как живого слова, как душевного слухом не один пастор церкви не во праве отказываться от нее. Проповеди вникать должно производить от церковной кафедры, как важна сама христианская истина. Кроме бесформенности указывает на некриминальную обязанность церковного проповедника

21) Путь ко спасению, стр. 125

22) Мысли по к. ч. п. 3. 3т изд. с. 6, стр. 272.

вдвигательства и при всякой удобной случайности
считает нужным заявить, что „какие-
нибудь вещи непрерывно должны быть
смыслены в церкви“²³⁾ В церкви должна
быть непрерывно проповедь слова божия²⁴⁾
„После этого должны сознать, что они в ру-
ках провидения божия самыми необходимыми
и самыми могущественными орудиями его обра-
щения провинциальны, и потому им надобно
не молчать не только в храмах, но и до-
ма, всякий случай пользоваться“²⁵⁾ Учи-
хоть огу такого высокого высочайшего взгляда
на проповедь, как на священную функцию по-
ступая и притом священнослужителя орудие
его постыжкою воздвигая на людей,
проект Осерава действительно не может не про-
поведовать. „Можете быть вы не трепеще-
те, говорил он Владимирской пастве, да
кто знает вы, должны быть и другая на-
чальство, но это не снимает от сего обязан-
ности говорить Я беру на совесть ополчиве-
ство апостола: горе мне, еще не благо-

23) Путь ко спасению, стр. 125.

24) Мотивы по к. ч. ч. к. ч. г. м. о. г. п. в., стр. 148.

25) Путь ко спасению, стр. 128.

вступлю, и постараюсь по силе моей сказа-
вать вам все слово божие“²⁶⁾ Моя наиболь-
шая забота, говорил он в Машово, сказать
вам все слово божие“²⁷⁾ Хотя я могу бы
сказать, что не обиделся сказавши вам все
слово божие и сам и чрез других, но сто-
ящее, не осталось ли что неосмысленный, не
хочу пропустить и меньшего дня без поуче-
ния“²⁸⁾ Мы должны видеть здесь три мотивы,
которые имели прогнать побуждали преем-
ство Осерава к проповедничеству, это во первую-
заповедь апостольская и во вторую-создание
большой знающей проповеди. Ноги величайше
этих мотивов кр. Осерава не только сам
заботился о крепощении слова божия, но и
другие старались расколотить к такому же. В
дни пятидесятитиельного празднества Санкт-
петербургской духовной академии он говорил
от церковной кафедры: „Итак, воскреповеду-
ши, братие, в храмах, общинах сбираниях и
постымя благодать, чуждо, письменно, печатно.
До будней трубаши непрерывно возвещают“

26) Слово к Владимирской пастве преем Осерава,
Владимир 1867, стр. 6.

27) Слово к Машово пастве кр. Осерава М. 1867,
Вин. II, стр. 214; 28) Ibid. стр. 210.

но выткнули. И как одно это орудие (проповедь)²⁹⁾ Заботы преем. Освободив от усе-
 ления проповедничества собственно энергично
 обнаруживаются полней тем, какъ она полу-
 чила самостоятельную епископскую кафедру.
 Такъ въ Тамбовѣ, гдѣбы расположиле предва-
 рительнаго паче духовности къ ревностному
 проповеданию слова божия, она поощрять на-
 граждани призывавшихъ добрыхъ пресвитеровъ осо-
 бенно въ словъ и ученихъ, протѣгая для облегче-
 ния ия въ этой важной дѣлѣ постановивъ,
 гдѣбы при Тамбовской Епархиальной влчу-
 емостью постепенно погасала „сборника
 краткихъ поученій изъ св. писаній“.³⁰⁾ Въ пе-
 реходящій въ Владимірскую епархію преем.
 Освободивъ и здѣсь видѣвшая наградами тѣхъ
 пресвитеровъ, которые трудились въ словъ и
 ученихъ.³¹⁾ Однако, проповедническую ревность
 преем. Освободивъ и то обширное количество
 проповедей, какъ она произнесъ въ свое время,
 невозможно объяснить ислыжительно тѣхъ
 высшихъ взглядовъ на проповедь, какъ она

29) Слова Свѣтской гдухъ академии ректора архи-
 епископата Освободивъ. СПб. 1859, стр. 26-27

30) Проч. И. Н. Нерсисьянцъ цит. соч., стр. 76

31) Ibid. стр. 123-124

держалась. Этотъ взглядъ меча возбудилъ
 ревности къ проповедничеству, но въ то же
 время она меча и училъ ее. Проповедь есть
 священная заповѣдь божия и вытѣтъ отъ тѣхъ
 могущихъ орудій воздействия на людей, пущая
 которая создается, распространяется и
 утверждается благоуханно царство Христа.
 Но въ этой священной проповѣди есть нечто
 рого рода таинство, къ совершению котораго
 нѣльзя приступать безъ смущенія. „Проповѣдь,
 говоритъ Saint-Suzan, есть таинство не мен-
 ше страшнаго, чѣмъ таинство Евхаристіи.
 Проповѣдь кажется мнѣ болѣе страшнаго,
 ибо она призываетъ и приготовляетъ людей для
 Бога. По малому количеству словъ проповѣди 100
 обрядовъ, чѣмъ составили орудія проповѣди.
 Истаре чеданія, а каверо, отъ которой проко-
 влудитъ, староста, и здѣсь были, чѣмъ въ
 какъя смѣо другой смѣстѣя видуютъ бо-
 лѣтъ оскорбить Бога“.³²⁾ Если среднее и
 значительное по своимъ послѣдствіямъ дѣло
 способно внушить некоторую робость толпу,
 нѣто приступаютъ къ такой дѣлу. Нуду-
 витивно, если и проповѣдникъ истинно

32) Theologie pastorale par Vinet, p. 232.

таже густоте, когда она собирается про-
извести преподав. Впервые, густоте работы,
сливающейся, кидается в ней, происходящая
отсюда великая значимость самого дела
преподав., может только ослабить несколько
преподавательскую производительность, по-
будить преподавателя относиться к преподав.
более серьезно и осторожно, но оно не в со-
стоянии подвести внутреннего стремления
к преподавательству. А между тем есть
причина, по которой действительное сме-
няется уста пастырей. Ни для кого не
тайна, что у нас много восторгается
безмиссия пастырей, в жизни приняв это
полагаясь всегда возможно пред-
положить одну наилучшую, это сло-
во развитие ил внутренней жизни³³⁾ Ни-
когда не следует забывать, что преподав.
и миссия есть только простой передачей
своими истины, в этой ограниченной
виде она излишня при существовании
школы и богословской науки или по край-

33) Проще сказать, что внутри в этом
лишь учра по адресу наших чувствен-
ства.

ней жизни терлеть свое самостоятель-
ность, а именно прибавить к школе.
Преподав. имеет свои задачи не на-
зреть только голова, но и вливая об-
разован определять ее волю, присоеди-
нить не столько теоретический, сколько
жизненный интерес. Само христиан-
ство не есть система вышедшая по отко-
лению к нам, но жизнь внутри нас.
Оно есть живой дух, животворящая сила,
которая проникает все существо че-
ловка, просвещая его ум, омывая
сердцу и направляя его волю к действи-
тельности, согласной со волею его нравствен-
ными основоположениями. Учение христи-
анское, говорит пресв. Серафим, коротко,
а жизни по нему конца не имеет.
Жизнь это знание и есть настоящая на-
учка. Как говорит кто жить по
христиански, тут же только и как жить
входит в него христианство, тут же то-
же и как жить он познавать во и силу
его. И знание христианство только и как,
как действовать... Настоящий мудрец
и есть только тот, кто совершил в

жизни христианской. Безг. жизни же ни-
кого не постигши? ²⁹ Жизнь была именно
такой мудрой, постигнувшей христи-
анство во всей жизни, готови была дей-
ствительной проповедником. Не усобица
ли евангельская истина, но преклонившая
душою христианства, трудно вступают
на церковную каверзу. Слово развитие
внутренней жизни, душевная близость не
могут дать обильного материала для
церковной проповеди. Проповедь приходит
чуждом и только не может быть обильной,
но едва ли может быть и плодотворной.
Всего Христа у нас как восток иллиний
а не как иллинии и фарисеи (Мф 23),
характер не чуждства поединка для
выражения во слова Христа "они сободают
и не слышат" (Мф 23). Здесь же видны
два типа проповедников: одни пропове-
дуют со восток, потому что для пропо-
веди есть выражение иудейского принци-
па о силе проповедников, другие пропове-
дуют отцы иллинии, первая же иллини-
стская

34) См. кт. Византизм, стр. 373.

милость. Проповедники первого типа
всегда являются быти или даже символически
двумя типами бытия, даже тогда, когда на-
чала или продолжения жизни. Они полнее
ублажены, ощущены, в своей жизни они
реализуются открытием идей, и потому
их личность представляет из себя саму,
способную возбудить на других. Пропо-
ведь и является одним из продолжений са-
мо возбудить. Проповедь здесь есть только
средство или орудие, слушатели не оста-
навливаются на ней, а через нее восходят
к проповеднику, сообщаются с ним и ста-
ново воспринимают той глупости и идеи,
которая двелается им. Таким образом
нужна проповедь проповедителем таинствен-
ной бытия духа и выходящий силой мысли
на быти славу. Советский противостоят-
но являне замечается во действительности
проповедников второго типа. Также как
для проповеди не выражают индивидуаль-
ности проповедника, то она получает
самостоятельное значение и, если оказывает
действие на слушателей, то благодаря
лишь положительной, в ней замещающей

ся. ³⁰ Главная вина же в отношении слушателей от проповеднической дурки совершено отсутствует. Проповедь в этой суровой степи полтора, не может быть названа проповедью, это не проповедь, а лекция, читаемая в виду прилежало интеллигентный интерес. Такая quasi-проповедь всегда однообразна; слушатели все что слышат, тотчас же они повторяют вслух, говоря истинно. Но главное и в этом заключается в профанации церковной проповеди, в ее обезличении, в слабом ответственном отношении к ней „Что можете вы сказать помянутому?“ - вот вопрос, который слышит проповедь, а этот вопрос возникает на почве парадокса quasi-проповеди. Между тем истинная проповедь всегда нова, потому что она всегда индивидуальна, и так как она есть выражение индивидуальности проповедника, она теплота, обильно, свободно, поднималась

35. Во, что они делают свои собрания, собираются и дружат, но дружат не так поступают, ибо они повторяют и не дружат. № 23, 3

не столько внешняя побуждающая, сколько внутреннюю энергию самого проповедника. При этом если богаты, если содержатся духовная жизнь полагается, тем же с большим силой она передается в проповеди. Человек глубоко образованный, богатый душой, полный возвышенными убеждениями и с чуткой талантливой орудия, не может не проповедовать: от избытка сердца уста изговаривают. Постыли степени плодотворности проповедника всегда находится в бытие или некая защитная соотношения с развитием его духовной жизни. Это положение дает нам ключ к объяснению богатой проповеднической плодотворности пророка Осороана. Высокий взгляд на проповедь был для него только внешняя побуждающая к проповедничеству, самое же развитие полагается вытекало из богатых рудников духа нашего проповедника.

Пророк Осороана был не только глубокий богословский-мыслитель, но и высоко-нравственный человек; это натура удивительно чуждая, устойчивая, по-

сидловатинская и в тела и жизни. Отка-
кая душа, так и живя, и наоборот,
как живя, так и душа. Все, что ни
писано преев. Осорана, носит на себе
консонационный след его личности, все в
высокой степени оригинально, самобытно,
наконец все излучает из глубоко пережи-
того внутреннего опыта. Во всем еси-
стве мысли и жизни преев Осорана ле-
жит залог его нестроимого влияния на
людей и в том же скрывается источ-
ник его широкого признания. Чтобы
хорошо видеть это, нужно от большого раз-
личия отделить личность преев Осо-
рана.

"Главное дело у нас было есть богоугодное"³⁴, богоугодное было главным делом
и у преев Осорана. Поэтому от какой бы
стороны ни стоишь разрабатывать
поведение, или вообще замечательный господ-
ствующий закон и идеи благополучия или,
что тоже, спасения. Эта идея настолько
глубоко проникает в мирозрение,
что отражается даже в самых наиме-

34) Пути ко спасению, стр. 43

нованиям сочинений преев Осорана, в
которых излагаются его общесоциологические
воззрения, напр.: "Пути ко спасению", "Что
есть душевная жизнь", "Письма о христи-
анской жизни", "Письма о душевной
жизни" и др. Преобладающие идеи спасения
были причиной того, что мысль преев
Осорана обращалась преимущественно в
области вопросов нравственных, и если
иногда касалась вопросов догматических,
исторических и др., то благодаря лишь
известной связи ее с первыми. Из та-
кого ограниченного круга предметов мысли-
тая преев Осорана с силой благоутробия по-
следствия. Мысли, сосредоточившиеся на
единой на потребу и укреплялись при-
стально на опыте личной жизни преев.
Осорана, при этом несомненно следовало
видеть "пути ко спасению". "Архипастыр-
ские письма раскрыли душевную жизнь в своем
социальном великом доступном образе, ее
неподражаемую ясность и простоту, во
всей ее глубине и широте, во всех ее
миллионных подробностях и краснорече-
нии, во систематическом порядке и есте-

24-
сильной неподготовленности ее развития".³⁷⁾
Этот раскрытия душевной жизни преем
Серафим удовлетворяет насущнейшей по-
требности человека. Вопрос о смысле жизни
и ее должная направления самым неотри-
цаемым, никогда не умирающим вопросом. Она
необходимо возникает в голове каждого,
привлекая в возраст сознания, всякий
человек стремится так или иначе раз-
решить ее. Однако не все достигают
цели в своем стремлении. Иной по-
пыт тщетнейшей попытке отыскать смысл
жизни приодит к отрицанию ее и несо-
мнительно утверждает: не рождается - вот
то разделение все. Но когда уже увидит
свет, сердце сильнее возвратится туда,
откуда пришел (Серафим). Другой, хотя и
глубоко так же размышлял по силе жизни,
однако пребывает в мучительной коле-
бании, не имея ясно и основательно ре-
шить вопрос о жизни. А величайший воп-
рос этот разрешается самыми естествен-
ными образом. Мирт некая надежда так

37) Душизмозис (Лепше 1894, т II Провес-
ционный Серафим-заветник, стр 517

27-
говорит преем Серафим, как Бог создал
нас: "Как же много любовь и милость,
как не так, как она устроена Честнейше
Здравия пенатия отцы, как устроена ле-
ловья, получившая вярнейшее указание на
то, как ему следует жить. Ина душа-
ется, что легкой потопит и не живут,
как должно, что формирует, будто прави-
ла о сей господствующей жизни навеза-
вается совия, а не исключает из самого
естества человека и не мучит тиребует".³⁸⁾
Однако естественности нашей истинной и
должной жизни есть естественность,
так сказать, идеальная: истинная
жизни естественно развивается только
в нормальном человеке. Человек же
грешный, подобно всякому выключенному орга-
низму, развивается в уродливый, патоло-
гический организм; при этом продолжитель-
ность его существования от нормы производит
настоящую сильную извращение от природы,
что неестественное становится как бы
естественным. Поэтому и, не мало истинно-
христианской жизни в человеке (грешника)

38) Это есть душевная жизнь и как на нее по-
стремиться. Еп. Серафим. Одесса 1886, стр 16.

сти и власти возстановили, даровали
ему новую силу, новой жизни".³⁹⁾ Это по-
казывает, что для установления здра-
вых понятий об истинной любви, кото-
рой отсюда вывести заключения об истин-
но-духовной жизни, нужно исследовать не
столько от извращенного зрения, сколь-
ко от благо или лино церковного кель-
вства. Прочитав послание до изданных
пунктов, присел воевода ризница наль та-
кую картину истинной жизни.

У нас эти три от светили потребности,
удовлетворение которых составля-
ет жизнь телесную, чувственную;⁴⁰⁾ каждо-
й возмещается душа от торной спо-
собности - мыслительной, жемчужной
и чувствующей.⁴¹⁾ Душа все обращена ис-
ключительно на устройство камер брешня-
го бита, зрякаго. И познала ее страст-
ся только на основании того, что дает
опыт, и действительности ее обращена на
удовлетворение потребностей брешняной
жизни, и чувства ее порождается и

39) Путь к спасению, стр. 5.

40) Это есть чувственная жизнь, стр. 17-18.

41) Ibid., стр. 19-31.

держится только из ее состояний и поло-
жений видимых.⁴²⁾ Вещно часть кельва-
рикан состоит из составленных душ, это
то сила, которую возмещает Бог в лице
головки, забирая сотворил ее.⁴³⁾ Бели
осознались прозвонил жизни душа суть:
1, страст боний, как непосредственная чуж-
дость в битии Бога от создания
полной от Него зависимости, 2, совести,
как внутренний законодатель, божественный
закона, судья и воздатель, и 3, магия
Бога, выражающаяся в страстии кь сод-
вижению и невольности ветях окружаю-
щих.⁴⁴⁾ Душа, возмущенная Богом, никогда
не замирает в кельвах; она - неотъемлемая
принадлежность кельваго божества и чуж-
каго прозвонил себе свободными аму
образом.⁴⁵⁾ Душа светлая присутствия со-
общает кельваку то, что дает от
именно кельвакий. Благодаря аму душа
кельвака возмещается, одушевляется, так
сказать и из животной становится

42) Ibid., стр. 33; 43) Ibid., стр. 33.

44) Ibid., стр. 34-35; Письма кь разданным лицам
и орозным профессорахъ вори и жизни М. 1888, стр. 169.

45) Это есть душа ее, стр. 38-39; Письма кь душам жизни
вн. Олександр М. 1888, стр. 273.

человеческой. Вся ее мимолетная способность от действия духа является стремлением к идеальности, позыв к среднему иди извлекать предмета, его ценность в общей совокупности явлений. «Дух, будучи нашей природой как существенная сила, соитъ Бога созидая яко Творца и Крошительная, и душу манитъ въ ту недвижимую и безвредную область»⁴⁶⁾ Въ драматической части души от действия духа пробуждается стремление къ возродителю, а въ чувствующей — любовь къ красоте⁴⁷⁾ Духъ занимает господствующее положение въ человеке и светитъ вливая въ него светъ и порядок. Господство духа не уничтожаетъ другихъ сторонъ нашего существа, а только упреждаетъ и упреждаетъ ихъ.⁴⁸⁾ Душевности и телесности сами по себѣ безразличны, какъ выражение нашего существа. Но чтобы они и стояли въ этой естественной, а не мучимой подлинной духу. «Душевности есть корень человеческой жизни», и потому только душевной есть истинный человек.⁴⁹⁾ При

46) Эти есть духовная жизнь, стр. 41,
47) Ibid. 41-43; 48) Ibid. 45; 49) Ibid. 48.

всехъ этихъ значении духа не исчерпывается однимъ упреждающимъ душевности и телесности человека. Это упреждение есть лишь средство для удовлетворения истинныхъ потребностей духа, потому что душевная жизнь возможна только тогда, когда ей не противостоятъ телесности или душевности. При устранении этого препятствия, когда душа и тело подчинены духу, последний мыслитъ возможность удовлетворения свои потребности и жить свойственной ему жизни. Духъ нашъ, какъ изшедшій отъ Бога, естественно стремится къ Нему и только въ общении съ Нимъ находитъ свой покой, свою цель, свою истинную жизнь.⁵⁰⁾ «Цель, къ которой должны въ свои вѣлманія и все труды направлять обратившійся, и есть послѣдняя цель человека и долготерпимости спасения, и именно — богообщение, живой союзъ съ Богомъ, удостоение величія Его. Отсюда тогда и угождаются ищущий и ревнующий духъ, когда становится Бога, влечетъ Его и насчитается»⁵¹⁾ потому что для него первой законъ:

50) Ibid. стр. 34; 51) Путь къ спасенію,
стр. 139.

лицу Бога, взиря на нисъ въ высоту" Въ
 глгя состоитъ эта сокровенная жизнь
 души въ Бога, можно постигнуть только
 опитно, по внутреннимъ духовнымъ благамъ са-
 мими душою⁵¹⁾; тѣмъ не менее и ли-
 мованъ, пользуется собою преемъ Осерана,
 указать на некоторая черты ее. Душа, пре-
 бывающая въ Богу, исполняется возвышен-
 нѣйшими чувствами. Созрваніе безконечнаго
 Бога непостижимаго въ себѣ бытіи, совер-
 шенства и дѣятельнаго, подвергаетъ его въ
 составнѣ чуждающаго изученія. „Когда
 чрезъ мысли движетъ вся твора, пере-
 несется за пределы міра и погружается въ
 созрваніе Бога, тогда какоюто, что какъ
 несомненно то, что Онъ есть, такъ несо-
 мненно и то, что Онъ не есть что либо
 изъ знаемыхъ въ творахъ... и потому вво-
 дится именно въ божественный неко-
 торый образъ, въ который не можетъ зрѣть
 ничего, кромѣ неотвѣтной, прешполненной
 существительности безпредѣльности, поража-
 ющей глубоко и малопонимающей молчаніемъ на-
 слово и мысли. Это составнѣ возвышен-

51) Писаніи о духовной жизни, стр. 15.

нѣйшимъ, до кою только можетъ дойти
 зная твора. Чувствъ тогда возмущается
 до составнѣ сраженію⁵²⁾. Но это состо-
 яніе есть лишь малочисленое изученіе, въ
 которой нѣтъ ни одного раздѣльнаго предст-
 авленія. Длиннѣйшимъ возмущеніемъ чувства, ка-
 нѣе испытываетъ душа при общеніи съ божіимъ,
 получаютъ болѣе широко опредѣленности и соеди-
 няется съ некоторымъ представленіемъ са-
 мого предмета и въ возбужденіи. Божественна
 величія божія подвергаетъ духовнаго человека
 въ благоговѣйный страхъ и трепетъ. Этотъ
 страхъ еще болѣе усиливается въ членованіи отъ
 сознанія своего ничтожества. „Но страхъ сей
 не имѣетъ гурки. Членъ поражается радо-
 стию, какъ и вообще всякое мышленіе, но
 истинно прикосновеніе души нашего къ Бо-
 гу, изъ кою она есть, радостно и блажен-
 но... Чувствующій отъ страха падаетъ
 ницъ, готовъ въ предѣлы земли,
 сквозь вся твора, въ воздухъ, тучу, гдѣ нѣтъ
 ничего, отъ сознанія своего ничтожества и
 величія божія. Но при всей такой гурки при-
 зрѣнны пребываетъ въ силѣ составнѣ; оно раз-

52) Мисертаніи Хростаніанскаго мравоченія Еписк.
 Осерана. М. 1891 г. стр. 371

ливает отражение правды в существе
его, означает исти этого, что есть исти-
ной стальной творце в отношении к Твор-
цу".⁵⁴⁾ Далее по мере того, как пости-
гается совершенство бытия, в душе разо-
влекается кавертируется святой лик все-
творившего Бога. От созерцания этого
лика превращается такая великая и не-
изречимая радость, возбуждается также
возвышенный настрой, что «вся кости
разовлекла, т. е. все малюшечки, формируясь
части от существа нагираются во внутрен-
них издержанных некоторой взгравии
вослицание: Кого славыя Господи и Богъ
наш!».⁵⁵⁾ Исполненный такой возвышен-
ный душев дух не может отрешиться
от Бога, он как бы ходит перед Нимъ,
постоянно зря Его без образа простого, ги-
стою смолком. Чувление, благоговейный
страх, радостное благоволение и хождение
передъ всегды сближаются себе по превращению
жизни въ Бога... Кто прощяет все сие ста-
нии, тотъ находится въ блаженнейшей
состоянии и прежде сего века живете

54) Ibid. стр. 379-373, 55) Ibid. стр. 375

въ юности, переюде от изумления къ благого-
воению, а от сего къ благоволению, когда они
душевно облекается, какъ въ доши каковы, въ
божественный лицезрании, исполненной
света и истинности превеликой. Вотъ и миски
въ Бога".⁵⁶⁾ При этомъ нужно заметить,
что миски въ Бога стрелуетъ окомъ невольни-
ного душевля - отрешения отъ себя и всего
творного или безстрастия. Безстрастие по-
готовляетъ путь для тиснейшего общения
отъ Боговъ. Безстрастие есть воскресение ду-
ши прежде воскресения твела".⁵⁷⁾ Въ отрешении
отъ всего творного духъ отъ великихъ
силком тлетаетъ къ Богу. Ему радостно
обити огню отъ Боговъ въ удалении отъ
другихъ или безъ внимания ко всему вид-
имому. Онъ обрываетъ внутри себе цар-
ство божие, которое есть миръ и радости
о Духе святомъ".⁵⁸⁾ Непостыжимый превозно-
шениемъ къ каму либо творному, духъ легко
совершаетъ самый рашитательный шагъ въ
восхождении къ Богу, т. е. полное предание
себя Богу. Это предание «есть внутрен-
нейший, сокровеннейший актъ нашего ду-

54) Ibid. стр. 379, 57) Путь ко спасению, стр. 329;

55) Ibid. стр. 320.

ла" 59). Приславший себе Богу нагираетъ
 быти действительнаго отъ Бога и превъ-
 лаетъ въ Навъ" 60). Но это превлание въ Бо-
 га не помещаетъ силъ и лица революционна-
 го" 61). Милый союзъ отъ Боголюбъ не есть не-
 разрывная душа въ Боге, отъ насильнаго са-
 мостоятельности и свободы" 62). Человѣкъ
 поворачиваетъ себе Богу, и Богъ принимаетъ его
 и действуетъ въ немъ а или оно оно стало
 въ этой жизни друга нашего истинная, бо-
 жественная... Это милый союзъ, мюна въ
 Богу, утверждение въ Навъ всякой существующей
 мысли, ардуна, волю" 63). Достигший тако-
 го состоянія близокъ къ безразличью, "увер-
 жати такого въ обвинити и сомнител-
 ства отъ другаго невозможна" 64). Все заметъ
 переключенна быти отъ великия Господня сво-
 аия и бесчестуетъ отъ лица къ лицу, какъ
 любилъ царь поверитъ ему ко чело "Существо
 безразличья - ничьяго возмущеннаго молитвен-
 наго отъ лица чрезъ Божескихъ чиниовъ въ сердцу,
 отъ хова отъ къ отню прилагается" 65). Воз-
 мущеннаго до состоянія безразличья еще 32722

59) Ibid. 399; 60) Ibid. 394; 61) Ibid. 200; 62) Ibid. 35;
 63) Ibid. 394; 64) Ibid. 385; 65) Ibid. 388.

обстоятели франко патию влаетъ хранима
 милый Бога, который руководствуетъ и
 наставляетъ отъ во всехъ работахъ, гримахъ и
 помышленияхъ; и отъ по принята внутренне-
 го просвѣщеннаго знаетъ всея Господня, какъ
 бы великия некоторый мюна... На это можно
 поверитъ! Безстрастнаго и къ тому милый
 себя, но милый ^{въ мюна} Гростотъ" 66). Достигши та-
 кого состоянія, суть таинники божия
 и состояни или есть таин, это состояни
 апостольнаго, потому что и она во всехъ по-
 знаетъ всея божия... Знакомится такое
 состояни великая мюна, по кой они отъ
 действительнаго удостоверяютъ: кто къ разчу-
 тия въ 1, 35) 67). Вина отъ апостольскаго
 состоянія или не знала на заетъ.

Клима не создается, это представлений
 отъ внутренней мюна въ Богу не отлага-
 ства яркостью красота, она насколько близка
 и помыслу не можетъ сурмае рассореннаго
 выражения своего прариста. Это велина
 влаетъ истиннаго и неизбѣжнаго: велина
 чужбнаго быти отъ прариста ко разудетнаго
 познаннаго, а непосредственнаго сознаннаго. Мюна

66) Ibid. стр. 330-331

ко экспериментальных путей, в актах
переживания это встает, мы молчалив знаем
его; всякая же попытка постановки его дру-
гими способами неизбежно будет страдать не-
точностью и в крайней мере даст только
кратковременное впечатление, но не вполне до-
стоверное знание. Пронимая такой харак-
терности и некоторой неопределен-
ности за той картиной высшего духовного
восторга, которую мне нарисовали выше, пользу-
ясь красками самого пророка Серафима, мы
однако не должны отрицать за ней то, что
она дает /и может дать/ нам. Мы
видим здесь основные моменты высшего
духовного восторга: возмущение или отрицание
от всей тварной природы его Бога и воз-
можности, как совершенного и единственного
всесовершенного возвышеннейшего гудеть, востор-
га Бога и гудеть пророк Клеоп. Логич-
но моменты эти и не входят нас в самую
суть высшего духовного восторга, но здесь
сказывается лишь явное понимание гуд-
ла пророка Серафима. Мистически на-
строениями упрощенными в творческих планах воз-
бужденная воображения мы можем создать

фрагментарную картину высшего духовного
восторга; эта картина заманчивостью фра-
гмента, блеском своих красок и осуществлен-
ных освещенных своего предмета мо-
жет напоминать восторженную картину души.
Но зато в то же время восторженное возмущение
идеально приводит к иллюзии высшего
духовного восторга, а иллюзия высшего
духовного восторга больше не мечта, не иллюзия, а
«знание света, жизни в Боге, утверждение
в Клеопе высшего существа; истины, орудия
восторга»⁴⁷⁾ Пророк Серафим со своим зрением
возмущения на царство больше всего совершен-
но гудеть всякого высшего — блеском кра-
сивой фразы ослепляет себя и других, не
достигших высшего ступени духовного востор-
га. «Царство больше», говорит он словами
пр. Серафима, никто не может ни опи-
сать его волах, ни дать о нем понятие;
во гудеть, но оно не сообщало. Сами
С. Пророки описывают царство больше
лишь притчами и подобиями». Но тем-

47) Путь к свету, стр. 324; Написание
христианской правды, стр. 79

ко кепий вѣдеше, прибавляетъ къ этому еще
 еще пресв. Влодзкой, что это есть не ор-
 гичная моральная сфигурация сокровища, не
 омидална, а омидална дѣлая поуграва и
 обладаана'.¹⁸⁾ Чаромъ болше, какъ живое еди-
 ниня чловека отъ Богова, есть единое истин-
 ное состояніе чловека. Но дѣйствителнаго
 рѣзко претворити этому составку; рѣзко
 вносъ разстройство въ чловека въ природу,
 вѣдеше чело поуграва приима накривле-
 наго совѣраіе претавоположене нормальнаго
 ея состоянія. Душъ лишена общенія съ Бо-
 гомъ и вѣдеша отъ тѣла потеряла власть
 надъ душою и тѣломъ, потому чловека изъ
 духовнаго, какій онъ долна вѣсти, ставъ
 душевно-тѣлеснаго. Порядокъ отъ жизни рѣ-
 шенна, душевно-тѣлеснаго потребности воз-
 висана до степени страстей во главѣ
 въ главную страсть-олиостлю. Чи пре-
 вратили жизнь чловека въ великую
 шире всевозможныхъ страданій. Эта
 малая дѣйствителности и общенія съ
 Богомъ, какъ нормальнаго и благожанное со-

18) Писма о душъ жизни, стр. 61.

19) Это есть духовнаго миза, 79-80.

стояніе, на которолу чловека долна стре-
 мити, составляють двѣ претавополо-
 жности, повидимому несоединимая. Шиня
 въ Бога-востановленіи иудеи, который ели
 и ричества въ чуждъ чужина, то оста-
 вете во же вѣдеша вѣдеша въ силу не-
 нормальнаго уза, какими опутана паугаго че-
 ловека чуждъ. Все отъ вѣдеша потеряла раз-
 бѣдеша о собственное вѣдеша. Душъ,
 потерявши господствующаго положенія въ
 чловека, иногда захватитъ тѣла или
 другими способами о своей существовании,
 но эти захватенія вноситъ только новыи
 диссонанса въ разстройку жизни чужина.
 Разрушеніе этого лирическаго положенія
 чловека было прикосне христианства,
 существо котораго и состоитъ въ воз-
 становленіи паугаго чловека. Хри-
 стосъ своимъ страданіемъ и смертью
 своимъ отъ насъ чловека, проуграва до-
 ступъ къ нелю Душъ вѣдеша²⁰⁾ и Душъ
 святій приима и ставъ пребываетъ и

20) Писма отъ разннхъ миза и о разннхъ пред-
 метнахъ вѣдеша и жизни, стр. 170; Ногртаній Сфа-
 станакаго проточенія, стр. 12 и др.; Это есть
 душъ жизни, стр. 83.

превращеніи его въ вѣрующаго и покаяннаго.
Но Душа божія только помогаетъ мѣрять
и обвиваетъ чаша вѣрующаго; она не при-
терпѣваетъ грѣшниковъ въ праведниковъ и
не воздвигаетъ ихъ выше въ общеніи съ Бо-
гомъ. Для этого общенія необходимы
труды самого человека. Самые первые об-
ращенія послѣдуютъ къ Богу „есте велич-
звѣнный и претрудный переломъ всего
внутренняго строя, скръпящій отно-
шенію на всякого рода лишніа и даже
смерти“. Что дѣлается въ общеніи по
розу прилепому рѣшению, не по цѣлѣмъ
есте ступанію, а по терпѣнн и средо-
терпѣнн, не выше въ рай владѣнію, а
прямо на крестѣ восхожденію, гдѣ бы отъ
насъ чужо поступитъ и въ рай.“⁷¹⁾ Нужно
роптать въ себя ветлаи душевнаго хело-
вака, гдѣ бы освободити дуа и сообщити
лицу господствующа въ хеловѣчскѣ положе-
нію, необходима борба съ дурными склон-
ностями и страстями, необходимо по-
дѣлаи для приобращенія безстрастіа. Мнѣніе
христіанскаго „есте многотрудная борба

71) Послѣніа къ разннмъ лицамъ, стр. 175.

съ самимъ собою, напряженная и скорб-
ная; хеловѣчку надо кастрирати свои са-
ми на то, къ чему у нихъ нѣтъ распо-
ложенія; она какъ война, каждый частъ
Земли сама собой все дѣлаетъ отнимати
у бранца войны — вѣдучу остроиою мѣрною
соимокрѣпленія и соимокрѣпленія.“⁷²⁾
Эта борба съ самимъ собою, подѣлнни-
кество, аскетизмъ, необходимъ для всякаго
рѣшившагося жить по христіански, безъ нѣтъ
невозможно и общенію съ Божіимъ. „Истинно
стаетъ въ совершенствѣ богообщенія можно
только тогда, когда прожана мракъ
страстей и воссияетъ свѣтъ добродѣтели.“⁷³⁾
Всякому невольнику захочетъ отогнати
свое сердце отъ страстей.“⁷⁴⁾ Какъ же по-
дѣлать страсти безъ борби съ ними, какъ
могутъ свѣтати въ насъ добродѣтели,
если мы сами не зажжѣмъ ихъ своимъ
подѣлнниемъ? „Безъ величзвѣннаго исканія
никто не доидетъ по невольнаго строя.“⁷⁵⁾
Итакъ, путь ко спасенію, къ селванію отъ

72) Путь ко спасенію, стр. 6; 73) Ibid. 219.

74) Это есть душевнаа жизнь, стр. 239.

75) Послѣніа о душ. жизни, стр. 24.

Богослов есть путь борьбы, подвижничества, аскетизма. Но чтобы идти по этому пути, нужно предварительное знакомство с его направленным, чтобы успели бороться с врагами спасения, необходимо знать извещения пророков борьбы Пресвятого Деворана по опыту легкому знамя эту неслышанную борьбу великих спасающихся и по силе своих стараний удовлетворить ей. Поступи все эти основания ильют в виду эту борьбу и в каждом из них знающая любовь погрузится как нибудь сводные о подвижничестве. В общении учения о подвижничестве, ведущим к спасению, изложено у пресвятого Деворана в такой обстоятельности, которая не удержалась от скраинного взора своего автора, и потому в своем письме он занимается пишу с своих книгая, потому что не знаю, где бы еще можно было изложено все, касающееся жизни христианской.⁷⁴⁾ Не вдаваясь в подробности этого изложения, можно указать на его отшельнический созерцательный характер

74) В. Н. Корсунский, житие св., стр. 280.

В высшей духовной битве состоит в живом богообщении, непосредственной созерцании Бога. Необходимое условие этого созерцания заключается в приложении душевно-тайности в духовности, в одушевлении души и тела.⁷⁵⁾ Но чтобы достигнуть перевеса духовному элементу нашего естества, головная задача войти внутрь себя, потянуть только при такой внутри-пребывании ведя себя со страстями. Самосовершенный человек, как воин, охраняет чистоту своего сердца, всегда стоит на страже своей духовности; он „зано зрится себя, все свое и все вокруг себя“.⁷⁶⁾ Но выходя из тайны он, видит иной некоторый мир, невидимый и неощущаемый, но пребывающий в сознании.⁷⁷⁾ и такая образная постиженно восходит к богосозерцанию. На высшей ступени духовной жизни головная задача погрузиться в Божье и живо созерцать во своих безстрастных духовных окоях, на ступени

75) Письма о духовной жизни, стр. 268.

76) Молитвенный устроительный предостережение, стр. 200.

77) Путь ко спасению, стр. 252.

эти писания, ведущая их людей, еще туманно
внутри кристалла, самоощущая создается
весь неравномерный отрыв, ^{то} ^и ^{не} ^{смысленно}
идет для срочных Топога. На том и
другой случай созидание, но сначала в
лучи самоощущения и потом уже раз-
вивающаяся в созидание.

Вот в какой лучи представляется
возвращаясь прессе Осифана по вопросу о спа-
сении. Мне выдох, это возвращаясь эти ст-
матическая единичность, элиминация и последо-
вательности. На отдаленной вершин
исполнения жизни сватается возвышением
идеал-благословия, кр. отлуч, идеалу кри-
воудаче подвизиваются, стесноду жизни ге-
ловина глубоко быть исполнена непрерыв-
ной внутренней борьбы, великая усталость и
трудов, — вот тот центральный пункт,
к которому сводится вся нравственно бо-
гоугодная возвращения пресс Осифана. Чуже в
этом так сказать зорь вь богословия ин-
дивидуальная осебнью перту посылки — жизни
ности. Прессе Осифане богословствовала усло-
в и писания замирая, готем христиане светит
на нашу жизнь, что бы прочувствовавшие

никогда эти духовного сна и утешения бедня
на пути истинной христианской жизни. Скаж-
но разг. правосудия сказать, что не удивлю себя
писать, готовы быть захватывающие. Неда-
бы чужие, составивая бы такую книгу,
что великий гитарающий импрессионно ре-
мисная бы парате воздвигать свое спа-
сение. Это знача пророческая дру-
жить и та живучности, которой чи-
матся все богословские возвращаясь пресс
Осифана, раскрываются каиш вь от не-
кой стороны. Для прессе Осифана
вопрос о спасении не был только те-
оретический вопрос, но вопросом
жизни и прежде всего личной жизни.

Призовав друзей на пути спасения,
прессе Осифане в том же духе старался
самых изречи по книж, и потому великие
призовав друзей на этот путь, что
поискивший быть доброй книж, как он
собственным путем. Прессе Осифану
было трудно обитать раздорание между сло-
вем и делом, во всем ветивающае
в жизнь, и наоборот жизнь отра-

зналась в мысли Милл (списокская
мысли ее концентрировалась около идеи
спасения, так и мысли ^мГенна руково-
дила тею же идеей; какой пути ко
спасению наметила первая, по тею
же пути накрывалась и вторая. Во
продолжении всей своей жизни кресте Ве-
сесана является подвижником, строгим
аскетом; он старается выполнить все,
что по его мнению необходимо благо-
дея общины от Богов. Чре во юная
святая, в годы зрелости кресте Ве-
сесана, тогда Г. В. Говоров, резко выде-
ляясь из среды своей товарищей спок-
ностью к труду, удлинению, к упорному
труду, серьезностью взгляда на жизнь
и вещи, кротостью, скромностью и
разнообразной настроенностью ¹¹! Здесь во за-
редившей нагляднось та особенность, ко-
торая потом составляли отличительные
черты кресте Весесана и сообщили ему
характер подвижника. Прямое мо-
нашество было закрещивающей стили

¹¹ Корсунали, жит. ст. стр. 7; Труды Киев.
учр. акад. 1834. т. 1, стр. 422.

особенностей и выхоты паролонх подвиж-
нической жизни. Жизнь кресте Весесана
во крайнем монашестве была край-
не разнообразна по листву и роду деятель-
ности; но заглавляемо простона то,
что она никогда не удовлетворяла ее вни-
ца. Будучи викарием по кавказу
красноярского и постырскаго епископа
во Сибирской дух. академии, он писал
во 1847. сп. Углицкому епархии: „чре-
ною долготности начинаю тосковать до
нестерпимости. Тоскаю бы во церкви,
до таия бы и сидеть“ ¹² Во выности
своего ректорства Олонецкой дух. семина-
рии он подумывал о отставке от ре-
ктуры. Главная образы и когда сур-
маюся артирера, кресте Весесане весьма
тосковался думали спарцианого управ-
ления. По началу, какъ он сам писал
о себе, „голодно до таия, что хотел по-
далати во заштате“ ¹³ Это явление об-
является таия, что официальная служ-
ба не давала кресте Весесану таю, чего он
искал. Это явление постоянно отъско-

¹² Корсунали жит. ст. стр. 29; ¹³ Там же, 268.

но ее внимание; множественная беззаботность
 часто множилась она почила ее в
 ту знаменитую субботу, которая так же
 средина была presso Осороану. Пошлих
 бы в церкви, что тогда в субботу? — вот
 на силу страшился presso Осороану. Ему
 нужно было не кинуть влишний предмет-
 ности, не видялало грестя в обществу
 ной жизни, а единичия, сосредоточенность
 внутри-привлания. Для страшился от
 всего, а равно и для жизни в Богу, всего
 лучше избрать знаменитую, способную,
 привлекательную особую форму жизни, мита-
 шский или отшельнический. При своей удоб-
 ности то и другое является во всей своей ра-
 достности и зрелищности. И в порядке об-
 шественной жизни ее не безразлично, но
 совершенно в большии трудности и
 препятствиях⁹⁹. Забота об от-
 ражении от всего, что в таких удобствах
 предается жизни в Богу, presso Ве-
 сороану привлекательность, но миташ-
 ствство привлекательности ее к жизни обществен-
 ной, возможно на него разнообразия

⁹⁹ Напечатание еретическое, стр. 380.

беззаботности, или вливая непосредствен-
 ное отношение ее вливающей мирской, и
 тогда не много отмигало от обычной
 мирской жизни ее ее трудностями и
 препятствиями для жизни в Богу.
 Вот почему presso Осороану не могла оста-
 вляться ни на одной роде служеб-
 ной деятельности, она почти ничья не
 находила удовлетворения своей аске-
 тический стремлений и потому
 часто была искушалась миташе об от-
 ставке. Отрешитесь от всего и
 удайтесь в затворе — было его завет-
 ной мечтой; это миташа могла осуще-
 ствить только в 1866. «Вперед же
 была миташей то, что Богу привлекатель-
 ность на Виллу», так писал presso
 Осороану о своей затворе. Затворе
 очевидно доставил ему то, что он тщет-
 но искал на официальной службе.
 Отшельнический привлекательность ее
 раскрытия ее аскетический привлекательность;
 не связанный от мирской presso Осороану
 миташе теперь всецело сосредоточиться
 на своей внутренней жизни. Правда

ми не могли приподнять завесу, скрывающую от нас эту жизнь, чтобы вполне проникнуть в нее; однако затворническая жизнь пресв. Софрана не была вполне скрыта от ост. мира. Святии затворники не теряли всяк следов с послѣдних, и потому мы имеем некоторую возможность взглянуть на пресв. Софрана в его уединенной кельи на Восток.

