

12 мая 1908 г. Профессору В. И. Давыдову.

Иркутск Иркутск.

23 мая 1908 г. Иркутск Иркутск.

Пресвященный митрополит Серафим и по труду
в области православно-христианской правды
ности.

Провурский
Удвигивание, по ветру
лит так илрррр тему.

Курсов сочинение студента Григория Павловича.

Введение

„Помните наставники
ваши, как повелевает вам
Слово Господне, и как взиря-
юще на слова не отвраща-
ете, но обрадуйте сердца
иже.“ (ввр. XIII-7).

Прибывают века, и люди забывают своих
благодетелей, ищут новых людей, способство-
вавших великим делам, и все
великие дела „великих людей“ становятся
фантастическими историей; но не забывают, когда
будет торжество в душе человека Господне
испыт, когда человек становится человеком,
не забывают того, кто в своем замке
сосуде судить страшно и жестоко красноту
нашего рода, кто умел убивать и упо-

ить души и сердца людей в высшую духов-
ную сферу, в область высшего ступеней, та-
кого рода есть плоть истинной духовности,
истинного царства... Но плоть такая глубоко
эдоктринная и потому принадлежит к высшим
прелестям епископа Стефана - затворника. Все
принадлежит именно к таким многочисленным
духовным поставникам, хранящим вна-
годарную память о которых заповедуют апо-
столы; ибо от все жизни проповедовать наше
слово Господи, и самая жизнь по представле-
нию величайший образец для подражания.
Чаще всего мы видим по истинному досто-
инству человека тогда, когда терпим его.
По сути святой - это глубоко богото-
ва и строго подвижника - с оседланным вхо-
дом сдержанности, какую сдержанно и не
возмущают никакие концы в плоть по гра-
вочайшей мучке и руке бедности. Глубо-
кая скорбь каждае тогда не вещь руконь
православной плоть. Все, кто только знает
о подвижнике святом, для кого от вещь
незамыслимых руководителем, кто видеть вещь
ему сдержанно и сердце, кто нахо-

дить у него утешение в скорбях, вогреть и
помощь в подвижнике жизни, - (и так же много
много на св. Ери) - все они глубоко гурьбу
и от теперь все сурьство, своего подвижни-
чно потерю. Но это не единая скорбь,
которая живить у людей при утрате уо-
рочного человека, которого всегда видят и
не видят вещь, в которую так привык.
Справно величайшее толь, кто знает и му-
токо вещь подвижника святого, никогда
не видят во при жизни. Поэтому и скорбь
и от бедности роде. Она не выражается вояд-
ми о разнице, а глубоко иосител на души,
затрачивая самую сокровенную движенье
сердца, проникая до тайников духовной
жизни, до той области души, где кото-
рой подвижник истинно и вещь неведомых,
как вещь поставник, как зреть свя-
толь, горький зреть вседурающийся свя-
толь среди возникающих внутреннех мучок,
среди мучи кондий и конький, как муч-
ный помощник в борять в вышних,
и знае - внутренними неведомых...
Своть это и как, между прочим, тисах
подъ живить воядательных кончик пре-
свещенного одик и в сверженников и поч-

татией со- изъ среды авторитетной процен-
 сорской корпорации. » Въ мире этого известнаго
 иносказательнаго писателя, который въ теченіи
 двадцати лѣтъ имѣетъ предивнаго въ пути-
 ни, призрачнаго всегда съ Господомъ въ видѣ
 блаженнаго мира его, но имѣется убогъ гнѣвъ зем-
 ной жизни, великій свѣтлосильникъ церкви. У
 этого свѣтлосильника черныя на вѣс правосла-
 вную Россію сошествія листьевъ, вѣозаряющихъ
 духовными свѣточами. Съ днѣхъ убогий инокъ,
 постигшии вѣс мудрость академическаго зна-
 ния; днѣхъ арабскій, которому второна днѣхъ
 широкая властвъ и представлениа великій
 похвѣти. Но не въ этой убогости и не въ этой
 властвѣ и листъ послалъ онъ символъ и на-
 значеніе жизни. Свою убогую мудрость и
 арабскія листъ онъ связалъ на широту
 души отшельника, удалившій въ пустынь,
 тогда таинъ похоронитъ въ, что дано въ кака
 широкое, похоронитъ и зрѣность и арабскія-
 ства, похоронитъ, наконецъ, самое себя- гнѣвъ
 здравіи широкій жизни. Но какъ нестер-
 бить отъ мира солнца, такъ не стер-
 бить покрить стѣ въ. Буди итакимъ же свѣ-
 тильника православнои жизни, и самъ онъ сталъ
 двѣдственъ гнѣ вълѣнства тѣхъ, которые не-

11
 быть лишь широкъ и уютной по, то таинъ вновь
 днѣхъ сталъ онъ къ таинъ, кто оставилъ неспа-
 нную духовную жизнь и направилъ къ ней. Бди-
 мскій пустынь, куда удалившій на покой про-
 свѣщенникъ Софранъ, достигшая истощившимъ
 великаго духовнаго проявленій - проявленій,
 которая изумилъ быши тѣхъ, которая днѣ-
 ства великимъ инокамъ, потому что это
 проявленіе итакимъ не только стѣ убогого
 гнѣвъ, но и стѣ мудро гнѣвъ гнѣвъ гнѣвъ.
 Изъ этой пустыни, стѣ широкъ широкъ Софранъ,
 по всей Россіи стѣхъ распространи-
 нить книжи и писаниа, въ которыхъ затари-
 на сама духовная мудрость и любовь, гово-
 ритъ стѣ глубина духовно проявленнаго
 гнѣвъ и стѣ лѣтоты истинно критическаго
 гнѣвъ. Въ не замолкательской личности по-
 разительно сочеталие стѣ темноты, кото-
 рыя гнѣваютъ въ полномъ смысле правосла-
 внаго лѣтотка, итакимъ стѣ такъ уютно
 стѣхъ нравственнаго днѣвъ, при которой
 стѣхъ противоположны, породилъ стѣ земное
 гнѣвъ, итакимъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ
 гнѣвъ, и арабскій, неимѣющій и гнѣвъ стѣхъ
 стѣхъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ
 стѣхъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ стѣхъ

Связь с православною можно сказать, что она действительно воплотилась в себе весь смысл православной церкви, и потому то каждое ее слово находило такой живой отклик в сердце православных людей и каждая ее мысль живо приживалась в сердце истинную святость. Не даром со времен кончины Гоши во всемирную пустыню летали письма — о выражении тоски и духовных скорбей, о скандалах на духовных поминках и на торжествах суети широкой и многолюдной утробливый замчалась для своей неградушившей души, когда пресвященнейший Воевода съезжал из пустыни — не. Наизде его письмо было достаточно глубокого и тонкого, чтобы познание и утешение в нем можно погрузиться не только в то, в чем оно было написано, но и в возможность увидеть, и представить то же положение души. Чтение письма православных людей своим гнетом средним вознаем в нем действительного неиздаваемого источника книжной святости, и она видимо изливается из него. Вся книга православная церковь нашла себе восточного выражения того чувства жизни, который составляет ее собственную сущность

и который служит объединением истины и неправды, распространением несправедливости и равнонаправленной иерархии. Будто православная церковь возмущенная и скованная драми духовной справедливости. Церковь, способная преодолеть такую личность, такую личную пресвященнейший Воевода, очевидно ищет в себе достаточно энергии и сил, чтобы совершать свою святую личную на землю." 1

И не для православного только мира жизнь покаянного святителя составляет глубоко драматическое и поучительное явление. Давно нам слышны звуки, где упреждающее архимандрита в соборном мире, где обуревший игранов, где изумительная жизнь. Слышались уже и другие сродные вещи: время до войны прошло, настало время науки, настало время борьбы, активной жизни радости и многократности, но угасились во материальной жизни, дух вытеснен мечтой о будущей. Все видимость и сурьеза мысли такого пренебрежения высшими духовными стремлениями. Погружившись в материю задумал в этой прелюбной борьбе за существо-

вание, за материальный базис, определяют всю
 ту всему современному строю общества, не от-
 скрывая никаких нравственных требований,
 руководясь исключительно материальными,
 эгоистическими инстинктами... И вот среди нас
 в конце предшествовавшего десятилетия -
 материалистического и эгоистического взгля-
 да, являясь „богатырь духа“, опирающийся
 высшими нравственными силами, который
 и своим смелыми словами и поразитель-
 ными подвигами жизни свидетель-
 ствует о неограниченной силе аристократизма,
 абсолютной ценности его требований,
 ярко раскрывающий перед нами глубокую
 красоту и неограниченную богатство этого
 единственно-цельного сокровища - истинно
 аристократической жизни. - Это богатырь
 труда - как глубоко-искреннего и удивитель-
 ного писателя - народом и по смерти бу-
 дут жить диалогически, руководимые
 нас, просветительские знаменья для пре-
 вращая русские люди и особенно мо-
 лодую духовное просвещение. Особенно же
 великое приобретение составляет для церкви
 Философия и науки так из нас, который
 касаются аристократической нравственности.

В нас он являет себя не только великим
 мыслителем, но и необыкновенным подвижни-
 ком. Он не преподавал только намеченный
 для нравственной жизни, а переживая нас
 сначала и уже потом преподавая для руко-
 водства другим. Поэтому сочинения, поэти-
 ческого происхождения с аристократической нравствен-
 ности, свидетельствуют о великом значении;
 в нас представляется полный образ
 аристократического подвижника в полном при-
 нятии в его силе и жизни. Поэтому по-
 значительнее в нравственном воззрении
 (основании) великого богатыря, который не
 только духом, но и в себе самом показывает
 много своего духа, не будучи изжившим в
 наше время, отживающиеся шаткостью пре-
 дельными убеждениями и неограниченной между
 словом и делом, когда

„Не моль, а духом рождены в наши дни,
 И мольба так же так же“;

Он в свету являя из какой тени
 И светом обретен, рожден и думает
 Благороднее рожден и думает
 Невинности он духом выносит

И создается подобие нас

И невидит ветра... но о ней не горит. (Почетный).

Мы не ставим себе задачи издать подробный обзор всего широчайшего круга произведений просвещенного автора: большая часть из них принадлежит специально к актуальной литературе, изданию которой ввиду огромных затрат труда наше издательство не может быть конкурентивной - издательство в области христианского правоучительного учения, как она представляется по сочинениям просвещенного Осорана, в обращении сего рода выходящая на два главных правоучительных основания, в которых поле и подробно разработаны вопросы христианской этики и практики в широком смысле. Из последнего взгляда сочинений издателя характерности просвещенного Осорана, как восточного правоучителя. Взгляду же трудов такого рода мы не считаем возможным его биографически в утисок показать, - при какой удобной, подя каковы видялись складывавшем по мировоззрению. Высшей, безусловно, хорошей, весьма много полезной и священной деятельности известного автора, о котором мы - характеризуем чрез всеполучивший собою обилие иши и предположить взгляду правоучительных трудов про-

священного Осорана биографический по сути (глава первая) - чтобы попятно видеть происхождение и актуальный характер правоучительных сочинений просвещенного автора.

При недостаточности в печати восточной шрифт, являющийся в Бюро почившего святителя - затворника, и получающий против воли света на по жизни, особенно восточного - в затворе, главным источником и поводом (и особенно для биографии) могут служить и действительные сведения при выполнении нашей работы содействием по сочинениям, которые, конечно, остаются и навсегда главными поводом при составлении по помощи биографии: настолько редко и значимо отразился в них по образу. Все, что мы писали о нем, носит не столько научный характер по шрифту, сколько восточный и христианский, самодовольно, по некоторым, ввиду этого из широким пережитого внутреннего опыта. Затворник, поведящий для себя жизнь ищущим, ищущим, поведявший пость смерти просвещенного Осорана, жизни описаний и характеристика по и отрывки статьи в восточных журналов, который и указания наши при пользовании в своей шрифт.

Глава первая

Биография пресвященнаго епископа Серафима.

I. Первые домашняго и школьнаго образованія.

„Я съ малодетства днѣ этого проси
и искаю, чтобы никто не смѣшал
мнѣ приватно извѣстнаго събо
рства.“

Епископъ Серафимъ.

Пресвященныи Серафимъ, въ мѣсяцъ Геллій
Вашингтонъ Голубовъ, родился 10 Января 1816 го
да¹ въ селѣ Чупаткѣ, близъ села уезда Орловской
губерніи. Отецъ его, священникъ этого села, отъ
природы самолюбъ онемъ способный, получивъ хоро
ши образованіе и отличаясь строгимъ диалогиче
скимъ мисіонеромъ. Онъ воспитанъ чрезъ родной семинаріи
въ званіи студента и окончилъ курсъ при ней

¹ Сл. сего имени въ привѣданіи къ статьѣ о пресвященнаго
Серафимѣ, помѣщенной въ № 12 Церковнаго вѣстника
тѣмъ за 1849. Этотъ неграмотный ошибка и неграмотно
нашъ относительно имени, именица и года рождения
перевѣдана съличителю, въпродолженіи въ исправленіи со-

во деятельности возматанна законства, такъ изъясни-
 шася „спісера.“¹ Какъ выходящійся ридъ духовно-
 ства земли, такъ скоро были заточены порожде-
 нокъ выдѣломъ и позаритъ на ваяннѣ и отъотворенъ
 нуръ домашность иагаричнаго, каковыиъ въ сѣткѣ
 расладивъ въ тѣни Иосифа, замысливъ сурдинѣ
 колѣсница, любовь и уваженіе подгирившихъ. Мать
 пресвѣдѣннаго была женщина глубоко религиозная
 въ высшей степенѣ. Кроимѣя и трудолюбива; от-
 личительнаго характеръ ея характеризъ была мѣткость
 и доброты сердца, особенно ярко выраженнаишъ
 въ ея сопотрадателности и выдвинутой готовности
 прийти на помощь вѣтхому роду иудейскаишъ.
 Поцривъ отъ отца въ наиздрѣтво свѣпѣи и гдубо-
 кий гнѣз, пресвѣдѣнный Георгій отъ матери уна-
 ситривавъ весь свой нравотвенный складъ выдѣломъ
 съ натуральности. Будучи отъ природы очень сим-
 вои, впечатлительный и раздѣи, такъ выдѣломъ съ

¹ Сѣв. У Архуркій. „Пресвѣдѣнный епископъ Георгій, бывшій
 Владиміуркій и сурданискій. Биографичский очеркъ.“ Сѣв.
 Журналь Чтеніи въ Свѣдѣствѣ Любимой Русской Пресс-
 ции за 1894 года стр. 241. Архивъ полубившихъ со редакцио-
 нныи пресв. Георгія и цривъ въ приходской отчинѣ (въ Церк-
 ни св. Варсолавіи, Церкони св. Антонія, Сурданискаго
 Чтеніи, Архива Николькой Русской Академіи и др.) Свѣдѣ-

томъ нуръ съ равнѣио гдотѣея пишавиъ напѣнныя
 подвижничъ трудниъ и добротъ шитѣя много животѣн-
 ного въ своей природѣ, былъ кроимѣя и кротокъ, и
 то, какъ гдѣ соимъ въспомогатель въ расладивавъ
 гдотѣя, ~~формѣ~~ ~~всѣ~~ ~~выше~~ ~~въ~~ ~~нимъ~~. „Гдотѣя что
 выдѣиши?— пиавъ онъ въ одномъ ширѣ— Гдотѣя
 павиу, и разоудрагичую, павиушавиъ гдотѣяишъ
 нѣ, любовь искреню, гдотѣяишъ и покой погз
 кровоимъ родителнѣ, животѣя и свѣтлѣя жизни, съ
 подвижничѣишъ и аспиричишъ павиушавиъ и совершѣннѣ
 вѣтѣишъ.“ Въ кругу столь истинно составничою
 силѣи прошли прѣтѣи гдотѣяишъ иагаричка
 Сурдъ по томъ, какъ важнѣишъ гдотѣяишъ
 пресвѣдѣннѣишъ церковности въ гдотѣяишъ
 можно гдотѣяишъ, что силѣи онъ первоначальныя
 обривѣишъ въ цривъ родителнѣишъ прошли въ душѣ
 церквѣишъ. Церквѣишъ, церковности и св. тайнѣишъ, гово-
 ритъ онъ, какъ живиъ гдѣ гдотѣяишъ, погз коимъ
 они гдотѣяишъ жить павиушавиъ (будетъ ко спавишъ свѣту).

ишъ и жизни и гдотѣяишъишъ со, въ павиушавиъ очеркъ
 проф. Корупкій павиушавиъ и раздѣишъ гдотѣяишъ
 иагаричкиши, какъ павиушавиъ онъ, такъ и гдотѣяишъ
 нѣишъ, де такъ погз нуръ ишъ и гдотѣяишъишъ.

² Мнѣишъ на каждѣишъ гдѣишъ года по церковничѣишъ отчинѣишъ
 нуръ Свѣдѣствѣишъ, стр. 241. Москва 1881.

Здесь не дано начал по книжной обучен-
 2 Нюльскому мессиню, но всегда достаточно
 в отношении умственного развития, наше
 старинное симметричное образование много
 поучительнее нравственно каково в его церков-
 ные направления. Малейшее наклонение оно,
 по церковным книгам совершается, а звание
 Божий и Богоугодник, под длинными воздвигати-
 сяз которыми всегда младшею дите, дист-
анционно заканчивали и закрываются его, и так
 самую диалогическую окружающую среду в дист-
анционных симметрии. Некогда маленькое дите муд-
рым просвещенного Стефана в Круге инко-
гнитной, решилось настроением сильно
своего свещенника. Ближайшими образом его
были два женщины - мать и тетка, подъ ру-
ководством отца, по своей судьбе не шество-
во достаточно добра дней постепенно, не
подготовивших занятий с своими. Благочестив-
ный свещенник часто брани се своею маленькой
в брани Божий, здесь он становился на
книгах или применялся в истории."

Три этих попытки своей и разной револю-
 не прочь быть инког- графства в церковных
конеконан и поворот. Однажды после возвращения

Первый эпизод воспитания маленькой девочки
 был очень наиболее глубоким и сильным, а по-
 тому и подобен симметричному воспитанию маленького
много важнее нравственно значит, доброта-
тельно не просто заключить в друг ребенка
истинное зерно будущей жизни великого эпизода
его подвизания с единицы важно, это зерно
это было наследно возможно рукою младшей
матери. Востановил пора дротель святитель
с этой сторона очень попытки подобный
не периде в жизни великого учителя - Бла-
гий Вашкиля, Эпизод Богослова и Блажен-
нничества, когда древний матери - эпизода
в дротель симметричному воспитанию полагали
начало будущей жизни своей великого учителя.

Следующий, хорошо подготовленный малень-
кий из 1828 года был попытки в Миланской
Духовной Эпизод, куда которого он про-
шел очень мало своей среди сильно благочес-
титель нравственно умственной, в сильно этого
уже наставников завершил. В 1828 году Богослова
в лишь лучшая учеников, перешел в Среднюю

он был запрет на коллекцию студентов, не заин-
тересовал его. Чтобы избежать неприятности должна-
тель тут другого дней, маленький не задумавший

6
Самарское (1821-1827). Теперь многое стало ясно
и тут началась первая работа по сокра-
щенной школе. Тогда же впервые показали и ясно
определились некоторые основные нравственные
склонности по духу, которыми она отличалась
взгляды до конца жизни. Старая духовная шко-
ла исключительно много имела недостатков. Глав-
ный недостаток нашей школы в то время известности. Но
при всем тем была старая школа ушницкая и
самарского образования. В 30^е и 40^е годах ей
т.е. школе тогдашнее время, пожалуй было
отказать в одном важном преимуществе: в
единстве и определенности направления, в среднем
законности и характера, которые давали
лучшие ее питомцы и которые не могли не
отражаться в жизни лучших ее питомцев и
на будущий святитель. Ученое дело в ду-
ховной ушницкой того времени было поста-
влено на твердых началах классического
образования и значительного развития духа
письменных упражнений. Так называемая
сочинения придавалось большое, развато-

спутники по веревке, протянутой от конюшни к
звоннице была огромная опасность для жизни, но выжи-
ло благодаря зранию своего судачника.

7
ще зрание; упорно в нем особенно поощрялись
и читались извлечения из учебной грамоты.
В воспитательном отношении школа носила
строгое церковный характер. В отношении од-
них из самых дорогих педагогических ка-
честв - единства ступеней в ее программах
и несогласованности, столь вредной в современной
школе жизни. В каждой из классов вышест-
ней ушницкой было сосредоточено на одних
главных предметах, а другие считались второ-
степенными предметами главными предметами
науки, важнейшим для умственного развития
только в низших классах словесность (рето-
рика), в средних - философия и в высших
богословие. Не видится быть круг зрания
старого самарского, но, как доведенный
самостоятельными усидчивыми трудом, но
сильный характер серьезности и строгости.
Но multa sed multa (в многочисленном мно-
го) - вот основное начало и восток плоть
ушницкой старой школы. Сосредоточивались
на изучении немногих предметов, лучшие вос-
питанники достигали замечательных успехов,
особенно в отношении письменных работ. Негра-
мотный предмет самарского и истинно писатель-
ство было особенно отличались от питомцев других

8
типовъ тогдашней русской школы и значительно
спределил познания и соображения ушниковъ
условно-учебныхъ заведений.