Затворническая жизнь пресв. Софрана прежде всего проявляется своими книжечными трудолюбивая. „Безъ злети не должно быть ни минуты“⁷⁵ и дѣйствительно ни одной минуты, ходитъ, и пропадало у него даровъ. Руководствую тѣмъ правиломъ, что „писать — это служба церкви“; пресв. Софранъ въ тѣши почти 28-лѣтняго періода затворнической жизни написалъ множество сочиненій духовнаго содержания, затворнически и издалъ много друцкихъ трудовъ, писанныхъ въ разные периоды его жизни. Все эти многочисленные

75) Писать къ разнымъ минутамъ стр. 424.

ныя, самостоятельныя, высокоцѣнныя труды пресв. Софрана весьма возбуждали и возбуждаютъ нашу теплоту къ богословскою мысли, вносили много въ наше научное богословское сознаніе, значительно обогатили нашу богословскую литературу.⁷⁶ Литературныя труды его отличаются преимущественно къ дѣлу областью богословской литературы: къ области произведеній кравтевско-богословскихъ и экзотическихъ. Въ первомъ пресв. Софранъ старался выразить начало кравтевскаго воззрѣнія, во второмъ же онъ даетъ какъ бы обширную аргументацию для своего кравтевско-богословскихъ воззрѣній, излагаясь въ кравтевско-богословскихъ сочиненіяхъ за множество неслыханныхъ богословствъ. Таковыя образцы вѣдъ научнаго дѣятельности пресв. Софрана имѣли непосредственно отношеніе къ дѣлу спасенія. Таковыя же характерныя примѣчательныя и по писанію къ разнымъ лицамъ, обращавшимся къ Святии затворнику со своими вопросами,

76) Журналъ СВ-ской дѣлъ акад. за 1856 г. стр. 152.

просили, перучилились, приличествующе
касавшиеся тлех или других сторон
какого спасения. Учено-литературная
деятельность пресв. Веоорана поощро-
ла несомненно очень значительно. Востан-
овил затворническую жизнь и требовал
бывших ушед в ее стороне. Во
визит отписав святителю затворнику до-
писавшем валаго рода руковождении,
при нем тало свои похороны самой
скудной пицей. Кроме словех учено-
литературных трудов пресв. Веооранъ
оказывал визити на поклонение иже
мира обширной благотворительности,
свидетельствующей о доброты его сердца.
Но во это таложе визитиа прохлениа
затворнической жизни; боги же тубо-
кое и наиболее свиритое отъ оей мира
вочервани въ составленя молитва.
Во книжи пресв. Веоорана было устро-
ена церквца, въ которой одинаково со-
вершил онъ божественную литургию
сначала каждыи воскреснии и праздни-
нии дни, а потомъ ежедневно. Служ-
бу з, говорил онъ о себѣ, по слу-

Жебнику молва, а иногда и запое²⁷⁾
Когда же не мочу вычитывать по кни-
гамъ церковнымъ всеи служби, испол-
ненъ положенно въ устахъ церковнои
известнои милои молитвы Гасеови²⁸⁾
Вискозатае постоянно ту милои, то
«настоящая молитва есть молитва
внутренняя, не словесная только, но и умная
и сердечная совершаемая²⁹⁾ пресв. Веооранъ
и самъ старанся достигнуть именно
такой молитвы. Онъ иногда постоянно
погружался въ молитву, что забывалъ
все окружающее. Однаи много Вискозский
передаетъ, что когда Веооранъ не свидѣ-
нождествовалъ самъ, а лишь постигалъ
благочестие въ храмахъ обитали Виско-
ски, то стоялъ благоговѣно, тало, не
сзирали никгда, бодренно, какъ воинъ
передъ царемъ, такъ и онъ предъ Христомъ
Царемъ небеснымъ, ои свои закрывалъ
ради соврѣнности души и сердца въ мо-
литвѣ. Случалось, послѣ литургии
подносившии владѣвль антидоръ сто-

27) Короткая и Н. дум. со. стр. 174, 30/16. 186.

28) Какъ научится молитва? М. 1887. стр. 17.

зия прерв илих минуту-вн, и погуч-
 жимий въ молитву божиюмуъ от-
 криваетъ ои и брань подносенное.³⁰⁾ Эта
 внутренняя молитва, возведя пресв.
 Оворака какъ бы прерв лицу самимъ бо-
 го, напомнила въ существе души его
 маленькй любовь къ Богу и была
 истинный радий срдя откривенной
 отъ вселх радостей мира души его.
 "Вънр несаинная, наджда непоколеби-
 мая, любовь нисавалаая суть рай для
 души".

Изъ представленнаго краткаго очер-
 ка жизни пресв Оворака видно, что
 вся эта жизнь была исполненъ Богомъ,
 открытвенной къ Нему и вивствя отпр-
 мивной отъ всег, что способно затмивитъ
 или ослабитъ любовь о Богу. "А се
 милоудитъ митъ того исканъ и пресв,
 "чтобы никто не свившилъ мнй превн-
 вати непрестанно охъ Божию"³¹⁾ Пресв
 Оворака не собиудившая видривитъ обще-
 ственный поидивий, для него много

30) Коричневая цит. соч., стр. 176.

31) Мртучи Киев дук. агод. 1874. т. 1, стр. 486.

чистий знаненя миръ въ его красотами
 и радостями; оиъ возвишался надъ
 этимъ миромъ, чтобы видривитъ Мворцо
 во, и оставилъ его радости ради ра-
 достей жизни въ Богу. Чаромъ боли
 внупре вает, и пресв Оворака прайде всего
 заболнелъ объ ощущеннн своего внутреннаго
 человека, чтобы сднлати его сраиний съ
 Духа. Это обстоятельство, что оиъ мотъ
 погучиватися въ молитву до забвеня всего
 окружающаго, ярко свидѣтельствуетъ, какъ
 мочутъ и богатъ былъ духъ его. Люди не-
 рѣдко не мочутъ бити нацупи охъ самимъ
 собою, чедивни прнчимлетъ мнй муритли-
 тую скуку и пробудаетъ страстную
 жажду развлеченя. Прнчина этой лежитъ
 въ ихъ душевной вичности. Внупри все
 такъ пусто и вадно, что человекъ не-
 воленъ влнжати отъ самого себя и погуч-
 мается во влншию жизнь, чтобы забити-
 ся въ нид. Пресв Оворака наоборотъ ста-
 ровалъ порывати свези охъ влншию ми-
 ровихъ, "а бы теперъ, говоритъ оиъ въ замъ-
 рѣ, чми всег окна и двери замонилъ
 и заколотъ ватилъ, мншъ бы ничто не

слишать и не видеть, это творится там
там?!) Охрипшими от мира красави-
цами жила преимущественно внутренняя
духовная жизнь, и это жила была у
них настолько полно, что ради нее они
забывали все на свете.

Такой образ жизни красавиц Осса-
на была типичным и скандинав-
ским социализма. Она звал друзей к
единению с Божьим и саял кр Кену стр-
елница, она указывала на подвижничество,
как на путь ведущий к столь един-
ству, и сама все жила в ней подвижни-
ческой, утилитарной подвижничестве, что ду-
ховная жизнь в Тейе есть такая
потенциальная и бытовая жизнь, и сама
опытно излагает это утилитарно. Свои
мысли воплотила в жизнь и полагала
направить так, чтобы дух не беда себе
выступила возмущенно жидкозернистой,
это великие риды, и красавицы Осса-
на как выразили ее, по всей краткости
восточности может быть названа великой

93) Ibid. стр. 488.

жизнелюбовь — Во стоишь духовной величии
красавицы Осса-на и замечается главное осо-
бание его богатой проповеднической про-
изводительности. Известнейшим известнейшим
фактом, что или люди не учатся знания
ства от бесчисленных наставлений не могут
свободно и смело составить проповеди?!)
Они пытаются проповедовать, при попытке
произности и испытывают талими чув-
ство неискренности, внутренней фальши
или претства, и наконец прино созна-
ются, что они не способны к проповеди-
честву. Это явление объясняется тем, что
проповеди, как и всякое искусство, тре-
бует для себя особого дарования, и что
только люди, обладающие им, могут быть
истинными проповедниками?!) Во все-
кой мере одним из знаний даров еще не
достаточно. Пространство считает изу-
чать буддийских, писать о них утилитарно из-
учивания или преподавать во все школы,
во всех этих случаях она будет так-
же учеником, профессором, но не крепо-

93) Толерант-Платонов. Удв. прил. кн. т. II,
стр. 205; 94) Письмо к роздору личное, стр. 191.

Видниковой. Чтобы быть последним, ему нужно перестать быть христианином и проникнувшись буддизмом смириться твердым и осужденным последователем во, ревизионной об интересах буддийского учения. Тогда только все проведешь во, забывшая искренней убежденности атеизма и полная индифференциальности и забудите друзей, будущая носить характер проповеди буддизма. Тогда так же и в христианстве. Можно быть знающей Св. Миссия в свято-отеческой литературе, но не быть истинной проповедником. Несоблюдение условий проповедничества служит то, чтобы христианство было не предметом одного знания, но принципом всей жизни. Поэтому не бывает тогда ни учеников. Душой деятельности исключительно о христианской богоугодности ее полная совместительная и неподвижная как только противная. Без этой ревности христианства — плесень христианства, плесень, развешивания, безразличия, но теплая, милосердия⁵³⁾ Христианство, исполненное

53) Путь ко спасению, стр. 10 и 15.

смысл (Апр 12, 19), не может объективно относиться к христианскому учению и писанию ской учено-безразличной издательства. Его рты души одушевленной, исполняя того жаром ревности о христианской жизни, которая проникнуть воя христианства, и потому всегда сойти или даже походить на проповедь. Притом эта проповедь имеет не принудительно, она вызывает-ся вынужденным побуждением высказаться то, лишь полная душа проповедника.

Торчать и рубить сест, та же, друзей мой, из души

Оно свободно является сест

Христианство не может равнодушно относиться к остракизации, своей исполненной света сего индифференциально страшился изжить во "на друзей, и потому проповедь его раздается везде и всюду, вразумно и безразлично. О преемстве Св. Софрония мы знаем, что это была искренно возмущенный и глубоко богопочтительный человек, вся жизнь которого руководилась стремлением быть в общении с Божьим Словом через ревность по христианской жизни и эта ревность не позволя-

ла ему замалчиваться в себя, но побужда-
ла его и других воздвигать к христиан-
ской жизни. Сколько раз приходила
навестить, говорил он, что не чуждо так
нам, чтобы быть заглаживать. Неда-
ви чужды, составила такую книгу, что
всякой гитанизму некрестильно рождался
бы содвигать свои спасения. Исполненный
такой заботы о спасении других, крест
Освободил, сам излучил пророка по спасения,
состоит именно давший бний обратил к
проповеди. Проповеди являлись для него
не только евангельских делая, но необо-
димой потребностью. Проще Освободил
проповедывал не только так, что
это требовало церкви, но больше всего не-
танию, что он не может не проповедывать
по воле своей личности. Проповеди не-
важно истинна из глубины во духа,
исполненного евангельским огня ревности
о благополучии, она была необходимая
отбуждая во богатей внутренней жизни.
Как и многие и нестроилые великие
на человек оказавшей сила его убеж-
дений и востановившей отсюда потребности

высказаться, это было изгнание крест
Лерини. Когда посланный выступил пред
людьми с своим евангельским проповедом
и угрозами наказаний от Бога, пог-
ворил со стороны своих слушателей жесто-
кими похотениями и посылками. Огнен-
ный таких раздражительных приемов, от
которых прекратил свое проповедь. Больше
в посланых все время, говорил он. Не во-
полнелу или Господня, неже возмалою
ктому во имя Его? Но тогда сила вну-
треннего убеждения, потребности утеша-
ство, оставшие без удовлетворения, нача-
ли терзать во душу и совесть. И восты
в сердца мои, яко они гореще, палаю
в костях моих и разлабываю отвещу
и не могу носить" (1 Кор 2, 9). Во этом
наказании человек налаживается всякий
человек с развитием внутренней жизни,
с установившимся убеждением и окре-
дмившимся страданиями. Спокойно мы-
слю больше тот, кто беден душою.
Тот же не может не проповедывать и крест
Освободил. Это богатство душевной жизни,
какое он носил в себя, тот свет

христианства, который ярко горит в
его душе, не может оставить его безуга-
стимым зрителем возмущающегося моря
любовнической жизни; а в жизни нестро-
го побуждаю прессе Осорова выступил
в своих проповедей и подвинулся с
варваром своим душевным сокровищем.

Итак, связь проповедничества у
Осорова с его высокой личностью ишла
своим естественным последствием то,
что проповедь его научила строго индиви-
дуальный характер. Если всякое индиви-
дуальное произведение изысканно образно
отражает своего автора, то такая связь
это можно сказать о проповедей вообще и в
частности о проповедей прессе Осорова,
издаваемых из его биологическое настро-
енного духа. Поэтому, зная в образе
героя прессе Осорова, мы наперед
можем уже указать на основные черты
этого котлована, вращающегося на проповед-
ничестве. Такая естественно вытекает, что
основная черта всей его жизни-идея сво-
боды - будет господствовать и в его
проповедей. Дали, однако, определим

направление, в котором будут
развиваться проповеди эту идею прессе Ос-
орова. Пусть же по отношению последующий видят
в подвижничестве; так же она дуалистична, так
и знала; мы в праву предполагаем, что
дух аскетизма проникнет в проповедь
его и соответствующим образом решит
вопрос о силе. Наконец, можно предво-
дять, что проповедь прессе Осорова от-
ражает в себе и тот созерцательный ха-
рактер, который отличает в богослов-
ская мысль и который замечает во всей
его жизни. Последующие означены содер-
жания проповедей прессе Осорова по-
скольку, насколько скрашивать все эти
предположения.

Глава вторая.

Уже вся проповедь пресв. Осоргана пролетит одна общая мысль, то есть о спасении. Нет ни одной проповеди, которая не мыслила бы о нем какого-либо отношения. Там уже первая проповедь на Вознесение Господне кр. гласит: «Возвешим, приимем, освещим и укрепим шущих спасения людей!» В последующих проповедях эта мысль проводится настойчивее и легче, и раскрывается шире и разностороннее. Так же напр. проповедь 1193. на Вознесение, в которой проповедник раздвигает шаг, как ст. креста - ступня со мной по ноющей смерти - проставляет жизнь. Изобразить благодетельные свойства креста Христова, пресв. Осорган умеет так замечать, как глговец может воспринять в себе все благовещенное слово. «Нет, говорит он, иного пути к общению со Христом, нежели крест, как

1) Слово (Писание) в арх. арх. Осоргана, стр. 151

погрязшие каждый своего креста, состоящего в распятии плетского плетника с все страстными и крестными... Из этого креста обретенки и истощается для каждаго человека благодати благовещенной наша душевная жизнь!» Там же упоминается кр. 1194. проповедь на Масех, шипущая в вифу крестом в нас рубомо: «каждому же всей нежность страстей и грехов, ревности о славе воскресшего Господа и всеобщего в Навя укресления» Там же упоминается проповедь 1195. на Благовещение, раздвигаясь, что для радости дойти и истощително заставить нас во все время нашей жизни; это во кресте о том, что есть по грехам св. Церкви и восторжен о том, что и мы сами прикладываем кр. живых плетных кр. еванг. светом соборной и апостольской церкви» Там же упоминается с красавицею Востоком, где пресв. Осорган проповедь около 5 лет, как проповедник раздвигается во своих проповедях во туже мысль о спасении, да-

2) Слово стр. 140-141, 3) Слово стр. 112,

4) Слово 10 стр.

бы возмужало тверды и глубже накло-
 тились и во сознании своем осуждае-
 мей. За период отъ возвращения отъ Востока
 до посвящения въ епископский санъ
 (1854-1859) имъ выданы въ предвидѣніе
 преем. Стефана ерво не чужды трактат-
 ны, посвященные вопросу о спасеніи. Также
 напр. вотъ произведенная въ 1855г. про-
 поведъ по день Сошествія Св. Духа. Чинъ
 словъ престола слова Стефана 4 часа:
 „Святая Духомъ всяка душа знающая
 и истотою возмужаетъ, свѣтлится
 тройственнаго единстваго свѣщеннотайнаго“;
 это проповѣдь подробно трактуетъ о томъ
 какъ зачинается, возмужаетъ и крѣп-
 нить ее помощью благодати Св. Духа
 внутренняя душевная жизнь и какъ на-
 конецъ про такой жизни души достигшая
 совершенства свѣтлится, живетъ и кри-
 стическая соединенная Богомъ съ духомъ
 животна и тѣлственнаго въ немъ все-
 ленияго. Вотъ путь, разсуждаетъ про-
 поведническ свои соображенія, концы Духъ
 Божій ведетъ приемлющая бо на пред-
 назначенному совершенству... Начале

вину-показаніе, въ концы двухъ концы обра-
 щается къ Богу и воспоминается рев-
 ностно о богоучажденіи и спасеніи; среди-
 на-труды и подвиги въ очищеніи сердца
 отъ страстей насалиденіяго въ концы добродѣ-
 тельны; концы-свѣщеннотайное богобуди-
 ніе“. 5) Чинъ вотъ еще словъ въ Великій
 Пяткъ, сказанный въ 1856. Оно раздѣлено
 отъ, въ концы состоитъ подробныи орудъ
 нашего спасенія сораспяти Господу или
 приобщенія Христовыхъ страстнаго. Пер-
 выи способъ сораспяти, то „сокрушител-
 ное осужденіе себя“ и рѣшительное пока-
 пеніе не оскорбляти и не распинати быти
 Господа архангелы своимъ. Второи спо-
 собъ- „тѣрпѣно въ обездатливенныи дни
 наша добродѣтели душаго и тѣрпѣно скре-
 деннаго отъ концы скорбей и лишеній“.
 Третий способъ сораспяти Господу зачи-
 нается въ самораспинаеніи, въ борбѣ съ
 вольными глупостями и обиденіи въ ново-
 го „ Въ первый способъ показывается
 только начало силу распяти, во вто-
 рой оно уже тѣмъ подготовляется,
 во третій совершается самилъ гдѣ-

лай".¹⁾ Въ другихъ проповѣдахъ пресв. Феодана за периодъ отъ 1854 до 1859, раскрывается та же мысль о спасеніи съ той или другой стороны, съ болшею или меншею подробностію. Мысль таинъ какъ до рукописнои въ санъ епископа. Самоотстоятельной спархи пресв. Феодана какъ проповѣдникъ не всѣхъ отвѣтственныхъ за спасеніе таинъ, коимъ проповѣдывалъ, да и проповѣдывалъ лишь изрѣдка; сформировавшись епископомъ, славоватимко архиепископомъ самостоятельной спархи, онъ уже считалъ себя лично отвѣтственнымъ за спасеніе своихъ пасомыхъ. Въ своей рѣчи при нареченіи во епископа онъ высказываетъ убѣжденіе, что ему указываетъ обширнѣе поприще для дѣятельности, каковымъ въ частности, это именованій таинъ принесеть въ спасеніе свое и другихъ. Въ отвѣтъ на это пресв. Феоданъ сознавался, что „мыслие дѣйствовать во благо семъ“.²⁾ Мыслие это было то мыслие, указывается его обширная проповѣдническая

1) Ibid. стр. 91-92.

2) Слово въ Мамбовской поствѣ, том 1, стр. 6.

дѣятельности за Мамбовскій и Владимірскій периоды во Жизни Дѣятельности, почти не проходило дня, въ который бы не совершили богоугоднаго пресв. Феоданъ не присоединилъ къ нему и проповѣди слова божиа. А о таинъ онъ проповѣдывалъ? Не говоря уже объ основанныхъ рѣчахъ проповѣдей, напр. о пути ко спасенію,³⁾ о молитвѣ,⁴⁾ о жизни креста,⁵⁾ о покаяніи, причащеніи Христовыхъ таинъ и исправленіи Жизни,⁶⁾ и о совершенномъ обращеніи къ Богу отъ грѣшности мира и грѣха,⁷⁾ и пог., да же и всѣ почти другія проповѣди Мамбовскаго и Владимірскаго периодовъ такъ или иначе затрачиваютъ, и въ болшею или меншею полнотѣ раскрываютъ тотъ же вопросъ о спасеніи. Такъ на первомъ же перахъ пребыванія своего въ Мамбовѣ, именно 8/гола 1859г. говоря проповѣдь по освещеніи храма въ Имя святаго Сувствинскаго богородицкаго иконостаса,⁸⁾ проповѣдникъ отъ виголаро

1) Слово въ Мамбов поствѣ, том 1, стр. 58-81.

2) Слово въ Владимір поствѣ, стр. 495-506, 509-514,

519-524; 3) Ibid. стр. 435-443; 4) Отлученіе

изгнана погъ таинъ въ самаріахъ стр. 188; 5) Отлученіе изгнана М. 1838.

слова переводит на кельтском языке дуэль-
 му слова в наших сердцах и при этом
 указывает прили создания этого слова.
 Чьи вот еще проповеди Владиславского
 периода, сказанные 3 августа 1884. Проповедник сначала высказывает затруднение
 в выборе предмета для своей проповеди. «О
 том не задумав говорить, приходит на
 мысль, что вы то знаете, и откажется
 отсюда, ибо говорит с теми, кто извещает
 только доклады» Пирогини в различные
 доклады, отделил учения в последние, отделил
 древний вавилонский и апостольский уче-
 ний, проповедник оканчивает приходит
 к мысли, что во это извещает во лу-
 шательная, и потому идет наравности в
 древний вавилонский и поучения. Но
 изр самого отсутствия нового предмета для
 проповеди пресв. Софрань изложил возмоз-
 ности сказать нечто новое и не всякой из-
 вестное. «Вы знаете, говорит он, так
 знают до тех, как знаете. Христи-
 анство не есть учение без конца. Учение
 во коротко, о жизни по пути конца не
 имеем. «Жизни то здесь и есть ка-

стольная наука. Как начнем кто знает
 похристиански, тут то только и начнем
 входить в него христианство, тут то толь-
 ко и начнем он посылает во и силу во
 И знать христианство, как должно, мы же
 знаем, как думали. «Настоящий мифррей
 и есть только тот, кто совершил в жизни
 христианской. Без жизни вы ничего не по-
 мните.»¹⁴⁾ Такой образом дождь только, где
 похристиански не находилось никакого пред-
 мета для проповеди, проповедник был спо-
 собен сказать возмозможну и похристиански
 рече о жизни ведущей ко спасению. Число
 начнем думали забото о спасении сво-
 ем и друзей, пресв. Софрань, кажется,
 не мог и сказать в своей проповеди
 него либо отказывающае ко спасению. Тот
 во всяк во проповедях думает быть
 или жить сильно ожившей тем во мы-
 слях и жизни. Если бы христианство
 раскрывает это подробно, настоящие про-
 вобрить нашу жизнь может обратит-
 ся же великая проповедь пресв. Со-
 франа. В заключение его укажем лишь

14) Речь к Владиславскому проповедь от 318-319.

на то, что при прощании со Владимирской пастырской прессой Воевода говорил владимирцам: "спасайтесь и спасайтесь с Господом! Обрешите нажимать вам не убито. Все будет, когда спасение будет!"¹⁴ Этот завет передавался, что всего больше убитых пресс Воевода и о том проповедывали он считал наиболее необходимыми.

"Спасайтесь и спасайтесь с Господом!" это слово именуется поставит эпиграфом ко всем проповедям пресс Воевода.

Идея спасения, проходя чрез все ее проповеди, постепенно расширяется во объеме и бытии; почти каждая проповедь представляет что либо новое по ее содержанию, а все вместе они представляют подробное, полное и зное раскрытие ее. Благодаря этому звыдежте видимость объединяют проповеди пресс Воевода и представляют из них систематическое решение вопроса о спасении. Обобщенные общия идеи, эти проповеди логички материалу, совершенно изотомленному для постройки здания, но оно не проведенному во научномизации

¹⁴ Ibid. стр. 68.

переходя. Нужно систематизировать и упорядочить их, чтобы лежащая в основе их идея раскрылась во полном объеме и осветила пути ко спасению.

Спасение во всем предположении существования совершенства, зная, грешо, отъ которого наши грешки спасаются. Если бы не было этой отрицательной, нижней основы во нашей жизни, тогда можно бы курить и во спасении; зно представлял необходимостью для нас спасения, оно во некоторой мере дает начало во существовании. Вотк посыл и систематизации проповеди пресс Воевода, именуется во виду раскрытия идеи спасения, мы считаем нужным начать со изображения грешоного состояния человека.

"Грешники теги, что спящий"¹⁵ грешк погружает грешк во сонне самозабвения, нечувствия и безответности, - и любяки спяте грешники¹⁵ ¹⁵ Подобенни грешоного спятему Воеводает оную общию ветвей грешо-нической смерти - индивидуальной тлосме-

¹⁴ Слово Слб-н 9. ав. раам. греш Воевода, стр. 61.

¹⁵ Слово во Воеводоуп. тлосме, стр. 208.

ной их безразличности. Они истинней эри-
отиманы исполняют самоотверженные
ревности в возмущении и под их вли-
янием устремляются все свои мысли, по-
гда эриотиманы считают их существующим по-
добно мотула. Они не видят и не по-
нимают того, что есть истинная жизнь
по началу эриотиманства, и не ощущают
своей протаверженной этой жизни. Исти-
ная духовная жизнь такова, как говорится
от ее возмущения себя, как вышедший свет
от порфирина в глубокий сон. Третьи
модель и в нем есть переносная модель
какой¹⁴⁾ но в том есть примешанная от-
ражения по эриоту и возмущенной ревности
к эриотиманской жизни. Это есть правда
все отражает эриотиманы от ревности дей-
ствительной. Тогда ревности во эриоту они
не любят себя, не существуют ему и не
делаются с ними¹⁵⁾ и о спасении души своей
не заботятся, а любят как любитель, дают
любят своей абстракт эриотиман и
обличительней без всякого ограничения,

14) Вериотиманство, стр. 189.

15) Вериотиманство, стр. 189.

лишь бы только это не разоткровенно он воз-
мущается к эриотиманской ревности¹⁶⁾. Такая без-
различности по отношению к слову опаснее, то-
кой индифферентизм к высшей душе бити
и даже и пошлостью пороков к возмущенному
идеалу, поддерживается в эриотиманской ревности
Бога. Когда утрачивается сознание Божества,
тогда неизбежно ослабляется и стремление
к эриотиманству. А эриотиман, отпавший
от Бога, не в состоянии возмущаться
до в созрании, во взор эриотиманский эри-
отиман не видит Бога. Душа эриотимана
мало, чувствует разнообразия плоти и даже
подалась множественной впечатлений от
них, востановляется у него сознание мысли о
Боге. Углубляя плоть, они не видят даже себя,
это видят в них, — а их составо и взаимно-
отношений, и не получают озарения свыше, не
видят в них даже отражений Бога и бо-
жественных таинств. Мир этот для них
тусклый зеркало, в котором никто не вы-
дет, кроме его самого (зеркала)¹⁷⁾. Но видя
Бога в мире, эриотиман не знает его и в
жизни. Он, пошлость видения эриотиман-

16) Ibid. стр. 289; 17) Вериотиманство, стр. 189-194.

или, но они направляются, а со временем уходят.
 Матрица порождает вид и движение,
 в себя она сама остается от законов, кото-
 рому поперек дана на малую аду на прилив.
 Не признавая маневров башни рт не видит,
 рт не хочет Бога, не читает в своем и свет-
 ств устанавливается по полноте башни, а вы-
 чется, как вливал и водится как везиный
 Канониз, аршинный и сдерживает светом не чув-
 ствует Бога, «он потерял вьюг юв башни-
 ственную и начал искать канонизации в
 тварях, влаете того, кто в гредит киве вос-
 ходит к богословизации»²⁰ Матрица
 образует от, не видит своим чина, не
 слышит чужой доброго произволения и не
 различает сдерживает на Бога, не башни-
 ного порядка вещей и свой в наш чужасти.
 Прогнанный перемет душой светлотой втварь
 и благодарит тварь от нею секретна высший
 идеальный мир, померяет светом царство бо-
 жия и отступил дух божий. Но вара Бог
 аршинный погружается в свои самозабвения,
 почувствуй, безответности, во чине не воспла-
 менит реальности в богословизации, во не тро-

20) Ibid. стр. 174, 175.

21) Слово (Слв-и) 9. ак. Рван. арт. Острога стр. 167.

гавот интересы христианской жизни.
 Его жизни погрузила новая начала и новое
 направление. Отратившись от Бога, не-
 словных аршинный остановился на самодель себя
 и себе поставил тварное чинам своей жизни.
 Так светлая ам самосте отаит основывая
 листовый свой во действительности.²¹ Но пра-
 виль светлая светлая аршинный не слышит
 вить кажутся вь самосте себя, сь утрачив
 Бога сн чувствуют вь снх пустоту, вь это
 пустота «возникает вь как ниская и чув-
 ственности мажор, некривильности, но некр-
 ственно». Подь влеливай такой мажор арши-
 нный как вь вводит одх снх и все обра-
 щается кь влеливай окружавшую во снх
 вь каждом чина шибур законит свою вчу-
 ственности пустоту и утрачиве свое мажор-
 твенно, лютную мажор. Травная душо-
 это крах, развлекавший втварь, это безвеч-
 ное облако, носимое вь воздухе, это звезда бу-
 ндающая (Ис 1, ч. 49, 11, 12). Она никогда не
 бывает на шестой, во внутреннюю самозаб-
 вления, она все вь разделения.²² Отсюда
 характеристическая карта аршинный жизни-

22) Слово кь Владыке поэта, стр. 68, 110 и 117.

23) Слово (Слв-и) 9. ак. Рван. арт. Острога, стр. 301.

забота о множестве, или о позитивности (всего).
 Ибо эти различия не имеют значения, потому
 малое в множестве, догматизируя в малом
 соединяет с Единством²⁴⁾, то возмущает за-
 ботами об устройстве своего божества²⁵⁾, то при-
 чиняется исланиям наслаждающимся, создает во-
 круг себя новый мир искусственный и соот-
 ветствует во всем возмущающим красоте²⁶⁾. На-
 сит непереставно в заботах о многознании,
 многообладании, многополучении, услажда-
 ется, облагораживает, нежится. Это кругофа-
 зис, в котором кружится отъедающий себя²⁷⁾.
 Воздух отравленный выдыхает воздух, отравленный
 отравляет самого себя, отъедающий
 себя в самозащиту, не прекращая саморазруше-
 ния, и поэтому лучше знает то, что он
 отравляет, чем отъедающий себя. Это самозащи-
 тное различие является отравляющим изъедающим,
 содействующим во нравственной падении.

Грехи имеют уже прошлые соизволения, а это ос-
 новная страсть, которая уже сама собой раз-
 тивается, возросла, своеобразие, выветривается

24) Слово из Моисей писано, в. 11, стр. 113-114

25) Слово из Моисей а, в. 1, стр. 303

26) Слово из Моисей а, в. 11, стр. 115

27) Письмо к святым, стр. 104

Или она имеет потом исланиями туче-
 вы, ненависти, забвения, гнева, уныния, но-
 хоты²⁸⁾. Все это и другие страсти легко
 утверждаются в глупости, когда путь не
 противопоставлена твердая заботливость с
 внутренним расстройством. При этом от отравлен-
 ности духа глупость слабеет, оставшаяся от отрав-
 ления своим сознанием; поэтому выходя от него, от-
 бы сознание своим предназначением быть по-
 спешивающим парализовать, речеварующим по-
 требности других глупости глупости - души и
 тела - отъедающий поднимается поспешивающим
 Тогда сознание глупости подвергается полному
 разстройству; "во всем возмущающим духом от
 поспешивающим, сознание в своем отравлении подни-
 мается преобладающим истины"²⁹⁾. Душевная
 и телесная потребности, не встречая руко-
 водства и содействующей помощи в сознании
 духа, разрослись до степени страстей и тогда
 способствовали себе великому нравственному
 падению греховника. Вот почему поспешивающий
 представляет внутри себя сознание непре-
 кланчиво картину; это глупости, отравляющий,
 нечестивый, гордый, возгоревший, зловещий, не-

28) Слово из Моисей писано, в. 1, стр. 266

29) Слово, стр. 118

жизни; однако паритетная пустота этого центра заставила его обратиться к теоретике - вышедшая граница Предельности этой до самозабвения, принятой потерей всякого последующего пути для самосознания, и потому пишет по великому Нитовскому миру без руля и компаса, подчиняясь неизбежной построению сил. Он пошитою слышит; того мизга, други мизга - и так должно и так подобно, но спросит, почему, кто знает, - никто не скажет! Все спускается и таяется задуханным парадоксом, даже осуждают и бракут их; но никто не может это отступить от них, все же кто то будто капризающая, готовая вздремать, которая сулавов никто не может удержать и стремительно наливовата. Мир это совокупность мир, работающая по видимому призраку своего восприятия, хотя во действительности под ним затре скрывается зубный сатана.³³ Непределимости основала принципа, выражающего смысл жизни, нашла свой отпечаток на всю жизнь прихода.

33) Ibid. стр. 136-137.

Не зная, кому служить, принятой гибелью и может признать и образ этой ситуации. Поэтому приключности, неостепенство сопровождается вся жизнь и, в своем мире текут как вода и правили во фид ордена, рвот, востроек, восточный, стоящий, острый, и все вообще, неостепенности, как явление воздуха. Живы так, завтра ю знает откуда полетит море и все превратится. Мир есть сцена, на которой сатана издается над восточный человечества, заставляя не вернуться по мановению своего подобно обдуваной выкруивая в пародии коллидент, заставляя во отатах людей те уткнул, ватных, существено необходимых так, что сами по себе мизно, нитолоно, пусто.³⁴ Эта неопределимость, изидничность, неостепенство и даже бездальности принятой жизни вети может не приключить самолу принятому являть страданий, так как они, кружат в востр мисских дух и развлекли, не сознает а истинного характера; но та отрата, которая по Поинии по существу и пропитали

34) Ibid. стр. 137-138.

собой окружающую атмосферу, является немаловажным биогенным процессом. Психику — раба своих страстей, отъ послышно несет на себя иль бремя, само сподрует иль требованья и въ этомъ отношении она не ходитъ на вѣчное мѣсто. Какъ луча навываивъ вьдутъ, куда бѣжитъ, и вьду бѣжитъ, такъ вьрава наложена на глѣвока брѣя страстей, свѣзаетъ во или, вьрава иль посредствѣ иль и вьдетъ куда несетъ, тиракѣва и гьдѣваля надъ или³⁷⁾ Путь иль срѣшнѣишъ илькѣнѣо стѣражѣт³⁸⁾ страости раздѣлаютъ во душу и тѣло³⁹⁾. Глѣу души и тѣмѣнѣно вь работѣ иль. Тотѣ и ко-нѣтѣ иль домынѣтѣ отъ тѣло, что доб-мѣтѣраетъ свѣй полѣтѣ, но вьнутри не вь-ваитъ у него радости и вьснѣя... вьнутри у него жѣло свѣрти прѣловѣкѣо прѣмѣтѣ во живѣ суаѣтѣо и иль тѣмѣнѣтѣ вь свѣй замѣраѣнѣ⁴⁰⁾ и Агѣ отъ страостей иль зѣтѣса нажѣнаетъ, ибо кто изъ страстѣнѣя на-олажѣтѣтѣа покѣнѣтѣ? Мѣнѣо зѣтѣса онъ не вѣо свѣо мѣрѣтѣнѣнѣо обѣнарѣваѣтѣ

37) Сѣд. стр. 76, 38) Сѣд. вѣ Мѣнѣтѣ о, стр. 6, стр. 206;
39) Сѣд. стр. 207, 40) Сѣд. вѣ Вѣснѣнѣ о, стр. 71.

надъ души Пѣло и вьвѣрѣтѣи отъодѣтѣ ударѣ иль⁴¹⁾ А вѣи отъ настѣнѣнѣй бѣдѣствѣнѣнѣи жизни глѣшнѣка, рѣдѣгола-но страстѣнѣи, иль перѣнаѣтѣа не во бу-дѣнѣнѣи загрѣбнѣи глѣсти, то зѣнѣнѣтѣ, то и тѣмѣ глѣ не отъотѣнѣтѣтѣа вѣнѣнѣи зѣнѣнѣи. Вѣдѣ страости не сѣтѣ какиѣ нѣбѣ нѣнѣнѣи помѣнѣнѣнѣи иль жѣнѣнѣи, коѣ зѣва-тѣтѣа и ильзѣнѣтѣа не сѣтавѣлѣа нѣдѣа. Нѣтѣа Это сѣнѣнѣи стѣрѣнѣнѣи, это вьнѣтѣрѣнѣнѣи настѣнѣнѣи сѣрѣдѣа перѣнѣнѣи. Огѣ глѣвока вьдѣтѣа вь вѣтѣнѣо души и глѣ-нѣнѣи вьнѣстѣнѣнѣнѣи надъ нѣо и прѣ-вѣнѣнѣнѣи зѣнѣнѣнѣнѣи иль до такоѣ стѣнѣнѣи сѣрѣдѣнѣтѣа отъ нѣо, что вѣ сѣстѣ-лѣнѣтѣа каѣ вѣ вѣ прѣрѣу⁴²⁾ Вѣнѣнѣнѣнѣи Этоѣо страости не сѣтавѣлѣтѣа души и вѣ то вѣнѣа, коѣдѣ она раздѣнѣнѣнѣи отъ тѣ-сѣнѣи перѣнѣдѣтѣа вѣ загрѣбнѣи мѣрѣ. Но зѣтѣса, не нажѣдѣа сѣбѣ обѣнѣнѣо зѣнѣнѣнѣнѣи, вьдѣтѣа нѣо и тѣнѣтѣа еѣ, каѣ онѣ и гѣрѣ, и вьдѣтѣа такоѣи образѣа тѣрѣнѣи еѣ нѣпрѣрѣнѣнѣи глѣнѣнѣи и глѣнѣнѣи тѣ-нѣнѣнѣнѣнѣи мѣрѣнѣнѣнѣи⁴³⁾ И это мѣрѣа

41) Сѣд. стр. 123; 42) Сѣд. стр. 124-122.
43) Сѣд. стр. 124.

не прекращается. Он будет расти и расти и конца не будет силу возрастания и усилению, потому что душа не умирает, как бы ни было мучима, и то, что тело, которое помирится от жизни и уморится⁴⁴⁾ Таково мрачная картина настоящей и будущей жизни прогнившего. Однако и в ней и во всякой мрачно, как кажется от первого взгляда: здесь есть также светлая точка, указывающая на присутствие в нем некоего добра начала. Душа человека падший или греху рабствующий всегда есть борец. Что то внутренне отражает он в себе, хотя справедливы ильза, то такое, как разбитое на мелкие части зеркало отражает это то, но не совсем угнано⁴⁵⁾ бездарострастный борец не ищет и не видит, что на мрачной стороне греховной жизни просветляются иногда проблески дуга звезды, который хотя и поделен в прогнившем, но не уничтожен окончательно. Эти проблески выступают то в виде „необразимого созвездия Гангства“, то в виде „тревожаний совести“, то наконец, как „возник-
44) Ibid. 123, 45) Речь к Молитв. наст. в. в. II, стр. 177.

Катюше по великому таинственному недобро-ству всяких творений. Но угасшая еще в греховной жизни душа лежит в основе религии⁴⁶⁾ и в последней именно душа имеет греховную пасть спасения от своего мучительного падения.

Спасение греховника однако стало возможным только по волеизъявлению Божия. Это была тайна благодетель. Чужие домысливаются до нас, они ищутся с удивительностью утверждать лишь то, что волеизъявление Божия „есте такая необходимость, без которой спасение достигнуть не можно“⁴⁷⁾. В смысле дуги, падший человек является виновником греху Божия и разотренивая в своем состоянии. Дно он спасения иудан во 1^ю оправдан он пред Богом и во 2^ю возродит. Но ни то, ни другое, много не можно совершиться, как действительное и сильное Божие волеизъявление⁴⁸⁾. Оправдан заканчивает в себя: а) снятие с падшего вина греха и б) возмещение по греховной жизни отпавшим правды.
46) Миссия о духе жизни, стр. 273.
47) Речь к Владыке покровителю стр. 136.
48) Ibid. стр. 126.

Грехи служат некоторой средоточивающей
 линией Божьих и человеческой, личности божия
 и готово бы помириться последнего, но
 правда отбрасывает минимизацию грехов,
 требует, чтобы неправды некое присужден-
 ную за неправду казни.⁴⁹ В другой отделе
 нис и главней биологический грехи исполняют
 чувство виновности, и это чувство, «когда вы
 отъ совершили не безнадвиности, как бы от-
 таланивает отъ всего». «Чтобы уничтожить
 это средоточие - печальный плод грехов -
 «необходима жертва умиשותивления. Жерт-
 вю сего сего смерти человека».⁵⁰ Только
 такою жертвою смерти «могутъ
 быть не смерти кого либо изъ миря, ну что-
 тожисе въ жертву, а такою человек, ко-
 торый «бурно человек, но будеть приклад-
 еловати себя, но потеряет свои личности
 въ другой каналъ сего существа» «средь
 истоптанныхъ соединенъ съ нилъ».⁵¹ Чтобы
 быть оправдывающею жертвою, смерть не
 должна быть наказанной, и принадлежати
 лицу совершено невинному, святому. Дру-
 49) Ibid. стр. 127; 50) Ibid. стр. 128.
 51) Ibid. стр. 128.

гоши словами: оправдывающая смерти
 возможна не иначе, как если некое све-
 тлэйшее сего существо, воспримет человек
 въ свои личности, умиреть въ немъ.⁵² А
 такъ какъ въ оправдывающей смерти
 нуждается все люди, то понятно, что
 она такою можетъ быть тогда, когда
 «оставался человек, будеть принадле-
 жати не человеку, а тому, иже есть сего,
 и бы, и сраженъ, - Богу». Только при этой
 условии оправдывающая смерти приоста-
 вляе на все роде человеческой, но чужий своей
 будеть восстатьловати бездонной правды
 божией. «Итакъ, сие же вину въ человек
 греховина мнеть только смерти человек,
 но человек не живуща въ своей души,
 а принадлежати лицу друго существо -
 светлэйшего, вѣчнаго, безгрѣшного-Бога,
 или смерти Богочеловека».⁵³ Когда сие
 вина, греховъ какъ бы не отощи, но китъ
 оцъ и добрыхъ дѣлъ. А въ такомъ виде че-
 ловекъ все еще не правъ предъ Богомъ, ибо
 правда божия требуетъ, чтобы все люди
 во келью вина действительныхъ добрыхъ
 52) Ibid. 129; 53) Ibid. 130.

дней.⁵⁷⁾ Для оправданія грѣшника нужно исполнить во всемъ, предписанное во законахъ истины правды. Судите это само какою силой и мощиою, такъ какъ все во доброй дѣлѣ, суть во долгу, и истинно значеніе во брахмѣ во исполненіи, и потому и могутъ быть признаны на во промежутокъ жизни.