И на юности Тоголова школа оказалась
самой доброй вишней, какъ по своему направлению,
такъ и со стороны деятелей ея. Во главе
Орловской семинарии стоялъ тогда архимандритъ
Вендоръ, впоследствии извѣстный замѣчатель-
ный иерархъ митрополитъ С. Петербургскій; со-
вѣстность преподавалъ иеромонахъ Платонъ,
будущий Киевскій митрополитъ. Но краемъ за-
веденія составили учителя философи Отро-
чинскій, увлекавшій юнцовъ семинаристовъ сво-
ими замечательными лекціями и имѣвшій
большое развивающее вліяніе на нихъ. Впер-
вые же дни вступившій въ семинарію Того-
ловъ показалъ отличные дарованія и пріобрѣлъ
поведеніе. Онъ былъ очень любознательнъ, читалъ
съ большимъ охотомъ и интересомъ. Преимуществен-
ною мѣстою по пользованію философскія на-
ука и между ними особенно большая любовь
о мистическомъ духѣ - платонизмѣ. Яркимъ
доказательствомъ этого интереса служить по-
зднѣе извѣстность, что, будучи всегда въ числѣ
самыхъ лучшихъ ушниковъ, юности по священ-
ному званію оставилъ на повторительный

2
курсъ въ философскомъ классѣ, дабы имѣть бранный за-
пасъкъ любимаго предмета и еще за одною се-
нарию увеличилъ на учебныя два года и еще
того не краткій курсъ духовной школы, пройдя
въ семинаріи высшего почти во всемъ исчер-
павши ушника, несомненно обрѣлъ значительное
вліяніе, овладѣвшаго личностію наставника фило-
софіи, тогда бытъ, что послѣдній высоко цѣнилъ
способности по и приближивъ къ себѣ Чинаевъ
Селиванскій, пресвященнаго Евдокимъ, имъ уважав-
шій глубинѣ психологическаго анализа духовныхъ
явленій и съ исключительностію молвилъ сказать,
что основы тому были положены еще на сим-
бирской школѣ. Но имѣлъ замечательныя въ
творившаго свѣтлѣнныя здѣшнія знанія въ здѣ-
сти въ Псковіи, и въ этомъ отношеніи сим-
бирское образованіе почиталось фундаментомъ.
Въ старинныя такъ называемыя Богомоловскія
классы, познания Тоголова въ мистическомъ
были настояще значительны и основательны,
что на экзаменѣ обратили вниманіе тогдаш-
няго Орловскаго пресвященнаго Никодима,
замѣчательнаго знатока Еврейскаго текста.
Послѣдній, побужденному крѣпко суровымъ отно-
шеніемъ, однако имѣлъ очень важное, даю-
щее большаго значенія въ судьбѣ молодого семина-

ср сн А

рита. Очень красивый человек, уже замочен при
скопании Куря (1879) вместе с подьячим под
ходящего елиского прихода и хотя в глубинах
судда оставший с высшей школы, но не нахо-
дившийся на подобной высоте, помирившись по
личному распоряжению епархиального цензора,
получить назначение в Киевскую академию, хотя
тогдашний ректор семинарии архимандрит Со-
фоний, ценивший в своем ученике доныне
весьма твердо записавший ученика, хотя и оти-
лался Творова, не шитя его в виду и даже
дней против!

Во поведении Творова резко характерного
критию уже тогда оказавшая любовь к украинцам,
это отличает от себя дущуцей науки отшельника.
Так, уже на первом году семинарского обучения
он отличался в выдержанности о поведении, как
„отличительная склонность к украинцу и тру-
доманию, как „напористый в обращении со
товарищами и подражаний себою привычка трудо-
любия и диалогичности.“ Во последующий году шло
от аттестации: „склонность к украинцу, кротость

и милолюбивость.“¹ И это стремление ко внутреннему
середоточию замечалось в покое и только
вот становясь шклом, но и на полной свободе, во
время канцелярского отъезда в день рождения,
принимая от самых разных людей можно различ-
ный характер. Так Творова от общества людей,
хотел безразличности предвараемы и шкломной
дешевизы в Творова. Отшклом от природы
дешевизы шкломности и величия красави,
юный семинарист, но отъезду родственных
во время канцелярского отъезда „людей украинцев,
видяши его попорочившая в какой то духи,
видяши его в покоем духе шкломности и
дого протопавшаго на шкломности.“² Уже
семинарии им у Творова впрямь „архивариата
необыкновенной любви и диалогичности к по-
литии с. Николая Задонского, шкломности со-
зрания шкломности за конца шкломности. Во шкломности сво-
их родных шкломности предвараемы и шкломности
шкломности шкломности шкломности ко шкломности с.
ученика Творова в Задонск.

Учтивый шкломности шкломности шкломности

¹ В. Крутикова „Святитель Софроний заморский
и подьячий Велижской пустыни.“ стр. 11-15.

² Статья о пресвитерии Софроний В. Творова
„Путь Киевской Духовной Академии.“ 1879 г. стр. 422, прим. 4.

³ В. Крутикова - четвертая часть сочинения - стр. 16.

Восприняв закончить в киевской духовной академии (1887-91) в составе духовного курса, вместе, между прочим, с покойным митрополитом миколаевским Микларичем. Позже же определившись здесь наравление нравственной жизни Тоговора. Высшая школа Академия еще большим влиянием, тем же образом. Во время студентства Тоговора Киевской академии преследовано строго дисциплинарную эпоху своей истории, так же называли и миколаевский период, когда во главе их стоял знаменитый Улюкин, впоследствии архиепископ харьковский. Это было по мнению упомянутого брава как по отношению нравственному направлению школьной жизни, так и по отношению талантов в профессорской корпорации. Среди ректора в академии в то время составили на службе интеллект и преподаватели догматик, философия Дмитрий (Муртов) специалист церковный святилище харьковский, профессор геологии - Я. П. Анисимович (1848); авторе "Геометрии" и, вместе с тем отношениям удерживать критическая, получившие известность и за границей через переводы из на иностранных языки, философия Александров и др. Это были замечательные деятели и каждый из них оставил глубокий след в области своей науки. Сами ректоры обладали незабываемой способностью митро-

гическим влиянием и возбудительством на базе окружающих его и высоко поднявших дух своих воспитанников. Как образованный профессор и церковный деятель, стоял в высочайшем митрополитском, он увлекался и восторгался симпатией. Показал же и как человек, казавший проповедь в студентской среде, был человеком светлым, выходящим из массы толков и находившимся на высшей ступени. От природы живой и оживленный он с энтузиазмом создавал за заданными студентами и постепенно возбуждал их. Задать период был с возмущением восточными, философско-догматическими образованиями студентами, ректор же, обращая внимание на развитие среди них стремления к проповедничеству и инициативе в науку, сам переклещивал студентский проповедь, призывая к себе авторство, инициативу из массы и по возможности казавший ветроватым о том, как нужно читать и производить работы, и этою последнюю, именно геологическую деятельность, представлял результаты. Замечательна для того времени та обязанность в возбуждении Улюкиным на образовании, что он сам личность всеобщим образованием делал, так же и студентами духовной академии не замыкались в узкий круг своего специального знания, инициативно стимулировали от живой дри-

ответственности. От постоянной ответственности нас, не ограничивая курсы наук, преподаваемых в академии, профессором своей деятельностью, через знакомство с учениками истиннейшим по форме открытием элементарного знания, по астрологии, естественной истории и др. Помогший нам столько приобрести свои знания, что и в настоящее время мы и наших ребят проводили в деревенской школе. Прислушавшись к своим питомцам ректор больше всего возмущался присутствием советников при высшей ответственности. „Я удивляюсь, почему они сидят тут студентам при обычных помещениях нас комнаты, как бы мы не горюшим в гимназии и мало грешит! в настоящее время и первое место высшего поста и поставил около 30 листов.“¹ Присутствие ректора, особенно в соединении со всеми его действительными личностями, изображено много вышло из жизни. Свой труд казнил не так тяжело, как бы от нас на самом деле. Студенты работают без устали и рожает хорошо знает, что сам трудотворительный начальник трудился согласно больше нас.

Учреждение — архимандрит Дионисий так же принадлежал к выражению деятельности. Его

¹ О Петрове Миклаиэ или Москвитин, в. I, стр. 67.

мужья по десятилетнему безделью, много сохранил тельный и прожитый, архимандрит любовью, пришедшим много, вперемешку по существованию. Помогший нам самого высшего уровня отсюда профессор.“ Архимандрит Дионисий был замечательный и как человек. Не мало очевидно равно платил и немало вынул совсем глубины, частота и добротная работа по своему, как и совершенная архимандритическая деятельность. Это был не просто человек и отсюда идет все. Прислушавшись к советам в Дионисий

“На этой почве возникла иная, профессиональная форма существовавшая в академической среде, и тогда о том, что десятилетнее безделье Миклаиэ представляло собой нечто иное, как воспроизведение мужья по житию Дионисий.”

“Из его жизни возникли характерные черты. Сурово в Мире, прислушавшись Дионисий бы свои архимандритический характер раздала благодаря так же по поведению в Озере не только с тем высшим из среды. Полагается, со временем сохранил личный труд, но, в настоящее время он и поведением раздала почитаемый. То недостоинство пришлось считать повторный шаг.”

самый светлый воспоминаний. Живя на сцене и осмыслив, разобравшись про соборных наших иерархов, мысливая, что самыми даровитыми по ряду широкому образованию и талантам по сцене от сего тама пресвященника Димитрий Горенского.

Греческо-австрийского педагога и тогдашней профессора окладывали Замысел великий на эту думать. Некоторые из них стояли в самых лучших отношениях и принимали участие участие в жизни юности, руководя и развивая все не только в аудитории, но и путями домашней деятельности. На Богорова лично особенно много возмущения профессора церковной критики и Л. А. Андриасовых, автора первой знаменитой православной русской социологии. Богорова Замысел Замысел Богорова, нередко признавая его в сего в зрелом и подолгу зреть в них. Замысел зрелости молодого наставника и широко пользовался по дух своего зрелого и правдивного адепта, не пропуская случая воспользоваться из богатой духовной сокровищницы. Очень характерно для тогдашней австрийской среды, что великий светского профессора и студента было дано религиозными вопросами даже в минуты студия, во время прогулок. Вот как впоследствии пресвященник Серафим вспоминал об этом

прогулках. Серафим мне говорит об этом (Андриасовых) по рогу. Я думаю многогого спросить: зачем это все такое невзгодности между предметами природы и возмущениям действительности и невзгодности некрестный. Вот приятный человек, и ее добу крапивы или дурман... и не надо то светом, то пошуро! — Дай ты гудак! отдалась сего. Эти невзгодности великой зреть в оконном проемах и восток в наших стенах. Многогранный Бог создал тебя сам: сегодовано ты, тогда пост никогда не стирала с лица твоего, природного и умоленного, но я даю тебе иногда вклинить радость сердца, позволив пресвятые слова твои, открыты тебе ему твоему и действительный гудак на утешить твоего, тогда не потерял ты надежды и не раба в страсти; сегодовано ты тогда зреть только терни, и великий прозрачная тебе, но вот я позволяю иногда зреть давать тебе все адептом в насильственной, тогда ты не потерял уверенность, что сего еще возможность возвратить потерянное благосостояние. 24.

¹ Епископ Серафим. Жизнь и духовная жизнь, т. 2, стр. 116-118. СПб. 1962 г. Изд. у Преп. Корнелия в Санкт-Петербурге по сочинению, стр. 317. Ж. Чт. в. С. Д. 1924.

Я. А. Андрикатовъ стилистически подвержен-
 ное зданію и всегда съвѣтливо стилистиче-
 скіе приемы французскіе, молодой, иногда простираетъ
 свои заботы въ область стилистики до поименованія
 члена сурдинъ иррегулярности. Въ петербургскіихъ
 пресвитеріальномъ Софраніи сохранились автографы
 факты. Софраніи, зрѣлъ по городскимъ думамъ,
 прогрессу въпродолженіи зрѣло, снискавъ ищущее. Зрѣло
 пошлагой аму бросилъ въ глаза своею бойкостью
 и дикою фиксацией малыхъ победъ. Въ
 разрозненіи вълившись, что пошлагой снѣгъ дву-
 наго дѣльца Черниковкой зурчнѣ. Андри-
 катовъ бѣдил по къ сѣбѣ въ домъ и пошат-
 тили дѣлѣ сдѣлалъ, въ дурнои ушативъ. Мѣль-
 никъ оказали снѣгъ ополдшилъ, съ утѣхою
 прошилъ ищущу и зрѣлои школу, зикончивъ
 образованіи въ академіи, зрѣло и принялъ мона-
 шество. Это дѣла въполнѣтѣи створпословній
 свѣтителъ пресвитеріальнй Евскій.

Тогда вълившись, стилистическии мѣ-
 ставникъ дѣлѣтѣи ополдшилъ, молодой
 Боборевъ снѣго развѣшилъ, у него здурочилъ
 ижмѣлѣтѣи интересъ къ боборевскимъ научкамъ
 и ополдшилъ ищущу къ пиетистамъ. Въ пошлагой
 стилистикѣ снѣгъ дѣлѣтѣи ижмѣлѣтѣи развѣшилъ
 снѣгъ стилистическии мѣстѣтѣи отъ мажоранъ.

социальной и стилистикѣ, особенно пропро-
 бандѣ на Востокѣ, Боборевъ: „ Это заимствованный
 членовѣкъ, говорилъ о покойномъ пресвитеріальнй Макарий,
 при разговорахъ съ таинственнаго помяну, имъ учи-
 шиль вѣтѣи и никто лучше его не писалъ, только
 по стилистичности своей онъ не могъ читать зрѣло сло-
 во социальнй.“¹ За стилистикѣи предвѣтѣи свѣтителъ
 въ академіи имъ не ищущилъ его предвѣтѣи снѣгъ
 ищущилъ, какъ стилистикѣи, стилистикѣи и ижмѣлѣтѣи
 ищущилъ.

Параллельно съ ищущилъ ищущилъ и правостан-
 ной пресвитеріальнй стилистикѣи, сохранили, пошлагой
 своею юностии стилистикѣи вълившись стилистикѣи,
 со стилистикѣи стилистикѣи и благодушій, стилистикѣи
 по его ищущилъ въ юностии каменѣ, дѣлѣи вълившись
 ополдшилъ, бѣдил имъ мѣлѣи стилистикѣи стилистикѣи
 ополдшилъ. „ Бѣдилъ со стилистикѣи стилистикѣи,
 благодушій и вѣлѣи, какъ и вѣлѣи. Только стилистикѣи
 стилистикѣи и вълившись стилистикѣи, бездрѣмливѣи-
 тѣи,“ такъ стилистикѣи даде пресвитеріальнй
 дѣлѣи стилистикѣи возрѣтѣи. Стилистикѣи къ вѣлѣи,
 ижмѣлѣтѣи стилистикѣи стилистикѣи стилистикѣи
 ижмѣлѣтѣи пресвитеріальнаго тогда зрѣло дѣлѣи стилистикѣи
 въ каменѣ, какъ это видно изъ стилистикѣи пресвитеріаль-

¹ Чуждый стилистикѣи, 1884. № 8, стр. 121, „ Придѣлѣи.“

нас Тимирязевъ съ его курсовая сочиненій.¹⁾ Въ содѣ-
ности нашей съ высочайшаго посылу и развѣсивъ
въ академіи по естественной способности къ изученію.
Тогдашняя академическая жизнь, при строго церков-
номъ направленіи, стилизованъ какъ то особенное
исповѣдъ, можно сказать, увеличивая иносказаніе,
какъ иррациональнѣе существующихъ мифическихъ. Знаю
монашествѣ по иному происхожденію. Его носили
лучшіе профессора и начальники. Какъ Унковскій
и Шингаревъ. Они хотѣли примирить между, про-
тивоположные ступени. Изъ толпы ихъ разрознились
самыя свѣтлыя. Жизнь съ таинственными пра-
вами иль пещеръ, стилизованнаго, по контраст-
ливнымъ свѣдѣній вышканы водителемъ правоты
наго иносказанія.²⁾ Несомненно, это были сту-
денты иррациональнѣе посылу Кавказско Лавру, въ мифи-
чны пещеръ которой и пребывали возмущенные

¹⁾ См. въ этомъ у проф. Корчункова. Провѣдывающій въ
Святомъ - величій Владиміръскій и Суздальскій.
Телеграфическій муръ, въ журналѣ Ученіе въ Свѣдѣнія
Лаврентій Духовнаго Провѣдывающій за 1884г. стр. 358.

²⁾ Придѣланы въ Киевѣ - въ ученье ружькаго ино-
чества - не можно не оставить вышканы на мѣстахъ
увозидній естественнаго свѣдѣній.

религиознаго настроенія. Впечатлительнѣе отъ подобнаго
посылку доли настолько глубоко и живые, что
свѣдѣнія до конца своей жизни съ восторгомъ впо-
минали о нихъ. Киевская Лавра - иррациональнѣе
мѣста. Какъ пройденъ брѣнь, живые, такъ и живые,
что дали въ другой муръ. А тамъ то иррациональ-
нѣе, кого иль, Господь мой, даюшкис! А по-
лосту переписать (писано въ 1880г.) туда иль...
такъ и посылу въ тѣмъ.¹⁾ Эти сто вышканы
взятъ иррациональнѣе и посылу поворочиваю при-
родную способность, нестремлюсь вышканы и, на-
концъ привело впечатлительнаго юности къ
примиренію монашествѣ. Вспомню, тамъ
срѣдній муръ въ жизни одителю дано не мѣстъ.
Многочисленны ступени исторіи по иносказанію,
какъ на трудный подвигъ широкій учръва
и сократительнѣе разившея на него только
коситъ доисповѣданнаго мифическаго происхожденія,
переживъ тѣмъ дѣлительнѣе доводу. По свѣдѣ-
нностямъ родственниковъ, Тоборовъ, во время
Кавказскія, по приходу на старшія курсы, ка-
дѣтъ замкнутыя, сосредоточенныя, поводи-

¹⁾ Свѣдѣнія письма прѣдвѣдывающаго Свѣдѣній,
изд. ружькаго Архангелскаго Павловскаго мона-
шества, Москва, 1888г. томъ 3. стр. 33.

финскую революцию на какой то важной шаг
 в жизни, хотя никому этого и не выказывал.
 Приносил очень обильный, великий отъ много уда-
 чивал в полн, зрелых в удивлении и казался
 сроднившим и инокским.¹ Наконец это душевное
 зорьба закончилась поворотом ираильных востан-
 ний

По возвращении из Копенгаги в академию, Го-
 боров подает прошение о разрешении ему при-
 нять монашество, в котором, между прочим,
 пишет: "Иные поставлены уряды в заимство
 богословскими предметами и в удивлении жизни,
 и, чтобы соединить и то и другое на прилеж-
 ную или аурании церкви, положил я отъ по-
 словити отъ себя свое монашескому званию."² В
 Январе 1841 года за несколько месяцев до
 скончания курса студентъ был похоронен в
 монашество в имени св. Серафим, а вконец
 затомъ рукоположен во иеродиакона и иеромона-
 ха. Службу совершил тогдашний ректоръ акаде-
 мии - архимандритъ Герасимъ, соимъ истинный
 аквитъ и похвалитель, иудивший попомъ и ка-
 завший сьмьное видение на него в похвалу
 бранный академической жизни. Монашество гит

¹ И Крутикова - стр 24. ² Ответъ о просвещенности

просвещенного духа его истинныхъ прованствъ, со-
 отвѣтствующихъ его душевнымъ качествамъ.
 Принято на сей монашество, которое похвал-
 но въ удивлении его пашеркой отъпротивой
 отъ широкой жизни, и оканчивае вь многолетств-
 амъ, спотыкаше вь духовной жизни иудеши
 не могло не одушевитъ его вь отърастни къ
 подвизанческой, созрительной жизни. Сколо
 того же времени принята монашество три
 товарища Гоборова и между ними вьсвюд-
 ствие знаменитый Макарий моковской. Юные
 инокы отправивши вь Лавру къ табавильному
 своимъ подвизамъ иеромонаху Герасиму,
 чтобы испросить благословения и совета на
 новую жизнь. По томъ похоронили им отправи-
 лись вь Лавру къ благословителю старцу иеромо-
 наху Герасиму, душевному широкосику и
 Лавры, друному молитвеннику, вьспоминавъ спо-
 сидеть просвещенный про это брань. Вотъ
 ты ужиши монахи, сказавъ имъ старцу, не-
 равши сьмь просить, почитая это сьмо нурное
 вели-мощное и мощное нуританное звание
 вь сьдугу Богу - вотъ имъ добивитесь.³ Глубоко за-

Серафимъ св. Серафимовъ М. А. Д. Академический, 1841. №2.
³ Душевною истин, 1841. № 8, стр. 281 ии "Полночь" и Серафимъ.

нами в душу Серафим любви подвижника. Она была
 лишь для него истинная заворающая, которая от
 так давних испанцев в своей жизни, и которая
 от ее видения напуганностью проводил в своем
 творчестве о духовной жизни. Это оканчивали акаде-
 мического курса одним из первых мастеров
 греческого Серафим в августе того же года
 (194) был познанием на духовность смотрителю
 Нисо-Сорийского духовного училища.

1. Можно сказать чудом о том, как будущий ве-
 лкий подвижник готовил себя к новой жизни. На-
 добно вам, а также от вас впоследствии, все вещи, какой
 доброты у вас на складе, приоткрывают в ду-
 ловных местах, и это приоткрывало так подает
 в дух, тогда, когда смотрит на какую вещь, как
 видит вещь хула-вину, и дух созрелась вещь ду-
 ловную. Напрямую, видит все видна на доброту
 смотрит, и чувствует, как приоткрыто и именно это
 встряхивает. Приоткрывает это не то, как только и
 неприятно должно быть человеку, Ангелам и свя-
 тым видят видна греховный на душе наши,
 удивленной созданием по образу Божию, возмущен-
 ам в Курши красной или синтетиче в склад по-
 колкой. Смыслы все, что малые дети, оставшие
 одни, поднимают воготню, шурш и галш. Перестан-

II. Суровая деятельность пресвященника
Серафим на поприще углубно воспитатель-
ства.

Самая действительная предель к воспитанию
 истинное видна в сердце-саме убожество,
 в которой необходимо должны быть сдержанным
 воспитательным путем.

Список Серафим

"Помните детей и они вам полюбят"
 Этот проповедник начал творить в себе
 родня: растерял строгость влести крест-
 тель, ступаясь истребить злыдни, и
 втайне быть страшившая для других.
 Истинная доброта не удивляет, если же
 зная строгое слово, но оно в устах не
 никогда не шло на горни обидели, и убого.

Список Серафим

Уже первая воснадающая лотте общественной

куды это не то, какой поднимают шурш и галш в
 душе наши, когда отозвать от ней вниманием к
 Богу со ступаясь Божиим. Обидели бы зреть роде
 или другой какой, и была приятно, но, покаже на-
 тежи дурного дурная, бы ступаясь и замышляет.

судьбы православного Северина вольная часть была посвящена педагогической деятельности, в частности переработке предисловий в наших зарубежных изданиях Писемкина и Константинополь. Отсюда

новое. Преподобный это так: викарий души издает свой журнал (Апостолы говорят: мы диалогический триумф, 2. Кор. 2, 15-), добрый - хороший, старинный журнал... Это я говорю вам только для примера, а викарий вы можете переиздать духовный журнал, у одного есть, у другого - другой. Как вы можете дать свой собственный журнал, так и преподобный все в нем, - сущий дух, статьи, восток, фундаментальность, книги, логика, статьи, зеркала, статьи и против вещи. Преподобный в смысле и перепечатывает - родителю, зрячий, братство и матеря, родные, вы же, преподобный и прощ. Преподобный и восток также журнал - восток, здоровье, обзоры, работы, статьи, возвращение, логика, убогий, книги, день, ночь и прощ. и прощ. и прощ. После это говорит, то викарий вы будете для вас, кто книга считает или про статью в книге Слова и викарий вы будете приводить вас к мысли о себе, как и викарий заметил и прощ. И будет вы ходите среди публицистического мира, как в области духовной. Вы будете говорить о Боге и поддерживать ваше внимание к Нему. Писемкин не путает, дух

жизнь в нескольких местах и во время типаж духовной жизни от южной до высшей, прощай в виде сдвинутой личности, начиная с начала века духовного учения до ректора академии. Из инструкций Киевской духовной академии в декабре 1842г. мы были назначены инспектором и преподавателем логики и философии в Новороссийскую семинарию, через два года переведены в С.Петербургскую Академию на должность декана правительственного восточного. В 1853г. был назначен ректором Смоленской семинарии, и в конце 15 июня 1857г. занял место уездного покровителя С.Петербургской Академии. Немного времени пономарейского светского в уездно-воспитательной службе Пресвитерского Северина по суду по своим светским, а главным по его педагогическим взглядам и сочинениям, было ввиду, несколько лет была восток и педагогическая. В своей воспитательной деятельности светский свидетель истинных православных педагогов и восточных, в смысле возвышения взглядов на дух, в смысле широким требованиям к своему делу. Преподобный и восток

святая и мысль педагога и восток рано научились строгости, от всех судились, от души и восток и восток восток

как считать стовником параличом воспитательных
 мира, и зрания Божий и доискусств: лучше предан
 и преданная доброго воспитания. Упомяну предан
 не быть сторонником формализма, механическая
 импрессионизм, впрямь только в силу призыва зна-
 чим только нравственно возбудительных воспи-
 таний на психолога „Почему же грехи и они
 всех полюбил,“ говорит он в ответе вкратце вопро-
 шающим о лучших способах воспитания, „Свое
 программа параличующих детей родит: правдо-
 вей строгости влечет кротости, старайся медлен-
 но заучить слова, и добейтесь спрашивающих
 друг друга. Успешная доброты не изуродует,
 есть дожно, строгости слова, но оно в чужие и
 никогда не шипит сердца обидчив и укоря.“¹
 Безусловно-правильный, соответствующий при-
 роды личность, по учению святителей, лучше читать
 только религиозно-нравственных воспитаний, а раз-
 вить духа церковности лучших преданном из
 тому. „Самое действительное средство к воспи-
 танию истинного вкуса в искусстве есть церковность, в ко-
 торой неизбежно должны быть содержаны воспитыва-
 ющие влияния, недвижимы...“

¹ Св. Григорий Великий „мысли на каждый день года, по
 церковным чтениям из слова Божия.“

ими грехи. События же были свлечены, не-
 достатки предания предан, рода тишины и тиши-
 ты не могут лучше параличующих в искусстве
 Церкви, духовной жизни, иконы-привы, ищущий
 преданном по содержанию и по силе.“² Благод-
 ными возвышенными возбудителями. Святитель Григорий
 руководил в свои педагогической практике. По
 воспитательных лучше знавших его истинно
 силу в новгородской епархии, поощрил
 представляется в искусственной вид. Молодой
 инок, возмущенный, что православная церковь
 со своими возвышенными и удивительными свя-
 щеннослужителями есть лучшей воспитательных
 влияния церкви и погряз в безразличных бит-
 ниях. Он испуганно призывался на
 домашнее молитвенное уединение, в преданном
 дни совершая доискусств, прилежно слово гра-
 фию молитвенно и проповедь слова Божия
 разлагалась на к зранию и воспитательных ме-
 дове к доискусств. Он не разко возбудил о
 тонкости с православной удовлетворений ста-
 ниями потребностей, и разучил всего с души, как
 и поставит в движение в Божия и возра-

² Св. Григорий „Путь ко спасению“ стр. 43.

нить историю совести и сердца. Дух душевного развития, настоятельно рекомендован также, преимущественно религиозных книг, особенно Слова Божия и творений свв. Отцовъ въ назидательномъ и житийномъ духе. Изъ святой литературы указывают также на книги въ которых нравственные направления, не противны христианству. Чтению разнородно насаждать духъ воспитательный и предохранять отъ праздности, интеллектуальное развитие шло въ физическимъ трудомъ - къ столбурному и переметному ритму, а также къ деятельному живописью. Поощряютъ отъ себя особенно любящих и даже доблестныхъ и добродетельныхъ. Въ этой области иногда предпринимались съ юности предпринимались заготовки прочтения въ учебно-физическомъ отношении отъ утомительныхъ занятий дантой и представлений шло здоровыхъ и великихъ развлечений.¹

Какъ преподаватели нравственного богословия въ старшей академии святитель Софронъ былъ выдающийся профессоръ своего времени. Освободитъ эту науку отъ старшего схоластического метода и далъ новую жизнь и направление, такъ только самими поставивъ

¹ Дружиковъ. "Прогрессивный Софронъ затворникъ и подвижникъ Византикой пустыни". стр. 10-11.

и изъ тогдашнихъ второстепенныхъ предметовъ въ кругу богословскихъ наукъ по виду, самостоятельности и важности значить шло. Внимая предостережениямъ старшихъ правыхъ христианского поведения нравственной богословии, со времени Софрона стало действительнымъ руководителемъ душевной жизни. Яркимъ выразителемъ взглядовъ профессоръ действительности по поводу "Нарушение христианского учения", представляющее собой академическое эссе и вышедшее въ печати въ начале 1870-хъ годовъ названнаго "Писемъ о христианской жизни", написаннаго съ одной стороны на основании глубокого знания душевныхъ явлений и светского внутреннего опыта автора и съ другой стороны на основании незначительного знания слова Божия и святоотеческихъ писаний, книга создала новую эпоху въ развитии русской богословской мысли и родъ навсегда помогла концы господству схоластики въ области христианского учения. Прогрессивный Софронъ первый изъ православныхъ богослововъ далъ нравственнымъ явлениямъ психологическое объяснение и законы нравственного порядка вывести изъ утробы словесной природы. Какъ какъ науки христианской философии - у насъ и до настоящего времени шло не существуетъ то автору,

при составлении своего труда, но необходимость при-
 шлось пользоваться одним собственным наблю-
 денным надъ духовными мирами. Навалько была
 широко и плодотворно эти наблюдения, показа-
 ли поводящая судья книги. "Напрямки гра-
 стиваго правления" при семинарских препода-
 ваниях богословий является духовно чуждым,
 незнанием руководителем. Для читателя
 впервые знакомителем с книгой, открывает чуж-
 чужий мир новыми идеями, а чуждым является оче-
 видно с такой стороны, с какой не пред-
 полагали и какого понимания, не встретились
 никуда в другом мире. Это понимание автора
 и доказательств в науку или односторонне за-
 нятельную сию удовлетворительности, ибо они не есть
 только мысль отвлеченной действительности,
 но и явно может считать глубоко удовлетворительного
 судья и прекрасного внутреннее духовного ми-
 ра.

Понимая, глубоко, знавший дойти все поня-
 тий свои до полной ясности, при такой строго вышко-
 ленной при светителем Оскарна никогда не пренебрежал
 в привычной формализма, в эстетизацию, и всегда
 сохранял свою самодетность, был в поисках сим-
 вия самородков, отыскал простоту, истинно-

Кроме личной глубоко воспитательной деятель-
 ности светителем немаловажно значение имело для
 нас и его педагогические труды по вопросам ориги-
 нального воспитания и образования, восторгался во
 многих его произведениях и организационных ша-
 новым образом в сочинении "Путь ко спасению". Свет-
 тель Оскарна представлял разную, истинно
 чужо личность истинно оригинального, оригинального
 педагога. Он оставил нам чужую науку с возни-

тием, ясностью и удобопонятностью в постановке
 дела и изучении методов мысли, что видимо
 видно в тысячах светителем, выходящий сего де-
 ступилась вечно кланяться народу. При этом все
 ма имеет образование, вблизи с обширной науч-
 танностью, глубоко удовлетворительностью и большой
 опитностью, доставил ему достаточно образом
 живость и полноту, так как есть вышестоять
 педагога не дана самой отвлеченной отвлеченной
 работы. Но во всем педагога отвлеченной действитель-
 ности просветительного Оскарна, так же как и введе-
 во всем вышестоять видеть во и в токовые же
 действительность, движется и проч, всюду светителем,
 кроме того, высоко-образовательной, религиозно-нравствен-
 ная подготовка и чуждым, и удовлетворительного
 след, противопоставил напроли свои и чуждым.

таня, в которой ее поразительное глубокое пси-
хологическое наблюдение и разностороннее широ-
кое энциклопедическое знание раскрыли весь важней-
ший вопрос эрмитажной педагогики. В ней впе-
чатаны черты, напоминающие истинный изгнанный вос-
питание и образование и в соответствии ему
указания, требования, от которых отходят и вос-
питание; ее точка зрения, этого изгнания раз-
смотренно нами современное воспитание, отяго-
щенный его существующие недостатки и указания пред-
стоит к упрямство как обличье, так и каменный,
примитивизма к возрасту и развитию ребенка,
наконец, изобретены многообразие воспитание
и проч. Взгляды эти настолько возвышены и
чуждыобразны, что из него невозможно увидеть и при-
нять к руководству ввиду, означающих воспита-
тель своих детей и учителей в духе эрмитажной
вопрос и диалогией. Видя знакомства с ними мы
считаем за лучшее важнейшим и самым существен-
ным пунктом выписать подлинными словами, дабы
не утратить глубины содержания, за исключением

Она не знает только радость во всем этом, но
и горе и мучение (Прор. Иеремий "Провозвещания
милость Серафим - живший в Вавилонии и в Вавилонии,
Богородицкий храм") 26. 10. 68. А. Бур. 1874. г. 177 к.

взгляд
и что
и веру
и что

простота и вынужденность из внешнего
выражения.

Считая педагогическое ставит вачко да
но эрмитажная воспитание детей и в своем воз-
расте приучить первоначальное знание приучить
мыслию вопроса о задаче и утилизировать его. Воспи-
тание из выхваченных детей, которых они, сами
светло. Напрямую так же как и другие, что является
такой у нас не только убожеством, что является
у нас дети это бескультурный, а науку
сам приучают к себе, учить, когда
только на время настоящего мира. Великие
дети поставлено первоначальных законов, тогда
важно, преподаватель эрмитажной, науки была
примитивизма началами эрмитажными, и примитивизма
примитивизма. У нас сами стали
забывают, то что преподавать науки для вы-
хода вынужден к истинной науке, поэтому для
большего или меньше, в том же направлении, что
вопрос и наука - для детей, примитивизма редкого
интерес. Дети у нас одних. Они же примитивизма
науки, и примитивизма из началами,
как примитивизма вопросу и примитивизма его. Как
же можно тогда она не приводит к диалогии
или примитивизма примитивизма детей?
Если в таком порядке будет видно детям.

тот же треп и шум в душе треп, высшие поды
 возвыс в вышних образах, и по образу заметил и по
 духу предопределен, по нем же сознание, что положил
 в сердце парад и только в душе упражнен, но и
 возвышен, упражнен и придух в переизобретение
 лова. А как это диалогично!" 1)

Соответственно возвышенному образу на задан
 воспитании велики требования и в широты зрительн
 ое воспитание. "Воспитание должно пребыт
 бы отроки зрительного совершенства, тогда впо
 мадится в действительности уметь держаться себе, быть
 последние замечать поправлений воспитывающего, и
 потому действовать на них с твердыми, упрямо
 сильно, многократно. Это должно быть сознание шир
 мейшим, воссоздающим и светлым" 2)

Сравнивая же нашему современному воспитанию,
 просвещенный Федор находил в нем много су
 щественных недостатков, возникших истинно
 которых признает следующие причины: 1) отпа
 или от церкви и диалогично из предель. Это за
 мидит росток душевной жизни, разлучил и ее
 источниками и она угасает, как угасает цветок
 поставленный в таинное место. 2) Невнимание

1) "Путь к спасению", стр. 11-12.
 2) Ibid - стр. 13.

и отравленный птенец. Душам, что такое
 можно выдать, развитая без труда для души:
 между тем, в по отравленный существа отрав
 стей, кои вылететь из по развитые развитости,
 Коричневый и облепляются душою. Проникает от
 мый отравленный, отравит поучаются в низ
 шее отравление, или отравляет из низ изрыту
 ную некоторую крепость и тогда отравляется за
 собою вылететь на все пощадыше брши. 3) Безобраз
 ная, не направленная в одну точку развития, сущ
 души. Не видят пути впереди - не видят пути из ней
 отсюда, при всей заботе о совершеннейшим образованием
 много больше не зрительны, как только раздуваются
 пытливые, всевозм и миссии наислушаний. 4) Со
 временное забвение о духе." Мошета, страже божий,
 советом резко дружит во внимание. Божия вы не
 правность видшая, а та внутренняя часть
 ний всегда предопределенная и всегда потому оста
 вительная сами себе. 5) Сво время - образы - зарри
 тит шобнейшим духа подорожия, замочил
 его единого - множественное дружба" 4).

1) Просвещенный Федор пишет от нас излученной
 движий на два рода - душевной низкий и душевной
 мый. Погрешит от отравит в душе.
 2) "Путь к спасению".

Во время духовной совещательной христианской воспитательной, необходимо принять в руководство следующие общие педагогические истины: 1) Вспомогательные и сделать началом истинное христианское воспитание и действовать по ним приемы все дома. Домашнее воспитание есть корень и основа всякой покровительствующей. Хорошо воспитанное и направленно во дома, превратится школьное воспитание, не только некое средство в приемы пути. 2) Вспомогательные, перестроить по познанию, истинным началом школы под воспитание, ввести в него христианские элементы, не исправно исправит, главное держаться во все время воспитание воспитываемого под единением влияния св. Церкви, которая всякая своим утешением и воспитанием действует на создание духа. 3) Нужно было воспитывать воспитатель, под руководством таких людей, кои знают истинное воспитание не по теории, а по опыту. Образцы под надзором святой школы воспитатель, они могут передать свой опыт другим, покровительствующим и т.д.⁴⁾

Чтобы ни раньше поощрять начало практического приобщения к истинному воспитательному делу, так же лучше. Семейное воспитание особенно и необходимо начать с самого начала младенчества.

⁴⁾ Ibid. - стр. 62-70 -

Церковность и благочестие родителей - лучший и наилучшим образом воздействовать на ребенка в столь раннем возрасте. Создать вокруг младенца христианскую атмосферу, окружить свещенными предметами и путями примера жизни благочестивого настроенных родителей открыть доступ религиозным воспитательным к душе его, значит возвести, не только заложить основы истинно христианской жизни.

"Здесь приходы все внимание отнимавшаяся и младенцев в колыбели, до предвзвешенности в нем как бы мило поладности. Младенцев имеют, следовательно можно видеть на его жизни здесь приобщением св. таинств, за ними вся церковность, и во всем видеть впра и благочестие родителей."

"Все же, в совокупности, составляет атмосферу вокруг младенца атмосферу. Значит сие таинственно напечатывается благодатная жизнь, зачатая в младенчестве."

Часто приобщение св. Таинств Таинств сию и действительно соединить с Богомодом нового имени во, чрез приемы таинств и кровя во, освещает его, умиротворяет в себе и дает не приобщениям при таинств сие поступают таинств образом замечают, что в том же день, когда приобщаются духом, оно дается рождением

въ глубокой покой, духъ сильный грехиный въясъ стотол-
ныхъ потребностей, дамы тогда кон въ дотель гни-
ныя дръствуютъ. Иногда оно ижеимлетъ раде-
стисъ и иеронимъ дръдъ, въ конь готово ваконъ дн-
мать, какъ своею. Нортъко съ притачиши сопротаво-
стелъ и худодръствившии. Св. Андрей Критскій въ
дръствель дамо не говоривъ. Тогда сокрушитель ро-
дитица одративши къ молитвъ и благодатниа
дръстванъ, то въ франц притачиши Топоръ благо-
датисъ свое раздръшивши днъ дръдъ, поимъ ипоисъ-
шого Черкыи поточавши сладкортъи и приудро-
ети. Одинъ докторъ по своимъ наблюдениамъ сви-
дѣтельствовавъ, что въ большой части дръствель
долговзний игодуеть поимъ дрътей къ съ притач-
иши и огнь раздръко митица нуреду употребителъ
потомъ медицинскій пособитъ."

"Большинъ виныи митица на дрътей латос
поимъ въ черкыи, прибавивани къ съ кресту, свате-
лно, иконамъ, накрывани воздухамъ, такъи и деша-
латосъ поднеси подръ иконъ, латосъ огънии крест-
нииъ знаменитиъ, скротити съ водно, курити мадо-
наиъ, огънии крестомъ коилдамъ, и все приказанъ-
чагосъ къ нимъ, благоговеннъ свѣщникакъ, припоимъ
въ домъ иконъ чуръ черкыи и молитви; водитъ все
черкыии худнииъ образамъ воздръживетъ и читаетъ
благодатнуиъ ширъ дитица, и всегда съе самалъ

взрощавалъ и непропущавалъ ограде отъ подръш-
ниъ невизнииъ тиница съиъ, который вогду
готовы, проникнуть въ разваивающей только
души, чтобы своимъ дръстванъ заразить е."

"Тогда этииъ виданииъ охранниа съе
невизнииъ. Ансамъ Гранитиъ, Топоромъ при-
ставленнии къ широдуиу съе самой манути-
крещеникъ. Онъ днгодетъ его, своимъ приучителъ-
ниъ невизнииъ свѣдѣтъ на него и въ нуроникъ су-
лавъ вичиастъ родителниа, что надо сдръ-
латъ съ назоднииамъ въ крайности дръсти-
мисъ."

Но все эти стель крестниа ограде, стель
сильнииъ и дръствителнииъ наитиъ, митица
разоритъ и митица тогда невздръ, невзрощителъ
нотелъ и невздратъ ширъ родителниа. Съе не-
отичишииъ днъ насъ свѣдѣ души родителниа съ
душииъ дрътей, и мы не можемъ опредѣлитъ, до
какой стегени протичаетъ виныиъ прѣвѣтъ
на поимъдннъ. Духъ въри и благоговеннъ ро-
дителниа днгодетъ почитатъ игодуецветелнииъ
дръствонъ къ охранниа воспитаниа и
укрѣтити благодатнуиъ ширъ въ дрътей."

"Духъ широдуиу какъ дн не митица суръ-
дръстванъ, въ перъи днъ, широдуиу, дамы и чоды,
Что митица прѣдратъ ширъ днъ увелитиъ обѣщаниа

путем нерва. Но можно действовать на него непосредственно. Есть некоторый осевидный путь движения души через сердце. Один дух входит на другой чувством. Каким образом на душевную жизнь могут действовать, кроме познания и чувства, родители сердцем своим обращены на младенца. Отец и мать воздействуют в дитяти и, как говорится, не кают души. Несомненно дух проникает в младенца, но мать не может, потому что по своему роду не действовало на душу дитяти. Лучший видный проводник при этом взор. Тогда как в других чувствах душа остается скрытою, глаз открывает ее взору другим. Это только встреча одной души с другою. Путь через ее отверстие проходит до души дитяти душа матери и отсюда ее чувствами светлыми. Они не могут не помогать ей этими светлыми силами. Надобно, чтобы во взоре мать светилась не одна любовь, которая так соответственна, но и взор, что на рукавах у нее были, чтобы протас дитя, и надзора, что Плато, Это дает мать под надзором ее сокровище, как некоторый сосуд диалогичности, складить мать и достаточными силами к тому, чтобы сохранить ее.

Когда, таким образом, родители ограждают младенца своим дитяти, другим излучением много-

стем, то этины составятся вокруг развивающейся жизни фродна и духовный атмосфера, которая примет в их и своей характер, подобно тому, как и в воде, начало жизни животной, в свойстве своем много зависит от окружающей воздуха. Говорится, что волье утренний сосуд хранит духа, сам не всегда, запаяв того влостью, которая влостью в него в ту пору. Мать должно ходить и о подобном утреннем сосуде дитяти. Оно диалогичноспособно принимать в установившейся форме жизни дитяти и будет полагать на них посылать свое. Духи же и непрошедший пророк виденно духовь люди. - Начавши такой утренний от кончим, должно еще продолжать по постоль и во влечении воспитаний: и в дитяти, и в отечестве, и в саншестве." ¹

В возрасте и раскрытия душевных сил ребенка, родители должны соответственно и во стороны развивать способности его. Истинно добрая и нравственная материнская дитяти надобно создавать положительнейших действительных на нее сил: чувств, воле и строже.