«Какъ познать себя истинно и святости отъ другой лица и узнать се себя такъ, чтобы сама правда волея признала и нашу собственность»⁵⁸⁾ А такій человекъ можетъ быть только Богъ воплотившійся, и недостатка дѣлѣ правды въ жизни нашей можетъ быть воплотился только дѣланимъ Богомъ-любовнаго»⁵⁹⁾ — Какъ оправданіе грѣшника не могло быть устройно само, какъ сила и дѣйствіемъ Бога воплощеннаго, такъ и возрожденіе не могло совершиться безъ воплощенія сына Божіа. Для обновленія, возрожденія признали человечество, каково возматъ новой плоти рожа каково-послало, чтобы плоть, рожденная отъ него вновь или перерожденная предъ нимъ во снѣгу

57) Ibid 133; 58) Ibid 134.
59) Ibid 135

въ немъ, составили новое тѣло каково-послало.⁶⁰⁾ А такія рожденнаго-любовнаго можетъ быть только Богомъ-любовнаго. «Новый рожденнаго-любовнаго долженъ быть каково-послало, чтобы даровать намъ каково-послало жизни, и дѣланимъ быть Богомъ, чтобы жизнь каково-послало вѣ своихъ людяхъ сообщити во одной сторонѣ каково-послало-ности, истинности и совершенства, свойственнаго каково-послало-человѣческаго природы, во другой сторонѣ-то-кху каково-послало-полноты, которая дѣланимъ-ла ба къ каково-послало-векъ жизни»⁶¹⁾

Если спасеніе грѣшника не могло совершиться безъ Бога, то имъ дѣйствителъно и вѣданимъ, что Единородный Сынъ Божій воплотился, пострадалъ, крестною смертью принявъ за грѣха всего мира,⁶²⁾ и, принявъ въ себя каково-послало-человѣческаго существа, оживотворилъ во въ Свѣтѣ.⁶³⁾ Такаго образуетъ крестъ Грѣшника, принявъ насъ во Божіа, и мы оживотворились.⁶⁴⁾ Не вся каково-послало-било, каково-послало-людей каково-послало-лишился Свѣтомъ Божіа, каково-послало-дѣланимъ каково-послало-во каково-послало-всѣхъ, когда

57) Ibid 134; 58) Ibid 134.
59) Слово въ Матѣевѣ евангеліи, главо II, стръ 208
60) Сл въ Матѣевѣ евангеліи, главо I, стръ 165.
61) Слово Сл въ Матѣевѣ евангеліи, стръ 239

мы сами будем употреблять усилия къ
ихъ воспріятію. А безъ сего крестъ вѣчно
будетъ занемогати въ себѣ жизни, а мы
по привычкѣ нашей остаемся мертвы-
ми; безъ сего мы вокругъ насъ бурей возста-
вати и сжигаемся, а мы навсегда лишены
привести сухими и безразличными крестами.
Итакъ выразимъ, какъ: крестъ Христова
примиряетъ насъ съ Богомъ и мы смиритель-
нымъ совѣсемъ не отлучаемся отъ него, и мы
уже въ да насъ судиломъ или конъ грѣха уже
потрапятъ чрезъ насъ всю саму и плоть.¹¹⁷
Свѣтъ Божій свѣтитъ страдающимъ и сверше
вспоминяетъ то мученическое страданіе, безъ кото-
раго по законной правдѣ божіей не мо-
жно совершится наше спасеніе; въ этомъ
высказана бездно милосердія божія къ
грѣшному человечеству. Но про всея своѣ
тви Божь не можетъ спасти людей безъ
насъ самихъ: « безъ насъ и Духъ Божій ни-
чего не совершитъ въ насъ »¹¹⁸ Спасеніе пре-
бываетъ дѣятельномъ участіемъ нашей личности.
« Сколько необходимо было для нашего спо-
сенія пострадати Господу, столько же »

117) Ibid. стр. 233, 118) Слово къ Владыкамъ и стр. 110
119) Ibid. стр. 202, 120) Ibid. стр. 176.

и намъ для полученія сего спасенія не-
обходимо пострадати Господу, пріобщимъ
ся Христовыхъ страданій, Христова со-
распнѣмся (1 Кор. 4, 13; Гал. 2, 19, 20).¹¹⁹ Противо-
поставное отношеніе къ своему спасенію вы-
разило бы истинное равнодушіе къ плоти
и, на некоторой образъ, пошло бы на
чуждымъ тѣлѣ, кои, когда вокругъ креста
кричали: « разорви державы » свои себѣ
и насъ »¹²⁰ Безъ сего христианство съ
возстанемъ нашимъ и имлетъ свои
цѣли создать новую, истинную и пото-
му блаженную жизнь. Подтолкъ у хри-
стіанина главная забота не о вѣрнѣи,
а о жизни,¹²¹ эта жизнь подобна всеяду
на перъ и въ своихъ истинныхъ фю-
мнѣи не имлетъ конца. Итакъ образъ
христіанина всегда долженъ трудиться
напръ созданіемъ своего спасенія.

Воспослѣдствіе будетъ радостно, въ тоѣ
проявится дѣятельно участіе личность
въ своемъ спасеніи; теперь же надобно
указати на то средство, которое необо-
удимо для воспріятія блага крестной смерти

119) Слово Слѣдъ къ Р. стръ Свѣдѣнъ, стр. 25, 120) Ibid. 39.
121) Слово къ Владыкамъ и стр. 273.

Вним!

Хроста. Милый посредство служит
 церкви. Чувствительна прелесть великой сво-
 боды страданиями, Тобою изрешенных
 молодых божественная Духа. Этот
 Дух сошел и любовью единого, вос-
 пухи божественными Духом. Апостолом
 была первая собранная в сениной
 церкви, были только уставы,
 концы приемы любвию сие первое
 вдалани Духа. Воспринять себе одна-
 мур божественная Духа, рождалови-
 тельный дивити алы с тайн порх некроств
 но. Ликом, в концы сие совершается,
 сесте св. Церкви, каналы в легком -
 это божественные таинства св. Церкви
 и другие святительные се дивити. 69
 Церкви, воспринимая св. Духа, руко-
 водитх порх их единию со Хростом и
 утверждается в этой единии. Церкви
 сесте дая спасения, в которой имют
 ся во, необходимо для удовлетворения та-
 инных духовных нужд. "Церкви сесте
 преемствительница", чувствительная запо-
 сажу зно, Церкви сесте подательница

69) Сиде и Маудит. нондт, том. 1, стр. 172.
 70) Ibid. стр. 188-188.

благодати и воспитательница духа бла-
 годатного. Сами сосуды отирито и
 матеря наших - сая таинства. "Церкви
 подательница и защитница". 70) Эту церковь
 утвердил по зрели сая Тобою, дая та-
 инство молодых сесте влю чеством бла-
 га, пришедшим единородным Святым
 Духом, пришедшим на себе калострски
 сесте. 71) Поделим ноя ностр спасение,
 потолкут ностр возлюбленности чеством
 эти благо. "Дая спасение ностр благо-
 дате; дух возлюбленности вна церкви?
 Благодате подается презр св. таинства,
 а таинства хранятся в св. Церкви. Дая
 собранная таинства ностр свещенство,
 а истинное свещенство только в церкви.
 Стало, кто вна церкви, тот без свещен-
 ства, без таинства и без благодати
 72) Унак ностр спасение ностр духу свей? Вот
 она и любит вна церкви". 73) Во виду этой
 ностр ностр наших нужд, как держат
 себя в св. Церкви и ностр ностр чеством
 сесте". 74)

Дверце, которое водит в эту
 70) Ibid. стр. 158-159; 71) Ibid. стр. 156.
 72) Сиде и Маудит. нондт, стр. 388, 73) Ibid. стр. 388

церкви всякий христианин, иurchающийся
 въ спасеніи, служитъ таинство креще-
 нія. Крещеніе есть перво въ христиан-
 ствѣ таинство, которое дѣлаетъ хри-
 стіанина достойнымъ даровъ благода-
 ти, подаваемыхъ другимъ таинствами
 безъ него нельзя войти въ царь хресті-
 анскій и соединиться къ какою церкви.
 Въ таинствѣ крещенія преступаютъ и въ
 зрѣніи, и въ вѣдѣніи возрастаетъ;
 дѣйствіе еи въ толѣ и другіе органы
 не остаются одинаковъ. Возрастаетъ, преступа-
 ющій въ крещеніи, естѣ тоже, что креще-
 ній, обратившійся къ Богу въ покаяніи.⁷³
 Мы не будемъ говорить здѣсь о толѣ пси-
 холовоицѣ,⁷⁴ которою производится въ крѣпъ и
 которою обуславливается благотворное воз-
 дѣйствіе благодати крещенія: въ этомъ
 будутъ оказано впоследствии въ рѣчи охъ
 обращеніи грѣшника къ Богу. Укажемъ
 только, что даетъ крещеніе взрослымъ, зрѣ-
 лѣе-религиозныхъ охъ своей стороны всякій тре-
 бованій, предлагаемыхъ къ преступа-
 ющій къ таинствѣ крещенія. Крещеніе

73) Путь въ спасеніи, стр. 20

является для нихъ, какъ бы благодатью гери-
 ло, гдѣ изъ возстановленнаго предвари-
 тельно стійи духовной жизни востанови-
 ственно благодати создается нова творъ
 о Христѣ Иисусѣ, образуется потаенный
 сердца мыслѣтъ.⁷⁵ Въ хрестіанствѣ не огно-
 чны естество, а и благодать. Хрестіанствѣ и
 не хрестіанствѣ не видѣ будто одинаковъ,
 но внутренній ^{не} характеръ толѣ, но
 какъ бы и составъ не одинаковъ. До креще-
 нія все доброе само человека, свѣдѣ-
 тельствующій о присутствіи въ немъ ай-
 зель образа бжтїи, блии разстроены и по-
 ложили на разбито зеркало. Теперь въ
 крещеніи охъ возстановлены и привнесены
 въ надлежащій порядокъ. Духъ возбудитъ
 въ свои крѣпъ держати духъ въ своихъ крѣпъ,
 а чрезъ неи и тѣлѣ.⁷⁶ Получая возстановле-
 ніе естествонаиныхъ само духа мыслѣтъ въ
 крещеніи вытѣсь охъ тѣлѣ подвергается
 нравственному измѣненіи характера. Въ-
 рующій восходитъ охъ крѣпъ крещенія
 ревностнѣе исканіи о богорожденіи
 охъ готовностію на все ради того поперво-

75) Слово къ востановленіи, стр. 164

76) С. С. 167.

ванія.⁷⁷⁾ Въ этомъ кругу проследить а-
гонию благодати отъ свободы крещеннаго.
Крещенный уже заранее подготовленъ къ
тѣмъ внутреннимъ измѣненіямъ, которые
укрепляются благодатною силою крещенія,
онъ вѣруетъ своей существующей страсти
къ обновленію и жаждетъ благодатной по-
мощи. Благодати ниспосылаетъ на свободное дви-
жаніе и асаніе, и только взаимныя со-
гласія ея отъ свободы глѣбоко загане-
ется новаю благодатною жизнью. Младу-
тѣмъ младенецъ не имѣетъ употребленія
разума и свободы и потому не можетъ
отъ своей стороны исполнить необходимыхъ
условій къ началу христіанской жизни,
т.е. началъ посвятить себя Богу. Вслед-
ствіе этого, божественная жемчужина на-
мелю способна установить такой пер-
еходъ, что все, что къ положенію въ нача-
ло христіанской жизни зависитъ
отъ благодати божіей, подается то-
гда и обновленіе совершается благодатно,
то же, что зависитъ отъ нашей свобо-
ды, отлагается до возраста, когда

77) Ibid. стр. 170.

человѣкъ самосозрѣлъ и самосвѣтен
предаетъ себя благодати.⁷⁸⁾ Такойъ обо-
ротъ чрезъ крещеніе въ младенца полага-
ется связь новой жизни; но чтобы связь
это возросла въ младенческой душѣ и изъ бла-
годатнаго дара стала ее собственностью, это
почти всецѣло зависитъ отъ окружающей
среды, отъ родителей, воспитателей, отъ
тѣхъ разнообразныхъ отношеній, въ какія
станетъ каждый степенію обстоятельствъ.
Отъ воздѣйствія на сознание и свободу
всѣхъ этихъ вліяній и отъ того, какъ на-
зывается или, выходитъ, „это у однихъ -
все свѣтъ, у другихъ - все тьма, у третьихъ -
ни свѣтъ, ни тьма“. Знаемъ, связь бла-
годатной жизни, полагаемая крещеніемъ въ
душѣ младенца, при степеніи неблагокрѣ-
пнаго условій легко можетъ заглохнуть.
Это тѣмъ болѣе возможно, что, это хотя
въ крещеніи не возбранялось и покура-
ная новизна жизни во Христѣ, тѣмъ не
менѣе не освобождалась и отъ стѣнъ вѣсто-
во глѣбока; отъ „остатка въ насъ, дре-
млющаго и увлекающаго“.⁷⁹⁾ Отсюда понимаемъ,

78) Ibid. 171

79) Свѣд. Слѣд. 9. ае Р. офт. Свѣдано, стр. 31.

то нужны свои усилия и стечение благоприятных условий, чтобы благодать прецедента была сохранена во всей целостности и силе. Провод. Осороан утверждает, что первое условие для этой зависимости во благолетии родителей: «Благолетие родителей также для благодатной жизни, это первая дилема для последнего во все счастливости. Оно первое возмужает даръ божий, первое прилагает его во чужбине, первое укрепляет его во души»²¹⁾ Мра взаимной любви и живая община родителей с детьми, дух благолетия родителей также естественно переходит во душу дитяти, как теплота сурого тела сообщается организму при их соприкосновении. Душа дитяти есть «молодой ствол», только эти внешние изъездъ земли; ему нужна пища для поддержания существования. Такое пища, способно сохранить и укрепить новую благодатную жизнь дитяти, и случается при благолетии родителей церковно-благодатная среда. «Нужно не слышать и не знать дитя других пресей, кроме

20/ Ibid. стр. 247.

посей христианских. Нужно не видеть и потаить не изображать других людей в видоть, кроме церковных. Нужно не знать других живописаний, кроме житий святых, других писаний покаяния, кроме церковей, других пресей, кроме тех, кои въ назидаю сържать оно»²²⁾ Питай так дитя, нужно оградить его отъ всяка чуждаго влияния. Дух мира и согласия во совершенно противоположном благолетной жизни. Поэтому нужно устранить отъ них невоцерковенное дитя, чтобы они какъ тернии и волчцы не подавали въ нелх ростка новой жизни. Въ растности случается дитя отъ, ираний и сибирских словъ и воздерживает его отъ, счастливости. При невоздержании, утихляюща пища и подавляющая духъ, благодатная жизнь погасаетъ также неизбѣжно, какъ гаснетъ свѣтъ въ погнѣннѣ. Разростъ же, проявляющаея въ играхъ, производитъ развѣтливостъ, своеволие, и тѣмъ притупляетъ восприимчивостъ къ добрымъ влияниямъ.²³⁾

21) Слово къ Владыкѣ постав. стр. 408.

22) Св. Слѣбъ ч. ел. Р. арт. Осороан, стр. 242, 243. Подробнѣе раскрытие взглядовъ пресей Осороан на воспитание сл. «Нужно не слышать», стр. 23-65.

Когда воспитание будет оставлено вели-
 ми благопріятствующими условиями, когда
 затем будут употреблены все усилия
 къ устраненію вредных вліяній на душу
 дитяти, и полагаясь будут постепенно
 складываться святые убѣжденія и добрые
 расположенія, дающая основаніе всей по-
 сѣдующей жизни и служащая отпугива-
 ють вѣдь искушеній и претяжелій на-
 жизненныхъ путей. Рѣка жизни какою
 прескакаетъ волнистою половою юности.
 Это время вскипѣнія душевно-тѣлесной
 жизни... Одна юность кипитъ жизнью.
 Воспаленныя страсти, увлеченіе
 чувства, соблазнительная самнитель-
 ность — это три подводныя камня, кои
 мудре должны лишовать искушеній тѣ-
 лавити¹³⁾ Спасеніе для юнаго въ этомъ
 суровъ замыкается въ тѣхъ душевныхъ
 богатствѣхъ, каковы онъ пріобрѣтъ съ ранней
 лѣтъ, въ тѣхъ убѣжденіяхъ и расположи-
 ніяхъ, каковы съ дѣтства раздѣлались и укреп-
 тились въ немъ. Только при этомъ усло-
 віи онъ будетъ въ состояніи противодѣй-

13) Слово СВѢ д. ак. Р. арт. Освѣтленіе, стр. 251.

ствовать напору своевольныхъ порывовъ
 мысли, воздерживающаго страстей, иску-
 шительныхъ помысловъ и движеній¹⁴⁾ и тѣмъ
 сохранить неповрежденными начала бла-
 годатной жизни, воспринятое въ крещеніи.
 Но въ действительности рѣдкіе сохраня-
 ютъ благодатную силу крещенія, большая
 часть христіанъ терзаетъ ее. Все такое
 уже не имѣютъ въ себѣ жизни истинно-
 христіанской, или едва надобно начинать
 ее. Необходимыя условія для этого
 св. вѣтра наша предлагаетъ таинство
 покаянія. Судя по многочисленности на-
 дающихся по крещеніи можно утверждать,
 что покаяніе стало для новъ единствен-
 ныхъ востановленія истинно-христіанской
 жизни.¹⁵⁾

Утративъ благодатную силу крещенія
 къ зрѣлому возрасту, христіане возвра-
 щаются въ крайнее артельное состояніе.
 Правда, благодати и теперѣ въ нихъ, но
 она, какъ искра подъ пепломъ, какъ камень
 въ топкѣ глубоко закиданной всякаго
 рода нечистотами.¹⁶⁾ Вотъ тамъ и живѣтъ

14) Слово СВѢ стр. 252, 15) Мысли ко спасенію, стр. 39.

16) Слово СВѢ ч. ак. Р. арт. Освѣтленіе, стр. 250.

легко разбиваются эти стилии ветхого
Киевляка, которые не уничтожаются
в крещении, грехъ свой облагораживаетъ
ими, Новая Христианская Жизнь замед-
ляетъ и только что начатый путь ко
спасению прерывается. Какъ же теперь
попримается крестовая посылка этого па-
дения? при какихъ условияхъ совершаетъ
ся въ насъ тотъ душевный переворотъ, въ
силу котораго ося раскрывается въ своей
крайней жизни и проникается твердой
религиозностью крестомъ жизни богородичной?
Прежде всего, это возстаніе необходимо
безъ помощи божией. Господь всегда сто-
итъ у дверей нашего сердца и зоветъ насъ
къ себѣ. Въ некоторыхъ случаяхъ ему
нужна помощь божественной благодати
приводить къ непосредственнымъ резуль-
татамъ. Преподобная же можно считать въ
обращеніи св. Маріи Египетской. Она была
парунокъ въ грѣхъ и ей соверши-
но чудомъ было лишь отстать отъ него.
«Но приходять благодать и поразитель-
ный своимъ действіемъ пробуждаетъ ее
отъ усупленія грѣшника»²¹ Макарьевъ
21/ Сл. к. Владиславъ и, стр. 276

было благодатное обращеніе св. ан. Павли
и многихъ другихъ. Это чрезвычайные, исклю-
чительные обращенія на путь спасенія, со-
вершившіеся действіемъ благодати божией.
Обычно же божественная благодать не
всегда приходитъ къ такому поразитель-
ному непосредственному сверженію. Про-
чина это сохраняется въ нашей грѣшности,
которая является твердой преградой, пре-
пятствующей благодати божией проникать
въ нашу душу. Когда идетъ это къ
трепету, или кротости, или радости, зо-
ткнуть или закрыть глаза, что то намъ
сдѣлали и какъ помогли? Такъ какъ
нѣтъ у насъ души и сердечнаго обращенія
къ ангелу хранителю, это можетъ, что мы
обратили къ нему заперъ нашихъ въ спасе-
ности»²² Вотъ по причестности въ
этомъ ауратъ не доходятъ до насъ, и по-
тому мы намишироко гибнемъ. Мы знаемъ
это, что при всякой благодатной воздѣй-
ствіи на одну нашу и должны это
звать отъ своей стороны эти самые
заботы о своемъ обращеніи, какъ бы чужде
22/ Ibid. стр. 477

благодать: приду, возьму и пойду. Единственный путь таков: идите и обречите, молчите и отмерзаете ваять. В самилей первом шаге на пути ко спасению человек должен употребить все свои усилия, не надеясь вступить на поспешную помощь. Без подготовки спасения невольные подвиги сеголовизанты и соимы негалево. Только подвиги в большинстве случаев сеголовизируются благодатью пашиндиде нас, Видант Господь величественный труды и подает по труду. Салатиде пути лигидея трудом человек в дотав своем обращении к жизни сеголовидной предостерегает представлять в таком виде. Подвиг величественный или другой ярачим — этикие ли какой книги, бесиде, стогидея низренидея обогатилосте или вчущение ангела ярачиме и яр-хило-вюку ярачиме, вчущидея приидит протос мисаи: уде в саломе дотекне занемсе ли себе и не подумате ли себе оскрабление жизни. Это мисаи, как востре возниши, так же востре

можете и исчерпаете изр сознания, не зависите отъ того, останолите ли ревности на ней свое внимание или идите. Стенга первая обязанности ярачимея состоит в том, чтобы удержите в себе эту мисаи, встатите се, так же скажете, на первом плане и затите сообщите со мисаи сали, чтобы она могла стити двуступидея каромея мисаи. Прииде мисаи об иокрабление себе, повторите предостерегае, не бросай се, а темже возниши за не, и парикай ярачимея каур себе, так же подвиг, стипаци, кон дано в се мисаи возможности обогатити величи саломея сущестея мисаи. Средств, которыми мисаи распаломея человек, чтобы удержите в себе мисаи о сали иокрабление, состоит в стипаи мисаи покровиде, которыми стипидея мисаи ярачимея. Покровиде эти стипидея: саломея ярачимея в ближайши к сердцу покровиде состоит изр сеголовидение, кичувиде и безрениости, влише каур мисаи и влише кичувидея дучувидея лежит разиде-

эпоха от многозаботливости; Самой
 Сидуретт повесть Верней-предвизание по
 ти, и парроней-переходя вижданой жужу,
 препитанной грёбала истраслией"⁹¹ Нуж
 ко страшише от себя вся эти покрёви,
 зноби даю мисли об исправлении своей
 жизни удержаться и окривнуре в ду-
 шей. Начи от самой парроней", своё
 турит просев Еворафт. Для это путя
 идийше парроней своей вижданой жизни,
 отложит ко брая обвиги зёна и
 свободно тей, которей даюте пицу стра-
 стей, необходимо учудитесь. Зетийше
 возлише да тиди". Пиду нуруе не тиде
 ко отадаше в урвильствилье, но сокро-
 тить удовольствиие и необходимей се-
 кельности сна и пици. Итиая пу-
 тей уточнается мисли, что дасть бу-
 дить возможности высвободити от кой
 подвигиш тиди, стать подвигише и
 воскреситише ко добрей впечатлительной.
 Усидание и билераздумий постя отада-
 юте души обратитсе ко солню себе, да-
 юте в возданности сосредоточитсе ко

себя и даюте сеисанализови"⁹² Но
 ите она здвсе поахидите"-страшней сав-
 тейне, производимое многозаботливостею и
 развранитиел мислей"⁹³ Мо всевозможные
 даботе ткелитсе в душой и ки даюте
 сё заюте себей, то нуруе мисли брө-
 даюте вт паюте, нуруей ки сведенные ки
 упорядоченные. Вт вачу этою усидание вкө-
 манке или трезвоний нуруе подаюте-
 многозаботливостею, упорядочити тежисе
 мислей, погудитсе в сосредоточенности.
 Тогда от баловаше эпохотии открьетсе во-
 стание грёбальной души и будити видне
 тей кажатейше картише, противе кото-
 роней противе всею нуруе направити боробу.
 Тогда увидити грёбальшией, что се "вну-
 тренний гласовей" погудити вт глубоконей
 сеюе всеобщенности, коувствей, безвонности.
 Мисли пробудити ива ота ота сна, рас-
 кртити сеюе астинное положение, уда-
 лити безвонность, сазочити сеюе сердце.
 Часовей прёванней не страшитсе за себя
 и ки даботитсе о своих скавоний отаюе,
 что ки видити опасности сеюе полове-

них. Это неведение происходит не только оттого, что грешники не праведно слышатся, но поддерживается еще открытыми и не приобретенными еще откровенными влечениями. Иной напр. говорит: «Христианство и успокоивается на этом, забывая, что во христианстве главное не имя, а всеобщая деятельность и деятельность, и способность развиться и жить между христианами, живущими в протестантской церкви, не удаляясь христианского учения и не оставляя тогда внутренне быть мертвыми, следовательно не прощаясь Христу и не живящими спасения»⁸⁹ Самообольщение другим поддерживается лавина о словах видения видящий остолбенев, совершившаяся тылесный или душевный дарования; и тогда тылесность мыслика и изумляется тогда уныние, из которой направлена во пропуская дарования. Иной объясняет видящий благосклонность своих посланий, забывая, что влечения без соответствия внутренне не имеют уныние в очах божиих. Другой обольщает себя развлекать

89) Ibid. стр. 68.

ураховывая обыватель, как будто от имени Христа утешающая грехи становится менее опасна. От той или другой причины, грешники пребывают в ослеплении. Эта слепота прежде всего и бросается в глаза ревнителя, когда он твердо сосредоточивается на самом себе; поэтому против него то и нужно бороться от самого начала. «Возвращаясь в себя и сосредоточивая внимание свое, начинай отнимать от себя ослепление, разрушай пустыню надежды или эти неупреждающие влечения, против которых мылись пророк Давид. Неодолеваю из обольщающих мысли на среду и перестав ее здоровый христианский»⁹⁰ Но грехи твои, как будто обнаруживаются неослабительностью всяких доводов, поддерживающих самообольщение грешника, и тогда лишь в остепенных светлых картинах раскрывается во положении и тогда сердце во неколебимо пронашивается требующий ревнитель грешности. «Это уныние - доброты знает. Оно предвостит восток греха»

90) Ibid. стр. 80. Попробуйте этой борьбой с самообольщением. См. «Путь к спасению», стр. 137-140.

Много нужно заботиться о том, чтобы это чувство не погасло, а напротив бы более усиливало и укреплялось. Средством для этого могут быть рекомендации такие: «Кроме всего прочего вообрази себе, что такое грехъ въ себѣ самый. Это зло бездѣлительное и въ всякъ азѣ. Онъ отпадаетъ отъ Бога, разстроило отъ души и тѣла, пригаетъ мученика святости, похваляется бездѣлать въ живую, смерти и по смерти лишаютъ раю, возвращаетъ въ адъ»³⁴ Аффективный воображения всѣхъ бездѣлительности грѣха не только возбуждаютъ въ сердце чувство отвращения къ нему. Далѣе возбуждаютъ поспешить къ грѣху со стороны гнѣва, какъ прѣлого въ производящихъ и члвчнато ствѣтъ; тогда побуждаютъ добродѣтели, «какого безобразнаго друга и гнѣта приобретаетъ отъ грѣшныя». А это сознание не можетъ остаться бездѣлительнаго на опредѣленіе отъ отклоненія и чувства «къ нечеловѣчеству члвчнату и грѣху во въ коак-грѣху». Крошечный этотъ

34) Слово къ Владыкѣмъ всея Руси, стр. 281.

нужно еще обратиться къ Богу и разсудити, что такое грѣхъ предъ во олице. Мать свѣтъ разсужденій малые приблизительно оертити такъ: «Мать создана по образу и подобию божію, софрмѣ роствѣхъ въ души словъ-Богъ ищетъ тѣбѣ и ищѣ окружаетъ велики милостивыи и попереклиши своимъ... Тебѣ раба Онъ отъ неба ниспосылъ, страданъ, члвчнату на крестѣ, воскресъ, вознесъ на небо, Духа Святаго послалъ и утвердилъ на земли церковь»³⁵ Матушка тѣмъ грѣхъ оскорбляетъ эту бездѣлительную любовь Матрца и Крѣпкостѣтъ, онъ погрѣшнато свѣтъ крѣпкостѣтъ, слово распинаетъ Христа; благодаръ грѣху утверждается вои высокаго преимуществъ Христіанскія и роствѣтъ утверждается скоту»³⁶ Сознывая все это, грѣшнато не можетъ не обличать себя «въ преступномъ нечеловѣчаніи къ Богу, возстрашнати и неблагодарности», и грѣхъ то «авось возбуждитъ въ себѣ спасительную знаемость и ретельно по Богу»³⁷ Возбуж-

37) Слово къ Владыкѣмъ всея Руси, стр. 173-174; 38) Слово къ Матрцѣмъ, стр. 1, стр. 107-109; 39) Слово къ Владыкѣмъ, стр. 282.

давшее таинственный образ, то невольно и отворачиваясь ко греху, то отражаясь на и утешаясь предъ его родоначальниками, то жалостно къ себѣ и печально по Богу, сердце грѣшника постепенно будетъ сопротивляться и приложитъ въ движение. Въ немъ пробудится энергія уединеннаго нравственно-религіознаго само, возникнетъ желаніе новой жизни, обнаружатся пороки и грѣхи тупая спячка. Это первая движенье покаянія о спасеніи души. Нужно воспользоваться этимъ моментомъ и новыми уединенно волею прокнати себя безпримесно, возбудитъ твердое и подлинное желаніе спасенія.

Въ этой отмоленіи особенно надо начертити въ души своей завѣру покаянія о грѣхахъ и покаяніи о грѣхахъ, ¹⁰⁹эко сознаи все глупости грѣшничіи жизни и благо жизни посвященіи Богу, воочувствителъ прииправитъ многихъ, идущихъ къ Господу ¹¹⁰ Такъ много по малу пробуждается грѣшникъ отъ сна нечестиваго, сѣдѣтельнаго и безречности. Но

¹⁰⁹ Свѣдѣніе о Монаше и. том. 1, стр. 189, с. въ высказаніи и. стр. 174. 888; ¹¹⁰ Свѣдѣніе о Вѣдѣ и. стр. 174-175.

стать въ не въ сдѣлано. Тутъ не достаетъ шавна-благодатнаго возбужденія. Для полученія этого возбужденія нужно обратиться къ тѣмъ средствамъ, гдѣхъ которая вообще дѣйствуютъ благодати божья. Нужно посвятити храмъ и съ благоговѣніемъ вниманіемъ граждествовать во всемъ священнодѣйствіи, надо задѣлать гонимый слово божіе или бѣдой съ людьми благоговѣніемъ, обратити къ благотворителю-ности и особенно сълучаетъ маминъ ¹¹¹

Подъ возбужденіемъ воспринятій таинствъ тупитъ благодати чловѣка поставленъ въ среднѣмъ положеніи между грѣшнымъ и добродѣтельнымъ, онъ освобождаетъ отъ чужа грѣха, но еще не слагонился вполне на сторону добра. Надо поднятиса до рѣшимости оставити грѣхъ и посвятити себя Богу, но при первой попыткѣ суждати это, постигаютъ чловѣка сильныя искушенія, которые и необходимо предидѣтъ. Поднимается вѣти волюнтаризма, глупствительности, глуповѣкогодна, злѣнкости, которые при всей разнообразіи своихъ

¹¹¹ Ibid стр. 883.

тенью. Выразите эту мысль так:
 „Где наша? Это высокая мысль, при-
 пожимая только избранных“¹⁰³ Св.
 Духа велию доступным способом по-
 дадите эти истины; как ^{идеи} „Курье дръв-
 ствовать здесь, это лучше всего решит
 вашъ подразкающийся. Когда будут за-
 нятии самопомощи, нравственности,
 нравственности и знаниями, тогда все
 споры грѣха будутъ побороны Грѣха
 потребуетъ тебѣ стойкости и власти,
 опредѣляющую, оставаясь за собою лишь
 силу воздержанія. Чувствъ бываетъ тогда
 готовъ остаться грѣхъ и съ словами бу-
 дущаго сына: „возстань, иль“ посвятити
 себя богомученику; съ этой минуты на-
 гинается движеніе души къ Богу. Но
 чтобы движеніе это увѣдалось успешно,
 опять необходим трудъ, необходимъ
 подвигъ. Слѣдуетъ, проступающій къ
 Богу такъ, что бѣгнетъ рай, возвращаю-
 щійся къ своему господику; такъ, что
 виваеши, увлеченійся предъ лицомъ царя
 судьи. Постыши надо проступать съ

103 Указ. стр. 175.

соблюденіемъ всехъ условий, содѣлывающаго
 благополучную причину, именно, необходимо
 ясно сознати грѣхъ свои и жить противу-
 нутая горечія нравственныхъ раскаяній. До
 сихъ поръ грѣшности предпринимаетъ въ
 человѣку въ смутномъ вѣдѣ, глупыхъ
 видѣхъ, эти сны грѣшныя, что бы мысль
 нуждается въ хранилищѣ охраненій, но
 она не дала отступить, въ немъ именно
 и въ какой степени сны грѣшныя. Станутъ
 это познаніе должно быть добру до
 возможной полноты и раздѣльности Ру-
 ководствомъ въ приобретеніи такова дѣ-
 нія можетъ быть составленъ съ одной
 стороны закона божья и съ другой — собствен-
 ной жизни. Вслѣдствіе подробнаго пере-
 смотра покаяній при свѣтѣ заповѣдей
 божіихъ открыты безразличное ичужество
 безданнымъ дѣлѣ, снѣтъ, помилуемій,
 нравственныхъ, жилами и др., а можетъ
 быть даже и „вся жизнь окажется со-
 ставленной изъ однихъ дѣлѣхъ не добрыхъ,
 какъ непрерывная чужа, или непрерывный
 рядъ издѣлій безобразныхъ и отврати-
 тельныхъ“¹⁰⁴ Но не должно оставаться
 104 С.о. стр. 232.

встает на одном этапе знания. Погр
 дошли и лобам, погр лобам востиге
 нашими действіями скрывается по-
 степенная разширение сердца, слушающ
 для нас отогнано. Но то и надо
 определить; тогда будет известна гос-
 подерживающа в нас страсти. Но и
 здесь еще не конец самопознания. На-
 добно „открыть свой дух жизни по-
 шей или одну индивидуальную в перту-
 кину или личную Господу или себе и
 греху? — то выходя в вачу-себя или
 Господу, лаву бо и живящих быт.“¹⁰⁴
 Новый этап отчасти представляется
 картина греховной жизни; созвучая ей
 человек легко познает всю силу своей
 греховности. Но еще не должно оста-
 навливаться на одном этапе познания,
 и стараться вынести отсюда возбужден
 в себя и чувство сердечного раскаяния.
 Для этого „красно всего кичуь себя, вбо-
 рать предс Осадам, дойти до тех, кто
 бы обларит себя во грех и тогда обя-
 зание се было сознано. Напрямая возбу-

104/ ib. id. cap. 233.

дуть в себе чувство виновности так,
 чтобы ты в сердце сказал: виноват.
 Остае себя одного и Бога суди и буди
 чуждаемости чужди себя, что ты знаеи,
 что не надо грешить, мовь воздержаться
 и избавити чуждого, и светом твоим пре-
 тима, а ты напередо велию сдѣлал
 грехе. Тогда переключи от одного греховна
 дѣла къ другому, отъ одного неостало
 распаленіе къ другому и ко всему какъ
 лодка кокую проклад: „виноватъ.“¹⁰⁵ Это
 сознаніе виновности, возвращаясь в не-
 знающа ваять: „окаянный азъ“, возбуждаетъ
 сильнѣ размноженіе чувства, составляя
 ноемь сдержаніе истиннаго раскаяніе. Грѣш-
 никъ безвременно почувствуетъ тогда „китай,
 то осердился Бога, стиги, что чуждъ себя
 до тех, жалеи, что мовь, до не выдержавъ,
 и досаду на себе и свои произвои.“¹⁰⁶ Сто-
 лмий такимъ чувствомъ грѣшникъ вето-
 стъ не доидетъ отъ света работати одному
 Господу. Только и здесь опять необходимо
 некоторые чужди для сознательнаго дан-
 наго света. Раскаивающійся находитъ подѣ

105/ ib. id. cap. 234; 106/ ib. id. cap. 235.

такоже сознанный греховъ и владычества
этого престола не только мучительную
любимости предъ Богомъ, но и славу
своея силъ для новой жизни. Отсюда
онъ можетъ дать обѣтъ послѣднимъ силъ
Богу только при условіи увѣренности въ
перемъ, въ тайнъ, то признанъ въ несправ-
ности можетъ быть прощено, и, во вторыхъ,
въ тайнъ, что слабые силы не могутъ
получить необходимос поддержаніи. Эту
увѣренность и нужно считать въ себѣ пу-
тляхъ твердой вѣры въ силу крестной
смерти И. Христа. Въ означенная такія
увѣренности гнѣваются, въ благоудіи про-
падежъ мачитъ, проливаетъ слезы, даетъ
увѣрительный клятвенный обѣтъ никогда
не возвращаться на пути неправды, оста-
ваться въ и ничему не знати, крошкѣ заповѣдній
Христа, готовъ на все, даже на смерть,
только бы избавитъ отъ Господи отъ поги-
бли и грѣшнѣхъ мучицъ и доураженосъ
сердцу.¹⁰¹ Восходящъ до такого обѣта до-
вериваетъ двѣнадцатый гдѣшнѣхъ
къ Богу. Мисеръ онъ будетъ грѣшнѣхъ тайнъ

101) Слово Свѣдѣнъ ае Р. офт. Свѣдѣнъ, стр. 63;
Слово въ Писаніи, а, стр. 71.

но некотори шати къ примѣтнѣ ищра-
дцанъ въ срѣтении оу Господи. Общнѣнаго
сына отащъ вѣртнѣхъ принадлежнѣхъ на-
вѣнъ ии и обшнѣданинѣхъ въ знанъ вѣртнѣхъ-
нѣхъ, дѣтнѣхъ оурихъ въ каахъ слѣдуютъ и
учредитъ для него тропку. Воспримени
католическѣ Божъ-Сынъ изрѣкаетъ въ та-
инствѣ показаніе, облекаетъ же въ силосъ
и предлагаетъ воюрю въ таинствѣ право-
уцинѣ. Къ таинѣхъ таинствѣнѣхъ и долѣнѣхъ
присутнѣхъ каноцидѣхъ пошнѣхъ твои, каахъ
онъ дошнѣхъ до обѣта пошнѣхъ себѣ
вѣрнѣхъ Богу. Пре зрѣднѣнаго турѣ
пошнѣхъ и сердѣнѣхъ сооруднѣхъ оу грѣшнѣхъ
таинствѣхъ показаніе будетъ кетѣнѣхъ-
нѣхъ продѣнѣнѣхъ показаніе пути. Про-
изосилнѣ шнѣхъ на аснѣдѣхъ свѣто; „со-
грѣшнѣхъ, не буду“ являзотъшнѣхъ вѣнѣ-
нѣхъ вѣражнѣнѣхъ тѣхъ вѣртнѣхъ
расколатнѣхъ и гнѣвѣхъ, каахъхъ члѣхъ обро-
зѣнѣхъ въ во сердѣхъ.

„Если въ сознании вся грѣшнѣхъ свои, поби-
лнѣхъ а сооруднѣхъшнѣхъ ошнѣхъ, аснѣдѣнѣхъ
нѣхъ оушнѣнѣхъ отащъ и показаннѣхъ твердѣхъ
пошнѣхънѣхъ не грѣшнѣхъ болѣе, вѣртнѣхъ,

то в нас раздробился священническо-
го совершенно различия всей церкви ва-
ши, вы обделаны неважными и обиходны в
царской ордну отраваны, в которой
раздробило покаяние приступать к брат-
нему миру Св. Царя. 113) Благодами
Светлой Троицы в таинстве покаяния
разделяет оковы раба церкви, собира-
ет в кающиеся раздробленные части
добро, оживляет внутренне духовная
любовь и устанавливает ее на покаяние
своем 114) Число так же образует
«живит обновляемая, как вышней су-
щности» 115) Но все эти благодатные
возвращения происходят только в том
случае, когда исповяди предшествует опи-
санный путь самопокаяния и раско-
ления; только при условии сердечного сокру-
шения о грехах исповяди есть, утверждаю-
щая братство божественной души и связь
существовавшего савромне ардегия 116) В
протальной случать исповяди лишается
своей силы. «То каются, тем без грехов,
со слезок или разбуженных бурных про-
113) Св. в. Монаш. в. том I, стр. 114, 115) Св. Св. в.
из Род. Восток, стр. 118, 11) Св. в. Восток в. стр. 236
114) Ibid. стр. 636.

оттаплати оубо, досаду, то долго тя-
нется, время же свободна от оубо буд-
гдах прологит в поцусий и бездвостви,
а затемъ холодно просторит на оубо дну:
грешит, и то про грехи, о которых спро-
сать, и поминания не аиди, то правни
про стая оубо должно быть исправление
жизни Это будетъ знамение, то им исполна-
ли оубо оубо, а не правни во спасение 117)
Господь дает власть раздробити грехи не
бездвостви, а под оубо расказит в оубо
ней правни Св. то оубо не исполне,
то может оубо, то то оубо как оу-
ловней стая будетъ произносити оубо
и раздробит, Господь скажет: а о оубо 118)
Приступив к таинству покаяния покая
достойного правления к кну, кающийся
к грешити долженъ затити приступать
к таинству правления. Для истинно
покаявшегося кну кну в оубо про-
вилах приготовления к стая таин-
ству: исполнению поубо сокрушения
о своих грехах и твердой решимости

113) Св. в. Монаш. восток, том II, стр. 55-56.

114) Путь и оубо, стр. 187.

служити одному Господу, отъ естествен-
но посылъ и похваля переходятъ къ при-
падениямъ. Ему надлежитъ заботиться
лишь о сохранении душевнаго настроенія,
вмощнаго посылъ и похваля, въ тоже при-
паденіи, какой останется до при-
паденія. Въ этомъ утѣно отъ дьявольскъ зло-
нитъ въ вниманіи не развлекаться и
сердце безразличнаго, всудно сосредоточив-
шись на имени о Господѣ, многоуважаемъ бытъ
воспринимать въ припаденіи¹¹³⁾ Если же
эта мысль безумно будетъ привлекать
къ себѣ все въ вниманіи, тогда можно
обратиться къ размышленію о предсто-
ящей припаденіи, принимая за руководящаго
Слова Господа и св. Апостоловъ,¹¹⁴⁾ и ста-
раясь извлечь изъ этихъ словъ какой либо
наказаніе и размышленіе къ сокращенію
мысли. Затѣмъ предъ самимъ припа-
деніемъ придетъ въ умъ, съблужать вниманіе
всему митогаму и помыслу, особенно дѣ-
тельно возбудитъ, вѣру въ присутствіи
присутствія самого Господа и Спасителя
въ св. Мѣинахъ¹¹⁵⁾ и наконецъ умъ, воз-

113) Слово въ Римскому апостолу, стр. 239.

114) Ibid. стр. 241.

буждая въ себѣ разнообразныя чувства то
самоуниженія, то страха, то надежды.
Господа, то надежды на Его благодать и пр.,
можно приступити къ гласу Господней¹¹⁶⁾
Тогда-то по иланному слову святыя еднѣ
Мою плоти и нѣдо Мои хрѣсто во Мнѣ
прѣбываетъ и Онъ въ мнѣ (іоанъ в. 14) соитъ
Господу водитъ въ душу гласитъ и буд-
етъ отъ Соботъ приноситъ все душевное бла-
го во спасеніе. Господу съитъ съитъ, съитъ
въгнѣна и развѣна въкакой останетъ не-
обходимою ко спасенію приноситъ Онъ отъ
Соботъ и въ душу припаденію Его¹¹⁷⁾ Господъ
съитъ сама всеобщающаяся, и въкакой бы-
та припаденіа Господа существуютъ въ себѣ
душевную силу и хрѣности для исполненія
вои саміи¹¹⁸⁾ Господу съитъ миръ, помыслу
не припаденію въ въ души гласитъ водвер-
етъ гласитъ митогаму¹¹⁹⁾ Господу наконецъ
съитъ сама соитъвающая, душевную теплоту,
развѣвающую въкакой въкакой, припаденію
Сотъ отъ Соботъ и въ душу Его припаденію¹²⁰⁾

117) Ibid. стр. 248; 118) Слово въ Маркѣ апостолу.

119) Ibid. стр. 61; 120) Ibid. стр. 62; 121) Ibid. стр. 63.

122) Ibid. стр. 63, 64.

Ангели страстными влечением. Этот оста-
ток греха, не покаявшийся в раскаянии
и покаянии, как он преступил к
таинственной покаяния и причащения,
также бывает праведно того, что како-
вках не выдерживает данного истребле-
ния сущности Господу, и слово по-
дает. Тогда слезы покаяния слезы
самопокаяния, слезы землисковаго восты-
свержения сокрушения, и ослепляет рв-
шимости работами Господу. Но как не
удерживает в себе благодатной сими кре-
стия, ищет возмездности своею свобо-
дится благодати достойно преступив к
таинству покаяния, так и патие покая-
ния и причащения не отсраются
свержению Господу. Напротив, « сколько бы-
ли паучи кто, Господи светло принима-
ет во, когда возмездит »¹²⁵ Однако это
сподобившие божие к кающимся правши-
कों не дает невода само сиротств
на паучей. Вот действительны светло
приминяет, но только кающиеся чреши-
хот Милости твоей каждое слово паучие

125) Слово к Марии иже в 11, стр. 36

глаголет раскаяние во бже и бже трудной
« От повторения паучей грубств
души, тупствует рублию раскаяния и при-
ближается кресте свое в руки паучей
свое в покаянии влеченное »¹²⁶ Эти печаль-
ныя покаяния повторяющиеся паучей
повуждают каждого воспринимавшего слезы
благодатной жизни забавило охраняет
это слезы. Притом, так как последние
налогитесь среди терней оу рвущимся
страстей, готовит влече заключены во,
то возмездит нундо в своих подвигах,
особенно своимъкимъ усилиям, направленнымъ
к искренности грешныхъ кривахъ, твое ст-
ий востан каювтка, которая такъ средни-
лась от нашихъ душой. Поэтому, не ко-
нудо влече в сподобили в Прогрессия, а
каждо трудов и подвигов¹²⁷ Если грешны
каювтка трудится надъ твоемъ, тобы со-
зрими и оплакати овет грешности, тобы
возвратиться до рвущимости сиротств одоу
Богу, то теперь онъ долженъ принять
оу болшия труды, тобы сохранити и
продолжити в жизни оу рвущимости. Милости

126) Слово к Василию, часть оу 163.

127) Слово к Марии иже в 11, стр. 169.

ему предстоит узкий путь подвигов самопретивления и самоотречения и соединенный с ними скорбей и страданий. Узкий и скорбный путь подвижничества — извлекать путь всякого ревнующего о своем спасении. Узлостью, что вся жизнь напр. приучу Варлаама Лутинского сему, тесноте, скорби, труду и претолкам самоотвращения, самоотречения, самоотверждения. Если же так подвизается крепостной, сохраняющий благозачину сему крещеный, то тайно от большинства должен выступить на пути подвигов теми, кто тайно подвизается крестом и чужающим сему сему¹²¹

Возвративши от сна греховного и восприявши сие благозачин христианской жизни, человек должен обратить сие от него падеши. Это всего лучше достигается сохранением той жар ревности с богузданием, который от бывает основный тайно покаяния и прощения. Но чтобы сохранить этот жар, нужно, во-первых, пробавлять внутри, во-вторых со-

зреть новый духовный мир и, во-вторых, постоянно смиряться тай ревности в покаянии, которая явилась в обити сему — шесте Гову. Когда божественная благодать воздвигается на человека в сердце его, тогда дух его крестится тайю ослепая созижденья, а за ним и все силы души и тела. Это самоотречение ревности и есть внутри крещения. Начало сему покаянию кающийся крестившийся в то время, когда еще в претолпности прежней развращенности и безразличной бытиядания души по предвещанию влещекая в первой разе сосредоточился на самом себе, создав свои греховности и отбавив ее Говузи благозачинный в смирении образно крестившия, внутри крещения совершилось покаяние и в дальнейшей его деятельности не воспрятим благозачин и особенно полезно для сохранения жара ревности с богузданием. Самоотречение означает крестом, ибо собором все силы всеядно, подобно как сугри развращенности, будучи собраны в одну точку, обнаруживают сильней жар. Самоотречение сием подобно войску хорошо

дисциплинированности. Сами собранней все
видит в себе, видит все движущая
своим силой и благодаря присущей ему си-
лы может управлять ими. Все это
как нельзя лучше способствует поддержа-
нию духа ревности. Подтолкнув пресев.
Осознав и соизвучая: когда внутри себя
и грани внимания к себе и свое внутренне-
привлечение неслыханным, всячески изощрен-
расширение помыслов по разным ду-
манья и предметах²³⁷ Приращение
помысла отпадают мыслишка от само-
го себе и тьма самими обманывают
его сердце, а сверх того легко мочут
навести на предмете пражней страсти²³⁸
Нужно не только упрям держат без помыслов,
но и чувства без разболевши, волю без
пожеланий, мускулы без славы, сердце без
плына, плоть без чудеса и лояка. Но-
чисто такое плыно сосредоточение в себе,
не разбегавшим никакими силами на-
шею духа и тьма, достигается не бурно
и нужды особая усилит к его достиганию.
²³⁷ Уточн не менее внутренне-привлечение, само-
124/ Ключ к Владычир. по соборн. стр. 664.
130/ ibid. стр. 649.

собранный есть первое условие дела
облагодатствования мыслишка, ревностно-
уша о спасении. Безъ него немыслимы
дальнейшие подвиги, такъ какъ оно пред-
ставляетъ изъ себя первое условие къ сохра-
нению той ревности о богоупокоении, ка-
кая воздвигается человека покая-
нныя и приращенія. Удерживая свое вни-
мание на разбегавших тьмахъ либо вымышленъ
и прехождая внутри себя, ревностно о своей
спасении выискать отъ тьмы должны возбудитъ
себя къ созерцанию много духовнаго мира, они
должны стараться живо начертитъ въ умахъ
своей образъ здравствя своего, опредѣляющей
все строю этого мира. Главнѣйшье предметъ
здѣсь: вседержителство божіе, единство-
ителство нашего спасенія, смерти, суды, рай
и адъ. Созерцаніе этого духовнаго мира со-
ставляетъ второе средство къ сохраненію
и возрванію ревности о богоупокоеніи. На-
практи себе къ его созерцанію нужно съ
того самого момента, какъ мыслишка со-
средоточилась въ самомъ себѣ. Сначала
лучше устанавливать взоръ свой на объектъ
какой-либо предметъ, а потомъ постепенно

переходите къ другимъ, когда же перебудутся все, тогда и все строи духовнаго міра можетъ быть сознанная буря. Утвердите въ мисли свои, говоритъ пресе Воеводъ, что вы или находившея въ состоянии слепоты, или стоиши на судѣ, когда готово быть изречею тебе поединке рѣшима-прочи благословенный или стоиши преледній.¹³³⁾ А еще лучше, „отъ утра до вечера твердо содержи въ памяти Бога и непрестанно приносѣ душавиру молитву Госуду Тросту, мужественно неуклонно стои при дверехъ сердца“.¹³⁴⁾ Картина являющаго міра и особенно картина страшнаго суда всегда будутъ существовати на мислиа возбуждающаго вразумлѣ, снѣ поддерживать въ каахъ чорнѣе духа и не допустить ослабленія ревности служенія Богу. Наконецъ, поргъ ревности о богоугодненіи особенно сильно подтверждается воспроизведеніемъ тѣхъ чувствъ и помыслиа, которыя задерживались помыслиа обращенія къ Богу. „Станите, говоритъ пресе Воеводъ, и произите вселаніа въ, каахъ теперѣ души чорнѣе рѣшима-
133) Слово къ Владыцѣ, сочин. соч. 667.

134) Слово Свѣтѣ г. да Р. арт. Воеводо, соч. 365.

ности переживите свои мизни, стараете воспроизвести все тѣ мислиа и чувства, какиа тогда были и действительна на васъ и особенно тѣ мисли, которая баллаи вѣдѣе поразилъ васъ“.¹³⁵⁾ Это воспроизведеніе истиннаго уже чувства будетъ питати и поддерживать сопроваждающій ихъ духъ ревности. Что глубоко проникаясь чувствомъ своей грѣшности, говоря себѣ: грѣш, а не мислиа, то правдою себя въ соизнаніи прежней рѣшимости работати одному Богу, то возбуждая въ себѣ чувства отращающаго къ грѣху и любви къ ближнимъ чувствительна и пр., мислиа никогда не потеряетъ ощущенія въ служеніи Богу.

Поргъ ревности о богоугодненіи, подтверждающій великии вошеказаннныи способами, еспа талко ссодѣти снѣ два коп даинкѣ-мѣа действительности христаніа; снѣ мислиа чужду не самѣ не снѣ, а мислиа помыслиа обрѣиваеетъ даинкѣиши повога христаніа, ревнующаго о своихъ спасеніи. Несомнѣнно, каахъ снѣро паласеетъ ревность работати одному Богу, тогда неизбежно ослабнетъ

135) Слово къ Владыцѣ, сочин. соч. 697.

и меря этой работы. Чужий путь ко спасению, усвоенный скребию, может быть пройден только при осужденной ревности и болючей вере. Сохраняя эту ревность всеми водворившимися способами, христианин является готовым к дальнейшей скакающей деятельности. Это деятельность состоит в том, чтобы преодолеть все препятствия по духу новой Христианской жизни, силы которой уже достигли в нас благодатной силой. Расколовшийся христианский душевный ревнивец работает осужденно Господу, Господу идет на встречу этой ревнивости и в тайнстве прикасающейся соединяется с действительностью, но соединяется с ней, как было сказано выше, только одной созвучием и словесным силой, веродвижением в упрямой ревнивости, поэтому все другие части плоти она не принимает участия. Поэтому дух более глубокая и пылкая обличия в Тогом случае преобразована все силы плоти, свободный еще тот характер, какой вытекают из тривальной истинно делательной жизни. Все силы души: ум, воля и

сердце, все отравления тела и наконец все вышние побуждения, все это должно быть преобразовано, должно принять иной вид, иное направление в соответствии с божьими Христианской жизни. К этой же преобразовке, так скажем, слов своего существования, равно как и вышнего порядка своей жизни, и должны направить свои усилия христианские, болючие ревности и болючей вере. Они должны дать своему уму Христианское образование, направляют в нем все истинные стороны так глубоко, чтобы они на все смотрели, все изыскивали и обо всем размышляли с точки зрения этих истин. Для этого надо читать и слушать слово божье и писания отеческие, равно как самим размышлять о спасительных истинах и вести о том же беспрестанно с единоклюнными людьми или лицами, оплывавшими в жизни духовной".¹³⁴ Для той же упрямой Христианского просвещения ума нужно также ходить в церковь, где все возвышается истинно божье.¹³⁵ Пользуясь великим словом

134) Св. в. Макарий пастыр, том 1, стр. 122.

135) Св. в. стр. 131.

средствами для увековия христианского учения, христианство не лишается однако права знать что либо и другое, кроме христианского учения. Христианство не враг светской науки, оно помогает изучать ее для расширения своих познаний,¹³⁴ но оно должно охранять это при соблюдении одних необходимых условий — освещенная светской наукой светское христианское учение. В настоящее время, по мнению прелата Осорана, в науке замечается трудность найти истину, не постыж, что бы науки не могли выискать истины... но что истинно она отнюдь не измалана и замыслена то металаниями, то предположениями нередко противными истине.¹³⁵ А так как в христианском учении заключены истины боговечные и следовательно неопровержимы, то на них основана и наука, по логическому прелату Осорана, построена вся наша наука, тогда «мы всякой наукой со-общим единство, твердость, истинность»

134) Что есть чувственная наука, стр. 271

135) Слово на Матвеев покаяние, том 1, стр. 131-132

и вся совокупность наших познаний со-ставит тогда мир истинный, верный, прочинутый божественный светом.¹³⁶ Понятно, что прежде чем это достигнуто, все внимание христианина должно быть сосредоточено преимущественно на увековии истины веры. Убеждая нас, христианство не только разрешит все великие вопросы своего духа, но и приобретет твердую опору, предохраняющую от увлечения опасными заблуждениями науки.¹³⁷ Под руководством истины веры он может обратиться к светскому научному знанию, и, отвергая здравое несогласие с истинами истинными, открыв-ать воспламеняться тем, что заслуживает и внимания.¹³⁸ Просветив свой дух, христианство должно выискать с тем же исканием свои волю, раздав в ней доброе расхождение от таинственной, чтобы эти статьи в ней правды ува-живали силами Пристойной господству-ющей знанием должно предостерегать от

136) Слово СВЯТ. Ч. А. Р. от Осорана, стр. 126.

137) Ibid. стр. 134.

138) Слово на Матвеев покаяние, том 1, стр. 176.

сплу любви „Любовь, подобная прелесть. Ослепляет, в истинной видя есть рай чувственный. Она есть тепло, жарко, влажное, ласковое, живое, приспосабливающее и радостное расположение, не как гость на время посещающий нашу душу, но расположение постоянное, твердое, любящее, крепкое, существенно нестесненное, как нар. чужаки или беглецы сердца. Не как видящие ее глупость или следы, тогда близки к ней в себе любящие и возлюбленные близкие” 141) Это то основное чувство и чувство особенно развиваясь в себе, что бы оно управляло нашей волей и делами нашими действительными, потому что „где нет любви, там все добро, все участие и труды наши, там все страдает безразличная мертвенность” 142)

Не созвоня с любовью будущая развиваются и другие чувства, тепло связываясь с ней, как чувства прощения, милосердия, кротости и др. Развивая в себе доброе расположение и направляя по ним свои

141) Слово из Византизм, часть, стр. 89.

142) Слово Слб. 9. а. Р. оф. Острога, стр. 255.

воли, любящих естественно должны пользоваться всякими положительными и добрыми выражениями, чтобы проявить эти расположения на деле” 143) Добрые дела, как выражения наших добрых расположений, подчеркивают силу и направленность посылки; без этих добрых дел все благо порчено, не находя себя в благо, постепенно потухают или превращаются в безрезультатную чувствительность. Поэтому добродетели и развитие добрых расположений должно идти совместно, чтобы только увеличились преобразования волею души христианской жизни. Земная образование сердца должно направляться к тому, чтобы утвердить в нем вечно к вечным светлым, божественным, духовным, чтобы вращаясь среди них оно существовало себе как бы в своей стихии, находило в том же счастье, близость, ко всему же другим были равнодушны, не имело в себе чуждым блага, милое же тому отращивание. Также образование сердца очень важно в жизни

143) Слово из Слова, часть, кн. 1, стр. 199, 176.

христианские. Все действительность падает, то как интеллектуальная, так и моральная, вследствие падает этика в сердце, которое по наличности критики или инстинктивной реакции отбрасывает или возмущает или пренебрегает. Чужд и мимикра мимикра по христианским и вращается в сфере душевной критики, когда сердце вполне лишь к инстинктивной и мимикральной, равно как и вела бывает душа к чуждому или кротости, или сердце не располагает ни к чуждому свету и возмущению. Наоборот, знаки христианства и даже инстинктивные и действительности в отчаянии или в болевую интенсивность, когда безразлично, ощущается сердце по чуждому слабые и возмущает духовную личность во время по ощущению. Поэтому христианские должны заботиться о том, чтобы сердце не потеряло связи с божественным и светом.¹⁹⁴ Сила инстинктивная срезающая дух возмущает и укрощениям тем духом ощущает все во-

¹⁹⁴ Credo et Maudis pariter, tom 1, pag. 177.

бще нами ощущеносущими во время по духах. Зудит во; и вращается обманчиво, по малой терпеливости, и чуждому по слабой самодовольной градема, и особенно ни-то и чуждому, — во зрительном возмущении образом на нашу душу, отбрасывает духа мира и наполняет сердце нами ощущенных некая. Возмущения в сфере является собственная в иной мир, и полагая эти не-свободные вращаются, сама возмущениями тому измещается. Поэтому-то сердце инстинктивно Тогоже только в сердце и по-содит слабости и некой; тем же рай-дух не¹⁹⁵ Знаю это по опыту, христианские должны, «содомы-сколко это дух не возмущает — также в сердце болев по божественные чувства и духу инстинктивных инстинктивных и вращаются инстинктивно».¹⁹⁶ Чуждому ощущению и вращаются это содомы в наш инстинктивную, инстинктивные ощущаются сердце во и вращаются духом вращаются».¹⁹⁷

Разлом в инстинктивных духах — вращается

¹⁹⁵ Ibid. cap. 122, 196/ Ibid. cap. 122

¹⁹⁷ Credo. Op. 9. an. P. pag. 177, cap. 170.

силы души христианской должны ссориться дабы упреждающим своим мышлением отправления. Тогда в саму тайную связь с душою действительность может и не выскрипятся или проталкиваться поведением, восторженности, как же положение это знакомство в обширности движения религиозной жизни. При соответствующей поведении тайно, когда в направлении к удовлетворению его потребности и желания, душа принимается, развивается, стремится к зрению и оттого становится неспособной к занятию возвышенным, духовным предметам. И наоборот, когда плоть отбрасывается смирением поведением, тогда возмущается и духовная жизнь человека. Поэтому сколько бы человек ни старался оторвать свои чувства, волю и сердце в духе христианской жизни, в усилие не любуясь увлекаться чувственным, если она не колеблется при тайной световозрождении узды на свои плечи, не ослабит в требовании и не пожелает в самостоятельности вослед стелу. Отсюда заповеди: возьми тайно

в руке, стани Владыкою во, а не буди алу рабаат¹⁴⁸ заповеди, совершенно необходимо для всякого христианина. Словом этой заповеди поведенье должно походить правдиво на вся кости и отправление своего тайно. Она деятельная заботится о том, чтобы, когда воздерживалась от влечения, что от мышления похотения и оттого мать и другие обращаясь на одну светом и спасительное плеще на созрание световозрождения изображения, что по мышлению ступенчатый¹⁴⁹. Она деятельная строго наблюдает за своим организмом тела, полна заповеди: сие же плеще до и исполнит воз уот вачиши (Евр. 4, 11). Вся другая плеще и тайно также должны быть направлены к совершению или сием богочеловек. Поэтому таковы христианам должны возмущать похоти, вилоте безпорядочности чувственности в страсти и жажда восторженности в страданиях, руки приучит работать и пожелать милостивую, ступенчатость плеще отсюда сие плеще милостивую и др.¹⁵⁰ И отсюда

148) Слово во Владыку плеще, стр. 117

149) Слово во Милостивую плеще, стр. 214, 215.

150) Слово плеще, стр. 215.

илии къ разнообразной потребности
 тела Христианамъ долженъ руководить
 ся правиломъ: "съ жи безмятежностью
 къ плоти"¹⁵¹, напрягаясь прирасти плоти и
 приобрести ей жестокую житею"¹⁵² Въ
 духъ этого правила она должна на по-
 требности питания стѣдовать постомъ
 и воздержаніямъ, на потребности стѣдова
 трудностей и будничая, на потребности по-
 лова стравивши душевнѣйшій поста
 и др.¹⁵³ Дѣйствуй такъ въ отношеніи къ
 тѣлу, какъ говоритъ предъ Богомъ, будешь
 дѣлать то, что дѣлаетъ ангелъ выше,
 т.е. помысли, нази и каинитъ свое
 тѣло, что бы востыкнути оуд него все
 грѣбное и страстное и возставитъ во
 въ первонаачалу, трезвону чистоту.¹⁵⁴

Возстановивши свои тѣли и образу
 душевныи оми еомаси требованіямъ
 Христианской жизни, тѣловѣкъ сосредото-
 чивается на самихъ себѣ и вслухъ своему

151) Rule of Basilianus capitulum, cap. 68.

152) Ibid. cap. 67. 153) Rule of Monach capitulum,
 lib. I, cap. 216, Rule C. N. q. de Reg. Superiorum
 cap. 242, de re Basilianus n. cap. 67, Путь къ
 Спасенію, cap. 249; 154) Rule of Monach lib. I,
 cap. 127. 128.

существому старается придати тотъ же
 характеръ, который соответствуетъ плоти
 Христианскаго. Но въ трудѣ быть бы безро-
 дуемъ или по крайней мѣрѣ милою мило
 чепала, или бы она не была направлена
 и на ту средю, которая окружаетъ Хри-
 стианскаго, и вообще на все внѣшній по-
 рядокъ его жизни. Чтѣ бы внутреннѣйшій
 чистота Христианскаго могла сохра-
 ниться и утвердиться, для этого не-
 обходимо устранить внѣшнѣйшій источни-
 кель нравственной грязи. Какъ окомъ
 она обманнѣе, такъ и вращается
 въ обстановкѣ, препитанной грѣбной,
 и страстностью, труднѣ оберегъ себя
 отъ паденій. Поэтому то заботелъ с
 нравственной возмощеніи ¹⁵⁵ въ духѣ
 Христианской жизни, спасающійся долженъ
 вѣдѣтъ отъ тѣли оставити миръ, т.е.
 во страстное и грѣбное, ибо миръ еомъ
 образъ страстной, грѣбной жизни.¹⁵⁶ Она
 должна "раздѣлитъ грѣбную атмосферу,
 разотрѣтитъ грѣбной порядкѣ жизни и
 чредитѣ всоду новеи порядки по духу

155) Rule of Monach capitulum, lib. II, cap. 79.

новні зміни.¹⁵⁵ Нурно оставити все те, що пишався грішя і розполагаєть ся ним, личний опит кожного пока- зует, какъ должно приладити это правило въ подробности. Оставити гріховне, Християнинъ долженъ замѣ- нити во тѣмъ, что поощриваетъ его въ иная добрыя расположенія. Такъ, вѣвство пустиня вездѣ оны должны завести вездѣ о духовномъ предметѣ, вѣвство валавъ и вечеръ-послѣднѣ- ствѣй божовзвѣннѣмъ, вѣвство ктиторѣ журналетъ - вѣвство слово божіе и пи- салій отогоскій.¹⁵⁷ Перилна победскій Християнина простираетъ и на его домашнюю жизнь. Тутъе должны вѣти названіи другіе паськ для вставаня и отсюда ко сну, опредѣленіе молитвен- ное правило, опредѣленіе столъ и вре- мя для него и пр. Общеотлично душевнѣ, семейнѣ или житійскѣ занятія, необо- димѣя для каждого вѣвство, должны вѣти такъ преобразоване по оубу ко- вой жизни. Нурно замѣтити, что дрѣ-

155) Слово въ Монахъ-писанъ, вѣв. 1, сар. 126.

157) Ibid. сар. 126.

ла служби и дрѣя житійскія вполнѣ совѣщуютъ ся дрѣмъ спасенія; вѣр- тиводвѣстующимъ нашему спасенію они становѣтсе только тогда, когда вѣв- лѣтсе некажкитѣмнѣмъ нашимъ за- нятіямъ, подавляющимъ заботу о божо- двѣтнѣ, и притомъ совершають не вѣ- саву божію, а для какихъ либѣ само- любивсѣя цѣлей.¹⁵⁸ Поэтому Хриси- анинъ, изидиѣя порадѣхъ своей вѣвнѣкѣ жизни и оставляѣя грѣховнѣй старъ, не обязанъ покидати дрѣла службнѣхъ, а долженъ только совѣщити или то ко- правленіе, которое требуется Хриси- анскою жизнью, т.е. совершати иѣя для Бога, а не въ чюдности своихъ стра- стѣхъ.¹⁵⁹ Это переозначи всего порадѣк- вѣвнѣкѣ жизни и преобразованіе вѣвъ своихъ существе носалитнѣно потребуетъ вѣтѣ- чливѣкѣ затратѣ вѣвнѣкѣ цѣлей, тѣ- жной и луритамѣкѣ борбѣ о салитѣя собоу. Сколко вѣти воощувѣвнѣно его ревности о благодарженіи, какѣ вѣти вѣвнѣкѣ порадѣкѣ стать вѣвнѣ своей граждѣвности. не обвѣвнѣмъ его порѣ вѣвнѣкѣнѣкѣ. Этоу

158) Ibid. 134, 157/164. 159)

ревности, но человек может его добровольно нагнать и победить. Человек должен ввести ослеп, пока еще присуще генов, страсти и греховное сознание. А кто скажет, что нужно изгнать передачу всей жизни, вернуть прежние связи, отказаться от обогнанных деланий, но как это сделать, когда и страсти, и земля привлекли твердо стоять на стороне прежней греховной жизни? Как распорядится войн к любви, кротости, милосердию и к христианским добродетелям, когда человек способен залучить в нас все доброе генов; как настроить свой? Но христианский образ мысли, когда в нас содействуют гены солидарности, готовы разрушить твердость наших убеждений; как, наконец, возбудит в сердце своевольный восторг перед великим святым и божественным, когда оно погружено в сферу битвы или легкой изданных удовольствий? А кто, кто нужно очистит себя от греха, победит его вместе в нас, залучит страсти и все

греховные привлекли. Человек должен не только принудить себя к добру, но и противиться себе в своих помыслах, страстном влечении, греховном генов. ¹⁶⁰ Без этого самопривлечения, немилосердия возстановления своего существа; надобно внести крест в грудь сердца и на нем распять последние. ¹⁶¹ Но введе грех так сросся с нашими естественным, что составит как бы неотделимую принадлежность, поэтому искоренение его в нас не может обойтись без страдания и мучительной боли. Тут происходит тоже самое, что бывает, когда врачи делают операцию, вырезая какую либо приросшую, лишнюю, болелю только причиняющую, часть. Вырезывается лишнее, генов состав тела, вредное; а тело все и продолжает страдать. Точно и в распятии ветхого генов предаются казни паче, не свойственное нам, безразлично нас греховное, но и мы не можем не страдать, потому что оно

160/ Рубо к Владыку покаян, стр. 212.

161/ Рубо Слб. 9 а. Р. офт. Вера, стр. 36.

привалось к нам и стало как бы
одно с нами.¹⁴¹ Эта неуловимость стра-
даний должна быть ясно сознана каждым
подозревающимся в грехе своем спасения,
и потому никто не должен самоволь-
щаться, полагая, что раз уж вступил
на путь спасения, то титан сошлый до-
сущим образом покровительства возмне-
н, и избавляется от всех бедствий.
«Скорее подобает вникти в царствие»,¹⁴²
говорит прпс. Осерант и эту мысль повто-
ряет при каждой удобной случает.¹⁴³

Но если борьба глгоубка с самимя собо-
тоя мучительна и тяжела, то кто мо-
жет дать ему силы востать? Кто мо-
жет поддержать глгоубка в перенесении
такой скорби, которая не различна с са-
морасшиканелью. Несомненно, что бороться
с собою, готови уничтожить в себе
ветхого глгоубка, выносите на своем
плечах всю тяжесть и мучительность
этой борьбы, глгоубка не в состоянии
при одной своей слабости выдержать. Но

141) Слово пр. Машид писаное, том II, стр. 73, 142) Слово
Слб 4 до Р. опр. Осерант, стр. 108, 143) Слово стр. 283, 285, 287,
С. пр. Машид писаное, том I, стр. 49, 144) Слово, стр. 143, 287, Слово
том II, стр. 73; Слово пр. Власовича писаное, стр. 21, 22, 23,
104 и 105 г.

невозможное у глгоубка возможно у Бога.
Спасавшийся постолу велика долженъ
взрачь на Господа, готового прийти
къ нему на помощь. «Не забываете, и-
веритъ прпс. Осерант, главного са-
добника и воспитателя нашего вну-
тряннаго дерева жизни - Господа нашего
и Христа, которому и предайте ду-
ши вашу. Преданная же Себе Гос-
поду никогда не оставяетъ». ¹⁴⁴ В суб-
стоянии полной преданности Богу хри-
стианинъ долженъ прибегати къ бла-
годатной помощи гредь возможно го-
столе приглашение Св. Машид, предваря-
емое достойными глгоубка.¹⁴⁵ Благо-
датная помощь облегчит ему трудъ
спасения, не, конечно, и оубластит ищущи-
ими и во собственныи усилиях. В этой
помощи христианинъ долженъ сь глгоуб-
кой энергией выступити на борьбу сь
собою. Сь какими приговорами соверша-
ется эта борьба, каковы последствия
иже мнимоетъ вь ее развитии, это

144) Слово пр. Машид писаное, том I, стр. 183

145) Слово Слб 4 до Р. опр. Осерант, стр. 179.

определяется более индивидуальностью
самого подвижника. Тщельно не можно
установить некоего общего
правил, относящихся к подвигу само-
претивления. Прежде всего, самопретив-
ление должно выразиться в упорядо-
чении телесных отправления и присоеди-
нить все внешнее порядку жизни, о
чем была речь выше. Каким бы тру-
дом это ни стало, христианин неби-
днее должен удалит в своей внеш-
ней жизни все то, что может рас-
слаблять ко греху, и положить твердую
опору на строгую, порочную деятель-
ность своего тела. Тщельно путями бу-
дет прожитою греховное влияние от-
вечия Троица останется только в са-
мом человеке, и душа будет действо-
вать в форме соблазнительных по-
мыслов и страстных влечений. Общие
правила борьбы с помыслами заключают-
ся в том, что душа надо действо-
вать с самого начала. Первое
помяну в нашей душе искусительно-
го помысла не представляет большой

опасности, пока оно не встретится с
нашей стороны сочувствия. Но раз в
сердце нашей возникло сочувствие по-
мыслу, тогда соблазнительная сила
посильнее увеличивается: от сочувствия
рождается помысли, а от помысли
не далеко и до совершения греховного дела.
Отсюда закон для каждого подвиж-
ка - не допускать остановки помысла
в нашей душе и поражать во пре-
первых помяну. „ Не допускай, говорит
пресв. Острогор, первого соблазнительного
помысла до сердца и не соглашайся с
ним. Отвергнешь первый помысли, ра-
зоришь все козни врага и пресв. гоня
всякую возможность действования на
тебя и искушать тебя. Отсюда вот
закон спасения: пришел искусительный
помысли, - прогони его; пришел сущий,
- этого гони; пришел третий, - тоже
гони. „ Так всякий искусительный по-
мысли отвергай от грехов и досады на
него. И будешь совершенно свободен от
падений“¹⁶⁴. При борьбе с страстными
164. Слово к Владыке, 1881 г., стр. 546.

всеголиши не случается вступается сразу
 противъ всего полнито страстей, а „во-
 оружайтесь, сбитуютъ пресеъ всеоградъ,
 всякой разе противъ той страсти, ко-
 торая воевать на васъ“¹¹³⁾ Борьба при-
 лижна только со врагомъ, а страсти
 является действительный врагомъ на-
 шимъ, когда она поднимаетъ свой голосъ
 и доводитъ насъ къ дьяволу дьяву. Постыли
 самъ, одождаетъ гордости, борисъ съ горды-
 одождаетъ гнѣвъ, борисъ съ гнѣвнымъ, до-
 одождаетъ зависть, борисъ съ завистемъ. Эта
 борьба должна идти безостановочно до
 тѣхъ поръ, пока страсти „не убитыиъ
 и не окресте отъ насъ, или пока душа
 не успокоится. Постыи, молиси, китиъ,
 раздвигай, уединиси, къ удобному отцу
 слову, ходи въ цркви, дони клади
 поклоны, — лобови во устроении, — то
 считаеши пригнѣнны, — тои только
 оудиши врага“¹¹⁴⁾ Когда при пособии
 тѣхъ или другихъ средствъ страсти
 наконецъ утихаютъ, никакъ не случается
 думать, что время окончательно разбито

¹¹³⁾ Ibid. cap. III, ¹¹⁴⁾ Ibid. cap. III.

и борьба съ ними больше не повторится.
 Страсти подъ давлениемъ нашихъ усилій
 лишь замолкаютъ на время и при удобной
 случай снова можетъ воздвигнуть свой го-
 лосъ. Христианину нужно знать эту
 множесте страсти и потому онъ никогда
 не долженъ покидать всеоружия своего, въ
 есте война неслитный, потому всегда дол-
 жненъ быть готовъ на брань“¹¹⁵⁾

Каждъ тяжело и лихително борется
 съ самимъ собою и бже постоянно гото-
 вится на похвалу самоисправления, — это
 всего лучше знаетъ тотъ, кто самъ
 подвизается на пути ко спасеню. Одно-
 ко известно, что въжестъ подвижни-
 чества не всегда одинаковъ. Она бываетъ
 особенно сильна въ началѣ, когда дей-
 ствующий въ насъ грѣхъ обладаетъ мо-
 гучимъ влеченемъ на насъ. Съ течениемъ
 ли времени, когда подвизали самопро-
 тавленю все болше и болше ослабляетъ
 это влеченю, тѣжестъ борьбы соотѣ-
 ственно этому такжѣ все болше и болше
 уменьшается. Мало того, съ постыи-

¹¹⁵⁾ Ibid. cap. III.

нимъ пораженіемъ страстей борева при-
носитъ человеку ободрающее чувство от-
рады. „Многи раны крестныя только
въ началѣ, а потомъ звезды распина-
тельныя нагнуты истогамъ думитель-
ной глѣ на раны, пригнанные или
солнши.“¹⁰⁴ Подвижничество, наполня-
ющее собой всю жизнь христіанина,
есть средство къ самоощущенію. Въ то-
му глѣ ревностно кто побуждается,
тѣмъ скорѣе ослабляются въ немъ стра-
сти. Но одио ослабленіе страстей есть
уже значительное превращеніе духа че-
ловѣка; по величю душевннхъ составу
его тогда начинаютъ разиваться чув-
ство здравія, возстанвленіе нормальная
сознанія!!!¹⁰⁵ Добра расположенія, ко-
торныя до сего перъ встрѣчались силь-
ную прораду въ страстныя влеченія, те-
перь получаютъ возможности снрѣв-
ннхъ и пріобрѣсти преобладающе зна-
ченіе въ общнхъ направленіи жизни. Они
такъ глубоко внадряются въ сердце, что
составляютъ естественное какъ бы еи

104) Свѣдѣн. кр. Мавриѣ писана, вѣст. 1, стр. 129.

105) Ibid. том II, стр. 74.

естественно, и тогда человекъ добродѣтели-
отвучетъ также свободно, какъ думаетъ.¹⁰⁶
Тогда вѣтвей любовныхъ тивекъ, сози-
дается новыи и черты образа божіе ст-
красаются въ книгъ всѣхъ земли и ясны.¹⁰⁷
Также пересозданіе любовна сопродолжа-
ется тѣмъ, что тлеотныи къ зрак-
ому, поддерживавшее страстныи, те-
перъ съ подавленіемъ похотнхъ исто-
щается и взойтии его укрѣпляется.
Стремленіи въ противоположную область,
стремленіи къ Богу.¹⁰⁸ Но скорѣе все
большаго и большаго огаченія сердца это
стремленіи усиливается и наконецъ за-
вершается полнымъ преданіемъ себя
Богу. Преданіи себя Господу, распетъ
такъ сказать по воли божіей... Свое
же у ннхъ умерено. Это свѣдѣннхъ свѣдѣ-
ннхъ. Это еоти божіе мановеніи, божіи вну-
шеніи. Св. ап. Мавриѣ изобразяетъ се
такъ: „Простою сороснхъ, Маву же
но къ тому огу, но живеть во мнѣ
Христосъ (Гал. 2, 20), или въ дружннхъ
ннхъ: Богъ еоти дѣлѣтѣ ^{снмблнхъ} въ насъ и

106) Св. кр. Владычнхъ писана, стр. 38; 107) Свѣдѣ-

Свѣдѣн. 9. ед. Р. ерт. Овдара, стр. 11; 108) Св. кр. Писа-

писана, стр. 273; Св. кр. Мавриѣ н. (тамъ), стр. 129, еднѣ том II, 80.

или хотеть и еще дается о благоволении¹¹⁵
 мн 2, 14)¹¹⁶ Страсти в этой случае
 замалчиваются и ревности приносятся в
 то состояние, которое ап. Павел воз-
 разил словами: мир мир распада и
 аз мир. Но отсюда никак не
 страстными, ревными привязанности
 ми и в то же время исполненная в-
 стерженных привола къ Богу, душа ре-
 ловника является тогда гнетимая сосу-
 дить или духовными драконами, способная
 воспринять в себя Бога. И не лажны от-
 творами божие: вселюся въ нивы и полаго-
 ду (2 Кор. 6, 14); оживленная и ошущенная
 душою действительна соединяется трос-
 ническая единство съ единствомъ, ств-
 жется живымъ и присяженнымъ соеди-
 нениемъ Бога съ душою ревника и та-
 инственно въ немъ величия¹¹⁷ Какъ
 совершается это благоволение въ насъ, мы
 не постигаемъ; приемъ. Освораивъ самъ
 создается, что раздвигаетъ это дивное
 дико божия благоволение къ намъ отвъ-
 не въ силе¹¹⁸ Можно узнать мнѣю

¹¹⁵ Слово въ Владимиръ II, стр. 496.

¹¹⁶ Сл. свѣд. ч. 4. ар. Р. арт. Освораивъ, стр. 178, 173.

¹¹⁷ Сл. въ Владимиръ II, стр. 445.

прошля на то, что высшая ступень хри-
 стианскаго развитія характеризуется
 блаженнымъ состояниемъ ревника. Благо-
 воление хотъ и въ различной степени со-
 провождаетъ всю подвижническую деятель-
 ность подвижника. Чуже отъ перлага про-
 шия страсти ревника, какъ известно,
 испытываетъ гнетомъ обложенъ отъ тя-
 желившей въ нравственной болѣзни; это
 гнетомъ по силѣ искорененія страстныя
 влеченія постепенно усиливается, а когда,
 наконецъ, соборно потухнутъ страсти,
 то, какой покой, какая радость, какой
 свѣтъ водворяется тогда въ сердцѣ¹¹⁹
 Это радостное настроеніе соубываетъ уве-
 личится, когда въ ошущенны отъ стро-
 стей и украшенно добродетельми ду-
 шу вселится самъ Богъ и будетъ ис-
 полняетъ в. низверженными чувствами¹²⁰
 Отъ блаженства благоволенія, въ забвѣ-
 ти, совершитъ предъ Освораивъ, въ пражия
 скорби и печали¹²¹ Блаженное состояніе,
 испытываемо ревникомъ по ошущенію сердца,
 обуславливающей благоволеніе, неодолимое

¹¹⁹ Ibid. стр. 493.

¹²⁰ Ibid. стр. 124; 120/Сл. свѣд. ч. 4. ар. Р. арт. Освораивъ, стр. 319.

сопровождается особой душевной молитвой, как непрестанный обращенный ум и сердца к Богу, которая в свои перемены существенно усиливает внутреннюю теплоту или горение души.¹¹¹⁾

О молитве урсул Осорван пишет самым возвышенным образом. Молитва, говорит она, есть первое дело во францисканской жизни,¹¹²⁾ и как все во священной, так также подлечит развитие, которое можно свести к трем главным моментам. На первом моменте есть только ритмическое или чувственное молитвословие, но и здесь она должна поддерживать свой отличительный характер, по которому молитва есть возвышенная в сердце нашей одного за другим благообильных чувств к Богу, чувства самоумиления, преданности, благодарения, славы, прошения, усердного припадания, сокрушения, покорности волеи божией и пр.¹¹³⁾ Чтобы подчеркнуть такой характер, необходимо соблюдение некоторых правил. Пройдем

111) Вид. в Вильямс поисте, стр. 510.

112) Ibid. стр. 486; 113) Ibid.

всего, приступая к молитвословию, надо сосредоточиться и мысленно представить себя Богу, к которому мысленно обратится в моменты, только после этого следует читать молитву. Самое чтение должно быть неопытно, чтобы каждое слово было воспринято не ушами только, но и сердцем. Почему эти чувства, которые заложены в готовое молитвенное, перемещаются и в душу молящегося; восторг этого молитва будет совершенно чуждо механизма и сохранит свойства истинной молитвы.¹¹⁴⁾ Но на этой, так сказать, ритмической молитве не следует останавливаться, а надо доложить до тех, чтобы душа самою своею, так сказать, рывком летела в молитвенную беседу с Богом, сама возносилась к Нему и Ему сама открывала и исповедывала, что есть в ней и чего желательного ей.¹¹⁵⁾ Восхождение на эту высоту ступень молитвы способствует руководству свидующими правилами. Новое, во первых, во про-

113) Ibid. стр. 498, 499.

114) Ibid. стр. 501.

должны два лица к Богу из сердца
взывать краткими словами, а сердце по
мысли души и текущих делашей...
Чин просто погосту госте: Господи,
помилуй, Владычице Богородице, по-
милуй мя" ¹¹⁵ Но тогда душа должна
так взывать, "надо наперед заста-
вать ее во обращении во славу божью";
тогда при каждой душе или воспоминан-
ии о Боге и, воспоминанье не просто, а с
опасностью, как бы не поступить в
какой-нибудь неправый и не оскорбить
Бога какою либо душою. Это и за-
ставляет со страхом к Богу обратит-
ся и молитвенно просить помощи и
вразумения" ¹¹⁶ Кристин для возбужде-
ния таково настроение, когда всякая душа
свергается во славу божью, необходимо
заняться богомыслием. Богомыслие есть
благоговейное размышление о божественных
свойствах и действиях. Но, о какой
святости и действии ^{самых} Но также раздувают,
всякая такая размышление исполнить
душу благоговейно к Богу и сердцем

115/ Ibid. стр. 502-503.

116/ Ibid. стр. 503.

и расположений. Оно прямо к Богу устраи-
вает все существо человека и есть пото-
му самым прямым средством к тому,
чтобы пригнать душу к Богу возноситься" ¹¹⁷
При помощи всякой этой средоточья будет
развиваться и укрепляется "личная
молитва", развивающаяся прямо из сердца
и выражающаяся в собственных словах
молитвы. Обо всех молитвах-истинно-
ная и личная-зывается только по-
готовления к истинной молитве, со-
ставляющей часть достигнуть высшего
нравственного совершенства и впасть пре-
данных Богу" ¹¹⁸ Во последнюю часть мо-
литвы не только, что молитвовање; это
особое действие душевное, и стало руково-
дится, а больше действует безвременно и для ру-
ководителя и для руководящего" ¹¹⁹ Во этой
молитве человек вступает в то со-
стояние, во имя которого ему на земле и
жизни не нужно и которое есть истинное
предназначение блаженного состояния, огибо-
тующего всех в будущем. Путь душевный

117/ Ibid. стр. 504; 118/ Ibid. стр. 510.

119/ Путь к спасению, стр. 325.

исполняется то, о чем говорит апостол:
 „любовь наша сокровище есть со Христом
 в Тобоу“ (Кол. 3, 3).¹³⁹ Вшия эти состоя-
 ния мы не знаем по думам, и потому
 здесь концы обозначил порядком богословской
 жизни или пути ко спасению.

Какая возмает, пути ко спасению,
 описанный в проповедях преев Осоро-
 но, не представляет собою полнок и
 законченной системы православия. Не-
 которые вопросы (напр. о браке, мифологиза-
 ции и др.) здесь разрабатаны очень слабо, мно-
 гою подробностей, указывающей дню, также
 отсутствуют (ли притом II^е ч. : 82 и 95).

Если бы нужно было осветить пути ко
 спасению по великой богословской сочинениям
 преев Осороно, то несомненно осветя по-
 нирим бы болышую полноту и обладали
 бы великии нужными подробностями.

Сами преев Осороно сознавали, что его
 проповеди не могутю достигнуть друзей
 по совести, посвящаясь тачу же во-
 просу о спасении. „Всем от суровой хо-
 сеуды не проговорим“, писали они в

¹³⁹ Св. Пис. в Византии 1016 г., стр. 513.