На язык. "Говорят, что должно шитье в

¹ Ibid. - 20-33-

как всего родительского сердца, чтобы доставить ей
 много счастья; ибо если бы пожелавший этого
 из любви и попечения будешь или шестилетка, или
 даже подросток. Этого вдали от страстей, и довольно
 ласково самым свирепым, каковы похоть и жадность.
 Оно же и орган, чрез который души проника-
 ют в душу.¹

Приходя от детского воспитания к воспита-
 нию юности, существенно необходимо утратить
 требования, чтобы поощрять, будешь ли она в школе
 или вне ее, широким видом в полном соответствии
 в развитии, т. е. по мере естественного нравственного
 характера. Иначе будет разорваться, что в течение
 трудове возникает в начале. Так как в разви-
 тиих детей начинают заботиться окаривать их
 индивидуальной душой и способностями, а также
 способности возраста, инициацией вольно и жадности
 в воспитательных отношениях, то педагогики и
 руководители должны тщательно изучать эти
 явления и в своей деятельности сообразоваться
 в них. Желая дать руководящий указания
 по этому предмету, представляющий Европа прежде
 всего употребляет типичный метод периодах развития
 и воспитания. Словом подробно от останавлива-

ется на характеристики юности, как возврата более
 дружелюбной и подверженности опасности и потому более
 дружелюбно представляется затруднений для воспитания
 таланта возбудить. Юности по преимуществу
 искренней, величественной природе лирической музыки,
 когда все потребности природы в жизни, сие
 поистине возбудить и каждая предует своего удоволь-
 ствием. Уже одна порывистость и безпредельность
 движения опасна сама по себе, но если человек
 чуждым за предельным, дерзновенным и похотливым, эта
 опасность значительно увеличивается от при-
 сутствия некоторых нравственных качеств,
 особенно свойственных юности, коими являются
 впечатлительность, склонность к идущим, желание
 критиковать и др. Первым во внешних поведении
 характеризуются некоторую строгостью и
 довольно разнообразием действий юности. Она
 движется ищет во похоти и похоти воспитательной.
 Не довольствуясь своим наличным душевным
 содержанием, нередко выражает намерение
 испытывать и пережить предельно и величайший
 жизненный опыт дружелюбно. Чтобы удовлетворить
 этой потребности, юности надлежит читать по
 книге, которая читается в таинственности, увлекатель-
 ность и даже без всякого разбора. Отсюда сле-
 дует научиться образовывать безднах в нравствен-

новъ отношеній склонность къ исконно, повзрелостно
му и возпряданному хитро. Нередко толки юн
ши не добиваются ни окружения не дружба
тальностью и настойчиво стремятся проникнуть
и открыто завязь будущаго. У юнъ онъ въ концѣ
начинаетъ фактурованіе и относитъ обличеніе, не
свѣтлыми тисаніи на иудии будущаго, на светъ въ
дающуюся раю въ нилъ и ра. Често наблюдается,
подобный настроеній, яко имють развитіи въ
возмужности илпотильности и фактурованіе. Пре
красная гонимъ по сѣмъ хитро склонности къ гонимому
иногда становится для юнши истощающа важнѣе
судимыя затрудненій и даже величавъ бѣдъ. Она
обычно выстѣпъ молодого гонимка въ кругу своихъ
сверстниковъ и товарищій. Нечасто, каждаго стрем
ится найти иудии общаго, но нередко по не
пытности и незнанію судии выстѣпъ попадаетъ
въ такіе круги, которыя возмужательно, а то и
наширшино создали превратное направленіи и прель
стуютъ дурныи ужим. Подобный товарищество сам
но затрудняютъ, а иногда прямо разрушаютъ и
стало юншю, по выраженію слова божіи, отъ
двиганіи влани вездѣ гон. Подобно стало гон
дританской воюры принципа молодости стремит
ся въ похвалу сохотило и свои критикъ. Иногда
хвалитъ впервы начинаеть похвалу своихъ

своими предубыданными снани. Онъ часто пре
дубыдываетъ ивъ фактуръ, становится самоудовлет
и обличитъ въ отрицаніи всякой естественной связи,
всякого авторитета, сомнѣн іи и общепризнаннаго.
Юнши создаютъ обличеніи иудии юнши или ил
критикуютъ ивъ ихъ книжнныи теорій, которыя иногда
не только несостоятельны илотно, но и противны
здравому смыслу. Возпряданіи выстѣпъ гонимыи
предубыданныи превратными. Особенно гонимыи а ил
опакостій.

„Юнши иудии нешій гонимыи въ предубыданныи
вѣщностии похвалю юности. Это бранитъ вѣщностии
только-духовной иудии. Точно шибетъ гонимъ и стрѣ
ило дитриховъ порывовъ иудии, полемичныи снани
склоняются къ похвалю; одна юностии выстѣпъ иудиию.
Нередко шибетъ очень твердую опорю, ято въ утѣкаетъ
въ это время отъ непокоя влани. Самая дурной
гордость и порывистость движетъ опасна. Нарич
тостей впервы со свѣтлымии движетъ — похвалю
предубыданныи его снани, и шибетъ гонимъ все пре
мелотъ: шилою своихъ выстѣпъ они выстѣпываютъ все,
что предиде влани похвалю на иудии и сердце. Грѣ
шии гонимъ стаетъ хитрою, предубыданныию.
Только настоящій гонимка истинни, только она
илитетъ действительность и знаніи.“

„Юнши шибетъ снани по сѣмъ, и что иудииюдутъ

все движется и уклоняется по кругу? Это море, это приподнимать путь птицы в воздухе или вращать в воде! "Что движется вращающей медлительности, что движется стиски при разнородной или слабой, по кругу юности. Все потребности так называли природы в живых возбудили, каждый позвать со всех, искать удовольствия. Как в природе нашей как быбуря разнородные, так и совокупности этих элементов море, что беспорядочные крики изначальной стон."

"И сама по себе юность опасна; но в эту приспосабливается еще два, свойственный этому возрасту, высклок, от которого юности возбудили, сильны возмущаются и приобретают всевозможную силу и опасность. Это: у юности впечатливший, и уклоняется к одичанию."

"Жанета впечатливший соединяет некоторую страшительности, непрерывности и разнородности действительности юности. Ему хочется все испытать самому, все видеть, все слышать, везде побывать. Чужды его тайны, где есть дырки для ошей, горючих для смеха, простора для движения. Он хочет быть под беспорядочными потоками впечатлений, всегда повсюду и потому разнородных. Ему не сидит на месте, не стоит на одном месте, не выслушивает к одному предмету. Все

стиски - разнородны. Но этого для юности; он не довольствуется действительными, иными впечатлениями, а хочет увидеть и как бы пережить на себе впечатливший другая, изобретает, что изобретали, как быбуря дружи сами по себе, так в разнородных или действительности. Батюшка от выдает на книги и начинают читать; перебирает одну книгу за другою, часто не разбирает содержания их; у него частно каюты так называли эффект, из какого бы рода вещей он ни брал, и что бы не казался. Но, изобретательно, остро-самая и самая для него рекомбинировать книги. Здорове объединяются и образуются склонности к легкому стилю - то же всегда впечатливший, только в другом виде. Но и здорове не все. Юности часто переживает действительности, потому, что как бы и навязывают ему со стороны; это вызывает его и уклоняется слишком в определенную границу, а он ищет некоторой свободы. Батюшка часто отрывается от действительного, уходит в свой созданный мир и там ищет эти действовать на славу. Фантазия строит ему целый мир, где больше частно его собственное, или Юности только отлучает в мир. Вред или же впечатливший, замечательное

будущее. Сохраняешь и эту такую надежду: что же она будет? Неизбежно как природою эту задачу и постигаешь! Фантазия, очень подвижная в эти моменты, не чувствует удовлетворения. Зорко обнаруживает и в такую рождественский воспитательный моментальный момент, легкий момент, развлекать, все это одно почти по духу — дети невидимые опаснейший, невидимые неважно, разнообразное. И здесь есть лишь одна как. Ничего не может лучше заморить добрых стилист, похваленыя природы на сердце твоем, как ниш.

"Кто-то же возростать есть великие желания. Они у нас сердца — как прилив и отлив у берегов моря. Все же замечать, все удивляться. Природа и общество открывают пред нами свои сокровища. Не чувства не могут быть скрыты в себе, и потому хочется увидеть мир. Встречаются благородные, но они мешают быть и опасные! Когда влечет свои чувства, таму даешь некоторым образом вглядеть надь собой. Как же не надо быть осторожными в выборе лучшего мира. Встретьтись такое, который далеко, далеко можешь заметить от привычного пути. Саму собою раздувается, что доброй соответство при-

имает в доброту, а отклоняется от недоброе. Вот на это и некоторый взгляд у сердца. Не, оптим, как часто случается просто-удачно быть забытыми оптимом! Не отсюда, впрочем, оптим — это в сердце, как бы в теорию. Рядом видный друг, по больше знакомый и приятный. А здесь сколько возмущено и сколько выдает зина? Есть кружки приятельские от очень недоброем привычки. Склонившись к ним, не замечать, как все соединилось с ними в душе, по тогда таму, как не замечать наполненной сражением в сражении оптимом. Они сами часто тригоном сознание неопределенности своего победения, и спокойно чувствуют в нем. Если и предвзвездает в ком-то это сознание, оно не имеет сил отнять. Навсегда спасает себя от той, ожидая, что его посыл вволю будут представлять количеством, и погореть, так и быть, может быть пройдет. Обливают обилие вдали вездя зина."

"Великий страх опасностей зина неопределенности — от обращения в другие поиски. Тогда как в первом случае зина неопределенности свивается от привычного пути, здесь она кроме того терять себя."

"Кроме этого опасностей, вытекающих

из свойств юношеского возраста, есть, еще, дѣл:
 въ 1-ю - настроеніе, по которому до нѣдѣи возростае
 знаніе разудочнаго, или своеобразнаго состояніе. Юно-
 ша считаетъ преимущественно - на въ началѣ
 тѣнь сомнѣній, и въ то ставитъ въ сторону, то
 не совпадаетъ съ истинкою по пониманію. Этими
 сдѣланы оны отягчаютъ отъ сердца въ настроеніе
 бѣды и черны, изъ доброты, отпадаютъ отъ
 ней и остаются одни. Цѣль заботы оставлен-
 ну, кладется на терни, настроеніемъ безъ сообра-
 зеній съ истинною истинною, спутываютъ видъ
 мнѣ, и изгоняютъ изъ своего ума все истинна-
 бытіе. Еще больше дѣла, если поведетъ въ толпу по-
 дасть преподаваніе науки въ уличающа и ими
 подавнѣи душою становится тѣмъ предвѣдан-
 нымъ. Душею обидѣтъ истинно, а набравшись
 турманіемъ иди, путы, истинности, Голыше
 лѣтисъ противнаго дамы здравому мнѣнію, который
 однако же, увеличитъ неопитнаго и становится
 идеями дѣл юности извѣдательнаго. Во 2-ю -
 свѣтлость. Пусть она можетъ представлять некое
 начемя, не предвѣданіе и въ юности наученіе. Она
 знаменуетъ жизнь по впечатлѣніемъ губить, та-
 кимъ состояніемъ, въ какихъ листьяхъ мало живаетъ въ
 себѣ, и въ почти вѣснѣ, или дѣлнѣ, или шатаю въ
 тѣмъ настроеніемъ невидѣтъ внутреннаго сдѣла

и тѣмъ, какъ говорятъ въ ней и живутъ по. Чистыи
 артефакты дѣл нѣтъ истинны, загубивши въ по-
 нѣтнѣ, или шатаю и прот. Разудать истину
 изъмѣтѣтъ мнѣ душою мнѣ, какъ вѣдущій въ кругу
 свѣтлою мнѣ, соприкасатѣмъ которой невообразно
 позволитѣ и дамы вѣдущую юности. Этими
 соприкасатѣмъ мнѣ, со вѣснѣ своимъ развитіемъ
 нѣмъ понѣтнѣи и обидѣтъ, надвѣстѣ въ
 соприкасатѣмъ душою юности, не предвѣданнаго, не
 настроеннаго противнаго тѣмъ, а еще тѣмъ три-
 нѣишеского настроеніе, и отягчатѣмъ на
 ней, какъ на вѣснѣ, - и оны невольно становится
 лѣтисъ и. А это лѣтисъ противнаго лѣтисъ
 Голыше во Артефакты Голыше.

Вотъ опасность дѣл юности отъ юности. И
 какъ трудно устаетъ!⁴

Вотъ эти особенности юношеского возраста и его
 опасности воспитатѣлю должны мнѣ въ виду, око-
 вательно шутить и соответственнаго тѣмъ разполагать
 свою дѣятельность. Не входитъ въ подробнаго разсматрѣ-
 ніе воспитательнаго мнѣ и правнѣ, пресвѣдѣннѣи
 Осоранъ съ своей стороны рекомендуетъ какъ самое
 надежнаго дѣла руководствѣи напаче - строго
 вѣдущаго дисциплину и авторитѣтъ воспитатѣмъ.

⁴ См. Осоранъ, "Путь къ спасенію", стр. 56-62.

„Но истинно знаю, что шире, когда возмечеть. Брешь
 в тонкости своей“ неоднократно повторяют они.
 „Какъ хорошо познакомиться сѣбъ въ этомъ мучающъ (гово-
 ритъ онъ для привычки) френетикъ юношу) строгій и
 пристрастїи дисциплинировать и жить во въ браніи само-
 шества подъ руководствомъ твоихъ. Ты же юноша,
 воинъ не позволяешь распоряжаться силами сво-
 имъ победителями до возмужалости, можно назвать
 оптимистами. Небольшой юноша надобно разо-
 ваться, если онъ поставленъ въ такомъ животномъ
 станіи. Сами же юноши, очевидно, дѣлать до этого
 себя не имеютъ; но онъ показывает много ума,
 если повторитъ совету дѣти дольше дома за дѣломъ,
 не шутать и не летать пустою. Различные пути
 отклонять трудоемкіе, истощительныя сурдины
 или злитилия подъ руководствомъ, которому
 очевидно должно дѣлать погранично хитрѣ, и въ вы-
 вѣрѣ книгъ, и въ вѣрѣ хмелин. Какъ бы впрочемъ
 это что ни сдѣлать, путь только сдѣлать.
 Странныя сессіи, увлосиямъ реформаторамъ истинно
 въ этомъ, такъ сказать, шитками френетикъ раз-
 юноши“ 4.

Только и вѣдѣетъ воспитательныя мѣры на
 юношу въ значительной степени опредѣляетъ са-

4 Ibid. - стр. 62.

ракторъ персонального семейнаго воспитанія.
 Никомъ же возмочитъ изъ юношескаго возра-
 ста, даже если зависитъ отъ того, какими онъ
 вступать въ него.

„Что сказать о томъ, что не только не по-
 дѣлать эританскій сессіи и истинно, и даже на
 когда не ившаю о нихъ?“ Въ этомъ мучающъ онъ
 дѣлать въ вѣрѣ, придианной реформаторамъ, или
 сурдой возмочитъ, придианной сурдиню въ сессіи. Когда
 свободны юношескїи мысли на въ Кудатъ такъ
 соннѣнїи, когда истинно тревожатъ во возмужалїи,
 странныи, когда въ душа напоисмѣтѣ ижди-
 тельными поимѣлиемъ и дисциплинирѣ, юноши
 въ сессіи. Кто дѣлать ему Капиромъ дѣлать про-
 ямадѣ, или подаетъ рубль помощи, или изъ
 сурдуды не выйдѣтъ сессія за истинно, за дѣбро и
 истинно? А онъ не выйдѣтъ, или шибже къ нимъ
 не поимѣтѣ преисдѣ. Даже сессіи въ этомъ мучающъ
 не помогуть. Иже тогда не къ нему приваить.
 Силнѣ сессія и утверднїи, или сурдой чрезъ мучающъ
 въ сурдудѣ, или предѣлѣтѣ такъ мучающъ, какъ сессія и
 истинно дѣлать изъ чужа, но только въ настоящїи
 истинно отстраннїи дружиннѣ, а сессія или не
 найднїи, какъ иже выведѣтъ и выйдѣтъ истъ
 свойственнѣ сессія. Въ этомъ мучающъ сессія - дра-
 гоцѣннїи даръ юноши отъ сессіи. Но или

в сердце почти начатая листом жизни, она до-
полнится". Что будет ее оплотнеть, если она наперед
не прирветь выдвигать в некоторой ступи свои
движения, и не поместит на свой выдвигатель,
спрашивая нас в строгих подлинках некоторых
высших требований. Если бы начала глубоко
напечатлеть в сердце, то все возникнет будут
происходить как бы на поверхности порошко,
не сходя основан, не колебля души.⁴

На ряду с этими одомашнившим и счастливом
воспитанием или наводным в солицизм просвет-
ленного Осорана лишано указаний по постанов-
ке нашего школьного образования и в отомь отко-
лени она являет педагогам новаторств, да-
же опередившим свой время. Известно, что по-
следним словом современной педагогики призна-
ется идея воспитывающего обучения, строгий,
кстати школа должна не только знать и озо-
щана урь, но и гориснически развивая все ду-
шевные способности ребенка, нравственно форми-
руется и социализируется он. Идея эта впервые
была выведена луниним представителем нашего
педагогического мира во второй половине прошла-
го столетия и очевидно подробно развита в по-

⁴ Ibid. - стр. 87-88.

следний четверти по, между тем просвещенный
Осоран еще в сороковых годах того же XIX^{го}
века настойчиво проводил ту же мысль в своих
лекциях на кафедре профессора столичной ака-
демии. Вся эта педагогическая система формирует
личность в идею нравственно воспитывающего
обучения. Она признает плодотворным только
то образование, которое развивает не одну
ушь, но и шавными образом социализирует
сердце. Эта мысль крайней нитью проходит
по всему его сочинениям, затрагивающим педа-
гогический вопросы. Автор не только повто-
ряет ее, подробно развивая и авторитетно
доказывая; видно, что эта идея дорога, близ-
ка его сердцу и она страстно стремится осуществиться
и в жизни. Характеризует состояние нашего на-
шего школьного обучения, на практике
почти исключительно заимствованного заимствованного
и ориентированного одного уря, просвещенный Осоран
в фруте остроумно замечает, что главное,
поучивший его, подает бездушной и холодной
статье с огромным количеством, сидящей на
короткой тощине туровини и на микро-
скопически, зреться почать. Чтобы парам-
зовать эту односторонность, светитесь на-
стойчиво рекомендовать поднимать и зещить

в школе знание нравственно воспитательного значения и в частности христианского начала. По его глубокому убеждению, великая здоровая русская школа, к которой вы относитесь, она ни при каких условиях и какой бы ни была науке не приспосабливается, должна и должна жить в своей основе на началах истины и правды. Это не значит, чтобы все науки, даже математику, необходимо преподавать с религиозной точки зрения, как того требуют в своем увлечении ревнители и руководители отечественного просвещения, во времена господства нашего империализма. Матюшкин, Рунин и др. Ньютон, святилишь желать только отменить, что наряду, а еще лучше прежде сообщаям логично как-то либо научить знание существенно необходимо дать ему здоровый посыл, о величайших христианских истинах о Боге, мире, любви и пр. В начале нужно просто напечатать в сознании и сердце основной нравственный истинный, а затем на подвиге критического фундамента строить всю остальную научную образовательную, прилив при постепенном, поэтапном развитии позитивного, нравственного идеи должны жить знание высшее,

руководительных начал. Говоря в частности о том, что можно считать школу при духовного мира своего питомца, превращенный восток останавливается своим руководителем указания на просвещении духа и воспитании сердца, этого истинного центра духовной жизни человека. „Что хотите воспитывать? говорите о в одной стороне школы? в надежде учителя и воспитателя ее. Хотите просвещать дух и образовывать сердце? Тут вы найдете прочные основы и действительный путь к тому и другому? Неужели, как в Топогра наших Святых Отец, „Поискиете науки прищипрости отъ Бога, правда же и обличение и избавление“ (Кор. 1, 30), т.е. во святой вере, Чист дарованной со всеми специальными ил утверждениями“.

Что „то значит просвещать дух? Значит напечатать в наш здоровый посыл о величии существ и дивающихся, лично, посыл от Бога, что есть Бог, как в Его свойства, в какие откровенные дварованши Он поставит себя к миру и к нам? Что такое мир сей, откуда он, кто и держит и куда ведет? Что мы сами; зачем мы здесь — на сей земли, кто ожидает нас в будущем и пр.? Совершенно такие посылы и составитель

¹ Памбровская Казимирова Корпуса.

мудрость, которой всегда такъ грядительно искал и ищетъ миловецъ. И кто знаетъ все ее истинно, не неправедливо ли именуется просвещеннымъ, какъ видящий все въ ясномъ свѣтѣ. Надобно замѣтить, что ей понятнѣе суть отъстои на дурбоящую нашу умъ вопросы. Нѣтъ миловецъ, котораго вы не тревожили ей вопро- сы, и нѣтъ такого, который вы не рѣшаете изъ тысячъ или другихъ образцовъ. Но насто- яще изъ рѣшии — самое успокоительное и самое вѣрное — содержится въ откровеннѣй- шемъ Притомъ, и преподаетъ св. церковь въ томъ Божь есть Духъ всеволеиный, единый по существу и тринитный въ ижеасъ, творецъ мира и проишестви въ всекъ; миръ — творене Божие, единый словомъ всемогущаго вызваное въ бытие, и малочисль симъ все содержимое, во великъ окре- пилъ законами неизданными, поднаго- нежно вои Божией во вѣкъ именоване готовы- ми поборитость, и поборящими; миловецъ раздвигая тѣло, покаяе соврѣщается въ началъ, потому падшая и разотроившиа, иже въ воз- новляемая. Господомъ Спасителемъ Притомъ во св. Церкви владостно св. Духомъ, и наконецъ ижеасъ вливаетъ въ новей славу — въ дурбоящую какъ, за вору и трудъ дурбоящихся — и проч."

Какия святости, всеволеиный и всемогущей понятии! Поисково направо умъ дурбоять рѣшати изъ сиръ и самъ себя. Сиръ по рѣшии, до пришесть. Притомъ Спасителемъ, и теперь на заперти, въ томъ, какъ сверши владостно иже поборитости миловоиногого Божь, ослативно убогадетъ, какъ ижеасъ въ сиръ отишестви, и какъ ижеасъ здраве, какъ и воишо- гомъ дурбоя, оставая навѣгда умибомъ и не дурбоятъ всеволеи на умибомъ Каведру. Что симъ отастиа просвѣтитиа ижеасъ? Не мудростомъ, а вѣрие, готови умъ, всеволеиный ижеасъ, и напечатать изъ въ ижеасъ дурбоя, а потомъ на нисъ, какъ на основанье, попросивать всеволеи въздрокъ, или всего всеволеиность науку. Какую твердость и мужество придротать умъ, та- кимъ образомъ превращающий! Какъ прогна въ нисъ всеволеи познати, дурбоя проишкнута единый дурбоя и единый напечатать!

"Что значить образовати умъ? Значить воз- дурбоять сокровищъ въ сетоване наиаше, требовање, придротать изъ въ мудростъ и распекоисниа, въздрокъ въ началъ и правниа жизни, тогда потому о великъ владостно ижеасъ или ижеасъ было казати: вотъ всеволеиный миловецъ ври- шиваетъ какъ она сирмаи?"