одном писем¹⁴⁰ Но смотря на это, общее
 направление пути ко спасению в пропове-
 дях преев Осороно, описанное до-
 статочно ясно. Мы не можем не замеч-
 тить, что это направление носит строго
 православный характер; преев Осороно,
 говорит урвал каменья урвал богословств,
 есть глубоко истинный выразитель начал
 православного православия.¹⁴¹ Строго про-
 славный характер богословских воз-
 зражений преев Осороно несомненно нало-
 дится в тачной прищипкой сведе о тачой
 обстоятельности, что они были глубо-
 кими знатоками как св. Писания, так и
 светостельской литературы. Об этом
 знакомство ясно свидетельствуют как
 каковы многоисленные и капитальные
 издательства тачу его (напр. Моквавил
 на послания св. ап. Павла, Евангелиская
 история о Тобоу-Св. Писания 118 афр),
 так и сверники из многих отеческих
 творений, переведенных Евангели преев
 Осороно (напр. „Добротамов“ Умилств,

¹³⁹ Письмо о христианской жизни, том 1. М.
 1896. стр. 144.

¹⁴⁰ Журнал СВ. Д. акадмии за 1870 г. ч. 2. стр. 126.

Невидимая Грань; Светостемельная настава-
 ния с молитвенным предвзвешением и др.). Во со-
 шлених проповедей пресв. Василия Великого
 гасится ласкаясь весьма на отцах церкви,
 а некоторые проповеди представляются
 божие или даже точнее переложение свя-
 тоотеческих творений (Мавро слово во
 некийх изопустякую, взрече во сокра-
 щенной видъ изъ слово св. отцо нашего
 Ефрема Сирянина на вторю прешестки
 Господу нашему и. Трость¹⁷¹⁾ таковы же
 Мавровскыя слово, передающа содержаніе
 Мостисъ св. Фриси¹⁷²⁾).

Но православныя воззрѣнія лю-
 боко проши гредъ созраніе пресв. Василия
 но, правныя оригинальную форму и по-
 сужены своеобразную систему. Основное
 проявленіе этой оригинальности давно
 хаяется въ созерцательномъ аскетическомъ
 характерѣ воззрѣній на спасеніе. Ма-
 кимъ же характерной проникнуть и пр-
 неловку пресв. Василия. Пополнненій при-
 зываетъ къ подвижничеству, къ ликумелю

171) Слово къ Василию пресв. св. 541-557.

172) Слово къ Мавро пресв. св. 11, стр. 1-12, 22-28.

чуждыя надъ созраніемъ своего спасенія.
 Но спасеніе есте возстановленіе пакишо
 человека, возсозданіе того первобытнаго
 строя нашего сестства, по которому
 духъ пріобрѣтаетъ господствующее по-
 ложеніе среди другихъ силъ человека и
 благодаря этому господству, какъ не
 связанной ни чѣмъ тварной, легко
 устремляется къ единенію съ Богомъ.
 Выгодѣ этого все подвиго, все уси-
 лія сосредоточиваются на осущеніи,
 возвышеніи нашего внутренняго „я“.
 Нужно войти въ себя, сознати свое
 грѣховное положеніе и датиши рядомъ
 усилий стараться стати выше его,
 чтобы подняться до высоты безстра-
 стія, какъ необходимая условія еди-
 ненія съ Богомъ. Все подвиго выш-
 шие, направленныя къ упорядоченію
 тѣлесныхъ отравленій и житейскихъ
 отъясненій, имѣютъ значеніе лишь
 вспомогательнаго средства для под-
 выженности духовнаго. Высоко зна-
 чение для спасенія духовнаго подвижни-
 чества и выше причиной того, что

проект Осоргана на последнюю минуту и сосредоточивает свое внимание на нем, и в сфере этой подвижности обнаруживает себя глубокий психологический, тонкий знающий религиозный дух. Психологическая эмпатия настолько сильно проникает во "богословствование", что при поверхностном взгляде на последние моменты покажутся затмивающими внешние проявления религиозности. Хотя, напротив, свое определенное таинство покажут проект Осоргана вступило пострадало на разластрики психического состояния кающегося. Находясь познать греховности своей жизни, посылается глубокий рассказчик, проникается глубоким отчаянием ко греху, маленькая своими взором устремляется к Богу в изгнание сокращаясь сердца изрешит порядок молитвы: не буду, никогда не буду грешить, хотя бы изрешит пришло, только спаси и помилуй". Этот молитвенный вопль восстанавливает внутренний давший сердце

от Бога или восстановлении религии сердца. Самая же исповедь является только доказательством ко всякой предметующим оставившим кающегося и пишет саму лишь при греховности этой восточной. "Благодаря Всевышнему Духу, не могущая обитать в сердце греховности, снова вселится в него", чужие ощущения предварительных рассказчика".¹⁵⁷ Такой образом вся сущность покажет, по мнению проект Осоргана, заключается во внутренних движениях кающегося, покажет — это "быть зрительный и претрудней перловый всего внутреннего строя, скрыватьший готовность ко всякого рода лишениям и даже смерти".¹⁵⁸ Чужой религии образовой стороны религиозной жизни, может быть, укажет здесь некоторые незначительные в той или внешней проявлениях покажет, которые входят у нас в состав религии, и приписывает это незначительное перефразированной чуждой психологической ана-

157) Слово из Византизм посетил, стр. 230-236

158) Писан на разбитой смерти в сорок проект впри о жизни, стр. 175

людей кающаяся. Однако пред Осознаньем все не отрицает видимой образной структуры религиозной жизни. Видимый парадокс жизни¹⁷⁹ говорит о том, только как-то не удается забывает, что одно видимость без соответствующего внутреннего движения лишена всякого значения. Если нет в сердце, то не бывает и тела, хотя бы кто носил православный. Если нет воздыханий в сердце, нет и вся светлая, хотя бы кто воздых колышет или бьет себя в перси. Если нет страха божия в сердце, нет и вся, хотя бы кто выдает какою исполнением благоверия. Если нет чистоты и откровенности в сердце, нет и вся светлая, хотя бы кто носит белая рясошники и неги не шитые из белой материи. Поэтому христианам не должно предавать большому значению своей внешности в душевном смысле. Полагание мезанизма и сферичности замедляет пред Осознаньем жизни в движении, а не в 179) Слово из Византийского патера, стр. 384.

180) Слово из Манастирских правил, том 1, стр. 281.

сферичности замедляет¹⁸⁰. А это движение есть внутреннее движение сердца; поэтому «все надо совершать сердцем. Сердцем любить, сердцем ширяться, сердцем к Богу приближаться, сердцем прощать, сердцем скорбеть, сердцем молиться, сердцем благоговейти и пр. и пр.» Все это возмужение, но твердую доброту не пред Осознаньем, состоит не в бездушном механическом исполнении формальных предписаний жизни, а в этих внутренних движениях, которые направлены к возстановлению кровянистого состояния человека. Исходя из такого возвышенного взгляда на возмужение пред Осознаньем естественно сосредотачивается свое преимущественное внимание на душе и сердце. Поэтому его предположение душевного подвижничества, наиболее полное разрешение душевных движений и упражнения приять их упорядочения сводятся к тому же, что и о забвении образности и всякой видимости проявлений благости, а только о вполне понятии мезанизма

181) Слово из различных писаний о сердце и сердце, стр. 386.

раскрите то, что наиболее важно и что сообщает единство всему общему и индивидуально. Как истинно православною богословско-миссионерскою, преемственною и непрерывною в духе христианской благочестивой жизни, Святительская Церковь христианской, говорит она, состоит в том, чтобы стать единой в сердце и в вере. Восток и Запад, Восток и Запад, Восток и Запад, и отсюда управление всеми делами, как внутренними и как внешними, все в себе, и малое и великое, обращает в единую. Бог тринитарный померил нас, всецело возманив и свободив. При таком возманивании и строго православною взглядом на сущность христианской жизни, православною и истинною в определении пути ко спасению является совершенно естественная, и если преемственною и непрерывною, то в своем преемстве, так и в других богословских сочинениях, то эти говорят лишь о высшей ее значимости и о составлении единой из существующих действительностей ее единственной.

Глава третья.

Представленное изображение содержания преемственной преемственности, конечно, не обнимает всего того, что она заключает в себе. Нашей задачей были лишь систематизировать и в содержании и в том же смысле показать отражение в последующей личности преемственности. Повторять ли в таинстве то же, что уже высказано, кратко и безразлично, поэтому естественно, что не в каждой подробности и добавляя, и внося в нее или лишь таинство следя за данной системой, были опущены нами. Но мы не однако на этот в каждой своей изначальной и в том же понятии преемственности, основанное направление преемственности преемственности, и преемственности, обрисовано нами в достаточной ясностью и полнотой, чтобы служить опорой для дальнейших суждений о преемственности разрабатываемой нами преемственности.

Итак, преемственность последующую, мы

заключила, что она касалась самых разнообразных предметов. Но если разделим этот какой-либо догмат¹⁾, то излагают ту или другую правдивую истину²⁾, среди них встречаются пророчества и аскетическая характеристика и церковно-историческая³⁾; она иногда касается обрядов степеней нашей церкви⁴⁾ и нередко приобщившаяся к богослову общественной жизни и т. д. Но все это разнообразие предметов освещены одной общей идеей и благодаря ей достигнута глубокая единственность. Руководящая мысль эта есть идея спасения. Во всем зрится этой идеей просвещенная разрабатывает каждый предмет своей пророчества. Поэтому когда

- 1) Слово к Владимирскому народу, стр. 135-138, 606-611 и др.
- 2) Слово к Мошале народу, том I, стр. 38-36, 37-41, 92-96 и др., ibid. том II, стр. 17-21, 22-28, 30-36 и др.; Слово к Владимирскому народу, стр. 17-21, 22-28 и др. — Характеристика истинных разрабатывает и др. Владимирскому народу, и в нем есть на страницах, посвященных ему, знаменитые переживания жизни на страницах моменты пробуждения души Владимира.
- 3) См. Слово к ан. Р. арх. Владимира, стр. 331-334, Слово к Владимирскому народу, стр. 462-476, 482-487.

она разрабатывает какой-либо догмат, например о Боговещании, то делая это заветливо, чтобы показать, как возможно стало наше спасение; когда она обращается к толку или другому известу Св. Писания, то во аскетический труд всегда имеет в виду указать какую-либо спасительную истину; когда она говорит об известном событии или лице из церковной истории, то при этом прежде всего заботится указать откуда какой-либо погребительный урок, разрабатывая наше боголюбие, она хочет этим показать, как оно «способно учувствует во спасении в богословии»; обращаясь к великим соборам

- 4) Слово Слб. к ан. Р. арх. Владимиру, стр. 245-257, Слово к Мошале народу, том I, стр. 140-144, ibid. том II, стр. 75-80, Слово к Владимиру народу, стр. 305-311 и др.
- 5) Слово к Владимиру народу, стр. 466-469, 539-605, 650-655 и др.
- 6) Слово Слб. к ан. Р. арх. Владимиру, стр. 115-136, 203-216, 275-287; Слово к Мошале народу, том I, стр. 218-255, Слово к Владимиру народу, стр. 7-12, 113-120 и др.

ности, она опять находит новую ска-
зать что-либо относящееся ко спасению.
Это глубокое единство проповеднической
пресс. выдана при самых разнообразных
предметов по нашему мнению еще
замыслительный факт, имеющий больш-
шой теоретический интерес. При ее по-
собии можно несколько осветить глав-
нейший вопрос гомилетики — вопрос о пред-
мете церковной проповеди. Никуда не
возникло, что решение этого вопроса в
наших гомилетических курсах по-
ставлено не совсем правильно. «Многи-
моя напросились и бесплодную знаме-
ния обзреть всю полноту гомилети-
ческого материала, мысль гомилета
циркулирует по разным областям бого-
словского знания и в своем поиске го-
милетической материи сама толще
терзается в канавках, рубриках и пара-
графов богословской анципипедии, как
взвешивающий лабиринт». ¹ Действитель-
но, вот как например определяется пред-
мет церковной проповеди — Д. Тобитов, соч. 358

лет церковной проповеди о Саволати. Св.
церковной кафедры, говорит он, нужно
изяснить Св. писани (35, 17, 18, 19), проповеди-
вать догматы веры (35, 21, 22, 23), преда-
вать нравственные истины (35, 24, 25, 26),
раскрывать церковно-обрядовое учение
(35, 27, 28, 29), излагать святочно-истори-
ческие предметы (35, 30, 31, 32) и, наконец,
разматривать так называемые вспо-
могательные предметы, замостуемые
из наук естественных, всеобщей и от-
дельной истории и из современных
событий (35, 33, 34). При этом параграф
такого определения погрязают на
рубрики, указывающие на то, какие догма-
ты нужно проповедовать, какие места
Св. Писания следует выбирать для из-
яснения от церковной кафедры, какие нрав-
ственные истины должны преподавать
слушателям и пр. Мало того, во многих
таких рубриках присоединяются еще
указания нравов, как следует изяс-
нить Св. Писание, как нужно раскры-
вать догматы веры, как надо излагать
нравственные истины и пр. Во всяком

Но с этим и с
мнением
что там же
выражены?

Эта же ярко обнаруживается одно-сторон-
ние с пунктуальной точностью определя-
ющей пропагандистский предмет. Необходи-
мому это строгими строгими законами,
так как история пропагандистства от-
крывает нам так разнообразие пред-
метов церковной пропаганды, которое, ка-
жется, близко граничит с произволом,
исключительный патристический, т.е. свя-
той в пропаганде с церковной кассетой. Край-
не, в истории нашей пропаганды это
разнообразие еще не так резко выстает
в глаза. Тем не менее изданы мы ста-
дим, что на ряду с пропагандой,
трактуящими в вопросах догматики,
кратковременных или вообще богословских,
иногда затрагиваются пропаганда, и даже
уже мало связи с этими вопросами.
Так как Стефан Лерский который
пропаганде против ересианов и поборо-
тия Петра Кошкина вообще, во совре-
менины Стефан Прокорович в своем
пропаганде объявляя народу пользу
европейского образования, необходимости
всех жертвований для блага

государства, значение флота и морских
сил, необходимости войны, мудрости цар-
ской политики и вообще (и не только
церковный оратория, сколько публици-
стическая и сатирическая) выходящий к
нашему времени пропаганды - предс. Ко-
шкина свои пропаганды посвящает иногда
раскритику еретическим учениям
Левина. Мавриус погребен на новос. 1888
года, или 1883 г., так же погребен на дне
преображения Господня 1881 г. и некоторых
других. Некоторые из пропаганды рас-
ширяют границы церковно-пропаганди-
стского публицизма до того, что счита-
ют возможным и вероятным с цер-
ковной кассетой "во и обо всах".¹²⁾ Еще
раз обнаруживается неопределимость
предметов пропаганды в протестантской
церкви. Здесь еще в 1886 в враня ко-
нцерта ораторские отсутствовали.
Своякая идея, определяющая круг про-
пагандистского предмета и потому про-

1) Погребен, восток, парк, воздвигнута и посылана
Александром архиеп. Херсонским - Сурожан, т. 1, стр. 40-61, стр. 3.

2) Сид. т. III, стр. 2, стр. 499-501.

10) Сиде, погребен - парк архиеп. Херсонского. Владислав 1886, стр. 295.

повидавали, ослышавшими. Этот характер протестантской проповеди сохраняется и в настоящее время в Бразиле. Доктор Аммикс говорит: в своей беседе о свисской школе (Вормсберг, 1880) Шлеер (Schleier) трактует и о поровом полагает, что и в химическом сфере проповеди поставлены с истинно-научной целью. Другой проповедник усиленно излагает сведения христианства при помощи науки; этот проповедник удостоился даже грешной похвалы за выбор свои предмета. Отсюда можно не думать, что проповеди с исключая знания слуга и коря во время догматизации строгости принадлежат, не только до проповеди в христианской культуре свисовизму или истинно-благочестивой разности таланта. Недаром автор предсказывает, что не забывает проповедники о гонимых учениках. Это слово и наступит."¹⁾ О сближении американской проповеди в церквах конгрегационалистских, баптистских,

1) *Homiletique et theorie de la predication par A. Vinet, ed. 2, Paris 1879 p. 57*

лютеранских, универсалистских и по-
 лийских сектанских изданий, что она
 уклонилась в крайности светского публицизма. Проповедники здесь в церковной
 кафедре декламируют знания тирады
 из грамматических или комических про-
 изведений, воздают улыбки, смех и руко-
 писками своей слушателям. Заинтересовать таковы образцы поединков, про-
 поведники вторгаются в их общественную и домашнюю жизнь и стараются
 направить их деятельность не на под-
 возвышение, не на исполнение эвангели-
 ских правил, а на соблюдение каких-
 либо случайных светских или обще-
 ственных условий жизни!²⁾ Вот эти
 крайние крайние расширения круга
 предмета церковной проповеди, лишая
 послышного ее истинного характера
 и низводя ее на ступень обычных
 светских речей с самыми разнообраз-
 ными предметами науки и жизни, необо-
 димо возмущают народ в точной опре-
 делении предмета церковной проповеди

2) *Русский Вестник, 1883. т. 113, стр. 599.*

не приемлет вопроса, о
какой из этих преемств от цер-
ковной кассеры, что та же пог всегда воз-
можный будет произойти в выборе при-
цела для преемства от этой кассеры.
Постыши втиски законными кажутся
все посылка к началу и полного определе-
ния круга преемственности преемства.
Указ на Руси для Осифа Прокон-
дара старшая упреждает круг стар-
шепрестав. Их Духовная Религиозная
в старинной старей, с преемственности
свое божия от между прочих писав:
преемственности в преемственности тверде,
в дубово в Миссия о показании, о
исправлении Митя, о посылании впа-
сты, паго же самой Высочайший вла-
сти Царской, о должности всеглаго-
лина, истреблении в дубово, востре-
нии в в сердца мидеаня страха в-
жид. Силой Руси: испитивали впа-
сты в Миссия, что все вое вое, впа-
сты, упрочная и совершительная, и с той
говорили (З. рече). Еще подробней опре-
деляет круг преемства церковной

преемства Осифа Прокондара в донес-
ении к Религиозной. Вещи и дало, о
которых дубовый дубовый дубовый про-
возвращает христианскому народу. Иту
же задару поучившего и точного опреде-
ления круга преемственности преемства
стала в себя и собранные голливости-
ские курсы. Не имея пог преемства
своей задару, позволившию однако
услышится в правительности ее рече-
ния в наших голливости.

Их своей старинности подробно опре-
деляет преемства церковной преемствен-
ности миссия голливости тверде в
подробностях и указывает из виду тех
основной принцип церковной преемства,
который заключает в себя все эти
подробности. Средоточный пункт, в-
круг которого движется вся религиозная
и нравственная жизнь, выразившаяся в
учении Спасителя и в Апостольстве, есть
вещная, светлостная и гора царства
божия. Царство же божие есть не только
то высшее блаженное состояние истинных

почитаемый божий, какого они достиг-
нуты некогда на ней в высочайших
святой общины с Божией, но и то зна-
ное возрождение востока, которое явля-
ется предельной будущией жизни и ха-
рактеризуется этикетическими перта-
ми последней строгими от мира,
сущности Божь и пр. Для достижения
царства божия в тьме и греховная себе
себе требуется внутренни обновление, т. е.
преобразование всем строем внутреннее,
духовно мира гнилова: его сознания, сердца,
и воли, его характера и жизни - короче пре-
образование внутреннего гнилова в духе хри-
стианской религии. Задача сериотического
проповедника и замечается в том, что
всегда свободности, доказывают гниови воз-
буждают это преобразование, гниови воз-
дать, утверждать и расширять на зем-
ли благодеятель царство. Святитель
Милост говорит прее Осоран, гниови
всех кажется, понять, что гниови
употребление дара писате и говорит
себе обращение не на вразумление и
пробуждение гниови от земли гниови.

Но тому и бедств почти всякая статья
во Милост же должна быть и всякая
царковная проповедь и всякая беседа.¹⁴⁾
Сам преев Осоран с своей стороны
был вперед своему предельнику задану па-
сирства - христити Господицу благоде-
да паору спасения души.¹⁵⁾ Но гниови ступ-
ничности гниови, обращенности к Мил-
болокой пасирств, он говорит: „Но гниови
кареения еще не вида вас в гниови ступ-
ничности в общине с вами, гниови общи
Божь и с. царств воли принадлежат
заботам, трудам и даже своим жизни.“¹⁶⁾
Но гниови ступничности на Владимирской ко-
дифии она еще предельники высказался
с той целью, какой посетити все свои
гниовиности: „я постараюсь, говорит
она, не сама гниови сказывать воли все
быть божие... И да дарует Господь какому
во Владимирской Владимирской гниови ко гниови
гниовиности пройти гниовиности какому
сказати время во славу божия и общи

14) Путь к спасению, стр. 128.

15) Милост на какому гниови гниови на г. 200 гниови гниови
гниови, стр. 441.

16) Слово с Милост пасирств, стр. 1, стр. 8.

вселя нас спасение!?! Спасайте и спаса-
 саетесь о Господе! Лучшая защита наша
 и утешение!?! Ужь содержимая проповедни-
 чества через Воскресение, им видима, что
 все во проповеди главнее свое утешение и ^{спасение} ~~спасе-~~
 ние или пробуждение грешника от ~~этой~~
 призыва к спасению. Если же цер-
 ковная проповедь ищет свои заданен
 спасение человечества, проведение в его жизни
 христианския религиозно-нравственные
 начала или, иначе, создание, утверждение
 и расширение на земли благодатного цар-
 ства Христа (Матт. 16, 17), то понятно,
 что в составъ ее должны входить два
 основных элемента. Это, во первых, — се-
 во больше или та религиозно-нравственные
 начала христианския, которая открыла
 тот высший идеал геновального сознания
 и человеческой нравственности, твердые и
 вѣчные основы социально-бытийной жизни,
 и, во вторых, религиозно-нравственные
 начала общества, духовно-нравственное со-
 стояние его, вообще степени духовной зрѣ-
 лости общества, подавляющая разлитие

1) Слово въ Ветхомъ заветѣ, стр. 6; 19) Ibid. 683.

и усовершенствование на пути возрастания
 его въ жизнь полнаго возраста Христова
 (Евр. 4, 11). Между этими двумя элементами
 или, точнее, проповедника и содѣйстви-
 тельна изъ единение. Понятно, что выпол-
 нить это онъ можетъ лишь въ томъ
 случае, когда будетъ тѣсно соприкасате-
 ся съ тѣмъ и другимъ элементами. От-
 сюда для проповедника необходимо ши-
 роко, всестороннее образование, любовь слово-
 божіе было, извѣстны ему въ въ возмоз-
 жной полнотѣ и ясности. Но это слово
 ужь вѣдъ даннаго должно превратиться
 въ его собственность, пропитаться жизнью
 проповедника и содѣлать въ христиани-
 новѣ. Тогда всякая истина даже въ
 догматическомъ проповѣдяхъ будетъ
 проходить чрезъ личность, чрезъ душу
 проповѣдника, а не просто чрезъ его
 уста или чрезъ его перо, какъ депши. И
 потому, что проповѣдываема истина
 вытекаетъ изъ сокровѣннѣйшей глубины
 сердца и изъ глубочайшаго убѣжденіе
 вѣрующаго сознания, оно становится
 субъективной!?! Этотъ субъективизмъ

1) Матт. Ев. 1895; Давидъ Венедиктъ принципъ 4. и про. слова — Толков. стр. 362.

проповеди идет еще глубже, владение того, что каждый проповедник может во всякой среде ограниченной, не может усвоить христианство во всей его широте, и как индивидуальность эта группа воплощает в себя христианство лишь в известной, соответственной его индивидуальности, стороне. Благодаря этому всякий жизвал²⁰⁾ проповеди, исследуя эту истин-

20) Мы говорили жилая, потому что сами проповеди, к которым мы здесь приносим, это написание. Также напр. проповеди Фотия митрополита Киевского и всея Руси. Но убогая это среда, жилая и близкая к произведению, объективна в авторе жилая непривычная к самостоятельному мышлению, а также и к самостоятельному изложению своих мыслей. Поэтому слово и каждая высказываемая в нем мысль не есть выражение внутреннего убеждения, запечатленная личность автора, не продукт долгой и трудной работы самостоятельной мысли, а является всегда как

того христианина, неизбежно носит на себе черты его индивидуальности, и хотя возмущает неизреченную истину бытия, но истинно олицетворяющую, воплощенную в лицу проповедника²¹⁾.

то то автору жилая и постороннее, билею ластей мало отвлекается даже к тому объективному или предмету, к которому они приурочиваются. Приведем различия характеристики пучений митр. Фотия митр. в м. авторского воззрения. См. "История христианской проповеди". Очерки и извлечения Антония архиеп. Рязанского - Восточная Угу & СВВ 1875. стр. 348-366.

21) Объективной личностью, говорит Вильс, несомненно занимается большое место в христианской проповеди, а именно Евангелия возмущает или не посылает, она развращает и есть объективная истина, а говорит с людской бытия. Но она говорит об том, что она сама истина души; ее душа должна быть исследуема не только бытием истины архиеп., ^{на фотии} возмущает на других. Этого вид истины, ставши как бы ластей самим проповедником, будут стараться при слушательном как возмущение

и слушателей.

Организуя границы той проповеди или определяя круг обязательных для нас предметов не возможно без ущерба для благотворного действия ее на слушателей. Сила воздействия слова на слушателей, говорит проф. Горовы, увеличивается между прочим тогда общими психологическими законами, по которому дается шире простора для творческой деятельности духа, больше свободы, непосредственности и естественности и т.п. для нас, тогда живее и лучше возбуждается творческая энергия слушателя. Степень же глубины и силы личного ощущения прямо пропорциональна степени внутреннего воздействия его на своих слушателей или читателей. Степень проповеднического кругозора поэтому, суживание христианской истины и христианского опыта на церковной кафедре есть в той же мере и ограничение личности и впадение этого впадения впадения и разнеличия и личины, субъективизма и объективизма, формализма и т.п. Св. Епископ д. Николаев, восток р. 1. 3. Акт. 4. 2. Лангман, р. 498.

личия близкие проповедника на слова слушателей? Далее, проповеднику необходимо обладать в известной степени знаниями того общества, которому он проповедует, такая как несомненно, что убогих воспитательная близость обуславливается в значительной мере знаниями особенностей объекта воспитания. Но возможно ли ее точнее определить, если следует проповедовать оцерковной кафедре тому или другому роду слушателей? Вопрос христианство обнимает собой всю жизнь человека, господство ее принципов обнаруживается не в разрушении плоти, а в всеобщем преобразовании согласно ее духу. Для христианина все полагается христианский характер, ему никто не нужен, кроме Христа. Уничтожает предмет не акт природы, а не христианский способ или размышления. Поэтому можно их использовать, но только в христианском направлении. Св. Иоанн Божий защищает и выражает жизнь человека во всей полноте ее содержания, 24/ Крат. Св. 1195. Радар, стр. 351.

и потому то, что она живет в себе, может найти место и в проповеди. Все это не означает еще, что если какой-нибудь вещь может быть раздана, т.е. от христианской точки зрения, то и все может быть предметом церковной проповеди. Церковная кафедра устроена не затем, чтобы разглагольствовать на все вещи, она живет специально — одну вещь — вводит в жизнь христианские истины, обновляет нравственно человечество, создает по земной благодати Царство Христово. Поэтому все то, что не имеет прямого отношения к этой вещи, все то, что не может благотворно повлиять на слушателя, или что само проповедник признает не собственным делом, все это не должно быть предметом церковной проповеди. Однако и данное ограничение оставляет такой широкий круг предметов проповеди, охватывает которой могущая пережить никакую возможность. Достаточно, как говорит проф. Голубов, взглянуть понятие о

проповеди и ее задачи — проводите христианские истины в жизнь народа, чтобы видеть безграничный ряд предметов, о которых проповедник имеет обязанность и право говорить от церковной кафедры. Программа проповеднической деятельности также широка и разносторонняя, как сама жизнь людская. Кто может тут механически перебрать круг предметов и ограничить по точности формальными рамками? Все эти соображения, показывающие неправомерность решения вопроса о предмете церковной проповеди в наших коммунистических курсах, вполне оправдываются на примере проповедничества пресв. Иоанна. Мы уже знаем, что целью своей проповеди Иоанн ставил спасение вверженной ему паствы. Исходя из этой цели, он старался раскрывать перед людьми слушателями все то, что было или тогда религиозно-нравственными истинами, которые определяются самим Иоанном. Но все это истины прежде

всего были усвоены салигия presso. Особраной и ~~применены~~ применены при этом усвоения, так, что проникли собой во его существо, наполнили свой отпечаток на все строение мысли и жизни. Однако они не подавили индивидуальности presso. Особрано, а выступили лишь в бытие яркой светлой с тьмой ступенью, которую сокращаются от него. Поэтому presso. Особрано было христианским от предельными индивидуальными пертами своего движения, это было не христианским вообще, а, если можно так выразиться, либовья-христианским. Христианство проходит через души разогнанных людей проявляется в них, как солнечный свет в предмет, и остается в существом неизгладимым, в каждой отдушке либовья отражается подобно с его индивидуальными световыми. Христианство, пройдя сквозь душу presso. Особрана, также соединилось с во отпечатками пертами и в этом соединении проявилось с преобладающим

созерцательно-аскетическим направлением. Прессо. Особрано-христианским, но христианским-аскетом, стремившимся к усвоению, не расщеплен помыслов, чтобы воссоздавались на своей душе радостный усилье возвести ее до совершенства в эти христианские ст. Душа. Этот процесс, поставив себя задачей возвести насильно все волю божью, presso. Особрано развилась и presso. ним же в тьму мысли восток, как она отразилась в нем селомых. Она пробуждала грешников от сна греховного, призвала к самостоятельности и раскаянию, возбуждала в них ревность всевозможными подвигами очищать свою душу и указывать на кощунство волеи усилье помыслов - единение с Божьим. Все во проповедничество свободно востекло из глубины аскетического настроенного духа, было соответствующим выражением того, что в нем, что в воле-волея и кр. тьму стремиться саяя проповедничью. Чистая проповедничья presso. Особрана, никакая тьма действительности в нем какого либо внешнего отнесения

или ограничения той программой проповеднической предметов, какая напертана в полемических курсах. На протяжении всего его проповеди присутствует полная конкретность, без проповедника свободно обнаруживается в каждой из них, и читатель невольно чувствует, что он имеет дело с живой речью, которую удерживают в памяти, что он говорит. Христианские истины раскрываются здесь не в отвлеченной форме или мертвой форме школьного преподавания, а живыми, олицетворенными; проповедник не говорит только, а казидает, наставляет, говорит от своего сердца. Вообще о нем говорят с полным правом можно утверждать, что он проповедничество определенное не полемическое, а внутреннее движение его духа. Красивейшая своей проповеднической деятельности прессе. Осорань указывает на то, что проповедь — живое дело, которое может быть раскинуто самым точным и подробным определением. Проповедь имеет

свою задачу пробуждать грешников, утверждать их на пути ко спасению, или, иначе, создать на земле благодатное царство Христово и для этого она должна проводить в жизнь христианские истины. Вотк все, что можно сказать о проповеди по поводу ее содержания, всякая же дальнейшая попытка подробного определения круга обязательств проповедников церковной проповеди будет неизбежной попыткой объять необъятное, или же репрессивной мерой, отвлеченной проповеди, как „элемент духа и сознания“ (Кр. 2, 4). Прессе Осорань более осуждает из многочисленных примеров на живую жизнь, но он действительно здесь по мере того талантливо, как померли ила от Бога; он также, как и другие проповедники христианские, трудится над созданием и утверждением на земле Царства Божия, но ввиду этого стоит труд преимущественно проповеди подвижничества с отвлеченными созидательными отвлеченных.

Это индивидуальная особенность про-

it paper...
 in field...
 of...
 26 in...

не видно и...
 м. и. „...“
 ...
 ...
 ...

поводности преев. Веофана, обусловлен-
ная свободный непристранимый ее ве-
раженіем, доказывая изицество какіх
либо ограниченій проповѣди въ видѣ по-
дробнаго опредѣленія круга ее овладѣ-
емых предметовъ, нисколько не оправду-
ваетъ однако произвола въ церковной про-
повѣди. Идѣя спасенія, проповѣдающая
и овладѣвающая все проповѣдничество
преев. Веофана, ясно даетъ заимѣтеть тѣ
предѣлы, преступать которые не имѣ-
етъ права христіанскій проповѣдникъ.
Грѣхъ эти предѣлы очень широки, она
встала устранить произволъ въ про-
повѣди, указывая ей христіанское со-
держаніе, благодаря которому церков-
ная проповѣдь отишляется отъ всякой
дрогот. Преев. Веофанъ никогда не вы-
ступалъ изъ законныхъ предѣловъ церков-
ной проповѣди; всякая его проповѣдь,
имѣя то или иное отношеніе къ идеѣ
спасенія, носитъ строгіи православный
характеръ. Ни объ одной изъ нихъ не
льзя сказать, что она не имѣетъ свѣ-
дѣній церковной кафедрѣ, не имѣетъ она по-
тому

ли, что не отвѣчаетъ заданію церковной про-
повѣди, или потому, что не соотвѣтству-
етъ содержанию, опредѣленному этой за-
даніемъ. Кажущаяся проповѣдь имѣетъ своей
точкой опоры или слово божіе, или свя-
тостическое твореніе; поэтому преев. Ве-
офанъ имѣетъ полное право сказать о со-
держаніи своей проповѣди: *смыслъ*
не мое и не должно быть мое. Въ сего свя-
щеннаго листа никто не долженъ и не
имѣетъ проповѣдывать свои ученія. Мы
проповѣдаемъ ученіе Божіе и Бога и Спо-
са Нашего І. Христа, св. Его апостоловъ
и св. Церкви. Душамъ божіимъ руководимой
и всегденъ заботимся о томъ, гдѣ
она сохранилось въ чистотѣ и сердцѣхъ
вашихъ чистѣ и не прикосновенно»²⁴⁾

Мы уже знаемъ, что ученіе это было
воспринято ими такъ глубоко, что стало
ихъ собственнымъ ученіемъ, вѣдѣніемъ имъ
все проповѣдничество преев. Веофана было
свободнымъ, остепененнымъ и непристрани-
мымъ. Выраженіемъ его религиозно-правствен-
ной личности. Благодаря этой есте-

степени преневбд~~енности~~ Осороан
 и приобрел некоторыя характеристич-
 ескія особенности, стигматизація их отъ
 преневбдѣи друиер преневбдника Прен-
 де вое, тѣмъ какъ преневбд Осороан про-
 невбдвалъ желалъ быть вое фвдас-
 ніймъ собственнмъ аскетическмъ самоотрече-
 наго дуа, но покатю, тѣмъ онъ не бѣда
 сообразовалъ съ внѣшнимъ потребеніемъ
 для своей преневбдѣи. Въ нашімъ соин-
 ментикал²⁵ тѣмъ указывается предметъ
 церковнѣи преневбдѣи приидити тѣмъ
 ко браичной церковнѣи, оставалити тѣмъ
 церковнѣи и церковно-граданскан и
 пастырснмъ вурганмъ. Въ основѣ стнмъ
 указаній мѣтитъ бѣднрн истинная мнѣи
 о необходимости свѣдѣвать своу рѣшѣи
 бѣднрнмъ обстоятельствомъ мнѣи
 и врнннмъ. Поэтому мнѣити тѣмъ, что
 и преневбд Осороан бѣднрнмъ своѣи пр-
 невбдѣи свѣдѣвалъ мнѣи съ фвдаснмъ рѣ-
 шеніемъ евангеліи и апостоло, мнѣи съ воепо-
 мннчалнмъ собственнмъ и свѣтнмъ, мнѣи
 съ обусловленнмъ и постановленнмъ обстоятнмъ

²⁵ D. Calogre Рурднрнмъ въ церковнѣи соинвеніи
 мнѣи соинвеніи Кнѣ. 1881. стр. 21-22

стванн и пр. Однако бѣднрн мнѣи, когда
 преневбд Осороан, фвднннмъ внурнннмъ
 мнѣи своѣи чуло, преневбднмъ преневбдн
 и не приидннмъ ко внѣшнимъ обстоятн-
 мъ. Тѣмъ въ первый погѣ своѣи пр-
 невбднмъ на Машевской канцнрн онъ пр-
 невбднмъ чулнмъ радѣ своѣи о путн ко спасе-
 ннмъ, находннмъ мнѣи между собою въ тѣмъ
 мнѣи свѣдѣи, но обусловленнмъ ко-
 ннмъ мнѣи внѣшнимъ обстоятельствомъ.²⁶
 Ннѣити тѣмъ сказати слово въ мнѣи
 бнѣднмъ свѣдѣи, преневбд Осороан не мнѣи
 оставити бѣднрн разрѣшеніи тѣмъ, о канцн
 канцнмъ бѣднрн рѣшѣи въ преневбдннмъ
 мнѣи свѣдѣи и фарисеи, и потому
 въ самомъ канцнмъ поставнмъ своу рѣ-
 шѣи въ преневбдннмъ мнѣи.²⁷
 Мнѣи говоритъ о мнѣи мнѣи въ фвдн
 Влѣднмъ въ канцн Пр. Богородннн, свѣдѣи
 канцнмъ преневбднмъ своу тѣмъ своѣи въ
 свѣдѣи свѣдѣи мнѣи мнѣи, мнѣи въ
 стнмъ тѣмъ мнѣи не бѣднрн новогѣ для пр-
 невбдѣи съ стнмъ мнѣи мнѣи.²⁸

²⁶ Ruolo in Monumenti niceni, том 1, стр. 58-61.

²⁷ Ibid. стр. 89-94.

²⁸ Ruolo in Византнмъ мнѣи, стр. 495-506, 509-510, 513-524.

Тѣмъ мнѣи
 мнѣи

Узнав, что среди пасомых находится
лицо, перешедшее из утробы Церкви, пресв.
Василий произносит слово в III неделе
по Пятидесятнице, в котором призывает
слушателей употребить умно для позна-
ния церковного учения и призывает указать
отъ необходимые средства для этоу, но отъ
не ограничивая этимъ системъ и въ асвду-
гоу III недели оказавъ слово, в кото-
ромъ продолжая рече о средствахъ изу-
ченія учения Церкви.²⁷ Или вотъ еще си-
во въ III недле по Пятидесятнице, ко-
торое пресв. Василий называетъ такъ:
«Не разъ уже я предлагалъ вамъ мно-
гую ту простую истину, что въ ср-
стванствъ существе духа состоитъ въ
настроении сердца... Не доселъ еще не
покушался выйдти съ вами войти
внутрь... Суть наша это сердце».²⁸ Изъ
тѣхъ путей самозаблеленія раскры-
вается состояние грѣшной души. Не-
вольными, слово это прѣше востекло
изъ глубины души проповѣдника, воемъ
страшивалось къ пробужденію грѣшн-

²⁷) Ibid. стр. 462-469.

²⁸) Слово къ Моисей. в. 1, стр. 301.

ка, и было вызвано именно этимъ
стремленіемъ, а не какими либо видными
поводами. Прозрѣвъ иногда проповѣди о
такихъ содержаніяхъ, которое непосред-
ственно возбуждалось потребностями био-
гостиваго духа самого проповѣдника,
пресв. Василий введованъ этимъ по-
требностями и въ тѣхъ случаяхъ, когда
проповѣди²⁹ возбуждалось съ какими либо
видными обстоятельствомъ. Такъ въ
проповѣди на Введеніи во храмъ Пресв.
Погородуци проповѣдникъ переноситъ
своеи миссію отъ введения Погородуци
къ нашему возхожденію къ Богу и начи-
наетъ говорить о послѣднихъ³⁰ Восше-
ствіи на престолѣ Государя Императо-
ра напоминаетъ пресв. Василию наше
возхожденіе къ престолу небесному и ко-
бундаетъ въ овладѣнтіи послѣднихъ пер-
вонъ³¹ рожденіи Государя Императора
служитъ для него поводами говорить о
нашихъ возхожденіи³² пр. Такими
образомъ видными обстоятельствомъ

²⁹) Ibid. стр. 288-289.

³⁰) Слово Слѣдъ г. а. Р. пр. Василию, стр. 58-68.

³¹) Ibid. стр. 115-136.

проев. Осифа часто пользуется только для выражения тех положений, которые составляют основу его энциклопедических. Как мало он был способен подвигаться ввысь, так особенно ярко обнаруживается и его в выборе церковных времён для проповедей своих. Замыслив, что на день св. Пасхи у проев. Осифа сего только одна проповедь и та предшествующая в самый ранний период его проповеднической деятельности, именно в 1844 г., между тем как на предшествующей ей дни Великого Поста этот проев. Осифа сохранилось очень много проповедей. Он говорил проповеди не только почти каждую неделю этого поста особенно на Тамбовской и Владимирской кафедрах, но иногда в одну седмицу произносил по несколько проповедей. Так в 1860 г. на Тамбовской кафедре, сказавши проповедь в недельную сорокосушную, он затем произвёл проповеди в среду, пятницу и субботу первой недели Великого Поста, и затем в течение всего Поста повторил по

учиня в каждое воскресенье, тогда самое за немногими исключениями было и на Владимирской кафедре в 1864 г. В следующую же году проев. Осифа говорил проповеди на Страстной неделе во вторник, среду, пятницу и субботу. Несомненно, аскетическим настроением разрабатываемым нами проповедником побуждено его сосредоточиваться именно на том, что относится к поколению и подвижничеству. Вотбы не видимые обстоятельства заставили проев. Осифа прервать для проповедей, а он сам изгнанный его из глубины своего духа, великим подвигом старания, чтобы проповедь в другие те чувства, которыми так был стлав исполнен, вызвать те настроения, которые в воодушевлении, и утвердили те мысли, которые руководили им. Такая независимость в обнаружении своего внутреннего мира производила то, что не только самое содержание проповедничества проев. Осифа, но и учения отшельнических лет его носят на себе печать личности проповедника. К несчастью таковы отшельнические лет проповедей Осифа про-

надеются полное отсутствие в нем полемического элемента. Раздававшаяся по им проповедники никогда не рвалась с церковной кассой отобрать то или иное направление отрицательной мысли или полемизировать с действительными ложителями; в противоположность другим проповедникам, например Никанору, у него почти ни одной проповеди, посвященной полемике с кем либо или с каким либо. Это явление не доказывает еще, что в преем Осорова было нечто другое того, что совершалось за пределами во мирной церкви, и что было только невозможность ему вопреки обществу забираться в область отсутствия в ее проповедях полемике с кем либо. Напротив, преем Осорова с луткостью доброго пастора прислушивался ко всем важным общественным делам и жизни и потому хорошо знает окружающую его жизнь. Даже больше, можно думать, что смотря на мир с точки зрения евангельского понимания жизни, он неизбежно преу-

двигиваясь действительности во положении. „Мир, говорит он, во дни ленивый и беден лжнать“³⁹⁾ Или вот как какую картину современности напертом от: „В настоящее время о том, что боже, не думают, не говорят, не пишут и даже в мысли не имеют ни при каких начинаниях. Дивно ли, что при такой настроении учения противника веры найдет доступ в общество, и что общество склонится к повальному безверию?“³⁹⁾ Терконом от этой мрачной картины настоящего к близкую будущую, преем Осорова рисует зрелище совершенно ужасное. „Что дальше будет? Если не изживут у нас образ воспитания и обывает общество, то будет во больше и больше слабости истинного христианства, а наконце и совсем кончится; останется только имя христианское, а духа христианского не будет. Все его приспособит духу мира“³⁹⁾ Несомненно, что при такой

39) Вредостерожен от утешения друзей настоящих времени архиеп. Осорова. СПб. 1858. стр. 16

39) Мысли на воскресной день 1858 по 2-м изд. с. б. стр. 443.