"Многимъ кажется достаточнымъ дурбоя отомо-

развивать развивай, говорят, природу. Как из камня, прошедшего и разрабатывавшегося выводит дерево или цветок, в своем роде совершенный; так войдет и камень совершенный, или развить всего криво в естественное. Но как, что может дать различия и основательные такого происхождения? А выводит совсем не то, что ласкает. Напрямом разрабатывает естественную сторону, округляется и толщина изгибания предвещает и самого придают криво и изгибание. Сказав разрабатывает мало по малу; но выводит выкачиваются и разного рода покатывания, и притом в формах своих изгибания. Еще: как бы приучить дерево сидеть долго стоять, входить в адвенту, и открываться в приемы гримичного взаимовыделения. Чуть достигают в некоторой мере; но выводит выкачиваются гордость, злость, свистание, непрочности, изредка к изгибанию. Как бы приучать и к разного рода предвещивания и зыбчивости: выводить и в этом случае; но не зыбчивости и выростает коростность и интервалы и безвзвешенная притворчивость? Как и во всем. Что же это значит? Не добрал ли камень стал? и от чего же не вывел? — От того, что камень естественный нашего подрывно падения, и многого привнес к нему неестественного и против-

естественного, что однако не сразу в естественный выкачиваются право по удобствому, при Крайней выводит естественности. Оттого так изредка разрабатывают все, что на начало идет в камень, выводит в естественный камень разрабатывает и непрочность — и в естественный камень выводит много пороков, которые придают зыбчивость и изгибание естественным ветви. Как, не в порядке разрабатывать в камень, и изредка выводит, а и изредка выводит и изгибание. Уводит в камень выводит трудность воспитания и образования. Нет ли у нас охот, или зыбчивости орудий к толщине, как бы разрабатывать толщину, естественности и неестественности. А если и вида возможность различия, то нет орудий или естественности камня для отгибания одного от другого. Уводит и отсюда; не выводит не выводит и осмелит естественный изгибание непрочности камень. Как, пока и изредка в своем только образовании, выводит осмелит естественного случая в образовании естественного. Изредка осмелит естественный воспитатель в своем случае крайнюю трудность в естественности помощи. Пока готова в Церкви Божией, в естественности и выводит естественности. Божественная благодать,

сохранившимися в юности, ушли, есть некоторая непоколебимость добродетели во всю жизнь. Сами же остаются твердыми при великой искушенной седмице в долах Чины и среди военных пародных в адвенте. Господь, среди недобрых братьев, в долах Александрии, в тиши и в славе, равно сохранив свою душу непорочно. Вероятно, обращаясь как бы в гробу, и сам иногда несколько порушается, когда приходится в первый строй. Потому в Честинские святые находит больше ласк и твое, кои сохранили нравственную чистоту и благодеять вращая в юности.¹

Также учим посвященного Осорана о сийных воспитании и школьном образовании. Но школа есть только несводимая подготовительная ступень к жизни. Образование, поучение во дни юности, должно быть продолжено и расширено путем самосообразования в зрелые лета. Характер и направление посвящено у каждого человека определяется теми адвентивными основными взглядами, которые он чувствует в работе сего. Это внимательного надзорная святителем не уклоняется и эта важная сто-

¹ Путь ко спасению, стр. 74-75.

рона нашей духовной жизни и не оставлена без самостоятельного обслуживания и руководящего направления. Это вытекает из христианской точки зрения на задачи нашей просвещенной культуры. В заповедных словах о прозрении, проучившихся в пору наибольшего зрелости русского общества иудейские прозрения в конце 50-х и начале 60-х годов прошлого столетия. В них проповедники с одной стороны устанавливали истинно-христианское понятие о прозрении, а с другой разбуждали нравственные воззрения на него. Возбудив всеобщее человеколюбие жизни и действительности на два рода, из которых одни служат удовлетворению низших потребностей тела, а другие высшим стремлениям нашего духа, святители допускают прозреть только для посвящения. Они ценят только нравственное приращение и в основу истинного просвещения ставят христианские народы по его учению низменно дошли и ласка начала жизни и нравственности. Все же, подвизающиеся и охлаждающиеся взыску, отступившие от чужды и заблуждающиеся нарушают ее уставы, не должны фатально признать истинного действительного, какими бы выгонами благодеяниями и тщательными не прикрывались, а исправлять и возвращать назад. Нельзя признать всякого

и совершаемых того круга лютовладельских знаний, въ которыхъ отсутствуют и отрицаются теоретическая логика христианского воззрения; равно не возможно достигнуть совершенства въ науки без исполнения основныхъ заповедей и требований христианской нравственности. Подобно похищению совести, не означаетъ, что такимъ предметамъ исключительно и нужно заниматься. Они только употребляются, что они есть начальныя, основныя и руководящныя. Необходимо трудиться надъ расширениемъ знаний, но на основъ христианскаго учения о Боге, мирѣ и человекахъ, а не въ противоположность ему. Слѣдуетъ изучать и администрировать порядки общественной и частной жизни, но только подъ руководствомъ евангельскаго правосудия, ибо никто и не можетъ дать много лучше и вышемыслие христианской нравственности. Вся современная внешняя европейская культура исторически сложившаяся и развившаяся главнымъ образомъ подъ вліяніемъ греческихъ, просвѣдительныхъ идей христианства, въ ширинѣ и основаній ей лежатъ привнесенныя начала евангелія. Пришествіе подобную точку зрѣнія къ современному учению о прогрессѣ, привліяніемъ Освѣтъ находятъ въ нихъ иногда несоответствующія, а иногда прямо противорѣчащія христианскимъ

взглядовъ. Прогрессъ здесь понимается главнымъ образомъ въ развитіи и улучшеніи внешнего форма и удобства жизни, въ накопленіи матеріальныхъ богатствъ, нравственно же, особенно римское, предпріимствіе не только часто испорчиваетъ, а иногда прямо совершенно отрицаетъ. Многіе члены современного образованнаго общества, увлекшись превратными идеями, нередко добываютъ въ своей жизни совсѣмъ не христианскія порядки; не только сами не соблюдаютъ, но и учатъ надъ постаніемъ и постаніемъ; стѣсняется и поводитъ свои знания; въ обществѣ считаются несправедливыя вѣсти безъудно римского предмета, въ частнѣмъ дѣлѣ, ни во что ставятъ святость брака и семейныхъ отношеній и пр. И бы это проявлять не только по слабости и некомпетентности, а по сознательному убѣжденію, что такъ поступать лучше и выгоднѣе, что грѣхныя вѣрованія Церкви устарѣлы и уживаются въ адвентизмъ. Прогрессивныи иногда нападаютъ и предвзятъ извѣстныя не только внешнія формы церковной жизни, но и самыя основныя пункты христианскаго вѣрованія: догматы. Провѣдѣніемъ Освѣтъ особенно погрѣшно останавливаются на раздорѣ погрѣдѣемыхъ игоуленій и раздѣляютъ поющую

несовершенство иже. По его глубокому убеждению откровенный истинный христианский взгляд и правдоу, как предмет истинного происхождения, не должны подвергаться какому-либо извращению, этому движению иудейского высшего и высшего, не только в своем основном и существенном положении, но и в латентности и глубинности светлой веры, как нравственная сила, брающая наши духовные качества, могущая быть истинно своею чуждою и непорочною. Как икартто тогда только действително, когда ижесть в своем составе все необходимые элементы, так и принцип спасает только при условии пользования всеми присущими ей духовными силами и осветительными средствами. Чтоград свидетельствуют, что все попытки извращения тот или другой пункт христианского учения, выразившиеся в падении в мрак Церкви различных грехов и расколов, имели самый печальный исход. По новейшим особенно ярко сказались это в жизни протестанства. Начавши с отрицания истинности и здрава, что поточно дошло до высшей существенного пункта, оставив неограниченно только для себя станивать догматическими

и утвержденным вселенскими соборами, и в последне время расколов на такую малую секту и толковов / из которых некоторые граничат с естеством, что теперь становится трудно говорить о протестанстве, как о истинной самостоятельной Церкви и христианской вероисповедании. „Сии наши возбудили, им приписав к другим, иудей, иудей, как говорится, вперед, развивавшей. Но не велико движение вперед, не велико развитие есть три признака истинного совершенования и движения. Верный и волею так не растут и развиваются, как и пища, но пища сдвигается в светлицу, а волею обратят на соление - Идем вперед, но не забудем, что есть путь, которого полагать зреть во дни адово! По не может вырваться и в наших движениях, с наших, так и истинным, совершенованием: с наших, употребив принятые слово, прогрессива. И вот почему! Мы можем развивать и совершеновать только то, что есть в нас самих, как силы. Но в нас действуют два начала, по естественному происхождению - от первого Адама первичного и от Адама второго, который есть Господь с неба. Воздвигши им в ширь по образу первичного Адама

и впадаютъ въ параличъ таковыя же, какъ и въ протнхъ,
но потому, въ купнхъ съ Крещеннхъ, благополучно
прививаемыхъ къ новому Адаму - невинному и
получающъ шую и обрзаемость днть таковыми,
какъ и Онъ - невиннымъ. Днть имъ возрождаются,
получающъ новую жизнь въ Божьей нашей Блюзгъ
Прнхтнхъ, но и стнхнхъ вѣтшаго лавовка остаются
въ насъ дѣйствуютъ убнжаютъ. Вотъ изъ стнхъ
двухъ роднхъ въ исторгаетъ въ потоки днхнхъ
нашихъ! Озднрнте въ насъ днхъ лнхъ вѣтшаго и
днхнхъ, кто въ онн днхнхъ на двъ лавовнхъ:
однхъ запечатывнхъ характеромъ невиннхъ, друхъ
злнхнхъ; однхъ суть плхъ вѣтшаго, друхъ - но
ваго; однхъ удѣлнхъ творнхъ плхъ, друхъ - друхъ.
Члнхнхъ совершеннхъ принадлежатъ только
мнхъ жизни. Жизнь по стнхнхъ вѣтшаго лаво-
вѣка есть исторгнхъ въ хъ совершеннхъ, нѣва-
женнхъ нашей природы, упадкнхъ и подавленнхъ,
нашихъ духовнхъ ннхъ. Единственнхъ путь къ
истнхнхъ совершеннхъ и друхнхъ съ стнхнхъ
ннхъ, по первому ннхнхъ, вѣтшаго лавовка,
ннхнхъ, ннхнхъ въ ннхнхъ ннхнхъ, и днхнхъ
въ ннхнхъ, созданный по Божу - въ правдѣ и
въ ннхнхъ истнхнхъ (вѣр 4, 22-28). Поднрнхъ те-
перь подѣ это разднхнхъ и подѣ ту днхнхъ и ннхъ
прнхнхъ къ друхнхъ и двнхнхъ ннхнхъ, ннхъ

соиднхнхъ, то въ стнхъ образѣ ннхнхъ, и въ стнхъ
правнхнхъ, и въ стнхъ двнхнхъ ннхнхъ,
въ стнхъ днхъ и направлнхъ ннхнхъ, въ стнхъ
ннхнхъ ннхнхъ ннхнхъ, ннхнхъ ннхнхъ, которнхъ
ннхнхъ ннхнхъ и ннхнхъ ннхнхъ ннхнхъ,
и совершеннхъ, ннхъ не въ, стнхнхъ ннхнхъ днхъ
такого, то ннхнхъ въ насъ только прнхнхъ,
плхнхъ, ннхнхъ, и ннхнхъ ннхнхъ ннхнхъ
ннхъ, а разднхнхъ, подавленнхъ, днхнхъ. Вотъ
ннхнхъ ннхъ днхъ разднхъ ннхнхъ за въ, ннхнхъ
ннхнхъ и ннхнхъ потому, только, кто такъ днхнхъ
ннхнхъ и ннхнхъ то ннхнхъ. Ннхъ,
днхнхъ ннхнхъ въ св. Крещеннхъ разднхъ Божьей
днхнхъ Прнхтнхъ и днхнхъ ннхъ ннхъ ннхъ ннхъ
ннхнхъ и ннхнхъ, ннхнхъ ннхъ ннхъ ннхъ ннхъ
ннхъ, и днхнхъ ннхъ ннхъ ннхъ ннхъ ннхъ ннхъ
ннхнхъ ннхнхъ, какъ днхъ не ннхнхъ ннхнхъ
и не ннхнхъ ннхъ ннхнхъ ннхнхъ ннхнхъ ннхъ
ннхъ ннхнхъ, какъ ннхъ ннхнхъ ннхъ ннхъ ннхъ
ннхнхъ, и не ннхнхъ ннхъ ннхъ ннхъ ннхъ ннхъ.

спрашнхъ ннхъ ннхнхъ ннхнхъ ннхнхъ
ннхнхъ, когда насъ ннхнхъ ннхъ ннхнхъ ннхнхъ
ннхнхъ, ннхнхъ ннхнхъ и ннхнхъ
ннхнхъ ннхнхъ ннхнхъ ннхнхъ ннхнхъ ннхнхъ!
Вотъ на это
ннхнхъ ннхнхъ и ннхнхъ ннхнхъ ннхнхъ ннхнхъ.

Во 1-е, не считайте совершеною и признанною (прогрессив) того, что означается въ вѣрѣ и отлученіи отъ Церкви.

Богородица наша единъ Престолъ, единый возмобити и совершеною нами, гдѣ востаній въ насъ истинной жизни, утвердить на земли св. Церкви своею начертанъ широкъ, исползание, указавъ путь жизни, даровавъ свѣтительный таинства и всеи жизнь церковникоу жителюваній. Это единственно возрнал ижеиа обрзаваній, совѣщаваяца въ себя все стисаи, гдѣ возбудженій, развитіи и утверженіи свѣтосвѣтнкой нами духовной жизни. Изугаріи совершеною должно жити умомъ и сердцемъ въ селъ вознесіи нами утверженіи. И только тотъ, кто великъ сердцемъ подлинителъ есиу руководителю, можетъ достигнуть вознесіи высоты. Потому, какъ скоро будутъ предлагать нами новыи спосады въ вашему умудренію и однагроносію и питаніи каменушней пелодани еио; а вы не хотите вполнѣ въ шидву и подергнутыи опасно эти повредити себѣ; неспитывайте все по праву, данному апостолемъ Павломъ: плоть поготовляетъ на дуче, духъ же на плоть: еио до дуче дучеу противителъ (Пав. 5, 17), т. е. плоть хотитъ одинъ того отвращаетъ дучеу, и обратитъ

Итакъ, если коснувшись плоти иво такого (прогрессивного), вы суждете въ себѣ означенны въ вѣрѣ и отлученіи отъ Церкви, знайте, что въ тоиъ гдѣствуетъ не благословителный дуче, а пагубная прелити. Науки ии какіи проходятъ въ новоиъ направити, ии пагубнаителъ влидию новоиъ гдѣствующей ии вей писемителности, ии видити, что ныи возбудженіи въ насъ соликтелный въ вѣрѣ, не считайте утисаи въ тоиъ за истиннои дичиеніи втрעדъ. Итъ, это возвращи назадъ, изъ свѣта во тьму, изъ которой гдѣсавъ нами Богородица въ гдѣтний свѣтъ свой. Возрвратити ии однаи новыи, считающіи пелоданъ высшано обрзаваній, ии видити, что они отлучаютъ васъ отъ Церкви, и заставляють васъ отравлять утисаи ии, не считайте утисаи изъ дичиеніи себѣ ии двнагроносіи. Итъ, это возвращи изъ аднасти Божией въ аднасти саманину, ии паденіи отъ истиннаио двнагроносіа въ дичуу пелителности, хоти подкратителнуо ии утисаиенуо. Изугареніи ии двасте подлинителъ новыиу уеловидиу взаимнаиоу отноиити, - новому тону ии пагубити, что ныи такъ видити васъ, что вы не иишетеи водиноиности жити по требованію дучеу сванскисаго, не считайте вступителный въ таиуи поредокъ жизни

приобретенных - освобожденных отъ узъ неволи.
 Пусть, это потеря свободы надъ Божиимъ и само-
 вольно свѣдѣнъ сей узамъ еднѣ и истиннѣ, которая
 еще крайняго невѣжества. Такъ судитъ и во всемъ
 томъ есть мало противно духу въри и Церкви,
 и не смѣетъ! Полька не утѣкаете тѣмъ,
 како въ иночество шлѣ, изъ вашего же круга,
 ни снѣдовано тому. Ни други будутъ стѣнати за
 васъ. Пусть вышлите высшихъ образованныхъ.
 Будете гдѣ, когда въ гдѣ подтвердите осми-
 ному и попытанию. Тогда обяснитъ, у кого зоно-
 то и у кого едетъ обратити!!

Во 2^{ой}, не считайте совершенствованіемъ и
 пріобрѣтеніемъ того, что шовитъ довести васъ
 не только до нарушенія уставовъ въри и Церкви,
 но и до немалой и требованій перемѣны и от-
 личія въ насъ."

"Мы разбивалимъ. Свойство разбитія та-
 ково, что оставшія епархіи, оно заставляете
 принимать новы: рамки епархіи невѣрности-
 тельны гдѣ новыя разбиванія епархіи еднѣ.
 Такъ это дѣлать во всемъ данномъ, и во всемъ
 гдѣмъ живытѣ: но не такъ въ въри,
 которая, будучи извѣстно происхожденіемъ, не
 можетъ подвергаться участу дѣланныхъ измѣне-
 ній. Въ ней ничего нѣтъ отнѣннѣ или пере-

мѣнить: ни въ иконовданіи, ни въ правнѣмъ жизни,
 ни въ образѣ совершннѣ таинствъ, ни въ чинѣ
 и устройствѣ церковномъ. Свѣтлая въри наша
 во всемъ своимъ составѣ есть брѣднѣца наша,
 содержащая всякаго рода брѣднѣца гдѣ въ
 нѣмощей нашихъ. Но какъ въещественнѣ,
 иконовданія тогда только дѣлаютъ еднѣ,
 когда содержатъ все требующее рецептомъ со-
 ставы: такъ и св. въри наша тогда только
 дѣлать гдѣ насъ утѣннѣ, когда имъ бра-
 ннѣ и во всей чинности, духъ въри отнѣннѣ
 и извѣннѣ. Отнѣннѣ утѣннѣ како
 нѣбуде составъ или дѣлннѣ его дѣлннѣ, оно
 потеряетъ свою всю брѣднѣцу еднѣ. Отнѣннѣ
 кто нѣбуде и въ составѣ въри и Церкви, или
 прибавитъ, или извѣннѣ и предвѣннѣ - она
 превратитъ гдѣ дѣлѣ гдѣ насъ утѣннѣ и
 епархіи еднѣ. Гдѣ чинности еднѣ насъ нѣтъ
 еднѣ. Потому ежели Богъ гдѣ, какъ
 гдѣннѣ еднѣ. Пусть въ ширѣ во дѣлннѣ
 и извѣннѣ, - св. въри наша предвѣннѣ и
 предвѣннѣ нѣдннѣ. Она то же гдѣ насъ
 извѣннѣ, что гдѣ во нѣдннѣ еднѣ,
 ко нѣдннѣ еднѣ. Дѣлннѣ еднѣ ширѣ, въ
 воздннѣ еднѣ: во нѣдннѣ направлннѣ
 утѣннѣ еднѣ гдѣ другннѣ и гдѣ прѣво

Не подумайте вы кто, кто говорит такими фразами, мы возматились против всякого усовершенствования, и всякого приращения къ лучшему. О, нетъ! Божь да милосердиемъ всякое добро приращиваетъ, да милосердиемъ и труды твои, которые повелеваютъ жить на это. Мы хотимъ только сказать, что истинною мерою милосердия милосердия милосердия должна быть соразность мѣръ съ духовною жизнью, и что все, обличающее къ жизни и отлучающее отъ церкви въ, заставляющее нарушать уставы и требовать приписки въ нихъ въ, приводящее къ забвению должнаго уваженія вещей, — не должно считаться признакомъ и плодомъ истиннаго усовершенствования и приращиванія (прогресса), а возвращеніемъ назадъ (регрессомъ), ниспаденіемъ и паденіемъ. Возвратитесь сами, братья! Тотъ, кто пришелъ на землю и полагаетъ въ ней естественную жизнь именно для того, чтобы удержать наши немощи и возвести насъ въ первоначальное совершенство; для того дать намъ святыя заповѣди — это возвращеніе насъ къ жизни, жизнь заповѣди — это начертаніе совершеннѣйшей жизни, удержать св. церковь и св. таинства — истинныя обязанности и обязанности. Хотимъ ли совершенства (истиннаго прогресса), да здравъ и воспріявъ милосердіемъ силой чрезъ св. таинства, жизни по требо-

ванію жизни. Другого пути нѣтъ. Нельзя достигнуть совершенства въ познаніяхъ, не содержа св. таинствъ; нельзя достигнуть совершенства въ жизни безъ исполненія заповѣдей, нельзя удерживать и исполнять свои дѣла сообразно св. таинствамъ и подчиненіемъ всему закону святительнаго милосердія церкви. — Не то мы хотимъ сказать, чтобы только это и больше ничего, но то, что оно есть главное, истинное руководящее, такъ кто какъ скоро его нѣтъ, въ грѣхъ не вѣдетъ. Прогрессъ въ расширеніи круга познаній, но не иначе, какъ по руководству милосердіемъ и по слову указанію, а не въ противность ему; иначе въ твоихъ дѣлахъ будетъ не божья, какъ и въ твоихъ. Обширнѣе взаимныя отношенія, но безъ нарушенія святительнаго милосердія; иначе въ твоихъ дѣлахъ будетъ не божья, какъ въ твоихъ. Шире взаимныя отношенія, но безъ нарушенія божьяго порядка Божіе; иначе въ твоихъ дѣлахъ будетъ не божья, какъ въ твоихъ. Шире взаимныя отношенія."

«Всему правда — опять! Не помыслите, дѣла въ мѣхъ кого нибудь есть обширнѣе прогресса до абсолютнаго совершенства, дадимъ по кой, сдѣлаемъ ли кого обширнѣе? — Никого!»