39) Ibid. стр. 446.

Вражда на настоящую и будущее русское общество пресса Осороану открывало со-самые широкие поприще пастырской деятельности и это обрисовывалось тогда вражд, с которой ему нужно вступить на борьбу. И в своей проповеди пресса Осороан не считала нужным скрывать от себя и других этого врага и прямо указывала на него: «убийцами кораблями ведут к нам из Европы вели-ство ее доброты и похвалу врагов истины, души, души, души, которыми трудно прийти признать или, малочу которых можно одинаково разидать как бы два непротивительных стана: папизм и волюнтаризм... А тут же домашний враг, со-столицей в заговоре с врагами виденно и похитительский наш догмат - раз-единные пасты с пастырем... и во ве-стве расширяющиеся разлития стилий ду-ха миреман»³¹⁾ Знаем, если пресса Осороан и отказывалась полагивать от ка-кой либо на церковной каюре и от-крыто заявляла, что „ и будет встречать

31) Русь. Служб. г. ав. Р. арт. Осороан, стр. 123, стр. 124.

в споры с такими изуродованными³²⁾ то это „ потому, что он сам не знает послед-ствия. Нужно заметить еще, что пресса Осороан избирала споре с неправослав-ными не только в своих проповеди, но и почти во всех других своих со-чинениях. Даже в своих толкованиях апостольских посланий он не занимал-ся научно-критическими изыскани-ями по вопросам и возрожненным-отрицательной критики, и поднимал-ся вопросы о подлинности того или другого послания, правдивости и до-стоверности тех или изреченных текстов, оставлял в стороне превращенное толкование текста, изданный³³⁾ невя-рный или иновѣрный. Таким обра-зом проповеди пресса Осороан пред-ставляются в этой отношении лишь отражением его отрицательной особен-ности. Веработать и укрепление этой особен-ности способствовали педунция убаж-данья нашего проповедника. Борются с церковной каюре с невярний или

32) Русь в Манчестере, том II, стр. 124.

величественный и не знающая по его мнени-
 ию бороться со стоготвенностью бра-
 нной, такой как изобретение наседья на
 быдла и брад³⁹. Поэтому стоготвен-
 ность, не опасая тучи, куды от-
 предназначены, легко могут коснуться
 их истинный падег церкви и произве-
 сти здег совершено обратен здег-
 ствен - видено неразрыве величественна
 зарожены илде. „Варвар мурмане по-
 койну уверяете ввиряете введат-
 ленные собор, сколько в они не выгу на
 казался предостаточный⁴⁰“. Но она
 безобразно и даже опасно выискали на
 свидетельстве коварно заблуждений не-
 рид хотя в в в криволинейная посли-
 нная спровержений илде, то это не зна-
 чител, что в в превращение биве вде-
 рожены прог нима. Вотк, ч нег есть
 здег биве ввире, илде послинка. Это
 здег - послиннее раскрытие исти-
 ны. Штурдуются падег спровержения
 вдег предположений а заблуждений стог-

39) Ссылка на Византизм - примечание, стр. 178.

40) Мотивация наседья в наседья от ан. Павли-
 ст. 1182. стр. 14

цанной мысли негт нурчи, помотуто
 келтег, по ливден введ Висофан, так
 нуто, это и вверите против негт мн-
 че не стоготвен. Вот илде мурмане -
 картинный здег здег а разлитие....
 Такая терия образована мара здег му-
 манной патеж, сг подоталкою слови-
 теорет произвольного зарожения, гарт-
 новская происхождение фуде и вдегт и
 в в в не последующий мотанной с кро-
 ислужению плывтка. Все как введ сен-
 нал. „Итак илде здегт среди тлнее.
 А здегт? Да что сг нима подожима?
 Илде гуде: не лоб, не слушай, а млат
 не илдеид⁴¹“. В в интересах здегтотвен-
 ного предожения необходимо не борьба сг
 тлнее - мурманн линотегами, а по-
 ложительно раскрытие божественной
 истины. „Истина святая Вала в в сев
 и илдегт защитника сев в гуде тлде,
 самиле, которые возстанут на нег; о-
 ний дмелик словар в в ознаки илде-
 ско разлетт все научившим сплетен
 мурманн⁴²“. Вотк послин илде в в-

41) Общественно на в в в на в г. ст. здег на в. стр. 497-498.

42) Предостережения стог здегтотвенн мурманн стр. 13.

дней, что с апостолами, а не их следовали
и все проповедники ватиние, заботи-
лись наивысшей образом о простом пред-
ставлении истины. Св. ап. Павел напр.
говорит о себе, что он слово и проповедь
был не в убедительности риторической
сладости слова, а „ в простом сло-
вании о днх спасения чрез Господа Иисуса
Христа на кресте распятого (Кор. 2, 4).
И такая безукорывленная проповедь,
какая изречено, приняла обильные плоды.
„ Можно сказать, заимствует на этой
основании presso Верафанд, что вся не-
последности проповедания зависят от
разумности, которое наивысшая е.⁴³ Но
разрешит истину просто, раскрой, в
личия ска, - и о чем будет побуждать? 44

Итак, не раскрывайтесь в доводах
и не напрягайте скривраге ясновиде-
ваний. Ваши просит основания, будучи
успокоительными для вас, может сказать
ва быль побужденный, иль все довод?
А что о же эти взгляды на вшико при-

43) Путь ко спасению, стр. 126.

44) Предисловие к 2-му тому 2-й части 2-го, стр. 13.

лине простого раскрытия истины, presso
Верафанд в своей проповеди, как и
в других евангельских сочинениях, сама
заботится приимуществование с простыми, по-
ложительными изложением правды хри-
стианского учения, и потому она является
в нас не полнотой или апологетской,
а лишь глубоко верными возразительной
нараве эти учения? 45

45) Поскольку отсутствие в проповеди
presso Верафанд положительного мнения
обучивающего, иль не опытный проработки
какой-либо возражения по этому поводу. Однако
возражение это отсутствует в общий в безумный
принцип проповеднической деятельности
иль никаким основанием. Проповедник иль
пользуется всеми возможными средствами
для достижения этой цели - утверждения
в сердцах истины божией; и если оудит в
своем личном соборности душевной сана
наиболее роскошное прибавить для этого
ил простому усвоению христианского учения, то
другой при иль сам собой взирает в
интеллектуальной стороны, иль не обра-

Всегда за отсутствием в проповедях пресв. Веофана полемички стилистической, стилистическая особенность их, так же находящаяся в тесной зависимости от характера самого проповедника. Это - слабое проявление в них обличений. У пресв. Стефана встречается один единственный проповедь, в которой слышится обличительный тон. Такова напр. выдана им на окрестившим заблуждений и тем же путем утверждаем истинную историю христианской проповеди, как принял, так и небывшая, представляется нам множественность проповедей, послуживших разбору как истинно составительного учения и борющихся с теми или другими ложностями. Для примера можно указать на св. Ефрема Сирина, от которого остались лишь одни полемические проповеди, направленные против ариан, иудеев, махистов, астрологов и пресв. / См. Стружн Киев 4. из. 1794. т. 2. Проповеди св. Ефрема Сирина. Изд. Смирнова, стр. 331-332. /
 Из наиболее обличительных - поименованы образуют на себя внимание пресв. Макария

мурская проповедь на Троицком 1868, в которой жителям г. Владимира обличаются за нехристианскую встречу коленца и неразумное чествование иконой иконопочитателей.⁴⁴⁾ Чуть ли развешенные на посвященном храме божием воспринимается также во Владимирской проповеди на Покрове Мр. Богородицы.⁴⁵⁾ Визу иконостасо-милитаризма замечаний обличительного характера можно встретить и в некоторых других проповедях. Но все эти замечания сданы мимоходом и не составляют ни не составляют основного содержания той или другой проповеди. Только одна первая из сих указаний проповедей от начала до конца выдерживает обличительное направление. Такого свойства по обличению встречается изредка, краткое и любящее сердце проповедника. Кротость и нежность святынь Стефана, занимает один Вениамин алекс., проявляет истинно ангельские, росте милосердеческие.⁴⁶⁾ Всегда ласковий, симпатичный

44) Речь св. Макария муров, стр. 534-535.

45) Ibid. стр. 487-488.

46) И. Н. Корнелиан дум. стр. 209.

и прикритицей она со всеми обращаясь
судью любовно; не только не была «стра-
шительная для друзей», но сама со благо-
душной споконитимостью споспеш оскор-
бления, какие ему иногда приходилось
неприятать от друзей; всегда прощаю
и не поливая зла, а поливая только
добре. Из тех же случаев, когда необходи-
мо было наказать кого либо возмездием
отъ него, как в парижском парашени-
ка, то она перучает это сделать кста-
тно³³⁾ Естественно, что такой любвеобиль-
ней и кроткой человек, каким был
пресв. Сеоранг, не мог слушать сво-
их слушателей словами разных обви-
нений. Вот почему обвинения въ его про-
повѣданъ составляют такую ничтож-
ную часть, что и легко принять за
случайную вставку. Замечательно при
этомъ то, что прежде, когда яраспу-
таны их обвиняли, проповѣдникъ проситъ
смиреннѣе у своихъ слушателей и по-
сле общитимель словъ подтвердетъ ту же
просьбу³⁴⁾ Несомненно, обвинять друзей

33) Ibid стр. 109.

34) Вр. ир. Византизмъ новѣе, стр. 525, 523.

было неспрочно въ души; пресв. Сеоранг не-
любо публично себя при всякихъ обви-
неньяхъ, опасаясь оскорбить или слуша-
телей и своимъ извиненіемъ всегда ста-
рался выжить отъ нихъ слушателей, то
его, обвиненна исходять отъ него въ нѣмъ.
«Потурите насъ, говоритъ онъ, если вы
любите въ волю иногда проигрываете и
чужое слово»³⁵⁾ Сурдоты обвинения въ
проповѣданъ пресв. Сеорана не дають
намъ никакой возможности извинить
себя характеръ его пастыря. Изъ этого
отношенія пресв. Сеоранг представля-
етъ полную противоположность другимъ
проповѣдникамъ, какъ являе Наварроу.
Обидительное направленіе проповѣдни-
чества послѣднего обнаруживается на-
столько сильно, что «изъ его проповѣдей
можно извлечь картину нравовъ нашего
времения»³⁶⁾ Несомненно о пресв. Сеорану
возможно было и составленіе собраннаго
ему русскаго биуства (см. выше въ отделе
о послѣдней), и въ частности положенія

35) Ibid стр. 534.

36) Примечаніе въ Византизмъ для смирна пастыря
Визант. Библиографическіи списокъ 1873, стр. 79.

но поселился. Только по доброту своей
 любящей и кроткой натуры он не был
 расположен раскрывать общественные
 пороки и пороки или своей грозной
 обвинитель. Он берет не лица, а нрав-
 ственную природу, и изоблачает не частные
 нечестности, а общественные пороки.
 Поэтому эти картины греховности, ка-
 ких иногда рисует наш проповедник,
 никого не раздражают, но у всякого опо-
 собки пробудит чувство сокрушения. Не
 суровый тон обвинителя, а тихий го-
 лосом любящего отца слышится во всех
 проповедях пресв. Осифана. Он всегда
 старался поставить себя в близкую, род-
 ственную отношения к пасомым. „ Будем
 терпеть друг друга, говорит он в своей
 вступительной речи на Владимирский
 казенный, уважая в каждом достоин-
 ства человеческое и наше христианское, сна-
 ходит к немилосердия, и во всем не сво-
 ей ищете, но наше дружные встретят.
 Да не будет убо в нас распри, раздме-
 ния, ревиз, грехи, стужения (Кор. в. 10, Гал. 5, еп.
 1 тия 6, 7) и словопрения, но да тогда же

голар все и будучи утверждены в том же
 раздирании и в той же мысли. 53) Поста-
 вить руководящих паралич своей отно-
 шений к пасомым мир и любви, пресв.
 Осифань зерко наблюдает за тем, чтобы
 не встали в противоречие со своим
 в своем проповедях Он опасается,
 как бы не раздражить своих слуша-
 телей не только обвинением, а даже подо-
 зрением в нем. „ Говоря к вам: воз-
 любите Господа, сами колеблется любящих,
 опасаясь встретити от вас обвинение
 себя в недовери к вам. 54) Поэтому
 он избегает говорить о недостат-
 ках слушателей даже тогда, когда
 подр. мысли естественно побуждается
 к тому. В проповедях многих про-
 поведников обвинял такой прилив, по
 которому всяко до изображения ка-
 кой либо заповеди или долга христиан-
 скаго и пр. обращаются к современной
 жизни, чтобы указать на противореч-
 ния долга с жизнью побудить слушателей
 к его исполнению. Пресв. Осифань почти

53) Сл. в Владимир пресв. еп. 93, в архивах в
 том 1, стр. 9.
 54) Сл. в Владимир пресв. еп. стр. 300.

никогда не следует этой цели, поскольку из опасения впасть в общительный тон; поэтому суртуть дражное поведение слушателей, он обычно заканчивает свой труд приблизительно такими словами: „советы вашей предосторожности или повелевать вас или удержать“^{53/} и вместо того, чтобы разоблачать недостатки слушателей, ограничивается лишь похвалой: „даруй, Господи, чтобы все было так“^{54/} или возразительных доводов к насамому: „я не предпринимаю между вами различия и бедности“^{55/}

В этой заботливости избежать разоблачения чужих недостатков проявляется любовь и кроткое сердце преле. Оскарфа, который опасается как бы неосторожностью прикосновения к чужим ракам не уронит их себе. Вместо всякого общения с их солидным благодеянием он заботится лишь о том, чтобы вызвать в сознании своих слушателей ясное представление христианской благодея-

53/ Ibid. стр. 485

54/ Речь к Монашам в Манасти, стр. 11, стр. 24

55/ Ibid. стр. 1, стр. 120

ной жизни и для этого каждую свою проповедь посвящает преимущественно раскрытию этой жизни. Как истинный христианин, для которого нет ничего дороже евангельской истины и ее воплощения в жизни людей, преле. Оскарфа не расположен был отклоняться в сторону от христианского учения. Он не любил постыли и похвалы, которая заставляет оглянуться с познанным учением, избегая и общений, которые побуждают разбираться во всех ненормальных проявлениях человеческой жизни. Полагая при этом, что христианство, как истина, побуждает к своей внутренней силе, он был более чем был расположен к этим окормленным путям утверждения христианской истины. „Я постараюсь по силе моей окормлять вас всю вашу жизнь“, говорил преле. Оскарфа во Владимире и этому наипротив он был верен в продолжение всей своей проповеднической деятельности. Раскрывая христианские истины, он почти никогда не выходил из их границ и

181-
всегда являлся павшим образом как
проповедник христианского спасения.

Если мы обратимся теперь к выш-
шей стороне проповедничества пресв.
Веофана, то заметим, что и от этой
стороны проповеди Веофана такие
же черты некоторых особенностей, ко-
торые налагают на него свой особый от-
печаток. В этой отношении особенно
обращает на себя внимание своеобразное
отношение пресв. Веофана к тексту про-
поведи. Изр. 212 проповеди его только 30
имеются в начале текста, притом
половина из них ^{перенесены из} ^{предшествующему} пере-
оду проповеднической деятельности Вео-
фана, когда основные черты ее еще
не могли определиться ее точностью.
В виду юбилейного праваго, по
которому без текста можно обойтись
только в некоторых случаях, ⁵⁷ это
явление может показаться странным.
Странность его еще более увеличивается,
когда мы обратим внимание на то

⁵⁷ Юбилейное право, стр. 88.

289-
обстоятельством, которые подтверждают
данное юбилейное право. Во-первых,
употребление текста, предупреждающего про-
поведь, очевидно древности и общей распро-
страненности, начало ему положено самим
Господом Нашим И. Христом (Мат. 4, 11-12).
Во-вторых, оно вырождается, по крайней мере,
св. в вышней стороне, формально, ту
идею, что проповедник есть слушатель
слова божия, и наполняется от этого
как самому проповеднику, так и его
слушателям. В-третьих, наконец, упо-
требление текста имеет реальное значение.
Итак против всего для проповедника в
нравственном отношении должно следовать
слово рече от словес божиих. Слово
божие, произнесенное в начале проповеди,
вызывает в слушателях позитивные
добрые к проповеднику. Затем, текст,
хорошо понятый и точно ограниченный, да-
ет рече божие специализацию, более яркую
и живую, чем отвлеченное понятие, нахо-
дится в основании проповеди. И, наконец,
для большей части проповедников при
после проповеди от текста лучше

всего другого, сообразующейся с фактографией
предметов. Книжкий Английский греческий
олик хорошо разрабатывался ввиду употребле-
ния текста в аяггующей области.

Библия есть источник нашего высшего
познания религии. Она во всякой степени
люба для понимания, интересна и полна
драматизма особенно в исторической
части, Библия во изобилии снабжает
самыми важными материалами для раз-
нообразнейшей изречения по богословью, ре-
лигии или практической мудрости. Раз-
личия места ее благодаря переиз-
тительной простоте и выражения запо-
мниваются весьма легко и этим обяза-
тельно воспроизведение означенных истин.
Возможности же проповедания Библия
придает ее содержание такой автори-
тет, который укрепляет религиозную
убежденность людей образованных и который
равносилно доказательству для простого
человека.⁵⁹ Ученые же объясняют почти
всего это обстоятельство, что преем. Ве-
сфран так мало пользуется текстами

⁵⁹ Homilétique ou thèse de la prédication par Vincent
p. 87-88.

131

в начале слова проповедей? Ученые ли они
свои несогласный с общепринятым взглядом
на текст проповедей, или же в основе этого
были какие-либо другие причины? Преем.
всего, не может быть самым в то время,
что преем. Весфран не читает текст
неотъемлемо принадлежностью церковной
проповеди, потому что в противном слу-
чае были бы несомненными во проповеде-
бед текста. Такой взгляд на начало
ный текст проповеди не может быть
признан ошибочным. Справедливость его
доказывает уже та самая древность, в
которой обращаются, чтобы осветить его
употребление началного текста проповедей.
Среди древних христианских проповедей -
ков - св. отцов и учителей церкви не было
законодатель начинать свои проповедей
текстами и потому сам виден у нас
множество проповедей бед текста.⁶⁰

⁶⁰ Для примера можно указать на "Свя-
тоточительный" св. Исаака Сириана - не огу-
льно не читает текста; см. еще Василия
Великого, т. II. Изг. 26 и 27; там же
т. III. 17 и 18; там же текст. Во второй

При такой теории не смотря на все вы-
 ода, связанные с ее употреблением, не
 замоработать в себе ничего такого, утратив
 того минимум ее превращаясь в нечто не су-
 щественный признак. Пусть текст вы-
 шает существенный характер от превращения,
 показывая нам, что превращаясь и сдвигая от
 себя себя, а не лирического раздумия, от
 титла и лица не обрывается истинно-ра-
 ботавшего характера превращения. То, что
 упрощает превращая христианской, справедли-
 во действительной Виз. это есть не употребле-
 нию текста, а дух превращения. Превраща-
 ющаясь быть христианской, погуманной
 и назидательной, не замоработать в границе
 какого либо текста изр. ел. Писания. Она
 превращаясь темная теория Европа логично тем-
 но не для превращения с текстом. У нас на
 Руси текст превращаясь логично в обречение
 в начале XVI в. Иоанникий Троицкий
 першый указав в своем «Иже востановилъ
 страстныи. Книга оубо слово глаголю казанъ»,
 что кто хочет казанъ упрощать, тотъ упроща-
 являюще логично логично изр. ел. Писания оубо, которая
 сама упрощавшая логично казанъ. См. «Иже оубо изр. превраща-
 являюще» архиеп. Фанси - Владыч., стр. 277

0
 в. Остроум
 Премисл
 Томинский

может быть только субъективной без те-
 кста, как и с текстом быть субъектив
 субъективный характер. Везде текст текст
 раз различия превращаясь изр., несомненно
 с ел. Писания! Если же обратимся
 к преем. Остроуму, то заметим, что
 отсутствию текста в начале логично
 но превращаясь истинно не кобыла на
 способствовало уклонению от от истинности
 православно-христианского учения. Ост-
 рожко остается строг православно-хри-
 стовичишеское в себе с собой превращаясь
 с с текстом и без текста. Строго
 православно-христианский характер превращаясь и
 той превращаясь преем. Остроуму, которая
 совершенно лишена текста на себя с со-
 бою протекания. Ставить превращаясь на-
 славляется быть 50 и не с собою изр.
 нить нить утверждать, что она закон-
 ность в себе истинно православно-хри-
 стовичишеское можно указать на Миссио-
 нери превращаясь, произвешенно в Миссио-
 неришеское Восточное место 1867. Эта пре-
 вращаясь возмущает вопрос о том, как

4) Homiletique a la theorie de la predicacion par Vent, p. 11

надобно устроитися, левби сохранилася
хрѣстна и возрастала новая жизнь на-
катая съ прїимѣніемъ св. Таинъ, и
рѣшають въ слѣдующихъ образахъ. Напрѣ-
но, во-первыхъ, оградите себя отъ вредныхъ
внѣшнихъ совѣтъ, т. е. изидлите свои прѣстѣ-
нники, оставите обычаи, питаніице стра-
сти, и установите новыя отношенія, со-
отвѣтствующія новой жизни. Повторите,
выдучите питаніе ростаю новой душев-
ной жизни и для этого необходимо читать
и слушать слово божіе и святоотеческія тѣ-
ренія, разсуждати самосицу и бесѣдовать съ
другими о спасительномъ источникѣ, зго-
ли ходите въ церковь и зго не спускайте на
одного выгнѣ дѣлате добро. Но кто себѣ
не вонки, такъ это не прѣстѣнны пошлѣт
о славному воспитаніи нашей внутрен-
него червца жизни. — Господи нашъ І.
Христѣ и сицу предаде свою душу воу-
ло. Вотъ содержаніи проповѣди, которая
не имѣеть ни одного текста ни азѣ св.
Нисанъ, ни азѣ твореній св. отцевъ и въ
тѣмъ вѣрнѣ, какъ видѣтъ, сохранила
строю православній характеръ. Укра-

Менѣ еще на Влафиліровичу проповѣди,
произнесице въ среду первой недѣли Ве-
ликаго поста 1864. Эта проповѣди ро-
криваетъ сущности покаянія, причислен-
ноуца исповѣди. Исполно дѣло въ покая-
ніи — познаніи своей грѣховности. Для при-
обрѣтѣнія этого познанія, говоритъ проповѣди,
нужно сопоставити съ одной стороны за-
коуъ божій и съ другой — собственную жизнь.
Всегда за познаніемъ своей грѣховности
нужно идти далѣе къ опредѣленію тѣхъ
расположеній, которые лежатъ въ осно-
ваніи грѣховныхъ дѣяній, и къ стисканію
среди нихъ господствующей страсти,
дающей толкъ всей нашей жизни. Поискъ
этого не труднѣ чѣмъ рѣшити пошлѣдній
вопросъ самопознанія, — вопросъ оъ общій
дучей жизни, или о тѣмъ, на слученіи
какую она направляется. Второе дѣло
въ покаяніи — плачь о созианіи грѣшавъ.
Для возбужденія этого плача нужно усо-
бливаться обличити себя во всемъ своемъ
преступномъ дѣяніи. Плачь о грѣшавъ
вѣнота съ такими „блудными дѣ-
тлами, какъ негодъ, тѣ оскорбляе Бога.

стига, что доброй себя до того, Нависши,
 что мочь, да не выдерживая; и досада
 на себя и свои производя; "производитъ
 отражение ко греху. А раздъ явлено та-
 кое отражение, по слову этого святого можно
 приступити къ общему и грешити, который
 производится въ сердце пригъ шущия Госпо-
 до. Кто приидетъ все раздъ своею отвѣ-
 стнѣю, заключаетъ протвѣдннхъ, тому не
 какого труда потомъ не будетъ на ис-
 повѣди иборити: видѣти, и буди, — тотъ
 приметъ покаяне, искреннѣе, безнелостннхъ
 къ себѣ исповѣди и за то получитъ все-
 дѣйствително разрѣшеннѣ отъ Господа".⁹ Какъ
 вышнхъ, содержаннѣ и этой протвѣди, не
 имѣющей въ себѣ ни одного текста, явля-
 ется строго православною. Не буди прав-
 водити друиѣ протвѣди безъ текста, и
 изъ разобраннѣхъ рѣи явлено, это полное от-
 сутствѣ въ немъ текста нисколько не
 повидно на истину ака православною
 содержаннѣ, и что удовлетвѣтнѣ не отъ
 текста, а отъ чувства сама протвѣдника
 зависитъ направлени протвѣди. Если
 две текстъ не имѣютъ рѣшатию друиѣ
 99/Вс. св. вѣдѣннхъ. кн. 1. стр. 235. 1) и 236.

въ направлени протвѣди, то понятнѣ,
 отъ не могутъ бити признанъ постолю и
 се истиннѣннхъ, существеною принадлеж-
 ностнѣ. Однако широко распространени
 текста и особенно тѣ вышнѣ, которая
 свѣданы отъ его употребленихъ, каковыя,
 долннн бн побудити кажда прот-
 вѣдника хъ воздѣхати постолю поизво-
 ннѣ ише. Между тѣмъ у протвѣ Се-
 орана яли не видннѣ и этого; у него
 такъ мало протвѣди, написаннѣ на
 текстѣ, что отъ перлага взгляда можно
 подумати, буди отъ какою избѣганнѣ
 текста, свѣданы оной протвѣди, и
 выраженнѣ Иоанннѣ Толандѣю. Явнѣ
 нѣ это, однако, обдѣсѣтнѣе очень просто.
 Текстъ при всемъ своемъ вышнѣмъ сто-
 ронахъ не чуждъ и нѣкоторою затруднѣ-
 ннѣ, особенно для тѣхъ протвѣдниковъ, оду-
 швлнннхъ краснотнѣю, которая яется. Умнннѣе рѣшнѣ
 естествоннѣ и некринципнѣно, такъ какъ
 въ основѣ его лежатъ богатство мысли
 и чувства. Каждое слово обнѣко отнѣ-
 яется единственою мысли, говоритъ въ
 однѣмъ какомъ либо предметѣ, но все-

умнннѣе рѣшнѣ
 въ основѣ его лежатъ богатство мысли
 и чувства. Каждое слово обнѣко отнѣ-
 яется единственою мысли, говоритъ въ
 однѣмъ какомъ либо предметѣ, но все-

да ли является возмозможней найти текст
 который заключает в себѣ сдѣланный
 предмет? Заключает, говорит Виль,
 это тезис проповѣди, какъ резуль-
 татъ абстракціи, есть истина тѣмъ
 тѣмъ обобщенная отъ совокупности
 другихъ истинъ. Онъ заключаетъ в
 себѣ только то, что не составляетъ,
 ни больше, ни меньше; онъ не втрѣсаетъ
 ся въ личную область и не шлетъ въ
 себѣ нѣтъ субъективнаго и личнаго.
 Конечно и о многихъ библейскихъ текстахъ
 можно сказать тоже самое; но еще
 больше въ библіи такая область, связь,
 форма и самая сущность которой
 предполагаютъ другъ, лично субъекто,
 сопряженности съ другими иными, во-
 обще истинности, сверхълично личную те-
 зу? При этой мысли шлетъ въ во-
 ду, что библія заключаетъ в себѣ го-
 раздо больше истинъ, чѣмъ она явля-
 етъ, и потому одна изъ да-
 ныхъ проповѣдника является раскрытіе
 этихъ подразумеваемыхъ истинъ, тѣмъ
 вѣдѣнскій текстъ нѣтъ не втрѣсаетъ

19) Homélie sur Job, p. 22.

ся въ библію. Конечно, самая магия
 въ изреченіи святой есть книга, кот-
 рая такъ предполагаетъ текстъ, на
 который можно сказать проповѣди, а
 эти тексты не всего могутъ быть те-
 мѣтвенно буквальны и съ се писаны
 Потому, если увидите какой-нибудь пре-
 метъ проповѣди основывающій на какой-
 либо священной текстъ, то тогда
 можно можетъ предпринять тѣ неформаль-
 ные составленія текста и проповѣди,
 о которыхъ шлетъ возразилъ св. Филаретъ:
 "тексты прибавлены къ
 проповѣди боковой". Эти неформальности
 особенно часто должны въ постигать
 тѣхъ проповѣдниковъ, проповѣди кото-
 рые въ изреченіи свя-
 той издѣтъ изъ глубины и изъ души. Въ
 Миссалъ проповѣдника тѣмъ пред-
 ставляется въ узкихъ рамкахъ текста,
 потому что изъ проповѣди не столько
 строго общианскія разсужденія на до-
 данную тему, сколько искренія и ти-
 мѣтвенныя, вселенныя темныя че-
 ртѣхъ души и чувствъ самого пропо-
 вѣдника. Вотъ почему все воодушевлен-

нии проповедники, высказавшиеся в про-
поведах свой внутренний мир, привыч-
ных своей возвышенно-настроеной души,
они часто говорили проповеда не про-
карикатур и параллельных текстов. По-
ковы напр. Ееррий Сираий, Василий Ве-
ликий, Исая Сиракий и др. уряды По-
добно стили проповеднической и преев.
Евграфъ мои правящий их тексту по
той причине, что он проповеда сам не-
посредственным твоем во самофразис-
мий, самоабсолютный, чувства и стра-
стей въ глубоко върывающая и аске-
тически настроенная душа изливала
въ проповедах земновечно и некри-
стичности, не поднимая уютности при-
ятий и ограничений. Возмоще напр.
Астурителитуръ Владимирская проповедь
Нурее приурочивая проповедническую
использует такой напевъ илюзий,
что не знает, о чем лучше говорить
ему. "Что святы боял? Или въ гово-
рять во, что модно и замятьяко, то
и конца и былъ бы совладанен. Да-
дний лучше свободу телин илюзий, и

что уберется изъ много, то возмоще
себя въ урках на памяти о неинтерес-
ной" (5). Упрямствомъ, своимъ те-
кутн свободно, তবে не всегда пропове-
дническому шаблону. Проповедники сто-
града указывает на великую милость
божия въ акт въ новель познаний и раз-
ясняетъ весь благопритимия условия новой
каждой. Затмил, вопливать заповедь
ап. Павла: да неужелюбная истражиши
(1мъ. 1, 5), указывает на необходимость
всегда действовать и никогда не предавать-
ся панике, каковы бы ни были благопри-
ятны условия, и после этого отрешивше-
ется обща пути своей будущей действитель-
ности. Эта действительность должна содер-
жаться про взаимная обща и любви
настроив от касавшим и свои концы
урин должна иметь обща спасение. Въ
видея разлеченія величавия проповедническая
указывает на что логичнейшимъ
во. Оуро свидетельствует движение вперед
по пути христианской совершенства от
изначальной самого христианства, тогда

(5) Слово въ Владимиръ о кресте, стр. 1

как христианство неизменно в сердце
 эти, и предлагают чрез испытаний
 и единственно верный путь ко спасению.
 Другое, оставаясь на неизменно-
 сти христианства, переносит эту не-
 изменность и на то, что, приходя
 в благодетель жизни христиан по по-
 требностям изданных времен, по
 неслучайным ошибкам или по на-
 недоброму злоупотреблению.⁶⁴ Препо-
 стерное же это великое познание
 способ и пути к нему, предст. Ве-
 селая призывает к изданию и при
 единственно истинных, царских пу-
 тей, указывая св. церковь, аже
 эти станы и утверждая истинны.⁶⁵
 В заглавии проповедника слова упо-
 минает на свои обязанности великий
 пастырской деятельности и в дости-
 сти обязанности братства, а слова
 новой пастыри наклонности одеть в
 матильного послушания пастыря. Про-
 поведник заканчивается молитвенной
 обращением к Господу, Богородице Матери
 и великим святым, зги посылания
 слия 5, слия 6.

Нельзя утверждать, что эта проповедь
 была лишена внутренней связи, но она
 не имеет той единства предмета и
 той упорности содержания, которая
 обычна в проповедях, составленных
 на тему. Проповедник говорит вы-
 сказати в не той мысли, которая была
 была не по вступлению на новую епи-
 скопскую кафедру, и так как такая
 эта мысль совершается свободно, то она
 и не может, конечно, объединить и охарактери-
 зовать какой-либо темой. Подобно ста-
 му и многим другим проповедям предст.
 Веселая не имеет парадного тематиче-
 ского потому, что она является сво-
 бодной, непосредственной плодотворной
 внутренней жизни самого проповедника.
 Вот напр. как случайно взятая нами
 Владимирская проповедь, сказанная 19
 июня 1864 в г. Муроме в Спасо-Сай-
 мужской монастыре. Проповедник
 сначала высказывает свое негодующие,
 потому обити устроена в городе среди
 мирских обывателей; затем, указав на
 большие зрания в жизни урочной,

разрешает свое неволеющее тление пре-
положенности, что устроятся монасти-
ря. Встретно иными в вору близости
искусный силнее побудит иноков к
борьбе со страстями и этой борьбой ско-
рости правости и к безстрастию. От-
сюда преподвигая переходит к слу-
шательный-анакора и указывает на
их чужды быть мучоствленными в
перенесении искушений; от иноков она
переносится иными к иносетию вообще
и ее значение в мире. «Обитая близ
мира есть светя мира. Вся гора, чуж-
ский вверх горы, которую нельзя
чуждятся. Вся светимый, которому
светучет находится на светимый,
да светит веди в хранил мира
сущий».¹⁰ Указание на такое высо-
кое значение иносетия предвостан
иный в вору воздущивать сущи-
ней-иноков на трудной пути сего-
свой жизни, и потому она снова обраща-
ется к ним и в заключение предост-
отв на иносетию практический настав-
63/64. стр. 348.

лений. Вся преподвигая предвостан
изр себя свободны, тлене и задушевны се-
то ивбачая отуда. Она имеет естествен-
ны и непринужденны, поточити ивбачит
отв благостности, протасы, ивбачити ду-
ши преподвигая, который летая в
ней подвигаются естими сущими, в-
сказати слов помысли, утешити и
ободити иноков. Наставити в нагрой
такой преподвигая тлене, который вей
помыслити извстия границы и вейча-
отв преподвигая сурдичныи направити,
значити в ивбачити к в ивбачити сте-
пени тей свободи, непринужденности и
задушевности, которыми она сущити.
Тлене и вача сущити начавити
тлене в ивбачити преподвигая пред-
востане предвостане и вей предвостане
помыслити протасы тлене, а от
того, что развостанавити нами пре-
востане не сущити слов преподвигая, а
в востане сущити тлене и вей, ивбачити
изр сущити слов востане и
востане ивбачити сущити. Не тлене
и востане востане чужды сущити

ей преподавать и поучать их преподавательница, а оставшая внутренняя жизнь — высшего преподавателя. Сюда же относится эта жизнь их труднейшая, самая, ограничить их текстом и связать с ними, ною никакой возможности; потому приехал Виссарион, когда произнес свой преподаватель, то они вот по необходимости должны свои обязанности без напечатанного текста.

Отсутствие текста в наших изданиях преподаватель приехал Виссарион не столько без текста на их видение, сколько в том смысле, что они не столько знают своего и ответственности, как раньше лучше отменялись преподаватели без текста. Не имеют они никакой возможности в том, что они не столько ответственны по своим работам, как раньше, а именно в наших изданиях. Тогда же они и лучше являются ответственными, и преподаватель их не столько ответственны от тех напечатанных преподавателей, но все же они ответственны своим преподавателями; если же вы хотите преподавать 37-е издание, см. 405-501.

разрешается преподавать, если издается, то и самая часть преподавателя, часть же поддается на их своей деятельности. Впрочем у приезда Виссариона можно напечатать и такой преподаватель, который в своей истории имеет признаки зажиточной деятельности или материальной работы восстановления учебной работы. Мало преподавателей в Возрождении России, произведенных в 1840-е. Это преподаватели составлены на текст, взятый из учебника Виссариона; напечатана она вступительная; уже идет на которое издание текста, заметив и другие, преподаватели; указывают преподаватели, замечают в себе работу преподавателя. Далее, самая издательская работа в ней по своей издательской, реколлективной деятельности — систематической; преподаватели согласно систематической работе преподавателей замечаются записываемых и преподавателей. В изданиях же преподавателей приехал Виссарион и отчасти их видят преподавателей отменяется 70/См. 1,2 изд. Виссарионского преподавателя.

сильнейший характер, так что не
основаны иль почти никакой возмужности
напрямую общему сему построению церкви
ней архитектуре. Преподобный пресв. Ве-
сифан и стиливался в одну как и мид
средиленности формы, но как ваяная
ливая рѣка текла по разным направ-
лениям, нередко возмуживалась и при-
нимала то ту, то другую форму

Что касается языка преподобней
пресв. Весифана, то он стилируется
прямо кая образности, сригуранности,
общим возмуживанием сравнений и упо-
доблений. Живот воображения Весифана, в
связи с обширной налитативностью, зоркой
наблюдательностью и большим сплитиванием
доказали ему богатство образов, живот
и наглядности, так сказать, внутренности
высшая даже селый стилизованой упрощен-
ной работы. Пресв. Весифан стилирует
примитивности образам. Поэтому со-
щество с Духа он стиливается с вду-
шавшая воздуха Церкви — язык, в кото-
ром обрывается это возмужание, канона

и языка — божественные таинства сс.
Церкви. Коллание языка есть гоголов олу-
тени вая сширокодривностей церкви? Го-
голов с розвитие христианской жизни пресв.
Весифан стилируется кр росту церкви и крото
облекания гредг упрощенности вторично? Мо-
жетарос он стиливается с потужей? По-
вторившиеся красноречивые наглядности сс
ластей поимкой гоголов? и др. У пресв.
Весифана стилируется и стилизованые вы-
ражения и даже упрощенной архитектуре, обилье
образов в которых особенно рѣзко просо-
тся в глаза. Матр. одну стилизованую
архитектуру наш стилизованый так ко-
лакает: "Благодарение Господу! Вот и
уже на гредг нашей обитали показались
завязи, уже на поит воя возмуживающий
прозвали благодарившие ростом и воз-
мужили взр. погр. зрели, уже новых нетности
приводятся и стилируются между?" Може-
тоса архитектуре в чене Казанской Гоголей
Матери без построения на упрощенности

71) Куде в Монахъ писан, том 1, стр. 181.

72) Матр. 120-127, 130-135; 73) Матр. стр. 208.

74) Куде в Монахъ писан, стр. 213.

75) Куде в Монахъ писан, том 1, стр. 209.

добротней убогаши. Пресе. Дѣла Госоро-
дича неже въ чинъ сѣ посылуемый, говорамъ
преобладающихъ, ащеже еси насъ приимати
приисаи. Дѣла жебаша убогаши, убогаши
приисаи и сѣи Дѣла Госородичи, не толи-
ко убогаши растамъ, кибаргани, райскіе,
небескіе. Въи убогаши оумъ разнообразна
состаніа сѣи убогаши рачуи. Свои
роча рачуи возидеаша въ насъ по про-
мыслии се богаши и убогаши этой рачу-
ица прищурости и рачуи, дуча сол-
на и хрипости, дуча влѣднѣи и вѣи-
рестіа, дуча страха богаши. Богаши же еси
мыслити изъ сѣи, прашашаша пророчѣи-
нши, и вси мнѣи въ чарѣ Крестъ Дѣла
Богородичи. Рачуи же оумъ убогаши вѣи-
теса оумъ роча приименіа мрѣи солна
въ рачуи. „Мѣи и свѣтѣи свѣтости
богаши падеша на насъ естество, состав-
ленны изъ четверней сгарри сѣи“ и
еи приименіа здѣи часта параша пѣи
дѣлти убогаши убогаши — мрѣи
въ Дуча, которыи исполнѣи се ан. Павелъ
(Тои Ев). Вѣрати, екаше приимаша
предвѣднѣи, и изъ этой, ето чѣи

сѣи, и мыслити мнѣи въ чарѣ Крестнаи
Дѣла Богородичи. Приимаша кибаргани
въ бучу, ето какѣ еси здуи убогаши, по-
срѣдѣи екаше мрѣи приимаша еи
мыслити, такѣ и пѣи екаше мрѣи
отнѣи добротней мрѣи еси без-
мыслити екаше. Возидѣи насъ, екаше
кто мыслити, убогаши возидѣи, приим-
ности, вѣи мнѣи или екаше сѣи и
въ мѣи екаше: се приимаша мѣи бѣ-
ица убогаши. Возидѣи екаше, еси еси
у коѣи, убогаши екаше еси мнѣи, без-
простои екаше поблѣи и мрѣи
приимаша въ мрѣи и вѣи
вѣи екаше и въ мѣи вѣи:
се приимаша мѣи бѣи екаше! Чѣи
не еси екаше, ето мнѣи не толики
бѣи и мрѣи екаше, но и вѣи
убогаши найти въ сѣи и мрѣи, те мрѣи
не приимаша вѣи екаше. Подобно мѣи
какѣ екаше мрѣи разнообразна
въ капѣи росы, такѣ и мрѣи екаше
отнѣи разнообразна екаше въ мрѣи на-
иши. „Еи и мнѣи, екаше екаше
въ мрѣи екаше, убогаши и приим-

стих Приснодней⁷⁴! Такой эфир сравни-
 тельно развит у преев. Воевана, как слыши-
 мости в каждой пропеву, он им вопре-
 тельно сз каких-нибудь образов и на-
 ложив на них другое, фантасмическое выра-
 жение. Однако эта образность звука про-
 певаний преев. Воевана не есть только
 риторическая лишность; в ней почти
 то осуществленности и формы, как и
 забываешь у имев преевладничества⁷⁵! Обра-
 зы и сравнения, которыми пользуется
 преев. Воеван, не лишают ритмичности,
 вычужденности им являя, они уясняют им
 то изреченные предметива, о ко-
 торых говорят наши преевладничества, и
 при том сообщают картинности и худо-
 жественности им речи. Вот те песни образ
 эти не утративают а не оттакаются, а
 напротив сопричастия ясности и зрительности
 речи, составляют некоторое единство
 и украшение звука преевладничества преев. Воева-
 на — Второе стилистическое черточка зву-
 ка преевладничества неслыханно являющаяся не-

⁷⁴ *Слово в Монаше о манасти, стр. 1, стр. 261-272*

⁷⁵ *Манах у Стефанов Манах. Св. Соловьев. Омо-
 логия Манах и Стефанов Манах, стр. 371*

речи слыши⁷⁶ благовещива. Они несут у
 преев. Воевана, вопрепятствую несто сла-
 вности обречи, напр.: „Господи до благо-
 словити нас тако жеши, до постыжи-
 те, и, являюща. Настыреннаго манаху, при-
 илните неувдавший слави втнеу, он
 он урочна Господи являюща им и
 иаренна ревнующа о слави им о спо-
 сии дуи своей“⁷⁷! Укрощае манах
 являе-таки, дождя манахостя гнуба⁷⁸!
 „Азр чеб теку не писанному манах“⁷⁹!
 Славенская рече иногда пишется
 а русская и изреченные манах образуются
 неупотребительности и таинности обречи.
 Манахы напр. манахостя: „Манах/мани-
 нно истинно свети боговладничества/власт-
 но властна втнеу манах, буре манах
 манах манах манах манах“⁸⁰! То-
 гора бани дождя манахостя всякой рече манах
 приложая и манах манахостя прее-
 ставляюща собой поху“⁸¹! Они манах
 манах манах манах манах“⁸²! Видя-
 74) *Слово в Монаше о манасти, стр. 1, стр. 261-272.*
 75) *Слово в Монаше о манасти, стр. 1, стр. 261-272.*
 76) *Слово в Монаше о манасти, стр. 1, стр. 261-272.*
 77) *Слово в Монаше о манасти, стр. 1, стр. 261-272.*
 78) *Слово в Монаше о манасти, стр. 1, стр. 261-272.*
 79) *Слово в Монаше о манасти, стр. 1, стр. 261-272.*
 80) *Слово в Монаше о манасти, стр. 1, стр. 261-272.*
 81) *Слово в Монаше о манасти, стр. 1, стр. 261-272.*
 82) *Слово в Монаше о манасти, стр. 1, стр. 261-272.*

ствъ отъ оборота или почти славянски-
ми или полонизированными русскими
въ превращаетъ прилг. Воевода, если не посто-
янно наследуетъ и отъ имени сѣва, въ-
идеи изъ употребленъ въ русской рѣчи.
Обычай этой сѣва, изъ которыхъ одни не
сводятся понятию, другія изрѣдки рѣзко
уже отъ изрѣчки слышатъ ил, значе-
тели перенятъ обще восточныя, полу-
чили отъ языка протопредъ предъ Ве-
фана. Въ самыхъ языкъ, удобны ли въ
настоящей время въ русской рѣчи такъ
часто употребленны Воеданыя сѣва,
какъ „благословенствѣнныи“, „любимыи“,
„поцѣдыи“, „милостивыи“, „радостноу-
ныи“, „радоскрасованныи“, „стѣныи“, „не-
костыли“, „обдирены“, „вѣтлыи“, „раз-
воинности“, „иности“, „заблужденныи“,
и пр. и пр. Изъ боишъ чуждыми то, отъ
пользуя такими устарѣвшими и мало-
употребительными выразительными, предъ
Воефанъ не нуждается въ такомъ времени и
иностранныхъ сѣва. Такъ сѣва, какъ
атмосфера, стили, искусство, гуманность,
цивилизованность, филантропъ, мизанъ,

4. *Анализъ
сѣва*

коллизія, центр, амальгамъ и пр. много-
ютъ у насъ сѣва неграмотныи языкъ: „въ-
дустройи“, „недугриятельныи“, „чуждыи“
и пр., и въ этой странной сѣва сто-
рано съ новой силой предъ Воефаномъ по-
казаетъ свои неграмотныи, неустой-
чивыи, свои рога неразличности. Выре-
шилъ, ли допустили бы неграмотности,
если бы остановились на этой характе-
ристичной языкъ предъ Воефаномъ. Нахъ
славянскимъ, такъ и полонизированъ въ языкъ
къ нашимъ проповѣдникамъ составляютъ
иногда, на основании которыхъ было
бы ошибочныи составленъ обще сужденныи
въ оу характеръ. Въ общиъ же языкъ
предъ Воефаномъ стигается простотой
и безразличностью, это-го въ русской
рѣчи, нуждая какъ книжныи сухости, и
тяжеловѣсности, такъ и грубныи тро-
воности. Речи предъ Воефаномъ выско-
завались иногда за необходимости сохранять
чистоту русского языка. „У насъ слышались
много слышатъ къ плачу, говорю съ въ
однихъ писанъ, и языкъ стоялъ на рус-
скій или отъ рѣчи. Обрати у

плеще гониме не лишают и писати
своих пошибов науе".²⁹¹ Этот русский
пошиб преобладает во всех сочинениях
кнесь Всефана и составляет главную
стихотворную особенность его языка. На
противоположности такой противоположной
книжкоя рече которой розогитана
на оных образованиях слушателей,
кнесь Всефан говорит противя, делит
обширствующим языком. Его без слушате-
лей могут слушать люди образования,
в понимании не не затрудняются и
просто говорят. Это просто и обще-
понятность языка кнесь Всефана со-
ставляет не возвышенное достоинство.
Наша речь без различия выслушает в
себя и земли, и простоты, язык ко-
торый весьма различен языку себе, а
языку тем же она и так проповедь
обращается к тем же в друшай. Нужно
быть особенно внимательным к себе, что
бы говорить понятно для послышав и
в том языке не связывает простоты
своей речи и первых. Молва про этии

В/И. Н. Корсунов ука со, стр 250 251.