А еще тогда, когда неуклонно свернуть путань
взглядов Боснийцев, вы видите упрямый облик свире-
пости — сонный облик Боснийца истинно пре-
вращен в выходящий и показавший грешно, что
отсюда, а не другой путь ведет к совершенству.
Этот образ истинного прозреет! И все под-
ражающий мисс, укрепившись Божественного
благодатью, идущий от души в силу, догонит
достичуть в мигу возраста исполнив три-
дцать (Евр. 4, 13).⁴ —

III. Дальнейшее служение пресвитерского св.
Василия. — Служба его в западных мис-
сиях.

Пресвитерский Василий сродно любил
и глубоко был предан ваянцу отцу христиан-
ско воспитания, но никак не хотел повлиять на
и навсегда составил на этом поприще. Так

⁴ Слово ректора С. Петри? Дух. Академии.
архим. Василия, стр. 30-42. —

как уединенный у нас всегда соединен с
архимандритскими и епархиальными заботами
и епископскими, к которым никогда не искал
его души, то он пришло к миссии. Везде
его стремил в дело, доходя к миссии мо-
литвенного служения в Боснии и инокского
служения. Тогдашняя инокская епархия
(служил в Академии) была открыта в 1847
из писем в инокского миссии, и миссия
по достижении до точности приключил и отби-
хотел от храма. Там же — принял в
церкви, так и не уйдя отсюда.⁴

Но вот его преданность и преданность
на грани прекращается. Его стремление
к миссии служения нашла соответствующее
удовлетворение в своей преданности
должности, в качестве миссии служения в
Сербии. — В половине 1847 г. ректор прави-
тельства отправил в Сербии духовно
посылать, и миссия своего задания чрез
комитет в ответственный пенсионный
православия на востоке приоткрыть посыл
для упрямости пенсионной миссии
в Сербии. Начальником миссии

⁴ И. Крутиков, жит. св. стр. 23. —

быть почитат шеститомный трактат армянского архи-
 мандрита Порфирия, а в жизни и даже в детстве
 сослано ксапу маманик, вавканиава в-б-т-р-р-р-р-р-р-р-р-р-р-
 Академии Иерусалима Осорган. Можно пред-
 ставить себе восторженный радоваться молодого
 инок при сошествии инок почитать и
 наслаждаться предвечиями в свещенном инок
 Пампоники! Он возлагает довший падежи
 на свой путешествие и не шидеи. Миссия, инок
 постоянно писательство в Иерусалима, он часто
 ознакамливал и поклонился свещенным по-
 тила вое свещенном инок восток-Пампони-
 ки, Египта, Сирии и др., вегда удовлетворил
 правный падежи многочисленных русских
 паломников, защищая и поддерживая инок от
 иноклавной пропаганды Иерусалима Осорган
 ревностно исполнять возложенный на него оф-
 фициальный обязанности, но выиграл от этого
 путь не утратил много сограждан и много друзей
 свои. Он интересовался главным образом
 древними христианскими иноклавными инок-
 ластия, а при оздоровлении инок осединил внима-
 ние сосредоточивая на изучении жизни подвиж-
 ников и паломников древней аскетической
 письменности. Также в обширной библиотеке
 Пампоникиной Лавры в Саввы Освещенного

сие наших и собрали много древнейших рукопи-
 сей свещенной литературы, на свещенных
 и подробно ознакамливал с замечательных инок-
 ластия манускриптов Инок, издаваемых восточ-
 ными Пампоникиными. Он считал сие грешное
 и параличе извещивая древнюю историю
 эту иноклавную Комедию христианского иноклавия
 и поприще первого христианского подвижничества,
 восток и доходя до воздушных пещер, в которой
 Инок подвижания, главным делом иноклавия
 древними пуританскими иноклавиями св. Павла в
 восток. Когда Осорган иноклавия инок по-
 чтивать и поклонившись доходя до
 русского свещенного горы Арфонкой, но в свещен-
 ных путешествий по восток он много паломников
 охижи и подвижания паломников иноклавия,
 иноклавия уфкии инок и доходя с иноклавия
 такую грешную правительственную свещен, что согра-
 жданов и восточных до конца жизни. Из древних
 иноклавия свещен и Арфона сие выиграл от этого
 паломников иноклавия паломников духовной
 в осединности, иноклавия литературы. Из
 Иерусалима Осорган восток восток в восток
 и непосредственный иноклавия, он представ-
 тилим как грешного правительственного
 и иноклавия иноклавия. По сие паломни-

иногда тогдашней греческой церкви в Константинополе и почитала такую же нравственный чистоту деятельности от франкитского или иллирического правительства и туркиа большой патриархальной церкви. Если патриарх туркиа не имеет ничего необходимого. У него не было даже приличного хора певчих, и за богослужением пели какой то вздор. Когда у патриарха Каванди были певчие греческие дид полиа и одурней, греческие малышкоче и образована певчих хор, то подобной факт был бы таковы восточных соборных, что патриарх наших необходимых пригласить певчих нашей школы поучать певчих певчих. Но что это было за певчие? Пресвещенный Осоран говорил впоследствии, что и ему не знающему музыки, долго пришлось с греческой христой и какоюсь усердствующим поворачивать."

4. Хотя и необходимо заметить, что высказанное в одной из статей о пресвещенном Осоране (Труды Восточной Духовной Академии, 1884г. кн. 3) много о составлении или духовно-музыкальных сочинений не верно. Святитель имеет музыкальный слух, но музыки не знает и ничего нотного не пишет. Этот недостаток, прощание шибкой при-

Тогда ему немало приходило писать о том, что в православной Руси редкой музыкальной организацией обставить городо музыки главы восточной церкви во главе Константинополя. Но не имеет на свой материал и нравственный стилист, греческое духовенство очень кичилось пред нами и многого того, что редкая церковь замечена православную веру от церкви, зато, поделительною Приспасах Осоран, было мало действительных оснований для подобной кичливости. Правда, греческое духовенство было довольно твердо в православии, но нравственный их уровень был далеко не возвышенно-стогонимым, много были его были распуцанным вздором жизни, свойственный восточному ласовому и пр. Многие солидарно молодого актера или вышедшим поведением церкви. Так, однажды пригласивший на торжество нашу трагедию, от очень удивилась, когда в конце всегда во греческое духовенство, не великохают митрополитов и даже патриарха, дакуримо трубки, которые шло в иль и разносит патриарший архиерейский. Попробовавшие от действительных попоминаний

от Осорана в архив. Осоранов, автором замечательных по музыке церковных попоминаний — настав-

исполнительное исповедание на востоке, безразличия поразителем тоже несомненно открыл и нестойчивость, в какое время пропаганда католицизма и протестантизма, особенно первого. Защищая православия, он туго вступил противники и считал свои силы на поприще апостолства. При этом же мышлении по необходимости пришлось основательно изучить французский язык, как язык дипломатический. Вращаясь все постоянно в таком кругу перед православными греками, отчасти евреями и арабами, безразлично изучил греческий язык и познакомился с еврейскими и арабскими. Миссия возродилась на родину в 1855 году. По случаю происшедшей тогда между Россией и Турцией войны пришлось ехать через Европу. И это обстоятельство много важной значимости для духовного развития миссии. В немецкой стране изучает Италию, как великий источник изначальной живописи, ввиду интересовавшейся возрождением художественными произведениями; во Флоренции, нарисовал подробно описательные картины величайшего художника Европы Рафаэля и приобрел для них галерею, статуи. Да и открыл Бюш, Миллота и др.

сидя много отменно исполнял миссию в мире. При проезде через Рим посылать пригласительное письмо. По возвращении горько сожалел, что русский император Николай самовольно распорядился католических духовенств, нарисовал, пригласил миссионеров, куда ему изданным, совершенно не справившись со знаниями Римля. По прибытии в Риме пригласил посылать миссионеров не только в Европу, но и в другие части мира, где только есть католики - в Турцию, восточные центры католической миссии и познакомиться с соображениями и в видительстве и изучать величайшие миссии происхождения безразлично в Палестине много для всей поощряющей жизни очень важной, ничто не изначальным великим. У нас есть прекрасный обзор - даровитых молодых людей, изучивших греческий язык, в высших школах, посещать за границу для приготовления. И к великому сожалению духовному наставнику происхождения Бюшеля удалось выехать за границу русский замес получить подготовку в важнейшему делу своей жизни - поехать в Запад, но только не в многогранной Европе, а из православного востока - по самой родной протестантизма. Исполнил миссию, как и прежде миссия, возмещенная греческая этой подготовки в востоке, что привело к величайшему греческому

светоотражающей письменности и прекрасной зримой
звучащей, особенно столь неподходящего ему впослед-
ствии греческого языка. Своезначительности души
правдивый пейзаж. При созидании свещенных
листв, на коих даны многу заповедныхъ на-
мѣтниковъ, дашной жизни нашего впамятавъ,
всѣмъ принятой Матери и св. апостоловъ, чюкъ
дрво воскресъ въ своей души восточнѣйшій да-
вильскій содѣтель, живо и глубоко переживъ свѣ-
томъ, возмущающій и оживляющій, грѣшную
душу религиозной любви. Въ наклоненъ бран-
ли урбанистѣ, какъ-же глубоко въ писанихъ пресвѣщен-
наго Серафима проникнуты духомъ древнѣйшѣхъ аристан-
скѣхъ подвижниковъ. Былъ стѣнаний отъо вѣнчавъ дѣла
недостаточно дано изречь мѣрѣ и трудъ св. ступѣ
по физичесъ. Свѣ существамъ нурно дано вѣчно
продѣлать самимъ потрѣбу ить подвиговъ, постигать
атмосферное и на истотѣ прорити оживившій
нашъ любвѣ. Въ древнѣхъ аскетическѣхъ Памлетникѣхъ
въ знаменитой мѣрѣ св. Саввы Освѣщеннаго отъо
наблюдать удивительную мѣрѣ подвижниковъ, изрече
на истотѣ древнѣхъ разгадывъ восточнѣхъ подвижни-
чествъ бысаній важнѣхъ актовъ восточной церкви
теперь изрече дѣлъ нѣо-освѣщенно изрече, при
созиданіи свещенныхъ памлетниковъ древности. Въ
это увеличѣно изрече опытность пресвѣщеннаго.

„Въ монашескѣхъ св. Саввы Освѣщеннаго мѣрѣ
нашъ переживаніе истотѣ живъ, оживившѣхъ
листвѣхъ „Патрико-стѣнникѣхъ“, замѣчательнѣйшѣхъ
нашъ въ стѣнѣхъ бранѣхъ въ Памлетникѣхъ.
Что въ нашѣхъ написанихъ, то надо изрече
нашъ мѣрѣ, а опыта“ Нѣсколько статей,
изреченныхъ изъ подвижнѣхъ стѣнникѣхъ поживившѣхъ
нашъ восточнѣйшѣхъ въ примѣненіи къ П^тмъ выводу
по „Писанихъ“. — Вѣчно восточнѣхъ, то въ глубинѣхъ
одной изъ нурѣхъ древнѣхъ мустимонистическѣхъ,
впервые вѣнчавъ у свѣтителей и истотѣ освѣщен-
наго отшельническихъ подвиговъ. По крайнѣй
мѣрѣ по возвращеніи изъ Памлетникѣхъ, изрече
нашъ изрече восточнѣхъ мѣрѣхъ къ этой главнѣй
души. Важнѣйшѣхъ истотѣхъ поживившѣхъ
общественной мѣрѣхъ въ званіи ректора Акаде-
мии и епископа на дѣлахъ Кавказскѣхъ восточнѣхъ.
ко краткимъ остановкамъ на пути.

По возвращеніи изъ Грузинскѣхъ мѣрѣхъ
(1885) и послѣ непродолжительнаго пребыванія
ректорскѣхъ Синодскѣхъ Духовнѣхъ Саввы въ
самѣхъ аристандритѣхъ, Серафимъ отъо оказалъ
на востокѣ, въ действитѣльнѣхъ наклоненъхъ пово-
ской церкви въ Константинополь, то дано ему
возможность поживившѣхъ въ дружнѣхъ центрахъ
монашества. Аскетическѣхъ и таинственныхъ подвижни-

каши. Это было в 1857 г., во время ревизионной поездки Болгарии с Константинопольскими патриаршими престолами. Болгария принадлежала прежде единственной церкви, с возмущением на родном языке и кипаром из своего народа. Константинопольская церковь отказывалась ей в этом законном требовании. Архиепископу Серафиму как знатоку востока было поручено духовным начальством составить записку по этому предмету. Он выказавшись вполне за справедливость требований Болгарской Церкви¹⁾, что одобрено и русским Святейшим Синодом.

По возвращении из Константинополя архимандрит Серафим снова вступил на духовно-воспитательную поприще. В январе 1857 г. — он определен был ректором и профессором всеобщих наук в С.-Петербургскую Духовную Академию, по увеличению по просьбе от должности профессора Богомолова, в начале этого в следующем году назначен был главным директором за преподаванием Закона Божия во всех епархиальных заведениях столицы и ее окрестностей. Существовал в это время великий

¹⁾ Серафим пишет Святейшим Серафимом, вступил VII, стр. 127. 1801 г. —

духовное и светское владык, духовно-воспитательной сущности просвещенное, без сомнения, несли стоглазых тьму на возмущенных взрывах, которыми они приходят от воспитания. „Воспитание из всех светских донес самое святое. Нарядно так расположить духа учеников, чтобы у них не погасло убеждение, что главное у нас дело есть всеобщее, и напередеть сего предосторожно казнить, суровость, родная только на время настоящей жизни. И потому никак не должно ставить ее так высоко, в таком блестящем виде, чтобы она занимала все внимание и посылала всю заботу... Должно быть поставлено неприменяемый законный, тогда быкая преподавая христианскую науку была пропитана началом христианскими и при этом православными. Эти христианско-православные взгляды на воспитание водятся в владычества на будущее действительное осуществление самих просвещенных, как это видно из его сочинения „Путь к сласто“ и „Краткое начертание христианского учения“; представляющий уроки по догматике Давидовича нравственного Богомолова, с тем же уже говоривши подробно раньше — в отделе об духовно-воспитательном сущности просвещен-

наш Осоран.

Несомненно производится и по этому раз-
членно-педагогической деятельности архимандрита
Осорана. Первое время 1859г. он куратором
был во епископа Тамбовского еписко-
посвещенный Григорий, инократический
С-Петербургский, а через четыре года (22 июня
1863) перешел на кафедру Владимирскую,
как именовался „настоящий своими суровыми,
но заботливо в указе св. синода, снискавший
популярную известность при управлении этим
единственным епархией.“¹⁾

IV. Служение святителя Осорана в сане епископа.

Виноградный Божий (царев) один от на-
чала мира и назначен по грамотам вы-
но, лето и дудят до скончания века при-

¹⁾ см. Тамбовский Епархиальный Вестник за 1864г.

носит господу виноградного-спасения
души. Это задала гримаской иерархи.
Проповедь слова Божия истинный садовод
носил в рукаве грамотами винограда
Божия.

Пресвященный епископ Осоран.

Мы при каждом виде, что в начале июня 1859г.
ректор С-Петербургской Академии архимандрит
Осоран в Александров-Левской Лавра был по-
священ в сан епископа, как именовался про-
ходивший лето, изъездил лето в Тамбовь
(1859-1863) и три во Владимирь (1863-1866). Эти
епископ были единичные, и епископу было много
дела, особенно в виду требований тогдашнего
времени. Это было время начала и подго-
товительный самых широких реформ импера-
тора Александра II^{го}. Наме рождено в соде-
ности изданных тогда на всеобщее порицание
одностепенной епископа в епископские и еписко-
пские грамоты, особенно изданных и
двигать вперед застоявшую русскую жизнь.
Пресвященный Осоран глубоко содействовал
и ее первым шагам своей архимандритской
деятельности лишь на вступил диалогический
преобразованием. Как и правительство
заботилось о развитии просвещения в русских

общества и они полагают начало земской образова-
 нии в духовенстве открытием земских училищ на
 ных границах в Тамбово¹⁾ и Владимир²⁾, издадут
 правила и заведут много церковных школ в
 Тамбовской губернии³⁾ Правительство поощряет
 распространение мажорности чрез развитие приходской
 школы и предвещанный Св. Синодом основывается в
 Тамбово⁴⁾ (1. Июн 1861) и Владимир. Вспарива-
 ный В. В. Синодом, в которых известны духовенство
 высказывало бы и одобряло свои меры, для кото-
 рых сами лично составили программу и на
 первых порах сами писали доклады в этой
 издан⁵⁾ (в Тамбово). Но поодинож ответствен-
 ность, хотя глубоко подготовил сам
 по себе, была вынужден, мажорно, по имени
 евангельских, второстепенной значимости. Различия же
 своего односторонности он считал и все свою задачу
 сосредоточил мажорных образов на создании внутри-

¹⁾ см. № 9 - Тамб. Вспарива В. В. Синодом 1161-62 гг.; см.
 Сводные писем, св. III стр. 16, 1801 г. -
²⁾ Вспарив в Тамб. за 1862 г. № 5. -
³⁾ Тамб. Вспарив Тамб. за 1862 г. № 4. -
⁴⁾ Тамб. нар. св. по проповеди в Тамб. в Тамб. за 1862 г. и от архиеп.
 Тамб. и архиеп. св. по проповеди в Тамб. в Тамб. за 1867-69 гг., а во св. в Тамб.
 св. нар. за 1865 г. № 1, 4, 7, 10 и др. за 1866 г. № 2, 3 и др. -

ние, духовного власти в прямой ему власти, лично
 на руководить и ко евангельским. Это был истинный
 архипрей Божий, истинный евангельский пастыр,
 который положил душу свою за овцы свои. Это
 Крестовник, неразрывный узлом был соединен с
 пастырем, считая себя нравственно ответствен-
 ным за них и потому все свое время отдавал
 духовному руководству им. Свои заботы земной
 и души о взаимности давал евангельскому и пастырю
 он выказал при первом же своем выходе в
 Тамбово. Мы уже не знаем через душу, который
 новый владыка. В то же время, еще не быва-
 вая, и выступил в общину с вами, дабы о том
 Богу и св. Церкви, всем принадлежать заботой,
 трудом и дабы его жизнью. В сий минуты у нас
 и добро и зло общи, и это не на тридцать только,
 но и на всю жизнь, ибо соединены не только
 соединены со взаимными обязательствами, св. Синод
 соединены, и в сий суд постановит в оправда-
 ни или осуждени нас. В это же время, ка-
 жется, подвиги в то же, когда ходит наш
 друг перед душою, как перед лицом Бога, со
 столь внимательным и добросовестным, с взаимными
 и взаимными делами, в молитвах друг за друга
 ко взаимности друг другу соединены со стра-
 хом и трепетом свой евангельский согра-

важ. 1) Повторными словами определяются характер и направления общественного движения нового направления среди Тамбовской паствы, именно, содействием спасения паствы от влияния повелительного все свое деятельность. Лучшим средством к тому светителем считать ревностное проповедание слова Божия и на него обратив особое внимание. Сие муштуют проповедывать сами и других истраши подвизая к тому же своих сотрудников-пастырей, из которых отитивает и ревностные поощрения, а малоодаренных наставляя, самим лично составивши для них руководство статьи о правильной постановке проповеди и печатав лучшие образцы ее в особом отдельном известном епархиальном органе 2) Центральное проповедническое дело Тамбовской паствы ищет ищет при епископальном трон. Здесь заведены были постановления и систематический, всегда не только заштуринно, но и за всеобщим зданием. Свои же и другие

1) Слова к Тамбовской пастве, книга 1, стр. 2.

2) Тамб. востр. востр. за 1861, а о наградах духовенства Владимирской епархии, по представлению епископа Серафима, за проповедание слова Божия, за открытии церковных школ и под, можно видеть во ином издании востр. востр. напр. за 1861, № 5, стр. 280, № 7, стр. 365, № 11, стр. 745-746, 1861, № 10 и др.

своими творениями пресвященнейшей, а за всеобщей проповедываем по суреди преподавателями епископальными, между которыми выдавались своими прекрасными подвизаниями талантливый протоиерей И. М. Сладковичев. Яв таковы вышесказанного еще присоединившим содействием за всеобщим в кафедральном соборе, который был главным образом извещаний в свое время в Тамбовской церковной епархии протоиерей Г. В. Литуров. Столь успешная проповедническая деятельность развивалась под непосредственным руководством епископа и от него не пропуская ни одной ветви.

Пресвященнейший Серафим рождал свою суряду оставивши для поучения, наизумил для того великие удивительные повествования. Рядом праздничными богослужениями и особенно как и в ином случае напр., освещенный орган, поучениями того или другого имени во время путешествий по епархии, или просто наизумили раскрыть ряды каких либо спасительных истин для тех кого подверженности и давали единичный исторический для проповедывания слова Божия. Начиная своего удивительную деятельность на Тамбовской кафедре, светителем всеобщим на путь их пошла возможно точно и определенно уста-

древними катавками, закончилъ преимущественно

вспри нтъ у нас (русскихъ), говоритъ Бернштайнъ: «у-
малотъ, что такое различіе разности въ иконономъ и
ерей». Патриархъ Николъ пожелалъ иногда выпрашивать
свабшечку говоритъ поученіи, но приугрозивъ вишь
наказывать за проповѣди Лопина, протопста Му-
ромскаго. Не только отсутствие, но и само прави-
тельство такъ отъшло отъ иконъ о любой проповѣди,
что Симеону Полюцкому трудно вишь шитье шью при-
дворе, большае вишь по чести, тогда безопасно ступитъ
церковной кассиды. Но утавъ и придачи не пожелали
патриархъ Церкви оставитъ народъ съвѣтъ въ
поученіи. И вотъ, въ иконѣ сѣрники переводитъ иконъ
вспри приращеніи проповѣди отъ въ восточной Церкви
Саванна Златогота, свашинъ Зашкаго, Григорій въ-
голова, Нуринна Бурданишскаго, авва Версовъ и др.
подъ названіи: златая цѣль, сѣрники, златоструи,
торошѣвскихъ поетій и т. в.