учение проповеди может действовать
на всех слушателей не смотря на разли-
чие их чувствительности составной. И так-
как кнесь Всефан близок был к до-
верчивости этих людей, то ^{др}дралити мит-
лив на которое прав думает, что он про-
поведь не оставили без влияния на
слушателей. И действительно, вот от-
дель собранный с проповедей кнесь
Всефана. Кнесь Всефан проповедь Ане-
кративно на дришай (Владимирское общество)
своими проповедями. Какого слушатели
свои они соревнуются арлюстическим
благосе. Его слово овладевает внима-
нием слушателей до тех, что чаще
при слабости их языка слышим по-
видению нишому ч церковного языка;
рече так обидеопатна, что правика-
ет внимание множество слушателей
из простого народа".²⁹² И не только
проповедям, но в друшай своими со-
чинениями, язык которых не стигает
разно от языка первых, ^{др}дрозводит на-
столько сильно впечатлительны, что некото-

291) Крайневские Обозрени. 1863. т. XII, Записки, стр 24

раз из его литературной работы были пере-
 нены образы и видения слов жизни и
 приняты монашество или ушли в за-
 творах. Конечно, простота и бедность
 языка языка пророков, как и бр-
 ний сочинений пророков. Серафим, были толь-
 ко внешне пригласил нас к сильной ви-
 дения на литературной или литературной. Вид
 полная объяснил этот видный путь
 обратиться к другой внутренней призыв,
 открывающейся в личности самого про-
 фетического. Слово Христа, говорит пророк
 Серафим, проходило в сердце и вдали со-
 вности людской. Таково и всегда слово,
 проникнутое силой божественной, слово
 от Духа или слова полагание. Это
 дар божий, ставивший однако труда-
 ми не напр одними изобретательными исти-
 ми, а были напр сердечными и жизнен-
 ными увещаниями в. Тут это совершается,
 тайно слово проникается убедительностью,
 потихоньку переходит от сердца к
 сердцу; тут и власти слова над душой
 мн¹¹ Пророки бывают убедительными

11/ Мити и к ч 7 по ч 21. стр 61, 62, 63.

и пользуется широким и могучим ви-
 дениями и тогда, когда она только про-
 сто и ясно излагает возвышенные исти-
 ны, но когда эти истины одушевлены
 личностью самого пророка. Мы мно-
 го говорим прекрасные слова, но из во-
 го потока нашей красноречия часто по-
 лучается лишь безличнейший шум ре-
 торики, а не

„Властвовать душой и бичуешь над душой“.

„Наш красноречие твое“

„Ничего не говорим великому“

Не лжетя право из нас /Фадеев/.

Между людьми существует постоян-
 ное психическое взаимодействие, потому
 что свойства нашей души, подобно мно-
 гим физическим свойствам, входят в се-
 бя почти заразительно. Испрекиля,
 любая страсть своего передаетя другим,
 мужество воодушевляет слабая, гордая
 любовь способна бивает пробить кору со-
 мого сердца сердца и т.ч. Но этой ос-
 нованной присутствием можно сказать
 более сердца людей, но только тогда, когда
 слово наше проникнуто нашим личным

любви, когда он исходит из глубины нашей души и выражает наши душевные мысли и стремления. Только в своей недоступности и нравственной законности в своей сокровищнице строити сами по себе не убогаются. Убога дами людей может только лице, искренне и глубоко убежденное¹⁴⁾. Также и проповеди против Осифа и иных губительных на своих слушателей потемку именно, что они сами по себе негодными людей личности проповедника, потемки из его глубоко перешитого внутреннего света. Выразили то, что думали, требовали и крестом страшился самих проповедников. Выше всего старая и известная истина о любви, подвижничестве, бедности и пр. становилась в некоторых случаях новыми, живыми о мучении и келье поднимали себя сердца людей.

В замечении скажем несколько слов о том, в какую пору церковных проповедей отсылается проповедник к реал.

14) Рамазанов, - Святая Мария - Осифа Преподобная стр. 395.

Осифа. В политический курс их разираются слова, беседы, поучения и речи; каждому роду церковных проповедей приписываются некоторые стилистические признаки, по которым ту или другую проповедь выдает или стилистический, или беседный и пр. Однако признаки эти лишены научной определенности, так как наиболее употребительные роды церковных поучений - беседа и слово не имеют себе точной разграничения между собой. Крестом назову, говорит Ванд, что существенное отличие в беседе от слова, кроме стилистической принадлежности в нем анализа. Анализом же зовут не только раздумие, но в том же смысле и соизвещать посредством истинной речи, изощрения. Малый образцов бесед проповедников и те стилистические признаки, которые составляют стилистический признак слова¹⁵⁾. Таким образом как стилистическое слово употребляется в разном установленном порядке; приметим только эти формы созданы на основании данных проповедей, и

15) Nouvelle liturgie par Vindel, p. 132, 133.

совершенно, чтобы они обильными все про-
 являлись возмущениями, и т.е. пренебрежительно
 не сдвиг. Это потому, что в действительности
 инак, и потому, что в действительности, что пред-
 ставляет из себя данная пренебрежительно: ас-
 то, потому, что это другое. На основании
 этой трудности у многих возникло
 скептическое отношение ко всем тонкостям
 математической теории пренебрежительно; про-
 павшие безразлично стали называть и си-
 лами и погрешностями. Такие же безразлично
 мы называем и у преемников Осифа; все
 же пренебрежительно до все дальнейшие периоды
 пренебрежительно ответственности и т.е. сдвиг
 свои слова названы слова. Многие т.е. в
 средах инак все и такие пренебрежительно, но
 теперь можно называть или безразлично, или
 погрешностями. В отношении этого явления
 можно сказать следующее. Преемник Осифа
 всегда забывает, как и содержание
 теории сферической, бытия в действительности
 инак нашей души, инак с действительности

1) Крайне это сдвиги на ч. В. В. Крайне
 "Материалы по теории пренебрежительно", стр. 118, стр.
 30. 2) Слово сдвиг ч. а. В. преемник, стр. 289-290
 3) Слово в действительности, стр. 350-353

механической действительности. Поменяем ма-
 териала и сферы, говорим ох. Многие
 в действительности, а не в сфере закалки. 1)
 Многие из пренебрежительно внутренних вы-
 шину преемников Осифа и во всем своем со-
 держании забывают не столько о слова, как
 издается изложение, сколько о смысле
 содержания. Во творениях нашей культуры
 дается только слово, все то же, что в
 действительности растений является инак утраты
 и запаса, а не в действительности. 2) Инак
 содержания, что это ответственности инак
 материала к сфере, ко всему инак, и бы-
 то пренебрежительно того, что преемник Осифа не
 разрабатывает в действительности своем про-
 павших, а содержания инак погрешностями
 наименований слова. В действительности, инак
 формы кривизны кривизны инак и то,
 содержание, что пренебрежительно преемни-
 ко, инак близко приближающийся к
 инак безразлично. Многие из преемников
 дается, не столько изложения, сколько
 математических теорий и потому нередко преем-

1) Слово кривизны инак и в разн. преемников
 и жизни, стр. 346.

2) Крайне инак на кривизны инак, разрабатывает по
 действительности инак, стр. 37.

стабилисты из сих соображений отлуча-
тельными признаками ряда, погребия или
бедности. Вследствие сего присутствием
трудно установить ясному или не
ное разграничение.

Глава четвертая.

До сих пор мы рассматривали
присягнувшего ирландца от историче-
ской точки, на которой он действует
Менее принять во внимание эту точку,
мы поставили его ^в добродетельный вид про-
поведника и открыли то положение,
какое он занимает среди нас. Этот
путем проповедническая деятельность
присягнувшего получит новое освещение
и раскроется перед нами с большим
откровенностью

Во обширный период проповедни-

чества Освещения в русском проповедни-
честве замечается два основных направ-
ления - догматическое и жизненно-практи-
ческое. Каждое из этих направлений
имеет своих представителей и вырази-
телей в лице некоторых замечательнейших
русских проповедников, причем боль-
шинство последних падает на догма-
тическое направление. Первым выска-
зал мнение об исключительно догма-
тическом направлении проповедки митро-
полит Московский Платон (р. 1712. 18 мая). От-
крыл истинную славянскую в сущности
милую ее суть, говорил он. Она есть
всесовершенная истина, которая застав-
ляет любить себя самовитостью своею,
не требует прикрас или нецело-
удачности. ^{Думает ли /v, или} ^{или нет? Всп?} [?] [?]
Чей славы очеркала
верь и посрамила ложь? простотой
слова, ибо когда они сокроются от пре-
мудрости и разума, а открыты
младенцам, то не доказывают его
святости простоты. ^{Или апостолы}
уверили муть и вавши из заблудше-
ных? простотой слова? Это мнение

1 Русские проповедники, стр. 333.

о необходимости простого раскрытия
 свантиских истин в проповеди или
 место догматического направления по-
 следней митр Платона псалмодела -
 темне прояв в своей обширной про-
 поведнической деятельности. Во капи-
 тулиских поучениях раскрываются все
 помыслы православного догматического
 учения, другие же проповеди его говорят
 больше всего о различных обязанностях
 человека по отношению к Богу, церкви
 и ближним. Правда, в них находит-
 ся и обличение, направленное против
 греховности и материальности, обнару-
 жается много внимания к эстетиче-
 ской стороне, но во всей этой су-
 щей митр Платон старается больше
 всего указать на положительные требования
 христианского закона и потому наглаго-
 ливо от противоположной истины
 откровенной религии, а материальности
 только взгляду на нравственность, на
 порочные глаза, противопоставляя
 строгости христианской морали, осно-
 ванной на самостроении²⁾. Шахид

2) Золотых, История русской архиепископальной церкви XVIII в.

образом вст 20 томов проповедей митр
 Платона проникнуты беспощадностью
 откровенных догматических направле-
 ний. Взгляд на проповеди митр Платона
 был усвоен его учениками в по-
 следствии знаменитыми проповедни-
 ками, архиеп. Подольским, Кирилловым,
 митр Никаноровым, митр Филаретом
 и др. Остановив свой взгляд на
 последний, как наиболее замечатель-
 ный последователь митр Платона.
 О том проповедником митр Филарет?
 Чина в виду недостатки соборного
 единства и особенно распространение не-
 согласия с православием иной думая,
 натурализма, масонства и др., Филарет
 в первую четверть настоящего столетия
 занимается преимущественно раскрытием
 содержащихся истин христианского
 учения и ведет борьбу с само-
 убожеством, ересью, самозабвением,
 самосознанием. Он любит часто по-
 борить с мистиком, с прелестью, с
необходимости благодати божией для
 до настоящего времени. Митр. 1879, стр. 151.

наших сподвижников, с непобедимой страдаль-
 состью, истинной любовью, воскресшим
 мучеником, проследившим для нас мир, с
 необходимостью священно-таинствен-
 ных установлений христианской цер-
 кви, с тем, что христианство не есть
 сила, задерживающая истинное раз-
 витие личности. Раскрывая истинные хри-
 стианские церкви против неверия митр.
 Филарета любит его тем, обращая
 внимание своей слушателей на их
 отношения к ближним и выходящим
 из этих отношений. Особенно люби-
 мыми темами для него являются те-
 мы о милосердии, милосердии, спра-
 ведливости, преимущественно не о
 любви к ближним, ближним, ближ-
 ним. При раскрытии нравственных
 истин проповедника иногда касался
 разных сторон жизни своей совре-
 менности ее для "возрастания личности
 и некротичности православно"; наибольшее
 внимание при этом он уделял некр-
 вольной постановке воспитания. Митр.
 Филарет возмущался в своей про-

поведении также против католической
 пропаганды иудейства и особенно против
 раскольников, обвиняя их заблуждения,
 проповедника в том же время раскрывая
 и положительное православное учение.
 Следуя за темной жизнью своей совре-
 менности, Филарет касался в своей про-
 поведении событий и вообще положений
 дня и во других государствах соеди-
 нения России и не безразличной ей. Он
 любил это для того, чтобы через
 сравнение положений России в граждан-
 ской и церковной отнесении ее дру-
 гими государствами и народами возбу-
 дили в слушателях любовь к Богу
 и выжить им благодарность к сво-
 им правителям. Одним словом,
 митр. Филарет не содержал своей
 проповеди лишь "всего". Общая
 же ее содержание, мы замечаем, что
 проповедник Филарета могущим служить
 хорошим пособием для домашнего
 богословия, толкования Библии, а
 также и для раскрытия нравственной
 учения. Он исполнил такую мис-

кита богословских сочинений и такого
глубокого проникновения в сущность
Византийского учения, что на основании
их является возможным составле-
ние учебной трактатов по богослов-
догматическому или нравственному?
Преобладали в проповеди Фила-
рета положительного раскрытия хри-
стианского учения вытекало из тре-
вого убеждения его в необходимости
догматической проповеди. Свой взгляд
на этот предмет митр. Филарет
высказал в слове, произнесенном по
случаю юбилея Московского Универси-
тета. В самом начале слова он вы-
ставлял то положение, что предание
апостольская сущность догматиче-
ски является только божественное учение, и
потому хотя исторические события до-
столеяния университета, но оно не
станет заниматься или - истин-
скими воспоминаниями «Мног горюю
Ф. в. погр. Нравственно богословия по сущности
митр. Филарета» с. 131. Спб. 1889. ; Богословский Пр. Нормальный

быть, сказал проповедника, в том поло-
жении, в которое мне поставили предлин-
ки апостола, ибо буда мира избра Бог,
ча правдура послалити? Сколко ни при-
ставлялси Филарету повелю в пяти-
десятилетнее существование его Церкви пропо-
вдывать о низменних вопросах, от вое-
да оставаясь верить своему убеждению и
избирая теми же проповедей преимуще-
ственно отвлеченных. В собрании слова
митр. Филарета мы находим учебный 3
слова на избрании судей, и о глас пропо-
вдывая развещивает в них? «св. откровения
Моисей», «с невозможности рух», «о страхе
божия». Протва не вой проповеди Фи-
ларета проникнуть истинно бож-
ственно сочувственный характер, и
которая из них несет славу и не практи-
ческое направление. Слова: «о
близ губителней близости», «протва
роскоши в одежд и убранств», «беспо-
на сирот и сирот протва неповерия»
и др. В них нет ни богословия, ни

3/ Слово в Сл. Митр. Филарета, т. III, стр. 332.
4/ Русские проповедники, стр. 394.

философских созерцаний; это просто телеса, общия пожелания и убеждения души — телей к добродетели, нравственности, покаянию. Однако и в этих словах видна как бы застывшесть, нехота заниматься жизненно-практическими вопросами. Сказав наур довольно рогзхунимам, что люди вышншлэют се презрительный смуща такую еданду, которая не столько прикрывает, сколько обнажает, проповедник тотчас оговорился: «должно опасаться, чтобы (тогда) не сложи неблагоприятностию обвинение только правды, которая содержится не состоит неблагоприятностию».

Такой же догматический характер носят проповеди и другого знаменитого соотечественника и поставщика пресв. Веофано, а именно Ципокентия архиеп. Херсонская. Истинно, проповедовавши которая особенно оговест пресв. Ципокентия, были: искупление гневства, спасительная сила страданий сына Божия, ставшая

4 Русские проповедники, стр. 394. Замечание о царь Филарет, как проповедник, состоит на особые приемы и смелости — цитируются в

Синода гневостескии, пришедши гневства от телей к свету, от низки по духу мира к святости. Вгляди состоит спасение наше, что нужно делать, чтобы спастись, — вот вопросы, которые сь преимущественно выбирает из круга догматических вопросов и разоватривает ил в своей проповеди. При этом сь не столько занимается теоретическими изысканиями, сколько обращает внимание на практическую сторону догмата, показывая во соответствии со нашими духовными нуждами. Во всех проповедях Ципокентия сказано живое понимание христианских истин; у него можно встретить превосходных замечаний касательно внутренней христианской жизни, ее начала и дальнейшая развития; самое прачущие постоянно слышны у него психологический анализы. Проще, слово «современности» и виле приде и пресв. Ципокентию, и потому в ее проповеди проро Залюва. (Кейтентим — не кем Вильсонский)

5 Залюва, жит. св., стр. 211.

для нас наводит на некоторые вопросы общественной деятельности; однако эти вопросы не получили еще полного раскрытия. Как в догматическом отношении богословские воззрения на Инокентия не раскрылись в проповедях его в полноту богословской науки, а ограничившись отрицательными очерками таин и относительно общественной отношений христианина Инокентий не предвзятой законченной системы воззрений, а изложил лишь несколько взглядов на некоторые вопросы современности. Поэтому преем. Инокентий с его полнотой правды можно предположить как представляющий догматического направления проповедь.

Авторитет такой светлой нашей церкви, как митр. Филарет и архиеп. Инокентий произвел то, что проповедь догматического направления стала господствующей в русской проповедничестве 50-60 годов и приобрела много защитников среди наших проповедников. Мы не будем приводить

их мнения о необходимости догматической проповеди и безплодности практической, потому что эти мнения уже собраны в Масловский. Ужасный лишь на взгляд полемичный, такой как этот взгляд представляется как бы резким собранным мнением. Конечно и доказывать, говорит Масловский, что проповедовать лучше, чем проповедовать се хуже, нам не возможно. Наши проповедники надобно держатся оптимизма светостереским и или руководствоваться, а или наоборот нужды нашей церкви. Если проповедь думает духом библейским, если в ней слышны голоса учителей и отцов церкви, то будущи исполнена силы христианского убеждения, она будет истинно действительна на душу слушающей и приносит плоды по роду своему. Такая образцовая современная преем. Богдану догматическая проповедь преимущественно стремилась к раскрытию и укреплению хра-

4) Странник, 1870. Сентябрь.
 5) Русские проповедничества, стр. 321, 322

стианского учения; внимание же на современную общественную жизнь, на вопросы современной жизни, в ней было развито очень слабо.

Возвращаясь к другой характерной черте также современной прессы, это направление жизни-практического направления. Проповедники этого направления поняли, что проповедь нельзя ограничивать кругами предметов отвлеченного мирознания, кругами догматическою и общими христианскими истинами, в большей части своей еще в детстве и юношестве образованный слушатель они возмущались на проповеди, как на общественную силу, дававшую силу и нравственно регулировавшую все сферы общественной, государственной, личной и домашней жизни. И потому, идя вперед, сближившись с действительной жизнью во всем ее размахе, ставит своей задачей, разоблачая неволеизбежность, неформальность ложного направления жизни, указать пути истинный, какими можно спастись

и во сфере бытовой общественной жизни, показать и научить, как должно и как можно жить по христиански и в той самой обстановке, при тех же самых условиях, в которых сидят общественность поставлены слушатели. Вот эти особенности, практической проповеди в своей силе сообщают ей тот жизненный колорит, ту особенность негаты, по которой всегда можно узнать, где, когда, и при каких условиях была произведена проповедь. Мы упомянули на эту, наиболее замечательнейшую особенность этого направления церковной проповеди и в том же время современную прессы. Это прессы: Сидельникова Иоанна и митр. Москаленко Макария.

На самой первой части своей проповеднической деятельности прессы Иоанна¹⁾ является новаторский в области церковного слова. Он правится в проповеди и сформулирует в ней господствующий тогда

1) Залучив, что со стр. 230.

2) Характеристика прессы Иоанна со стороны ее проповеднической деятельности составлена на основании следующих статей: Прессы Иоанна со Сидельникова,

названный публицистический элемент.
Пресса Иоанна не занимается в своем про-
возглашенном изложении и распространении
общих истин христианской учения или
повторением лишь в видоизмененной
форме общезвестных правил хри-
стианской морали; все ее проповеди в
большинстве случаев ищут в своем
предметном обсуждении в религиозной
точке зрения того или другого капита-
ла современного вопроса, того или дру-
гого элемента современной жизни. Люби-
мая предметная проповедника была
характеристика современного общества,
талант и идеи, которыми оно питалось,
талант и стремления, которые
отвечали его нравственному фазису.
В этой сфере пресса Иоанна больше
части является общителен современной
жизни, в особенности общителен не-
вольничества и отрицания, широкого волею

дел проповедника Борсова, см. *Трестанские ведомости*
1873, т. III, стр. 480-480; *Записки* цит. статьи,
стр. 235-260; *Русское проповедничество*, стр. 329-334

развивалась в русской общесте из
самых разнообразных источников. Сущ-
но и в стиле обличения она правая -
она сама не столько обличительная в
строгом смысле слова, сколько аполю-
гическая христианская основа жизни, вынес-
тощая и истинный дух церкви в ее
отношении к современной жизни. Про-
возвника негашит и прогрессивный ха-
рактер современности (за прогрессом она
самая твердо стоит), а тем не менее
направлен, какой приняло прогрессивное
общество. Во всяком случае
картина убогой и правительственной
состояния современного образованного об-
щества является у прессы Иоанна да-
леко не утилитарной: в ней слышится
много тоскливого, мрачного, грубо
оттолкнутого костью проповедника.
Он совершенно другой вид предстает
он Иоанна простой народ. В
листой и пламенной речи он еще ви-
дится как бы отражением ясной спасения
среди спасения волею современного нево-
льничества и крайнего религиозного индиффе-

религиозна, и потому слово назидания к простонародной душе есть у него неисконностью, простотой и любовью. Везде, где представляется случай, прессе Иоанн высказывает свое отношение к народу и теплыми душевными словами старается передать ее своим вниманием. Душа о народ, народный быт, народное образование, всякого рода народное просвещение, окупается ему кероузину, о чем бы он ни размышляет в своей проповеди. Говоря о любви и единении духа между паствой и пастырем, он Иоанн не забывает заставить, что „это-сила, сила нравственная, которая много может сделать и в духовной, и в общественной жизни... в нравях народных. Ничто не может ожить этой силой, когда твердая в своей основаньях она идет вперед путем к уму духовного развития народа“¹⁴ Обращаясь к воспитанникам Епархиального училища, он рисует картину народной жизни. Но

¹⁴ Бюро, письмо от Иоанн от 21 сентября, издана в Сибирской печати Сибирская ПТТ, стр. 2.

сове к народу побуждает прессе Иоанн его особенную чуткость прислушиваясь ко всем современным ему реформам народную волю. Взявши, он Иоанн горячил и за всеми вообще выдающимися деятелями и движениями в русской литературе и общественной жизни. Когда „крестьянский вопрос“ в том смысле, в каком он разрешен Высочайшим манифестом 19 февраля, едва лишь зарождался в правительственных сферах и когда в обществе существовало лишь смутное предчувствие близкой реформы, прессе Иоанн по поводу этого вопроса о новой преобразовании произнес 10 марта 1857 в Казанском Синодальном соборе блестящее энергичное слово, обнаружившее благородную решимость проповедника сказать от имени церкви свое сильное правдивое слово по самому значимому, острейшему вопросу времени. Затем, когда „крестьянский вопрос“ едва лишь фактом, в своей проповедях на тему о народном образовании он развил эту основную мысль свою,

что для православных парадно не де-
 стательно центральная гуманизация, а централь-
 ная христианская вера и добрая пра-
 вильность. Вопрос о предтече Иоанна оза-
 формулирует заидеологизированную сплоченность
 устанавливая мѣ ины группу религиозно-
 догматических вопросов к образу и образу
 мнимо заданому листе практической
 жизни, связывая христианский истинный
 и властный истинный мѣ быть или
 быть заидеологизированной властью и делами,
 к которой включаются жизни и жизни
 связывающая преподобника общества. По-
 казывает ли вопрос об освобождении
 христиан, она устанавливает истинный
 взгляд на свободу, объясняет понятия
 о свободе на началах практической хри-
 стианской, по властью: Запрещается
 ли к обществу и практической власти
 вопрос о парадном образовании про кавальер
 урости дьявольства, она возвращает со-
 судиает в церковной каюте икры на
 инициал достояния урости предполагаемой
 реформы, указывает на некоторые воз-
 можные варианты и посылки Ины

парадном образовании, показываямъ истинно-
 мство практической самозаботы для самих
 урости кавальер-дьявола. При урости со-
 щества истинный вопрос о, истинной самоза-
 боты она сама поднимает свой вопрос,
 чтобы решить этот вопрос об христиан-
 ской тоске жизни, и указывает на ви-
 сибильный икры и первообразе истинной
 к христианству - Предтече Иоанн, пред-
 ставляет нам урости вопроса истинной
 истинной к обществу и практической
 истинной - Из предтечи истинной
 характеристики предтечи предтечи
 Иоанн Иоаннская ио икры, что каваль-
 ерская истинная ио икры истинной,
 что предтеча истинной предтечи
 ио икры истинной к обществу и жизни
 и то истинной истинной и, то истинной
 истинной истинной истинной и ука-
 зывает урости пути общественной жизни
 И Иоанн Иоанн к нам предтеча ио-
 ханнскую, ио и к истинной истинной
 истинной, истинной жизни и урости. Но ио
 ио ио ио, но ио ио ио ио ио ио
 ио ио ио ио ио ио ио ио ио ио ио

обливаются благодетью сближения ее с
близкими действительной жизни и жизни
благодетей страшился к удовлетворению
собранных потребностей общества.

Такой характерной особенностью
были и преподобный митр. Макарий,
вступивший на поприще церковного де-
ятельства еще при жизни св. Саввы Тро-
повца Макария¹⁾, расположенный в по-
рядке вранью иер. провозвещения, чаше
как в ересиологии важнейших вопросов,
возникших в нашей церкви-обществе
той жизни в болеминском выгоне митр.
Макарий отнесется к этим вопросам
существенно и, что особенно важно, вы-
явит эти вопросы как в снр. митр.
церкви. Церкви для того и существует, не
возраст снр, чтобы вести как растущий
индустри, так и другие народы к посто-
янной и совершенной деятельности.
Разрешение ересиологии зависимости Мако-
рий называет, снр. митр. важнейших
и благодетельнейших советов, когда слово
собиравшихся в земли русской, пред

1) Словом с Макарий, как ересиологиче, поирину-
те наши из снр. митр. ересиологии ересиологии

зрелищем которого, миссионерством,
усиливаясь объять его, и потому приз-
вает всех к радости по поводу этого со-
бытия и к ответственности стилизации к
нашим согражданам, равная им и
по природе и по вере. Также существен-
но отнесется митр. Макарий и к бле-
дине суда по совести, снр. этого суда снр
свидается ухорожения в обществе, той
жизниной правды, которая составляет
первую потребность в обществе. Радости
приветствует снр и другие важнейшие ре-
ферры. Однако стилизации Макарий к пре-
образовательной деятельности в 20-е годы
и вли снр. митр. восторженнейшей покло-
нившийся пред ним. Митр. Макарий со-
веществовал снр. реферры Антонина
И потому, что видны в нем туже-
ство любви, уважения к гомовичскому
достоинству, но, как гомовича проща-
тельным, снр. пресудетерова снр. приче-
стия снр. митр. возлагавших по эти
реферры. Нахр в снр. митр. ересиологии
на полти году снр. реферры, об. восторжен-

В. В. Макарий. Как снр. Макарий (Брянский) как
ересиологиче.

ишии существия или вострѣтими новѣи
судъ, и это весьма естественно. Но судитъ
судъ не судитъ для насъ все: судъ самый
яршій можетъ только судитъ неправ-
ду, а исправитъ неправду въ нашей жизни
обшественной можетъ собственно или са-
мъ? Глубокое вниманіе митр. Макарія
къ азиатской восточности восточнаго изъ-
во тѣрдала убѣжденія о задачахъ про-
свѣщенія. Макарій не былъ однимъ изъ
тѣхъ пессимистовъ, которые отрицали
не только къ всей міровой жизни, но
да въ ней одно существо и дѣло. „А не про-
находимъ, брати, къ лицу тѣхъ смущеній,
вершии отъ о себѣ, которые смотрятъ на
настоящее время, какъ на великій про-
шій періодъ въ мирѣ христіанской и
вероятно, будто никогда не было правды
и чистоты до такой степени, до какой
дошла нынѣ... Вопросъ и знаю не спитъ,
что и нынѣ есть, какъ бывало и прежде,
души христіанскія, которые всѣми
силами стараются быть достойными
своего званія? Жити при самыхъ раз-
нообразныхъ извѣдѣніяхъ ищетъ бже не-

принимая дарованіи; знаетъ, преповѣ-
дяхъ никогда не должно нарушать изъ вѣ-
вращенной жизни и во всякомъ должно быть
изысканіи способы совершенія этой жизни,
а не бжегта отъ нея. При вступленіи на
Московскую кафедру митр. Макарій говорилъ:
„мой долгъ воздвигаетъ бжегъ и тѣ истинны
божественнаго откровенія, которые каса-
ются нашей восточной жизни. Не вѣра
Христова, наука насъ величъ, что нужно
идти знати и дѣлати для вѣчнаго спа-
сенія, убоимъ насъ вѣдѣтѣмъ главнѣйшій
обязанности нашихъ въ бжегъ семейнаго
и общественнаго, и своихъ милосердїи
уменія, своимъ возмужавшимъ занятіями,
о самоотверженіи и любви, приготавливая
граждана для царства небеснаго, приготавли-
ваетъ гражданъ и для царства земли?“.
Такихъ понимая пастырскій долгъ Макарій
естественно джегъ бжегъ отъ мысли воз-
визаетъ въ своемъ преповѣдѣ судъ от-
вѣтственна христіанскія истины, все онъ
преповѣди отицаетъ близости къ жи-
зни, отицаетъ собранинннхъ потреби-
тѣльннхъ мысли и жизни; преобладаю-

Описание мисс
 Липер 1841
 Демин 1842
 Ч.и. Демин 1868
 Мизу 1882

цием предметом в них служат вопросы
 общественного интереса, и потому мисс
 Макария впамя справедливо разрабатыва
 как продолжателем того журналистско-практи
 ческого направления церковной проповеди,
 которое сообщают ей Смоленский еп. Соколов.

Оба направления церковной про
 поведи: и догматического, и журналистско-практи
 ческое имели место в то время, когда про
 поведывал и прессе Воевод; является вопрос,
 в какой степени к ним приходится по
 следний: пришло ли им еще к концу изд
 ния представлял себе нечто оригинальное,
 не похожее на современную проповедническую
 действительность. Знаю в общем черт
 содержание проповедей прессе Воевода, и
 что имел некоторую возможность разра
 ботать этот вопрос. Прелиминарные
 сосредоточено внимания на идеи спасения
 и спасения от нем христианская астаная,
 составляющая, все волею божию, несоли
 но думаете прессе Воевода позволите
 лией быть распространяемого в то вре
 мя направлением церковной проповеди
 догматического. В этом смысле еще

убедился, когда разбирался вопрос, по
 сколько вошли в проповедь прессе Во
 евода так называвший публицистический
 элемент. Несомненно, что разбиратель
 ством проповедника не мог ограничиться
 эта скрывающей во действительности,
 и потому у него, как и у всякого другого
 проповедника, можно находить нечто не
 которое внимание к последней. Став
 ли видны, что в своей проповеди
 прессе Воевод иногда дарит нас карти
 наны современной ему общественной жизни,
 рисует перед нами общественную среду и
 указывает на те нравственные, нравствен
 ные и социальные движения, которые рас
 пространялись в ней. Мы узнаем, что
 в высшей образованной среде во вре
 мени было сильно развито некое и раз
 личней индифферентизм: „иной пласно
 не стыдится объявлять себя неверным, а
 иной внешне кажется себе не принадлежа
 а внутренне далеко неверен“. Неверие есте
 ственно возросло злобности, даже враждеб
 ности к церкви и к всему церковному.

Многие заходят крест Визора, живут и действуют так, как бы для них не было Господа и с церкви бы. Они не стыжются плыть, что то они другие это момент статьи в крестовании с краями благословия. Стало быть в театре, когда идут надр бы идти в церковь... Идут лишь церкви и не молются... Везде в доме, не обращаются к иконам, не полагают крестного знамени и до сих пор приветствуют не по христиански... Если дома такие, кои не оглашают домом христиане детей своих" ¹⁷⁾

В связи с неприятием и равнодушным крестом в совращении Визорам общество широко был распространял дух вражды и взаимной ненависти. Уделяет братская любовь, оскорбит наших проповедников, начинают разделиться между се жмен, дико с рождалась, дома поканчиваются под ярмом, рожн под рожн и соловий творчатся против соловий... Везде происходит разделение" ¹⁸⁾ Обращали к про-

¹⁷⁾ Ibid стр 10; Слово Слб ч. 20 Р. арт. Визора, стр. 286, 287.

¹⁸⁾ Ibid. стр. 283.

столу порочу Визорам и здесь указывается одну страшную язгу не-расколу." Далее, приезд Визорам сообщают, "в обществе их кризис господствовал, какой то брешни, положение на разномени (филлипповской) стилий в общественный мир" ¹⁹⁾ После обилии стремления к новаторству, престоренной старым ветом и введением революционных реформ. В частности, "многие говорят наших проповедников, не слушают у нас и сами и не внимают и как дитя", "указываются и покровительствуют новым способам кр. разширению благословения каждого лица и утратить общество", "дается лати саморонения и самоуправленая наш соиния" ²⁰⁾ Позже к удивлению так святим ветом, что "во столю у нас удивилась и так разрожила позже к удивлению, что были много стили удивлены и своей стир" ²¹⁾ Как кому приходится на иллы, Ахкий потому и готов был все перестраивать, вообще

¹⁹⁾ Слово к Визорам приезд, стр. 283.

²⁰⁾ Слово Слб ч. 20 Р. арт. Визора, стр. 284.

²¹⁾ Слово к Визорам приезд, стр. 286, 287.

²²⁾ Ibid. стр. 284.

же все убывало, душой солидарности.²⁰⁾ Все эти пути общественной жизни в высшей степени в них годо показывали, что прогресс безразличен не стирался от окружающей действительности, напротив приращивался к ней, каждаго за его тегишней, вналоя ее запросам и потому ^{иногда} имитирует некоторые понятия с господствующим в направлении. А раз безразличен обращает внимание на то, что совершено или вокруг него, естественно отидает, готови он изгонит поэтому победу свои взгляды, прирешит какие либо условия, предостережения, вообще светилости солидарности светлой христианского угроз и указов правилий пути из движени.

Действительно, проповеди он в некоторых илльях спротивостоят это ожидание. Вовлечу обатившая обществу спротивостоят ко всякой иррилизацией и преобразовани- для, послужив обатомлюе напоминание предостережения ивоний, прогресс безразличен старается развить понятие истинный прогресса. Но всякое движение вперед, не

20) Ibid. стр. 11

взякое развитие, поучает проповедников, есть три признака истинной совершенности - ваяния и чужбиния. В первом, не считайте совершенствований и преуспеваний (прогрессивной) тем, что слагивают кх втрь и стуживают от церкви.²¹⁾ Во втором, не считайте совершенствований и преуспеваний тем, что может делится нас не только до нарушения чести втрь и церкви, но и до илланя и требования перилитя и стидия в нас.²²⁾ В третьем, не считайте совершенствований и преуспеваний того, что советник может затанит в чин вашней светилый мжк втрь и витьсметя из памяти всякое напоминание с нашней конуд и познаний.²³⁾ Истинный прогресс, действительное совершенствование возможно только при условии сохранения втрь и подгрисеня он, как общему руководителю началу. Поэтому требов в разширени круга познаний, но не анаж, как позр руководствой и сполтвданий и не

21) Седь. СВБ 9 за Р. офт. Олоуан, стр. 38

22) Ibid. стр. 34; 23) Ibid. стр. 37

по указанию... Облагранивай порядок
вданных отношений, но без нарушения
Царского предписания... Улучшая усло-
вия народа и благополучие, но без
забывания порядка вещей".²² После
направления провозвещения, в особенности
распространения противной мысли,
побуждают крест. Освобода простоты
своей мышления от влияния или, от
развития или же от всякого влияния, вероятно
предвидения, и не без разбора читайте.
Также не без разбора читайте с пользо-
ю и не забывайте ввиду многооче-
сти наше мышление. Мысливая мысль
теперь в нас, а мысливая мысль".²³
При этом крест. Освобода мыслится упо-
зати и на коренную причину вещей не
оставляем мысли в области ли провозв-
ещения или общественной жизни нашей. Мы
лишь эта скрывается, но не мысливая, в
умлении русского Западном Европею За-
пад, как умление крест. Освобода, да не
забывайте, паром во религиозную пове-

²² Ibid. стр. 41

²³ Ibid. в Византизмской мысли, стр. 415.