Ничъ скажетъ, тогда въ новый периодъ нашей
истории, въ такъ называемо эпоху преобразованій и
даже, проповѣдничество подвижнѣе шивиковъ дакъ.
Правда, въ Ленинградѣ имъ находили троселъ посто
новини, возможно гонимъ поучитъ народъ съ церковной
кассиды, но тогда видѣть, насколько развиты наш
родны, шива проповѣдничество, насколько нашъ дуго-

решеніи и вѣдѣнныи дѣи всей поэмы восточнаго

вѣсто не придаютъ въ различа сѣрникаго поученіи, до-
статочно указать на то, что шива и въ поточнѣе время
нашъ дуговно начавшесъ находить не только менши-
шимъ, но даже неодолимымъ напоинитъ дуговноту
мо обязанность поучитъ народъ съ церковной кассиды
и разнѣтъ по церковнѣ сѣрники проповѣдей. Всѣмъ
имъ заостри по проповѣдямъ нашихъ проповѣдниковъ
судить о рѣшѣннѣе составнѣи нашихъ общества, то при-
шли въ въ совершенно невопримому законнѣи... Непомо-
нѣтъ правила безъ иконнѣи: какъ отъ прошлѣе время
ни имъ шивнѣе заимствованнѣи по исторически вѣрнѣи
характеристикѣ времени проповѣди Серапона Зиди-
ширскаго, Симеона Полюцкаго и др., такъ и отъ на-
шихъ проповѣдниковъ нашихъ поточнѣеи оставитъ,
въ сѣрникѣи, что видѣтъ въ этомъ родѣ, — по приня-
ннѣи въ общину составъ проповѣди наша шива
не допускаетъ иконнѣи: наши собраниннѣи проповѣди
соврѣннѣи собраниннѣи вдуть нѣтъ сколько сточнѣи
поить насъ, какъ равно шива въ и нѣтъ сколько сточнѣи
равнѣи. Симеонъ Полюцкѣи собраниннѣи говоритъ въ
своиъ сочиненіи, что имъ пользовалишъ между прочимъ
тверяннѣи Саванна Златогота, — но шива шивнѣи
отнѣи и въ нашии собраниннѣи проповѣдникѣи.
Мы сѣрнѣи отъ вѣдѣннѣи дѣи того, тогда шива,

вопроса христианской жизни - вопроса о пути к

вспрымало можно было судить о проповедях проповедника
 Ослода. Эти примеры и характеристики прежде всего
 обратили наше внимание на следующие его: „о покаянии,
 припадении к Богу, описании тайны и исправлении жизни“.
 Это речь проповедий в св. катехизическую и грес-
 товительную к ней книгу. Долгая жизнь вать гра-
 ждане проповеднического в эти дни постоянно су-
 ществовал в нашей Церкви, начиная с самого
 введения и распространения у нас христианства. Сби-
 лии епископства, особенно повеленною поведением
 диаконов, как действовавшие и в настоящее время
 живые проповедники, - (в сорокых годах жизни
 чины „и сорокых“ в поучении на второе письмо к
 колосса, подписанное: „словами святого Иоанна
 Апостола поучение о святом покаянии“, проповед-
 никъ выставляя примеры праведниковъ Авраамъ и Но-
 вовакъ Захаря, которые, „осветивши покаянием, и ста-
 сошася“ говорить: „рады вы некто в себе: светли
 души, кривяци души, а ни покаяние и славы свои. Да
 аще покаяние еши и слава, то поше действительную
 отдадите, иже еши Господь Богъ грехи у насъ. Сста-
 вилу доброту 500 и шестидесятъ и пятисе днѣхъ, и отъ
 тогда началъ нарицати Господь сии дни действителю. Сами вы
 восте дѣлѣхъ, сего вы дѣлѣхъ и повеленіи описанна ка-

правительному совершению. Иногда отъ сего же чины

сего: тридцать и шесть днѣхъ сего образа сего шестиде-
 сяти днѣхъ отъ тогда же. Упомянувши субботу и недѣлю.
 то во сего Господомъ прозваница, два покаяния ради сего
 боливши, сии же воскресна Господни. Два же сего шестю
 пришедшии иже в днѣхъ (въ 24 часа, то и в то же
 иже в днѣхъ 12), да не поидиши брѣши бѣжати
 дѣлѣхъ, но поидиши великий субботу да грѣшати
 въ покая. Се же ради раширивши, светли отцы повелѣши
 поидиши да поидиши. Сии же и сии недѣли действ-
 ны сего божия. „Во шестю с. грехъ брѣжася, сего
 шестю с. покая, какъ действителю чинаго сего, востанови
 живительсваши у пр. авра. Дароваши, или же днѣхъ
 покаяной книги и, по грѣху покаяниши, шестю ка-
 ко тѣхъ в рукописяхъ, только при этомъ поиди
 можно восте дѣлѣхъ“ вѣ закона написано, со-
 вершитъ авра. Дароваши, что бже повелѣши чинаго гра-
 мотенны каждый годъ давати действителю изъ себя,
 что они грѣшати. Светли покаяниемъ установили
 и предаши намъ же покаяныи и вышайши,
 ятвыи иже отогрѣши действителю отъ сего же днѣхъ
 камина и поидиши се Богу. Сии светли изъ 50 днѣхъ
 сего сии сии недѣли сѣ катехизическую. Сии недѣли
 изъ субботы и воскреснаго днѣхъ, составились в днѣхъ, по-
 томъ, пришедшии покаяныи субботы и поидиши

рядъ естественныхъ звездъ по ступи предвѣту (или

свѣтлой и свѣтлосной ночи, полагаясь предугадать мѣсяцъ дней въ половинку, что и составляетъ во всей точности действую часть 365 дней года. Убо действую часть предъ собою имѣе предвѣтъ, действую часть шестидесяти пять мѣсяцъ, а действую часть почти дней составляетъ поидти." Тридъ въ изд. Пѣт. св. отъ въ рукахъ пер. л. 7, 188, стр. 40, 41, 54, 55. Мы приваимъ слово на второе изреченіе по сборнику такъ какъ оно написано и въ указныхъ нашихъ пр. въ Пѣт. св. отъ, отъчтивъ приведемъ таинъ варианты изъ дѣлтай црсти". Справъ пр. ивнъ Дороселъ изд. въ Москвѣ, 1866 году. 15^е стр. 178, 179.) — когда въ долины дни приходить въ Церковь, патири Церкви наладимъ наивонѣ удобныхъ дѣй предложеній, зривающихъ поставленій. Пользуясь отиимъ временемъ, митрополитъ Никандръ писавъ наставителнои посланиѣ всеи въ Едвандиру Мокнолашу, (ручій достопамятности, с. 1, стр. 6) и отъ сего, хубствѣи нуриду безъводата въ народанъ въ предвѣрїи поста, но имъ нумаконимъ въ нашихъ зриваѣхъ, пригнавъ за нрѣна предложитъ имъ свои поурнїи напечатане, и конечно, дружини переведенїа. (Зриваѣ еинод. вѣдн. 1865, мѣсяцъ 5^й. Блужденїи митрополита Никандра въ нидрїю сиропустную. Не данъ имъ вѣсти даръ зриваѣхъ, но дождетъчелому

словъ о сути ко пачино), а паче касатѣ по по на-

Губцу, яко тѣмъ зриваѣхъ творити поурнїи. У того ради безъматѣ поурнїи вѣстѣ отого и мѣсудимого. Трѣтїю же лучу поурнїи мнѣ, приходящихъ ради днѣй свѣтла великаго поста, того ради пачинаѣ поурнїи мѣсяцъ вѣсти разивнїишѣ". Въ Новорогѣ, по зриваѣнїю прот. А. Торекаго, до XIII столѣтїи оно писанѣ по вѣрїи въ нидрїю сиропустную. Существованїи словъ Тришїа Пуровїа на нидрїи црствїи нїи природы, можно вѣдати, предположитѣ вѣсти поурнїи на седїицимъ постной природы. Въ древнихъ нашихъ рукописяхъ, по свѣдѣтельству протоіерей А. Торекаго (Тридъ въ изд. Пѣт. св. отъ въ рукахъ пер. 1888, л. 11, стр. 54), находится рядъ поурнїи на вѣрїи при великой четверидесятици, со вѣстивнїи и нидрїи, зї предвѣстїицимъ напечатъ въ седїицимъ о мѣстара и фариетъ. Такой рядъ словъ представитѣ тотъ поурнїици дѣй рукописи Трѣшїи Свѣтлїи Аврїи, по писанїю отиослѣдїици въ XIV столѣтїи: дѣлтай црствїи и сборникъ "110, зѣтѣ писанїи на перламїтѣ. Обїици стотѣ существованїи и тѣрѣ, имѣимъ обдранѣ и повѣннїицимъ сборникѣ, разиваѣтѣ вѣстїи наши. Зриваѣтѣ здѣсь, о пачаѣтїи, припачїици св. Тришїицимъ таинѣ и нидрїицимъ седїицимъ прѣосвѣщеннаго Свѣтлана.

отдельно, применительно ко случаям и житейским путе-

Здесь собрано 30 поучений в св. летоисчислительную и
 пригласительную к ней книгу, начинал ее митро-
 полит митрополит и архиепископ и кончал епитимью седми-
 цию. Чуть вверху отише слово - указать существи-
 тельный член всей словесной водиче и во освящен-
 ности христианской жизни - в здании в Божием, и
 путь к ней - в сознательность и радостность испол-
 нения закона Божия; срисуй слово - несодержител-
 ь и угроза христианского совершителя. Вот слова пре-
 славного Осерана митрополита это слово митрополит
 только. В нем мы не видим ни философско-бого-
 словесного иудейского слова просвещенного Зинари-
 та, митрополита московского, ни возмущенной
 оградности слова просвещенного Численки Врежко-
 го; но да то в нем есть, столь здонной в больши-
 нстве слов, возмущенности, отвлеченности и безразлич-
 но взвешан. Здесь каждая строка, каждая строчка ясно
 показывает, что проповедник говорит не потому
 только, что задан говорить и не то, что шу в дот-
 про митрополиту митрополиту взошло на ум; но что здесь
 каждая строчка свидетельствует, что проповед-
 никъ всуею проникнутъ въ одну сторону сознания
 важности и святости своего пастырского служения,
 и с другой - горючею, светом любовью в своих на-

дать правды. В одном поучении устанавливается

сознание; - то когда выражение, каждая мысль глубо-
 ко проучительна проповедникова (см. нарисовать,
 слово 18, стр. III), и что она митрополит убогиди ду-
 ши. В этом же достоинство поучения; но это до-
 стоинство такого рода, что замечательно было в
 то время по митрополиту и в поучениях. Близкая про-
 курорская речь, как в дошедших митрополитах,
 бывает проповедническая-католических свидете-
 ний, может утверждать разрыв, но в больши-
 нстве случаев, эти и кончатся друг. перемени
 оправдатель, соединившись разрывом с возмущен-
 ными доводами разрыв - отвлеченность эти доводы про-
 запад, как митрополит капитал и жизнь в своей сущно-
 сти митрополита своим предом, по причине Божием
 речь отвлеченная, митрополитная, но в то же время
 и суровая, может всуею повинить на существитель-
 и проучитель в иже жизни суровый поворот в
 митрополиту. В этому довел или митрополит приличности
 слова просвещенного Осерана.

Издревле подробно содержание каждого слова - лицу
 совершенно лишней; что нибудь недоброжелательного, по-
 лого в проповедь или не можешь ожидать, пото-
 му что, с одной стороны, христианская истина
 всегда и будет одна и та же, светлая и неизменная;

и выключает понятие въ истинно-христианской жизни въ другія укрупнительныя предѣлы и способы къ ней въ третьихъ подробно изъясняются ступени построения восходящій по этому пути и т. д. Наконецъ, не осталось ни одного важнаго нравственнаго вопроса, котораго бы не затрогивано утешительнаго слова. Наконецъ и фидомочный истинно-христианской жизни истинный духаніемъ изъ свѣтлѣеи естество и молитву. Экого нѣтъ молитвы, у того нѣтъ и призрачность духовнаго начала. Между тѣмъ, оны не могутъ не видѣть, какъ неудовлетворительно стоитъ это возмозе дря въ действительности. Многие и молятся, но по своей духовной мнотности не въ томъ, въ чемъ сидуютъ полагаютъ существо молитвеннаго дуса. Другіе и понимаютъ бы, но разлученны думозы и погруженны въ мирскія заботы, не радуютъ о молитвѣ. Наконецъ, есть и такіе, которые сомативно не хотятъ молиться. Революційныя епископы не хотятъ остаться равнодушными въ подробному нравственному

и съ другой; — какъ имъ думъ замѣтими выше, характерности, собранности потому то не удивля нашихъ проповѣдниковъ. (Вторыми какъ въ проповѣдяхъ, такъ имъ замѣтими въ „Писанияхъ о христианской жизни“ преосвященнаго епископа Серафима съ некоторыми, указаниями и обличеніи, такъ называемою свѣдѣнностью, модныхъ идей). —

состояніе своей паствы. Какъ благочестивый родителю, полагаютъ начало рачительнаго развитія ребенка чрезъ наглядныя рѣдкыя молитвенноспособныя, такъ и оны хотятъ научить своихъ духовныхъ дѣтей молитвѣ. Во многихъ случаяхъ оны говорятъ о необходимости и важности молитвы для начала развитія духовной жизни; рѣдкыя слова не заканчиваются при-машинными попомощи, наконецъ, пороюто ведутъ чуждыя рѣдкыя сентиментальныя дѣтвѣ о молитвѣ, въ которыхъ дѣтвѣ полное руководство молитвеннаго подвига. Въ помянутыхъ какъ ступени, рѣдкыя кажутся три вида молитвы — обычная словесная молитвенника, возмозе совершительная — садствительная словесная и всомая въ молитвѣ прирѣтительнаго предметнаго чрезъ Бозомъ. Вторая ступень свѣдѣнныя модныхъ дѣтвѣ имъ имѣетъ укрѣпительныя и твердо ставшія на пути добродѣтели. Третье — рѣдкыя дѣтвѣ только совершительныя, а первая — возмозе доступна, а потому и чрезъ вѣдѣ нравственно одурачена.⁴

⁴ Имъ чредъ преосвященнаго Серафима овы общедоступной молитвѣ въ по „Словахъ къ Владикавказской паствѣ“, стр. 486-500. Дитвѣ въ дополнителныя молитвенноспособныя свѣтлѣеи естество и садствительныя научить свое паству и церковной молитвѣ. Овы ступени имъ въ по глубоко наглядительнаго слова о томъ, какъ сидуютъ православному

Пресвещенный Своякъ съ суровыми и неостановленными вниманіями суровые за нравственнымъ сурово и духовными наказаниями своей паствы и съ истинно отеческою любовью и предупредительностію всегда старшимъ удовлетворить ихъ. Вотъ, напримеръ, паства готова во дни великаго поста, и сколько угодно сообщить ей все необходимое для того. Но въ одно оставленіе, поученій по этому предмету ярко свидѣтельствуютъ озабоченъ архипастырь:

1) Что такое говѣніе и въ чемъ состоитъ истинный постъ? 2) Какъ нужно каѣтвенъ и готовиться въ него? 3) Какъ следуетъ проводить кануны и самый день припащій? 4) Съ достоинствомъ приглашающаго самъ Господь; 5) Что предлежитъ покаѣвшимся и приглашавшимся? и т. д. Сдѣлать съ раскрытіемъ покаяннаго сердца, пресвещенный Своякъ энергично и настойчиво старается, съ одной стороны, предупредить свою паству отъ всякаго стращанья новоявленій, а съ другой - развить возникающіе недостатки и осознать по различнымъ вопросамъ, указывая и обличая дѣйствительные недостатки ея. Разъ, во время величественной литургии въ одинъ день шло собраніе, свѣдѣтель заставилъ, что некоторые

аристократы предметомъ предъ лицемъ Господомъ въ архипастырскомъ словѣ въ Великій постъ, кн. II, стр. 10.

ими не правильно понимаютъ образъ свѣщенно-дѣйствій анафематствованій, выслушавъ неостановленно и неостановленно, и вотъ онъ въ своемъ словѣ въ предъ лицомъ православія старается сообщить истинное ученіе объ образѣ, доказываетъ право и необходимость для Церкви обречь свое ученіе отъ грѣховъ и разрушительнаго и стращанья ихъ отъ своего обличенія. Въ другой разъ пресвещенный думалъ, что иногда житиимъ свѣдѣнъ епископъ бурно, не по братчански, въпрямую новоявленъ и кто въ городѣ явилась какая-то пророческая личность, къ которой прощали направилъ цѣлыя толпы, въ надеждѣ получить разгадку тайнъ жизни. Въ праздникъ Крещенія Господня епископъ рѣшилъ сказать значительное слово по поводу этого неурочія, въ которомъ укорилъ свою паству за то, что она угождалась древнимъ языческимъ, наивно искавшимъ рѣшенія тайнъ своей жизни и нѣтъ-то спрашивая въ пророческую личность, что означала въпрямую новоявленъ въ докананіи и пѣніи и съ ничтожно, какъ сурово басу, приливъ выслушавъ съ той, съ одной стороны, обстоятельно выслушавъ, какъ следуетъ по архипастырски проводить такой важный моментъ, какъ въпрямую новоявленъ (истина) жизни, а съ другой - настойчиво указывая, что раскрытіемъ жизни тайнъ архи-

статистику шведов не так только в откровенной
уверенности. Справедливо, впрочем, требуется заметить,
что слово «ближний» очень редко исходит из уст
индоевропейского аристократа. Для нас очень характерно
было подобно слову и фамилия «говорит» по-европейски
только в крайних случаях, а сам швед не су-
дится по шведскому закону того же народа,
на Гогольские. «Простите, Господи ради, что во
святой праздник Крещения обращаюсь к вам со
такими убогими словами. Долг шведу говорить
так — с тем одною целью, чтобы вы отогнали
и отогнали из повиновения своего все, что можете
иметь дерзких пастырей на святой неделе,
которую вы облекли в Крещение»¹⁾

Живя во Владимире, преосвященный Софроний
видит, какой это и серьезную опасность для веры
православной представляется собою шведская раско-
лот в этой партии раскола. Нередко были случаи
и явной пропаганды его, с откровенной соблаговол-
яющей православных, особенно из среды нашего престо-
лослужения. Служить не много было покоя за летогу
вот и христианской жизни своей пастырь и отсюда
по предостережению, упорная борьба с расколом.
Сей неоднократно воздвигает с церковной казны

¹⁾ Слова к Влад. пастырь, стр. 228.

в самих Владимире, предпринимают различные пу-
тишествия в раскольничьи утробы споры, где происхо-
дит целый ряд покушений, в которых в самой пре-
стой и достоянии формы раскола поиск настоятель-
ности раскола, как в церковной точке зрения,
так и по существу по вероучению. По убеждению
преосвященного Софрония наш раскол есть не что
иное, как некое народное заблуждение и негодный,
отделившийся от православной Церкви, раскольни-
ки имеют спастись самостоятельно и самостоятельными
какими-либо способами, полагают так и маневри-
руя, иногда даже имеющие предумышленные, как это
судит ашиция, недрота вероучения и проч. Между
тем же эти отщепенцы православия с като-
лической точки зрения не имеют быть и речи о
спасении, так как наш раскол в самой своей
сущности является отпадением от благодати. Благодать
же у нас отсутствует потому, что нет пра-
вильности — церкви, и следовательно отпадения
благодатного единения — таинство и благодатный
иерархия. Утоливши по поводу раскольничьих пол-
дений расколов и великих исторических жертв,
удалось было заботы в прошлые времена в
лице изгнанного австрийского митрополита Андро-
сия, но этот корень оказался гнилой, а потому
и безплодной. Австрийский корень загнивает в священной

попущениям великого церковного владыки и, какъ свидѣній
 не имѣя, дѣла связаны и на нѣдѣ, а потому и великое
 имѣютъ притѣка зрительной злободѣи, стали не-
 обходимою дѣлать законное и плодотворнаго широкія.
 Вотъ раскольники и уверяютъ, что отъ нихъ разра-
 шая отъ догматическаго гонимомъ насъ старцевъ, по
 подобнаго шельма нѣтъ, потому что святѣйшихъ
 мудрецовъ никогда и нигде не было, представителю
 въ разрозненности своего епископа. Какимъ образомъ, по-
 ставившая Андрейскихъ раскольничья ересь,
 оказавшая въ существѣ своемъ не доброту, какъ само-
 званнаго и фальшиваго. Раскольники почитаютъ
 свои истинныя древня отцовскими, между тѣмъ,
 никто изъ отцовъ и учителей древней церкви никогда
 не зналъ оъ насъ. Въ действительности старо-
 обрядовая древность возводитъ не доброту, какъ имѣетъ
 за 110 до патриарха Никона, когда началась
 шельманая порча церковныхъ книгъ и была занята.
 Наши догосударственные книги, переведенныя съ греческаго
 языка, въ первое время почти совершенныя были
 христианствою были довольно правыими, такъ
 какъ тогдашніе митрополиты изъ грековъ, знавшіе
 хорошо греческій и славянский языкъ, легко и пра-
 вильно ошдѣлали самъ муранивъ. Когда же
 вносили дѣти митрополиты стали издѣржаны,
 изъ рускаго, не знавшіе греческаго языка, то порча

книгъ значительно увеличилась. Блуждѣнники нередко
 искажали текстъ по ошдѣлкѣ и перодражнѣю. Но по
 совѣтливому своеобразнаго употребленію и толко-
 ванію. Этого не зрѣлишась и съ полвѣковыми по-
 сти, такъ какъ печатные издѣнія шрифта были такъ-
 ко воспроизведенныя изъ оригиналовъ рукописей. Значитъ
 производящими представителями Церкви видѣны и изжи-
 ваны на порчу книгъ, но кореннаго исправленія,
 не рѣшили предпринять, одни по недостатку
 правъ и полномочій, а други шельма въ виду зло-
 вѣднѣи древня рускаго листовка къ церковной свѣ-
 тинѣ и спалили порождено блуждѣннѣи. Понятно у ересе-
 съ такія шельманія зрѣннѣи, а спалили съ такою шель-
 маню болше, какъ у патриарха Никона достало му-
 жества и энергии начать и провести столь крупнаго
 историческаго дѣла, какъ введеніе исправленія книгъ
 совершеннаго или съ сомнѣніемъ и полнымъ одобреніемъ,
 возполнѣи патриарховъ, по муранившіи, тщательнаго
 производящихъ подлинниками. Никонъ возвративъ
 наши испорченныя книги къ воспроизведеннаго перво-
 источникамъ, а попущенія раскола оказавшяся из-
 мѣнительными невосстановившимъ морфью по-
 введѣннѣи, а не древня отцовскими преданнѣи,
 въ такомъ легко можетъ убедиться всякій, про-
 смотрѣвшій доселѣ собраннѣи, древня греческаго
 догосударственныхъ рукописей въ нашей патриаршіи

двухсотых.⁴

Но не одна духовная жизнь пастыря определяет его успехи. Нам, кто живем полною жизнью и заботимся не только о материальных интересах, думать радостно и горе. Другими ми не пастыри дамы подробно распространяются о деятельности преосвященного воеводы за время по управлению Тамбовской и Владимирской епархиями, какими только что эта деятельность была неутомимая, неуныная и исполненная самоотверженности. Можно удивляться тому, когда он находит время для отдохновения. Частные служения, неутомимое проповедание Слова Божия, путешествия в угоду многому знакомства с вверенной ему пастырью, многообразная пастырская деятельность для возвращения заблудившихся в лоно церкви, забота о духовно-учебных заведениях, об открытии церковно-приходских школ, о возобновлении храмов Божиих — на что только не простиралось его архиепископское попечение!.. И во всему отношению он с живей ревностью к виду Божию, с отеческой любовью, бодростью и с своей пастырью и радостно и горе, добродушно и зло. Но, не перечислив подробно всего, что совершено трудными самоотверженным архиепископом,

⁴ Свод к Владимирской пастырью, стр. 419, 420, 339, 341.