²⁴ Ibid. стр. 110, стр. 111, стр. 112, стр. 113, стр. 114, стр. 115, стр. 116, стр. 117, стр. 118, стр. 119, стр. 120, стр. 121, стр. 122, стр. 123, стр. 124, стр. 125, стр. 126, стр. 127, стр. 128, стр. 129, стр. 130, стр. 131, стр. 132, стр. 133, стр. 134, стр. 135, стр. 136, стр. 137, стр. 138, стр. 139, стр. 140, стр. 141, стр. 142, стр. 143, стр. 144, стр. 145, стр. 146, стр. 147, стр. 148, стр. 149, стр. 150, стр. 151, стр. 152, стр. 153, стр. 154, стр. 155, стр. 156, стр. 157, стр. 158, стр. 159, стр. 160, стр. 161, стр. 162, стр. 163, стр. 164, стр. 165, стр. 166, стр. 167, стр. 168, стр. 169, стр. 170, стр. 171, стр. 172, стр. 173, стр. 174, стр. 175, стр. 176, стр. 177, стр. 178, стр. 179, стр. 180, стр. 181, стр. 182, стр. 183, стр. 184, стр. 185, стр. 186, стр. 187, стр. 188, стр. 189, стр. 190, стр. 191, стр. 192, стр. 193, стр. 194, стр. 195, стр. 196, стр. 197, стр. 198, стр. 199, стр. 200, стр. 201, стр. 202, стр. 203, стр. 204, стр. 205, стр. 206, стр. 207, стр. 208, стр. 209, стр. 210, стр. 211, стр. 212, стр. 213, стр. 214, стр. 215, стр. 216, стр. 217, стр. 218, стр. 219, стр. 220, стр. 221, стр. 222, стр. 223, стр. 224, стр. 225, стр. 226, стр. 227, стр. 228, стр. 229, стр. 230, стр. 231, стр. 232, стр. 233, стр. 234, стр. 235, стр. 236, стр. 237, стр. 238, стр. 239, стр. 240, стр. 241, стр. 242, стр. 243, стр. 244, стр. 245, стр. 246, стр. 247, стр. 248, стр. 249, стр. 250, стр. 251, стр. 252, стр. 253, стр. 254, стр. 255, стр. 256, стр. 257, стр. 258, стр. 259, стр. 260, стр. 261, стр. 262, стр. 263, стр. 264, стр. 265, стр. 266, стр. 267, стр. 268, стр. 269, стр. 270, стр. 271, стр. 272, стр. 273, стр. 274, стр. 275, стр. 276, стр. 277, стр. 278, стр. 279, стр. 280, стр. 281, стр. 282, стр. 283, стр. 284, стр. 285, стр. 286, стр. 287, стр. 288, стр. 289, стр. 290, стр. 291, стр. 292, стр. 293, стр. 294, стр. 295, стр. 296, стр. 297, стр. 298, стр. 299, стр. 300, стр. 301, стр. 302, стр. 303, стр. 304, стр. 305, стр. 306, стр. 307, стр. 308, стр. 309, стр. 310, стр. 311, стр. 312, стр. 313, стр. 314, стр. 315, стр. 316, стр. 317, стр. 318, стр. 319, стр. 320, стр. 321, стр. 322, стр. 323, стр. 324, стр. 325, стр. 326, стр. 327, стр. 328, стр. 329, стр. 330, стр. 331, стр. 332, стр. 333, стр. 334, стр. 335, стр. 336, стр. 337, стр. 338, стр. 339, стр. 340, стр. 341, стр. 342, стр. 343, стр. 344, стр. 345, стр. 346, стр. 347, стр. 348, стр. 349, стр. 350, стр. 351, стр. 352, стр. 353, стр. 354, стр. 355, стр. 356, стр. 357, стр. 358, стр. 359, стр. 360, стр. 361, стр. 362, стр. 363, стр. 364, стр. 365, стр. 366, стр. 367, стр. 368, стр. 369, стр. 370, стр. 371, стр. 372, стр. 373, стр. 374, стр. 375, стр. 376, стр. 377, стр. 378, стр. 379, стр. 380, стр. 381, стр. 382, стр. 383, стр. 384, стр. 385, стр. 386, стр. 387, стр. 388, стр. 389, стр. 390, стр. 391, стр. 392, стр. 393, стр. 394, стр. 395, стр. 396, стр. 397, стр. 398, стр. 399, стр. 400, стр. 401, стр. 402, стр. 403, стр. 404, стр. 405, стр. 406, стр. 407, стр. 408, стр. 409, стр. 410, стр. 411, стр. 412, стр. 413, стр. 414, стр. 415, стр. 416, стр. 417, стр. 418, стр. 419, стр. 420, стр. 421, стр. 422, стр. 423, стр. 424, стр. 425, стр. 426, стр. 427, стр. 428, стр. 429, стр. 430, стр. 431, стр. 432, стр. 433, стр. 434, стр. 435, стр. 436, стр. 437, стр. 438, стр. 439, стр. 440, стр. 441, стр. 442, стр. 443, стр. 444, стр. 445, стр. 446, стр. 447, стр. 448, стр. 449, стр. 450, стр. 451, стр. 452, стр. 453, стр. 454, стр. 455, стр. 456, стр. 457, стр. 458, стр. 459, стр. 460, стр. 461, стр. 462, стр. 463, стр. 464, стр. 465, стр. 466, стр. 467, стр. 468, стр. 469, стр. 470, стр. 471, стр. 472, стр. 473, стр. 474, стр. 475, стр. 476, стр. 477, стр. 478, стр. 479, стр. 480, стр. 481, стр. 482, стр. 483, стр. 484, стр. 485, стр. 486, стр. 487, стр. 488, стр. 489, стр. 490, стр. 491, стр. 492, стр. 493, стр. 494, стр. 495, стр. 496, стр. 497, стр. 498, стр. 499, стр. 500, стр. 501, стр. 502, стр. 503, стр. 504, стр. 505, стр. 506, стр. 507, стр. 508, стр. 509, стр. 510, стр. 511, стр. 512, стр. 513, стр. 514, стр. 515, стр. 516, стр. 517, стр. 518, стр. 519, стр. 520, стр. 521, стр. 522, стр. 523, стр. 524, стр. 525, стр. 526, стр. 527, стр. 528, стр. 529, стр. 530, стр. 531, стр. 532, стр. 533, стр. 534, стр. 535, стр. 536, стр. 537, стр. 538, стр. 539, стр. 540, стр. 541, стр. 542, стр. 543, стр. 544, стр. 545, стр. 546, стр. 547, стр. 548, стр. 549, стр. 550, стр. 551, стр. 552, стр. 553, стр. 554, стр. 555, стр. 556, стр. 557, стр. 558, стр. 559, стр. 560, стр. 561, стр. 562, стр. 563, стр. 564, стр. 565, стр. 566, стр. 567, стр. 568, стр. 569, стр. 570, стр. 571, стр. 572, стр. 573, стр. 574, стр. 575, стр. 576, стр. 577, стр. 578, стр. 579, стр. 580, стр. 581, стр. 582, стр. 583, стр. 584, стр. 585, стр. 586, стр. 587, стр. 588, стр. 589, стр. 590, стр. 591, стр. 592, стр. 593, стр. 594, стр. 595, стр. 596, стр. 597, стр. 598, стр. 599, стр. 600, стр. 601, стр. 602, стр. 603, стр. 604, стр. 605, стр. 606, стр. 607, стр. 608, стр. 609, стр. 610, стр. 611, стр. 612, стр. 613, стр. 614, стр. 615, стр. 616, стр. 617, стр. 618, стр. 619, стр. 620, стр. 621, стр. 622, стр. 623, стр. 624, стр. 625, стр. 626, стр. 627, стр. 628, стр. 629, стр. 630, стр. 631, стр. 632, стр. 633, стр. 634, стр. 635, стр. 636, стр. 637, стр. 638, стр. 639, стр. 640, стр. 641, стр. 642, стр. 643, стр. 644, стр. 645, стр. 646, стр. 647, стр. 648, стр. 649, стр. 650, стр. 651, стр. 652, стр. 653, стр. 654, стр. 655, стр. 656, стр. 657, стр. 658, стр. 659, стр. 660, стр. 661, стр. 662, стр. 663, стр. 664, стр. 665, стр. 666, стр. 667, стр. 668, стр. 669, стр. 670, стр. 671, стр. 672, стр. 673, стр. 674, стр. 675, стр. 676, стр. 677, стр. 678, стр. 679, стр. 680, стр. 681, стр. 682, стр. 683, стр. 684, стр. 685, стр. 686, стр. 687, стр. 688, стр. 689, стр. 690, стр. 691, стр. 692, стр. 693, стр. 694, стр. 695, стр. 696, стр. 697, стр. 698, стр. 699, стр. 700, стр. 701, стр. 702, стр. 703, стр. 704, стр. 705, стр. 706, стр. 707, стр. 708, стр. 709, стр. 710, стр. 711, стр. 712, стр. 713, стр. 714, стр. 715, стр. 716, стр. 717, стр. 718, стр. 719, стр. 720, стр. 721, стр. 722, стр. 723, стр. 724, стр. 725, стр. 726, стр. 727, стр. 728, стр. 729, стр. 730, стр. 731, стр. 732, стр. 733, стр. 734, стр. 735, стр. 736, стр. 737, стр. 738, стр. 739, стр. 740, стр. 741, стр. 742, стр. 743, стр. 744, стр. 745, стр. 746, стр. 747, стр. 748, стр. 749, стр. 750, стр. 751, стр. 752, стр. 753, стр. 754, стр. 755, стр. 756, стр. 757, стр. 758, стр. 759, стр. 760, стр. 761, стр. 762, стр. 763, стр. 764, стр. 765, стр. 766, стр. 767, стр. 768, стр. 769, стр. 770, стр. 771, стр. 772, стр. 773, стр. 774, стр. 775, стр. 776, стр. 777, стр. 778, стр. 779, стр. 780, стр. 781, стр. 782, стр. 783, стр. 784, стр. 785, стр. 786, стр. 787, стр. 788, стр. 789, стр. 790, стр. 791, стр. 792, стр. 793, стр. 794, стр. 795, стр. 796, стр. 797, стр. 798, стр. 799, стр. 800, стр. 801, стр. 802, стр. 803, стр. 804, стр. 805, стр. 806, стр. 807, стр. 808, стр. 809, стр. 810, стр. 811, стр. 812, стр. 813, стр. 814, стр. 815, стр. 816, стр. 817, стр. 818, стр. 819, стр. 820, стр. 821, стр. 822, стр. 823, стр. 824, стр. 825, стр. 826, стр. 827, стр. 828, стр. 829, стр. 830, стр. 831, стр. 832, стр. 833, стр. 834, стр. 835, стр. 836, стр. 837, стр. 838, стр. 839, стр. 840, стр. 841, стр. 842, стр. 843, стр. 844, стр. 845, стр. 846, стр. 847, стр. 848, стр. 849, стр. 850, стр. 851, стр. 852, стр. 853, стр. 854, стр. 855, стр. 856, стр. 857, стр. 858, стр. 859, стр. 860, стр. 861, стр. 862, стр. 863, стр. 864, стр. 865, стр. 866, стр. 867, стр. 868, стр. 869, стр. 870, стр. 871, стр. 872, стр. 873, стр. 874, стр. 875, стр. 876, стр. 877, стр. 878, стр. 879, стр. 880, стр. 881, стр. 882, стр. 883, стр. 884, стр. 885, стр. 886, стр. 887, стр. 888, стр. 889, стр. 890, стр. 891, стр. 892, стр. 893, стр. 894, стр. 895, стр. 896, стр. 897, стр. 898, стр. 899, стр. 900, стр. 901, стр. 902, стр. 903, стр. 904, стр. 905, стр. 906, стр. 907, стр. 908, стр. 909, стр. 910, стр. 911, стр. 912, стр. 913, стр. 914, стр. 915, стр. 916, стр. 917, стр. 918, стр. 919, стр. 920, стр. 921, стр. 922, стр. 923, стр. 924, стр. 925, стр. 926, стр. 927, стр. 928, стр. 929, стр. 930, стр. 931, стр. 932, стр. 933, стр. 934, стр. 935, стр. 936, стр. 937, стр. 938, стр. 939, стр. 940, стр. 941, стр. 942, стр. 943, стр. 944, стр. 945, стр. 946, стр. 947, стр. 948, стр. 949, стр. 950, стр. 951, стр. 952, стр. 953, стр. 954, стр. 955, стр. 956, стр. 957, стр. 958, стр. 959, стр. 960, стр. 961, стр. 962, стр. 963, стр. 964, стр. 965, стр. 966, стр. 967, стр. 968, стр. 969, стр. 970, стр. 971, стр. 972, стр. 973, стр. 974, стр. 975, стр. 976, стр. 977, стр. 978, стр. 979, стр. 980, стр. 981, стр. 982, стр. 983, стр. 984, стр. 985, стр. 986, стр. 987, стр. 988, стр. 989, стр. 990, стр. 991, стр. 992, стр. 993, стр. 994, стр. 995, стр. 996, стр. 997, стр. 998, стр. 999, стр. 1000.

1895-
но все возможно еще в этой гуманности
Последины, через письменности и иже
стали возвертати парана древней эзотерической
образованности победу и во всем - в на-
учах, искусствах, жизни растений, животных
и общественной. Это же крест. Освобода парана
1816: тогда же крест. Освобода была само-
на). Благодаря этому же крест. Освобода
русское движение было не только, не только,
как, открытием образа возмездия,
учреждением Господом Я. Простым. Ази-
тского парана мысли и жизни соответствую-
ще могли возникнуть от христианской уче-
ники и складывались мысли, христианская
требования казались соответствующими и
потому парана было стрелами эти учки.
Первым шагом в этом направлении было
ла реформатора, возмездия же свобода
смысли обнаружил попыткой на самом
содержание христианского учения и, откры-
нуть же, снова была эзотерическая форма мысли.
То же крест. Освобода жизни - христианство, обра-
ственность, эстетическое, этическое, эстетическое,
скучно... Тут же повторялись все забытые
ние эзотерические, только в другой форме

и в других словах (свободы, равенства, конституции, материализма, сенсационности, скептики, атеисты) и восторженными истинно божием из области восточной культуры — писал". Это действительно образный законченный тайный, это "обожил различия и свободу и подвиг восточной культуры и божием восток в хранилище культуры и для всенародного воспитания". Впрочем, замечают про себя восток, как бы в отрывке не возмущения возмущений, это не значит, чтобы на западе не было ничего хорошего, но это "общий дух не только тактов (антихристианский)". Но западе заложит путь к миру правды".²⁸⁾ Чтобы свой тайный восток на общие понятия Западной Европы, про себя восток отитая крайние бедствия восток близкие отношения с ней. "Восток, говорит он, коснувшись западных образований почти крайних уст, тогда начинает возмущать на Господа и св. Его учредителей".²⁹⁾ Которые нечего удивительного, если и в России, стремлении

28) Слово к Восточному народу, стр. 118.

29) Слово к Нб. и др. Р. офф. Европа, стр. 122, 123.

се к приближению к Западу, начинают обнаруживаться следы западного разложения. С Запада прилетят к нам и идеи несогласия с восток, и всеобщая противная церковь,³⁰⁾ и все познания к самоуправлению и всякий реформизм.³¹⁾ Одушевляя восток. Европа нас вводит с ума.³²⁾ Западе увлекает нас.³³⁾ и в этот наш тайный отделе, поэтому, Европа нежна все и во всем своим составом одушевляя. Чтобы предотвратить своих душителей от увлечения разлагающимися Западом — эти тайные истинно божием тайных учредителей от коренных уст русской жизни и мысли, про себя восток обращает их внимание на грозные действия Промисла божия. "Помните, говорили они нам, тогда в 12^м году прилетели французы с восточными друзьями восточных народов, — затворив душатся затвор, чтобы отыскать нас от французской жизни... А теперь вот уже целый год презирает нас Господь нами и нами"

30) Слово к Восточному народу, стр. 160, 161, 31) ibid, стр. 11.

32) Слово к Матильде и остальным, том I, стр. 210.

33) Слово к Восточному народу, стр. 118.

Европы... Господи не хотим нас карать,
но как мы не исправимся, логот, чтобы
мы пришли в разряд и исправимся, и
как бы говорит наш: выстрите, ис-
правитесь, а то опять пошлем по вас
бранискую Европу - зверообразную и ино-
верную... Господи не оставит нас в
покое, пока не исправимся; ибо любит наш
Милый великий папа вито в наширенье
бани прелюбия божия и предупредит
те грозныя дпствя, направленные къ
вразумлению нас. Везде сам Запад обра-
лется и обзвигается, те задняя наша истор
спешивой съ книг и тайной боды заимств
вать отсюда руководящую идею и житий
ский образец? До Запада како бы наши
дгние. Пусть сей как знает³⁴⁾ Наши
стичичней от Запада спралуывается еще
быть тайн, то им-русско-обнажая
такая несуптительная сокровищница, ко-
торя на Запад все боды и боды тюркст
отъ погр наперей величественней, и мнж
сл. впръ христианской. Успешней свет
привидя къ намъ азъ Византии. Скоро

34) Ibid. cap. 45. 46. cf. cap. 118

35) Ibid. cap. 160

уже 1000 летъ, какъ вступилъ въ Тоснога и
содержима его святой законъ. И въ этомъ
путе дгдгге у насъ утратя, како и вы-
дугет: ибо истина у насъ³⁶⁾ Если же им
Младрей истинной, то дгдге крайняя про-
зубийе и ками утратий дгдгге на сторей,
и подъ ихъ руководящей претрзобудитъ
сторей своихъ воздраний и склада свой жизни
« Не въ тая сила, говоритъ прелюбъ Воеводя,
что талмуютъ войдъ наши соедгдге заблуд-
ные и оиралимы, а въ тая, что было у
васъ изстари³⁷⁾ Успешная жидия ру-
скаго народа издржрется по одной стичей
идте, за это время въ книгъ успели по-
житица и охрранити коринны чести, обз-
регуляцию продолжителности по суще-
ствованию. Нужно сознати эти чести и
хранити ихъ неизмѣлимыми при вселъ
возможныхъ изидивенней въ общественикой
организаций русскаго народа; только при
этомъ услови руссъ останется само собою
и не подвергнется разрушительному дгд-
ствю титворней вѣднй западнаго ду-

34) Слово о Моисѣе поемъ, стр. 1, стр. 210.

37) Слово о вѣрзавннй. поемъ, стр. 8.

са. Каким же это цветом? Об одном из этих
 книг было сказано упомянуто, это — пра-
 вославие, та ел Европа, которая уже 1000
 лет светит у нас истинный све-
 тилец Христовый. Второе же — это
 саму церковь и народность. Эти те цвет
 русской жизни или а коренные стили,
 как ил называют пресв. Веофан, и
 надобно сохранять, чтобы на ил твердый
 основании противостоят единство веры
 притикающий кр колор ил Западной Евро-
 пы, и определяются точности приобщае-
 мый общественный реформы.³⁷

Указав таким образом главней ие-
 стинные наши христианские и социаль-
 ный принципы в Западной Европе и уста-
 новив на парана, на которые зиждет-
 ся жизнь русского народа, пресв. Веофан
 обращает заглавие свое внимание в рас-
 ности и на те реформы, которые вве-
 ны были в русскую жизнь со Франции, и
 при том старается выработать прави-
 лый взгляд на них. Следующим замечает,
 что Веофан вовсе не против французских

³⁷ Ibid. 438; ³⁸ Ibid. стр. 842, 432.

реформ и усовершенствований в нашей
 общественной жизни и готов признате-
 лия благотворительно значение для народа;³⁸ но
 только при некоторых необходимых условиях.
 Прежде всего, всякое нововведение либо мо-
 жет стать предметом злоупотребления,
 особенно благодаря отсутствию правильного
 взгляда на него; поэтому истинное, прави-
 лое нововведение реформы является необходи-
 мый условием ее благотворности. Потому
 условия исторически усовершенствует пресв.
 Веофан. Мысль не сводилась у нас мысль,
 которая есть; но эта свобода мысли не озна-
 чает разрывные думати, как человек, а
 побуждение самостоятельного дойти до того,
 как думати должно.³⁹ Давид, миль по-
 кровительствующая котти способ к раз-
 ширению мысли и общаго благосостояния;
 но это не означает, что устанавливается в
 общенный закон: думать, а жить, миль а все-
 миса, — а только предначертывается доброты
 нас до того, чтобы миль миль и скрпте миль-

³⁸ Речь Св. С. в Ап. Петр. Веофан, стр. 40; Речь в Вео-
 гульп. невеста, стр. 56; погр ил реформы христианской
 будущая Россия обидител, как ограда юности.

³⁹ См. вл. Владислав и стр. 56.

но было удовлетворены житейскими потребностями и больше живут вразумленно по покаянию с души и приготовление ее к вечной жизни⁴⁴. Наконец, дается новая ласта самопокаяния и самоуправление, но это, не означает, что дается позволение: забыть все, что души твоей угрожает, а только дается врач; не всегда врач помогает, поро врач и самонадеян с собой подумает и себя устроит по образу отца коим аз одного центра называющему на германе⁴⁵. Однако и при выработке правильной взгляда на реформы благотворности псалмистическая еще не обрывается; реформы, по мнению преем. Освободя, становятся благоутробными только тогда, когда они не противостоят вере, не нарушают благоверности, не отлучают народ от церкви. Зуде нашей преподобники обращаются к слову: «убоимому покаянию, что с верою все самое прочное и неколебимое основание народного благоденствия. Это покаяние еще различается при различных условиях жизни». Веро, говорит еще, да-

44/ Ibid. cap. 516-517. 45/ Ibid. 517.

от человека устроения и отрезания начала, освещающая все во жизни; при руководстве таким началом вся деятельность человека является прочною, неколебимой, благоверною и споспешною, по-тому что направляется согласно с волею божиею⁴⁶. Протый, вера указывает на то, что всеши осязает наше принадлежат зазрившей влчности; стили оно оберегает нас от ухищрения злосильной благополучия, которое никогда не может дать человеку истинную радость⁴⁷. Не, это особенно важно, глубокая и живая вера, переродившая человека, все сильнее приближает благоволию божиею⁴⁸ и при самом Творе благоумия, тогда никакой страх не страшит⁴⁹. Итак, не воспринимая против реформ, предвидимых в нашней общественной жизни, преем. Освободя в такие время быть нужней светлого убеждения или и не полагая их полезности и благотворности в них сомнений, но приписывая всевозможные благодеяния от реформ только с веро.

44/ Ibid. cap. 214-215; 45/ Ibid. cap. 218-220.

46/ Слово Св. П. на Рагт. Визуано, cap. 118-121; 48.

47/ Ibid. cap. 47.

на которой она покоится, как на единственно прочной опоре?⁴⁴⁾

Вот все тот же запад публикует стоголово или жизненно-практическое зелье, какой можно полагать в пренебрежении преем. Освободя. Важно при этом то маленькое, что все свои соображения по отношению друг к другу общественным вопросам преем Освободя высказывает почти исключительно в царские дни, т. е. в такое время, когда самим самим обстоятельством он освобожден был обратиться к современности и оказать там влияние по поводу ее. У нас сюда это дает нам возможность предполагать, что разграничивавший наши преподобных внутри но не был расположен стремиться в суточную общественную жизнь, занимаясь в вопросах и интересоваться ее издательскими тематиками, что только внешние побуждения доставляли ей иногда откликаться на запросы времени и выступить в роли некоторого публициста. Впрочем, не все же он сидит

44) Ibid. стр. 41.

и этой побуждений: от преем Освободя сохранилось некое количество, сказанное в царские дни, но не свидетельствует никакого отношения к современной действительности. Преем Освободя не только рекомендует правило, придавать духовный смысл всякой вещи и всякому вышедшему явлению, но в таком образе почти гуртованки не сводило кивок и не препятствовало ему держаться на высоте духовного содержания высшая шире⁴⁵⁾ Любопытно правду, он и сам в некоторые царские дни переносился мыслями от земного к небесному, от гуртованки к духовному. Тогда в дни рождения Государя Императора Александра II преем Освободя от его рождения переносит к мысли о великом духовном возрождении и свои проповеди посвящает размышлению этого повода.⁴⁶⁾

Восхищение на престол великого Государя выдвигает в его сознании образ нашего вошедшего к нему небесному и потону в своей проповеди он начинает говорить об этом возмущении⁴⁷⁾ Не стоит на фоне

45) Письмо к Савоскину, стр. 875.

46) Слово Св. о. до Р. о. Освободя, стр. 115-136.

47) Ibid. стр. 59-68.

теземленности. Все же Олега Николаевича так переиспугало миссию на Восток, что он перенесся миссионером в Америку, приняв православную веру, и свое слово посылает разглагольствовать в Америку. Все это суррогат суррогата больше подтверждает, как мало привлекла внимание пресса. Отодрана соображения действительности. Разве, если бы картина посылалась, как же разорвал посыл в своем направлении пресса, страдала бы такая близость, так как ступенчатая подробностей и недостатков чужеземности, которые имели у нас. А так, внимательно проследившаяся к современности, так как в вопросах и отчасти углубляющая в них разрывы.

Вам ли сравнительно разрабатывали нами проповедника в представительстве, так как в практическом направлении проповеди, то недостаток разности в в картинной сообразности стирался с наибольшим яркостью. Вот как как описывают свое время и. в. в. Открытое волнение в своем отношении

для общества представляется, не только ясное сложение и приращение к церкви, но и нескромная кепризма к ней, изобретения красочнейших понятий, публицистический раздор, чуждость вранья, достояние и жизни в женских играх, роскоши и расточительности среди вопиющих мучающих общественности и всеобщая жалоба на затруднения в средствах жизни, равнодушие и не развитое общественное драматичности среди настоящих выдвигающихся ее вопросов, страшный гоним среди стеснения притвора стеснительности интересов и страдания ослабит основы народной жизни; неуважение к власти и про слабость чувствительности законности неурядочности посылать ства на неподчинения права, упадок серьезного образования и воспитания, раздор в обществе между отцами и детьми, бездельное педантизм в народы, умножение фальшивых общественных преступлений; и все это в то самое время, когда рано и дружно идет о возрождении России и ее воображая, что идет вперед. Не кажется ли вам, не может ли при-

ти на лица великому отроцкому наблюдате-
лю, или посмотрити вкруг себя ересью,
что жизнь наша как будто собинулась от
всехъ сторонъ равнудни и правостеннаго осно-
вания и въ разладу отъ народной веры и
совести, отъ естественной любви и прав-
ды, про нашу внутреннюю несправедливо-
сти, ижехъ будто не впусти сердца, безъ разли-
чия утверждая и сознательно въринявъ
отрицаний".⁵⁸⁾ Вотъ какъ ясно и уяснено
картины своего враннаго досады намъ въ Еван-
гелии красноречивыя описанія, и представле-
ний оцркъ собраниности не вписанъ тѣсно
вотъвѣстительца дѣйствительности, въ
какую сугубо въ неслыханно обнару-
жилость въ авторъ величественнаго наблю-
дателя общественной жизни, глубоко инте-
рсующагося въ величии и составляюща
свои опредѣленны и устойчивыя взгляды на
въ направление. Между тѣмъ и прочее въ
охрана имъ напрасно стали бы искать
такой умышленной картины собранинны
дѣйствительности. Вся разнообразная
жизнь въ описаньи у него описана кратко,

58) Русскія проповѣдальныя, стр. 385-386.

разбросаны въ отрывкахъ по многимъ
проповѣдямъ и притомъ представляются
иногда въ такомъ видѣ, что возникаетъ
неудовольствіе, ~~взаимности~~ вытекаютъ ли тѣ
или другія указанія на собранности изъ
наблюдений надъ дѣйствительности или оны
были просто результаты апріорныхъ
сображений оцнаго проповѣдника. Тѣмъ въ
томъ, что поспѣвши въ силу своей крот-
кой и смиреннѣй души опасаясь раскры-
тія общественной жизни вписанъ урркъ
въ лицо своимъ слушателямъ и потому
представляетъ имъ сложныя рѣшени, от-
носится ли къ нимъ тѣ характерности,
которыя наблюдению касаются собран-
ности.⁵⁹⁾ Когда же разбросанности и крат-
кости свидѣній о собранности дѣйстви-
тельности показывають, что прочее воевать
и тѣмъ останавливаются по воеванью
враннаго и сплывши перити отъ насъ къ
тому, что оцнаго наиболее курьезнаго для
своего слушателя и наиболее соответствую-
щуцаго задуху христіанского проповѣд-
ка.

59) Виде СДБ ч. 10 Р. 477. Воеванью, стр. 211-213.

какъ раньше видно
Сей

Простой жизни и жить в виду, что
 время, на которое падает наибольшая про-
 недвидимая действительность предвещает
 на, это время великой реформы. Все
 силы общественного строя были крайне
 напряжены, общество раздвинулось на пар-
 тии, действовавшие почти озлобленно
 друг против друга, но во всякой слу-
 чай жизни и напряжении Партия
 прогрессивная, оживленная, высокая и
 гуманная взглядом, отрицала
 обновить русское государство реформой бо-
 годетельной реформы; противоположная
 ей партия консерваторов в своей ари-
 стократической старинной и личной
 интересах ревниво устранилась от все-
 ких нововведений; партия умеренная,
 нуждающаяся скептически относиться к рефор-
 мамой вообще и в таком время свободная
 от партийного влияния или, требовала
 всеобщая всеобщая преобразованием со стороны
 народа и его высшими началами. Новые
 вопросы, новые стремления светили в
 русском обществе, общественная жизнь
 широкими потоками великой нововведений,

311
 прогрессивная, консервативная и умерен-
 ная движения, казалось, способна была
 удержать каждую, что было каждой тем
 русская государства править к дружной
 общественной работе. Как же отнесся к
 этому элемент предвещает? Она остал-
 ся верна своему основному характеру и
 не была готова к безделью обществен-
 ной жизни. В своей деятельности она
 является скорее сторонним зрителем по-
 ситивной, нежели действительной участницей
 в. Сравнительно долгое время она возбуждала
 своим общими партиями, указывая лишь
 на то, что его время характеризуется
 какими то необычными брожениями, что
 общество охвачено страстями к аривичинам,
 что в общественную жизнь проникли не-
 которые новые течения, как относитель-
 ная свобода мысли, извратная доля сам-
 управления, некривителство заботам о ма-
 териальной благосостоянии общины и лич-
 ной. Но эта жизнь не говорит ни об от-
 личной предвещаниях составили, ни о ве-
 дении судьбы реформы, ни о вопросах о на-
 родной образовании, ни о зловещих угрозах

ниел, ни тогда были о женской гимназии и пр. А между темъ въ это время возобновилось русское общество, было первое горячее споры и усиленной деятельности, и обо всемъ этомъ считали нужнымъ говорить проповѣдники Эвклима-практическаго направления, напр. пресв. Иоаннъ Виленскій и митр. Макарій. Несомненно, современная жизнь со съ живыми преимуществами, горячая борьба и энергичными усилиями пролегла передъ глазами пресв. Острогора, не производя на него своего возмущающаго вѣянія. Пресв. Острогоръ остался твердъ въ своихъ на-зиданияхъ погружаться въ общественную жизнь, быть въ судно и дѣятельнымъ участникомъ. Всегда издѣлывалъ въ эту жизнь, по его мнѣнію, было видъ обязанности христіанскаго пастыря „Исполнѣнъ чести свой, что взялся не до себя одинъ, издѣ-лая во се“, говорилъ онъ по поводу своей суждений о восточной войнѣ 1877. ⁵³ Вотъ почему, даже тогда, когда раздѣлыва-лись нами проповѣдники касался почти

53) Мраковъ Обзоръ 1877, г. 1, стр. 605, 606.

практическихъ вопросовъ, какъ напр. вопроса о народномъ благодѣнствіи, онъ сосредото-чивалъ свои преимущественное вниманіе на главную основу его - св. веры; въслѣдствіе этого проповѣди его не столько рѣшали тотъ или другой современной вопросъ, сколько раздѣляли общо сѣдѣние, на ко-торомъ должно утверждаться рѣшеніе всѣхъ возможныхъ вопросовъ общественнаго всякаго времени. Пресв. Острогоръ по свойству своей личности не могъ быть обществен-нымъ дѣятелемъ; онъ всегда тѣготился своими административными и дѣрущими обязанностями, связывавшими его съ миромъ. Постоянная скромность въ уединеніи и сосредоточенности, глубокая забота пре-бываніи непрестанно съ Богомъ, побужда-ли его къ совершеннѣйшему отрѣшенію отъ мира и всѣхъ житейскихъ заботъ. При-томъ, твердо увѣривъ въ истинность, что главная обязанность пастыря есть забота о спасеніи, что спасеніе есть истинный всѣхъ блага ⁵⁴ пресв. Острогоръ вступилъ

54) Во будущее, когда спасеніе будетъ - Свѣта и Владиславъ по слову стр. 683.

отражает духу спасения личного и общего, а так как мир с не соблюдаем и суетой представляется не совсем благоприятные условия для спасения, то сн̄ъ еще больше склоняет нас к тому, чтобы не раздвигать свое внимание мирскими вопросами. Вопросы мирские были далеки от нас, а вопросы, более важные для галопки, духовными вопросами о спасении. Создавая свое собственное спасение при постоянной большой или меньшей страшенности от мира, наш преподобник и другие побуждают нас к главной задаче от этого спасения. Своими преподобиями сн̄ъ побуждают христианство от сна греховного, греховный или покаяние, как первый шаг на пути возстановления падшего, раскрывает в нас дальнейший путь возложения к Богу; вообще православно-христианское учение о спасении составляет преимущественно и основное содержание всего проповедничества пресв. Иоанна и почти затмевает собой все то, что обнаруживает внимание к

современным явлениям. Многие проповеди нашего преподобника совершенно оторваны от исторической почвы и потому могут быть произнесены когда угодно. Да и вообще на основании проповедей пресв. Иоанна трудно составить себе определенное представление о времени их произнесения; мы мало видим здесь живых людей, к которым сн̄ъ обращается, но знакомимся больше с возмущенною смятностью самого проповедника и с его правдивыми христианскими истинками, освещающими путь нашего спасения. Все это и побуждает отнестись пресв. Иоанна к последовательному так называемому догматическому направлению церковной проповеди.

Можно даже постыдиться предпринять ее полагание среди представителей этого направления проповеди. Мы уже знаем, что само христианство пресв. Иоанна понималось как безжизненное учение по учению христианскому; поэтому из христианских истин сн̄ъ выбирает для своей проповеди преимущественно такие, ко-

тория определяет спасительный путь
 этой жизни. Вопросы догматические от
 касаются очень редко и даже тогда, когда
 указывая на путь истины с таинством пока-
 зания и приращение, то сосредоточивает
 все преимущественное внимание на внутрен-
 ний, психических движений человека, про-
 ступающая к таинству таинства. Имя
 преобладающее нравственного элемента
 в своих проповедях пред. Евфран ка-
 нашикает с. Матфея Законом, которая
 она высоко почитал и проповедничество
 которой она ставила в образцы церковного
 проповедия. Изъ своей же современности
 наша проповедник больше приближается
 к пред. Инокентий Херсонскому, или
 митр. Филарету. Св. Инокентий его
 близкое как содержание проповедей
 верою, которое обращается психический обра-
 зовый в сфере духовно-нравственной со-
 стояний и сердечных движений, так и
 то безрассудственности и ответственности
 изощрения, на которую указывает сам
 пред. Инокентий словами: „не всегда
 можно даже горло выкинуть в те,

это пишется. —

Въ заключение скажем нескон-
 ко слов о значении проповеднической га-
 летности пред. Евфрана. Такой как
 по слову содержание проповедей наиболее
 преимущественно частью буквальное
 повторение того, что сущностно
 изложено в других его сочинениях, и
 те вторично о них упоминается в
 своей отношении значимости в повторении
 в ограниченный размах то, что сущест-
 вует сказано о значении вообще богослов-
 ских трудов пред. Евфрана. Подме-
 ну или поспотрянув на эти проповеди на-
 сколько с другой стороны, именно с сто-
 рони наиболее правдиво предельные
 проповеди, как милой речи лица к лицу.
 Никто, надеемся, не будет сомневаться
 тому несомненной факта, что в истории
 нашего проповедничества стремительно
 зарылся предельно место аскетической
 проповеди. Аскетичности проповеди
 57/60. Путь к спасению; Навстречу христиан-
 ской братчине; Ум сего душевного жизни;
 Псалом от рожденья младенца и рожденья пророка
 царя и жизни в др. 57/60. 53 стр. наот сочинения

обнаруживается в том, что противоположные стороны истины с миром или друг друга проталкивает, но скрывается притворяться в светлой усталости и особенно срывающейся в какой-нибудь вид доступные движениям разрывание их. Отсюда пренебрежением по более, как ступень из десятилетской или правительственной бесцельности, так же размысливший в потоках иконографии красноречия. Этим личности проталкивания совершенно ступеньности, размысливается какая-то безразличность, утратившее повторение извещения обзвучивания (недаром поучение иногда обзвучивает: *всегда скрупуле рече*).⁵⁹⁾ Отсюда тексты нового иста трещины, забывает проф. Горьков, как характеризовать большую часть (?) наших пренебрежений: *де твое сий бездальности, безхарактерности, удалять как полость одна на иррацию, как складать, выстреливший в ширину и востате в однообразный мирный; словно в старинной ложно-массажеской оубе, в какой-то из них скрывается притворится*

⁵⁹⁾ По Французско-русской словарю Монархоло. *hombles*

ступени, тогда пренебрежение... а тогда и заключение.⁶⁰⁾ Но качества и количества же тогда сегобой можно указать на пренебрежении одного ари. *Слово*, пренебрежение в первой половине постыжения ступеней? Вот как в пренебрежении, сказанная в обширно петлицу на тексты: *Тако возмощь Бог мир, эки и сына своего единородного гонимости, да всяк ввержен в тем не погибнет, но мнози жають ввечны (Мат. 3, 17). Того краткая вступительная предугадывает указание предмета пренебрежения: безразличное величие любви божией к миру и к людям. Маю прийти и спасительное употребление этой любви. Затем идет описание разделения первой половины пренебрежения на три ступени: 1) о *Бог*, возмощь-ший мир, 2) о *мир*, возмощь-ленный Богом, и 3) о *Сын* Божий, изгнанный к миру гонимый Богом. Истории Псалти (подробно излагается как бы ступеней, и наконец, разграничивается, как*

58) Слов. *См.* 1878. т. III, стр. 427.

60) *Слов.* по русскому словарю на латинские, французские и греческие... изданный в Петербурге. М. 1844.

ли должны отнестись к слову отца, особенно в искупительной сфере Спасителя. Все содвинуто преновдичи и будет как стержень из диалектики; здесь не видно ни преновдича, ни твоего мира, к которому обращаются в преновдиче. Но такая же стилизованная форма составлена и для преновдичи отцов. Спрашивается, как мы характеризовать? Со стержнем содержания есть представление полноты диалектики, в отношении же формы она обнаруживает более или менее точное соблюдение математической правильности построения церковной преновдичи. Но никак нет оригинальности, нет личности преновдича, нет того жизненного разнообразия, того стилистических признаков - подсказка самостоятельного творчества - , которые характеризуют великого преновдича. В стилистике есть другое и важное возможности определить ее, как особую преновдича.

Современники преновдича Фому представляли себе преновдича

Мы уже знаем, что он был гениальной личностью и жил в бурных, которые в продолжение всей своей жизни непрерывно пошло сознательно или инстинктивно спасая. Но преновдичество было стилистическим высоко благоговейной и активностью настроенной души великого преновдича, в нем сказывается личность полноты, заимствуется яркая окраска и индивидуальности. Благодаря этому же иными возможностями определить стилистические черты преновдичи преновдича и твоей особит в от других преновдичей. Но этого мало. Содержание преновдичи нашего преновдича вертикали гласный образный из богатых рифмовой ее форма. Сильнейшим, упрямая ка-вадрю для него не была кляузой всею кру-ки богословских наук, а церковная преновдиче не была упрямой богословья, преновдичающим не только определять соци-листическую программу. Преновдиче преновдича есть живое искреннее слово Фомы-подвизника, митящие своим

чужды пробудите в слушающей то,
 гдѣ онъ самъ былъ плененъ, взгляды въ
 нихъ жажду спасенія и утвердите ихъ
 на сарфранкской пути къ стѣнѣ спасе-
 ния. Какъ слово Живое, въ проповѣди
 преступала границы подробеннаго гим-
 нетическаго права и вѣдалаея слово,
 естественно, повинуясь силѣ внутрен-
 нему теченію внутренней жизни само
 проповѣдника, гдѣ въ видѣмъ побу-
 деніемъ. Стоило такое слово, идущее
 изъ глубины души проповѣдника, по-
 то утвердителю и силѣ и потому
 способно не только обратить внима-
 ніемъ слушающей, но и произвести пе-
 реворотъ въ актъ жизни и жизни. Спо-
 собности къ такой возбудительной, жи-
 вой проповѣди приспосабливается не одной
 богословскою эрудицией, а матушкая обо-
 зная проникновенная въ духъ христиан-
 ства и преобразованиемъ себя по стѣнѣ
 духу. Проще Богослова былъ не только
 богословъ, но и христианинъ, прошедшій въ
 жизни свое богословенное возрѣваніе, и въ
 стѣнѣ востановивъ востановивъ во вѣнѣ

Мне еще слыш
 описательнаго "Мнѣ"
 "Слѣд?"

и жизни занесенное матушкѣ истинно
 въ проповѣднической проповѣдничестве.
 Возбудительная и живая проповѣди
 преще Богослова, свободны и естественно
 востановившая изъ глубины во благо-
 рствительной души, исполненная утвердите-
 лности и поуграно видѣніе по слушаю-
 щей, проникнутая пертою амальга-
 мности проповѣдника и вѣдѣтѣ
 этого гурнаго бездѣтѣности вѣдѣтѣ-
 цурия, съ полнымъ правамъ можетъ
 быть признана въ выраженіемъ истинно-
 христианскій проповѣди, какъ "Меленъ
 духа и силъ" (Кор. 2, 4). Во снѣ сто въ
 проповѣди достойна того, что въ стѣ
 стидливой въ исторіи русскаго про-
 повѣдничества; если же мы присовѣщаемъ
 къ сему еще и содержаніе ихъ, возрѣ-
 дающе духъ вѣдѣтѣности и раскрывав-
 лемъ путь христианская спасенія, то
 посылая, что сто должно занимать
 въ стѣнѣ исторіи далеко не посылке
 истинно. Во всѣхъ стѣнѣ исторіи
 русскаго проповѣдничества должно
 помнить преще Богослова не только

Колѣно и духу
 описательнаго духу
 "Слѣд?"

как проповедника христианского спасения, но как проповедника убийственного, свободного от самопротираний, искренно стремившегося просветить других тем же светом, который ярко горит в нем самом, и потому вполне достойного быть почитаемым примером для всех, приготовляющихся к христианской проповеди.

Вод. 8 мая 1876.

Стр. 324.

П. М. Мухоморов

Содержание

Предварительные замечания ... стр. 1-9

Глава 1^{ая} Большое количество проповедей пред Ософана, как доказательство его богатой проповеднической производительности. Сведень этой производительности во возвышенный взгляд Ософана на проповедь. Проповедь-следующая обязанность всех пастырей. Проповедь - лучшее средство воздвизания на людей. Недостаточность одного высшего взгляда на проповедь для обозначения богатой проповеднической производительности пред Ософана. Высота духовного развита Ософана, как главная причина обилия его проповедей. Обширный круг богословских воззрений и жизни пред Ософана. Проповедническая Ософана, как есте-

II
ственный плод ее истинно разлитой
личности. Индивидуальной характер
преподвиги преем. Олофано. стр 5-15.

Глава II. Идея спасения, как начала
сбывающейся вои преемвдиги преем
Олофано. Систематическое раскрытие
этой идеи. — Характеристика грешни
ка, злупости, не покаяния,
попытка найти изр или путь ре
лигии. Божественное, как неодо
лимое начало спасения грешника. Неодо
димость жизни души и творчества. Ее
воскресение божие, прикосновение иску
пительного креста Христа. Неодо
димость посредства этого воскресения —
св. Церковь. Машинство крещения, как
форма, которое вводится в церковь. Креще
ние в зрелище и младшею
возрасте. Число, благословительное
и в росту благодатная сила в
душе крещеного младенца. — Число
возрастных годов, начиная по
сле крещения: благодатная сила
и жизнь души грешника. Силь-

III
познавание и раскрытие, как условия
благодатности таинства крещения.
Машинство крещения. Различный
путь спасающего — Сохранение
ревности и богоугодия. Подвиги
самосприжидения или пересоздания
вои свей души, вои стараний
твоя и вои порядка видения
не души христианской жизни. Подвиги
самосприжидения или борьба со своими
страстями. Машинство этой борьбы
в начале. Истинное понимание
страстей, загорающиеся полноты
фактисей свей вои и благодатная
жизнь свей души. Молитва, как
выражение общения свей вои. За
ключительное задержание. стр 66-112

Глава III. Глубокое единство преем
вдигательства преем. Олофано, как
факт, освещающий как бы важный
вопрос философии о предмете
церковной преемвдиги. Религия
вопрос в нашей философии, не
состоятельности этого религия. Кред-

мост церковной проповеди по Осороану.
 От милитарных пертх проповедниче-
 ства преед Осороана: издалосише тѣ
 стѣ видимыя побуждений; стѣ чувство
 въ ширъ полемическаго сраженеа, сло-
 боу провѣданіе обличеній, *Мокоте* въ
 проповѣданіи Осороана; ихъ видимыя
 построніи; ядженіа. *И* вѣдѣніе проповѣ-
 днѣ преед Осороана на душамъ;
 ихъ форма стр. 119-264.

Главо II. Преед Осороанъ средо со-
 времимнѣ ширъ проповѣдничества. Два
 направленія проповѣди: догматическое
 и возмимно-практическое. Представо-
 тели преед: митр. Платонъ, митр.
 Филаретъ, архіер. Никанитій. Крѣ-
 ставители втораго - Іоаннъ еп. Ки-
 лискій, митр. Макарій. Отноше-
 ніе преед Осороана къ ширѣ направ-
 леній. Нубничиствическій сличеніа
 въ ширъ проповѣданіи; сличеніа раз-
 личія ширѣ сличеніа особино въ во-
 ду характера ширѣ Осороана.
 Превращеніе въ проповѣданіи преед.

Осороана християнскія истина, освѣща-
 ющая наши спасеніа. Преед Осороан-
 новѣдчатни догматическаго направле-
 ніа проповѣди. Преед растное опре-
 дленіе положенія преед Осороана
 средо совремимнѣ ширъ проповѣдничества
 ширѣ направленія. Значеніе проповѣд-
 ничества преед Осороана стр. 264-384.