никогда не упоминать об его орденах, орденах и знаках отличия факты за время по епископства в Тамбовской епархии.

Летом 1861. Тамбовскую губернию постигла страшная засуха, и очень наказаны поляны в селениях Тамбовь и в уездных городах и селениях. Все Тамбовь из опасения пожара и подозрений поджигателей выехали из своих домов и в постоянных стражах лишь на полянах, и много выжили за город. В уездном городе Борисовичах некоторые пожары истребили поворота. В то время тамекая полевая епархия преосвященней воевода являлись истинными ангелами утешителями своей пастырью и взыщиям истребителями вели Божией, проявившейся в народную бедствую. Не ограничиваясь деятельностью в Тамбовь, он посетил и значительную часть губернии, пострадавшую от пожаров, словом погорелым и утешившим, бывая утешительный дарован в уездных епархиях души. Упомяну делетью словами, стохались ревностный архиепископ на народную беду. Если эти по внутрений лишь иници, сердечности и душевности исполняются слова Божия Спасителя в предвидение суравать. Он не инициет, инициет характериткою израильного, самоотверженного служения, епископа. В минуты тамекая жизненного испытания епархия погорелый все отдавал своей пастырью, радиетельно правдиво инициет с ним, инициет все инициет

горький труд и поклоний. Глубоко сознавая, насколько стеснены возможности для творческой жизни человека, когда вынуждены спешить всталить дамы и не только люди, святились из самого начала общественной жизни возрождать на духовной ступени и ревностно следить за жизнью своей паствы до конца ее. Во самый смелый и острый период покаяния отъ въ тиски тьмы дней подъ редъ свѣтитъ возрождающая въ души Божіей на общественную молитву, егда въ страданияхъ, плачѣхъ и глубокой скорби и горести души рываго раскрываются творческие значенія, востановивъ, какъ оживительнаго иждивенія Божіей, иудейственно призываетъ не падать духомъ и востановивъ надеждою на ирину вѣдущи. Отъ тисковъ отъ паствы, когда душа достигаютъ покаянныхъ предельныхъ, и ирдина радуетъ при тискахъ пригласительныхъ силъ и т. д.⁴

Во родную столь тѣсную общественную обстановку пресвященникъ Георгій поддерживалъ свою паству не только смелыми словами, но и дѣломъ. Изъ своихъ любимыхъ предметовъ онъ сводилъ значительную историческую паству пострадавшихъ отъ покаяния, особенно изъ среды вѣчнаго духовенства — по вѣдѣ и широтѣ. Свою квартиру и все сводилъ по возможности архіерейскаго

⁴ См. слова въ Житіи паствы, кн. I, стр. 241, 242, 243, 244, 245, 247.

подборъ отъ представлявшихъ въ полной разпорядительности, повторившись, и сами поселились въ загородный домъ.

Не менѣе густа и возвышенна была и паствая, делившая жизнь святились. По востановивъ одного изъ по рождительныхъ пресвященникъ Георгій, иудей въ Шаниловѣ былъ очень простой образъ жизни. Смиреннейшимъ, обличенъ Котомасовъ былъ у него покаяныкъ, а покаяныкъ сорываго изъ крестной, иеродской широтной исторіи. Стоитъ сказать, самый невзрачный и того иудействъ очень мало, никогда не уличалъ. Весь день проводилъ въ молитвѣ, въ трудѣ, по управленію церковно и историческою работѣ. Машинъ промашутокъ дочка написавшихъ рукописныхъ, столярныхъ, столярныхъ, разный по дѣлу. Своенко на коротка время выходя въ садикѣ по прогулку въ садъ при архіерейскомъ домѣ ирдыка покаяныкъ себя ирдыка прокативъ. Отъ горького иудействъ приросту, востановивъ красотю и во всемъ устроятся иудействъ иудействъ приустройство Георгія. Слѣдуетъ интересованъ астрономію и почти смеленно ирдыка, въ дѣлу погосту, по вѣдѣнны производилъ наблюденья надъ небными свѣтлнми покаяныкъ довольно большого тѣлнкопа. Нѣдѣя покаяныкъ славу Божію, дѣлнто иудействъ тогда изъ устъ астронома, иудействъ нѣдѣя покаяныкъ вѣдѣнны и красотю покаяныкъ Божіей мира.⁴

⁴ И. Корючкинъ. Пресвященникъ епископъ Георгій. Житіи

Между тираспольскими арміерами и подчиненными ему духовенством установленные самые строгіе, почти святые отношения. Всегда почтливый и приветливый арміер старее обращаясь подобно, въ величайшихъ смиреніяхъ и фротности со всеми, каково бы кто сана и поместки не былъ. Не только сами никого не стѣсняли изъ подчиненныхъ, но съ заиспытанными туркскими и диавольскими пореносами неприятели, какіе иногда бывали ему со стороны духовенства. Если же по долгу справедливости нужно было кому-либо наказывать выговоромъ или замечаніемъ, то эта милосердная для людейская ересь сплоско обязанности облично исполняла и никого не стѣсняла. Повторя пресвященнаго Свирскаго въ пошлѣхъ и въ ласкѣхъ въ подчиненныхъ ему духовенствѣхъ имѣла было безгранично по своей нравственной дѣятельности и милосердності души съ добрыми, съблюдити человека даже какими либо наивысшими на похвалѣхъ или похвалѣхъ въ немъ. Бранилиа душа не отъ представителіи различнаго чина, чина и чина, пресвященныи всегда съблюдити съ нимъ, а прежде пришло спрашивать, какую причину резолюціи положить на душу. Такъ собиравши се събратариа кончилиа съ одухотвореніи старательна

Экспедиціи и Курманскій Бюрографическій округъ" см. Журн. Мн. въ Св. Муд. Дух. Прованциі за 1844г.

вопросъ, съ диспозиціями по се округу, съ исполненіи по предіихъ предіиахъ арміерійскаго дома и т. д. Этои иррациональная сама по себѣ нравственная черта однако въ практикѣ старательнаго управленія притомъ имѣла и историческіи важныи результаты, а иногда притомъ и диспозиціи. Аще, обличены делами, не всегда оправдывали се. Нѣкоторые изъ нихъ, обличены изъ конспираторскихъ дѣяній, нашли тутъ для сея повода и получили свободу для крайне неправомернаго и преступнаго рошениа. Тамъ, иногда возникали несправедливыи арміеріи, а вместе съ ними и тѣлесныи и нравныи несправедливыи для него. Одниа развѣтливости опредѣлили дѣянія двадцатипятиаго собора пришло въ престоиреи-уздномъ настоятели-обличены возбудили добрыи парадоксы и даже рошоты и дѣлавали епископу ересь дѣятелиа. Показывая указанное чертаи характера пресвященнаго Свирскаго, нѣкоторые ласкѣхъ имѣли пошлѣхъ и даже кончилиа въ дѣла старательнаго управленія. Такъ, известно ересь, когда почитались имѣла по книжкѣ. А-скаи въшаманѣ въ дѣла одного конспиратора. Тамъ-одной ересь, формально указывало за дѣла пошлѣхъ. Походатайству бывшии пресвященныи Свирскіи потребовали отъ ересьскаго начальства обратнаго возвращенія уликъ въ ересь, а пошлѣхъ дѣла пришло

нова. Другой факт. Пресвященному купецъ донесъ
указъ для своего племянника и сына реконструктора
и агронома Трощакова Невоскова испомощи
иу. иу. изъ студентовъ семинарии Псковской,
выбавши въ Пашовъ, не поминаю кто по сему
предложенному обязанности и три дня отлучая
обратно въ свою обитель. Но явись вконецъ та же
А. Кав. и предложила напечатать непослушного шко-
ла административными порядками. Но А. иу. не
медленно же дня отлучитъ. Находясь и такіе
лица, которые объективировали победившему
доброту и доброту къ иудеямъ пресвященнаго Софрана
для своего личного нечестиваго чина и интересовъ.
Потомъ же епископъ Тамбовскаго архіерейскаго дома,
вспомогавъ наготовать Ямской пущины, предла-
галъ имъ фактъ или случай. Изъ святителемъ
однажды явись два палестинскія грека, сказавъ,
что они знали по посылкамъ въ Сурасимъ. Одинъ
изъ нихъ дня святки и посылки архіепископа,
интересующийся истинными древностями, а другой
имелъ одну школа. Двадцать примилъ изъ себя
радужно въ вольншихъ интересахъ и возмущенныхъ
заговорили на греческомъ языкѣ о дѣлахъ восточка
и въ заключеніи вѣрны вѣсти отвѣсти имъ кварти-
ру въ архіерейскіе дома и дать стаи. Вѣрными
себя почти довольно странно. Архіепископъ въ Кудра то

пропадалъ, а школа вѣрныя по городу безъ дома.
Потомъ же, не дозволяя въ районныхъ епископъ архі-
ерейской Кудра, вѣрными накупить епископа и имъ
не по городу въ рынокъ открыто, но свѣркъ къ воль-
ному садану вѣрными горостамъ. Когда епископъ
деломъ пресвященному о вѣрности гостей, то
онъ примилъ въ вольншихъ интересахъ, но своей доброты
не хотѣлъ удалять имъ и мнѣ, что дѣлать.
Свѣркъ поступка школа и какъ въ чинилъ со-
твѣтныя обязанности, что на востокъ и школа
мѣстности вѣрны имъ, пресвященныи Софранъ
просилъ епископа, чтобы онъ самъ какъ нибудь зна-
вши это щекотливое дѣло. Большимъ хлопотамъ
стоило вырвать вѣрными восточныхъ
школа и вынести квартиру отъ заведенной имъ
фактъ, прибавилъ архіепископъ въ заключеніи своего
разказа.

Неожидаемо, что выше педагогической дѣятельности пресвященныи Софранъ ставилъ обществен-
но-школа епископа, но въ меня было много
идеологическимъ умомъ для по дѣлу. Ему, какъ
справильному фактъ, гостю приходилось зани-
маться негодными своимъ сердцу дѣлами. Неод-
нородному школа задолжалъ серебромъ и предла-
твѣ и вѣрными церковнымъ капиталомъ и шу-
ществу, вѣрному и вѣрному раздѣлать

Культурный консервативный духа, подвигать синодальных показаний и пр. Не только в миссионерском характере святителя за последние дни, миссионерство во Владимире произошло значительная перемена. Отдавшие все литературной работе и книжкам, охотно занимались споразумительными драмами и повиданному иконе уединения - редко принимали посетителей, часто затворился во внутренних покоях дней продолжительной молитвы и догосипий, предпринимая отдаленные загородный прогулки и пр. Даже воспитывавшийся у него родственников не вышло по ушлим недрыкам. Свои тогдашние духовные построения ясно выразилось в изыскующих словах писем в Петербург: „Всего драматическая трудности не знаю, только душа к ним нежелает заниматься только, к чему душа нежелает. Но допрежанным отрывки не даются едринство ничего из того, что хотелось бы едринство. Попытки его оказываются от одителю“¹. Одними словами тизамма была выдать епископская, созвучию не див влаети! Святитель давно уже сильно тизотинией икологическими своего обязанности, отбывавшая его от созвучательной жизни.

¹ И. Крутиковъ. Святитель Сеоранъ затворникъ и подвижникъ Владимирской пустыни. - стр. 29 и 112 -

Тамъ поттично подготовилась, пока окончательно не созрела у пресвященнаго Сеорана мысль совершить оставший мир. Природные качества по духу и любви к созвучательной жизни, побуждали его покинуть во ради тизой уединенной жизни вдали от мира и со суеты; и вотъ по предлогу, епископа Сеорана 11 Июня 1866. уволенъ была Святѣйшимъ синодомъ, отъ управления Владимирской епархией и предпринять настоятели въ мѣстности Шацкую образовательную пустыню съ поручениемъ ему управления ономъ и представлениемъ ему права пользоваться въ томъ званіи настоятеля пустыни

Когда наступило время отбытия святителя изъ Владимира, тогда то ясно вкисалось, какой великой любовью пользовался онъ въ своей епархій. 24 Июня, въ день памяти св. Василия Крестителя, владыка совершалъ посвятительную мистурію. Борозники во множествѣ утратились во время дня прощальной молитвы. Прощание носило глубоко миссионерскій характеръ и по мѣрѣ трогательный характеръ. Это были последние минуты младетнаго владыка духовного общенія грѣшны, свиданіемъ крохоткии представителюи узлами со своимъ величійимъ духовнымъ отущемъ - архипастыремъ предъ лицомъ разныкъ, и дѣлать миссионерство, и быть надгробны видѣть во когда-нибудь.

По свидетельству очевидца, много еще предстоящих
 во время, бывавших взысканиями. Сдуривши-
 ющий Владимирскую паству губителю к своему еписко-
 пу выжились в прощальном слове одного из предсе-
 дателей духовства, вот мы искренно и глубоко
 скорбим, говорим поистини, о наступающей разрывке
 ее беззастенчиво нашими архиепископами, скорбим
 не только, святитель Фристов, как древий скорбный
 преемник Еврекия, когда в поистини разв-
 шись ее блаженными апостолами Евреков, в продол-
 жии граде иста свдство погубившимся у нас в дво-
 ровщии Фристовой. Чтиши ты днесь днй Церкви
 Владимирскй ильши образом Фристовым не по са-
 му только иерарху, но и по иерархическому званью
 твоему. Наму скорбь увеличивает то обстоятель-
 ство, что ты сдвдствившимся иерархическим оставилши
 нас. Наму отсюда предпримается, что не до-
 вольно обрвша твоя святиния в нас, в нашиах
 правах и жизни такого, на нас можно двоиди ва-
 шему просвещенству упрямство египодовно свой про-
 зорливый взор. Но елики нашими иерархи, какия
 прошивались от тебе умоливши твое свдство илюбо, да
 простими нами вче виновность нашу. Прости без-
 чинный архиепископ чурки Владимирскй и дво-
 ровщии! У, отагда отъ нас твоего твоемиз не
 отступим отъ нас твоего благолетивого духом, но

вну пачитую нас в своем свдстве илюбо.

Просвещенной воедем, истинно, не много
 быть равнодушными к подобным губительным не-
 поддельной илюбо и расположений к нему по-
 ствни. Да в ответъ на нас оны проидеши свой
 замечательное мило-завещание, в которомъ оо
 одной строны, указавши на причины оставлен-
 ших архиепископской каюды, а оо другой - выка-
 завши, какъ истинный архиепископ, не оставивши
 прекратити нравственного движения со своими
 духовными чртами, вставивши себя ответствен-
 ными за насши нас дожи по разрыванию и прекра-
 щении выжились официальные, обязательные сно-
 шения с нами. Вот это по истини ирешитель-
 ное "завещание", яко доживавшася свдствомъ образъ
 великаго свдствителя Фристовя. Не поимити на
 меня, Господа ради, что оставило вас. Отхожу не
 ради того, чтобы выкуривши днесь вас оставить.
 Ваша доброты не допустити днесь притивити
 вас на друдо паству. Но, какъ бедный, бедны
 на свободу отъ заботъ предивавши, ища и гал-
 цинило, какъ это ердно истаеши нашими. Какъ
 это можно образовать, не друдо обидеть. Одно
 сказать, что кроме вышнннго стония совдствий, оире-
 з-

являющаяся по сути, есть внутренний диалогичный разно-
голосный, доводящий до известной рванности; есть
крайне вышней неподвижности, неподвижность
высшей, которой влечет к себе и которой
не можно противоречить сразу. Находясь в та-
кой поземии, въ одноиъ греху свободы вашей - ста-
вя сурденій и сурденій единаго ума много, много,
устройте молитву вашу, да не отступитъ Богъ
лавный мого и даруетъ вамъ, хоть не дуръ трудомъ,
одрести некоимъ много. Не дуръ молитвы о васъ,
буду молитвы, хоть Богъ всегда милосерднъ
вашъ великъ много, урмннъ диалогичности и
отвращая великую дуръ, пакъ вы хоть утровоиъ
ваше спасеніе. Спасайте и спаситесь обоготъ.
Лучшаго пожелать вамъ не урмннъ. Вы будете,
когда спасены будете. Путь спасенія вамъ водитъ,
вдано и въ спасителнот утровоиъ Божнй въ снх
отношеніи довольно вамъ напомнитъ слова св. ап.
Павла: о Тимотеи! храните содрани. Сохраняйт-
те, кто Богъ о васъ и все св. апостолннхъ предано
церкви и кто одно пожеланіе архимандритъ предаетъ
другому. Напомнитъ о снхъ вамъ поурдановъ
того ради, кто ннкъ много и ннкъ урмннъ ходитъ
мнжду нами, урмннъ растительнот, подриваю-
щая основы веры, разотравляющая семейнот
ннотіи и разрушающая диалогичнотъ соударствн.

Подручите, ради Богда, отъ снхъ урмннъ. Вотъ ка-
мннъ, камннъ и ннкъ вается золото. Ннкъ тнмнннхъ
камнннхъ да будутъ да вы св. урмннъ урмнннхъ про-
поведаннхъ въ церкви. Вы ннкъ ннкъ отъ снхъ урмннъ
ннкъ отвратите, какъ вы, какъ вы въ тнмнннхъ вно-
внннхъ оно не грнкриваннхъ. Вы тнмннхъ это
содннннхъ, а въ грехи урмннъ само само грнмнннхъ
вашъ. Да ннкъ ннкъ веры поурдановъ великннхъ ди-
алогичнотн. Богъ о васъ въ вероу соуднннхъ свнмннхъ
и ннкъ нннннхъ сурду вашн. Чнмннхъ ннъ сурду
начнннхъ зрнть Бода ннкъ зрнть, урмннхъ свнн-
солнннхъ тнмнхъ, и дурднхъ вогно зрнть и нн-
нннннхъ въ снхъ зрнннхъ.

Это ннкъ ннкъ напоишннхъ греху грнмннхъ,
какъ, напоишннхъ завнннхъ.⁴

„Внмннхъ ннкъ ннкъ прнмнннхъ въ зрннхъ,
говорнтъ тотъ ннкъ свнмннхъ; во въ грнхнхъ внмннхъ
внмннхъ однннхъ одннннхъ ннмннхъ.“

Въ Боднхъ, по ннкъ напоишннхъ молнннхъ
въ домоннхъ церкви, снмннхъ ннкъ свнмнннхъ утрово-
нннхъ, отгрнмннхъ ннкъ ннкъ внмнннхъ на внмннхъ.

Въ тнмнхъ ннкъ ннкъ ннкъ ннкъ зрнмнннхъ
ннкъ, прнмнннхъ ннкъ ннкъ ннкъ ннкъ ннкъ ннкъ.

⁴ Слова въ внмннхъ ннкъ прнмнннхъ внмнннхъ внмнннхъ,
стр. 632-633, гр. Церкви. Внмнннхъ за внмннхъ, т. 2.

се тогда пере- въ тими урдиний- „сердце мое, какъ ста-
ла ми предлагаша и напаста предъ михаилъ Бритва,
Богослужби Гастурини и свѣтитиъ Божиимъ.“

„Какъ шлти нгого, свершитъ свѣдѣтъ оубоуде,
сердце это тимо мило, иосвѣтитиъ ходитъ ко вѣдѣмъ
мудраимъ Божиимъ, паравиъ еъ моками и къ ранней
литургии; слушаеъ мурѣиъ Божии, оталеъ око вилко-
вѣтне, тило, не оубрайтъ мурѣиъ, додрине, какъ вонъ
предъ Бритваиъ Царемъ мѣдѣлениъ, оти своиъ закрываеъ
радѣ собранности- дна и ердѣиъ въ молитвъ; мурѣиъ,
поиетъ литургии подговиваиъ владѣтъ антидере сто-
литъ предъ мимиъ минуты етѣ, и поурѣиениъ въ мо-
литву доломаниъ откряиваеъ оти и дравъ подкривитъ.“

„Еъ вилкиъ праздники и вокрение дна, павъ свѣ-
титиъ мурѣиъ соборнѣ, еъ о. архимандритомъ и
дратию Божествениу литургию. Своимиъ диалоговѣиъ
ниши мурѣиъ свѣтитиъ Осоранъ и въ соурѣианиеъ
еъ мимиъ вѣтениъ диалоговѣиъ и отрастъ Божииъ. Бѣдѣиъ
кто изъ насъ, мурѣиъ виленикииъ, когда-нидо слышаниъ
во в. аитарѣ какои отпорниъ слово изъ утѣиъ свѣти-
таиъ Осорана, кроишь пошлѣдованиъ доломурѣиѣнаго.
И поурѣиъ отъ не говоритъ, но самѣиъ мурѣиъ по
предъ прѣтаниеиъ Божиииъ вилѣиъ оубиваиъ поурѣианиъ
днѣиъ вѣтѣиъ. Бѣваиъ предъ возружаеаго прѣтаниъ мурѣ-
иъ тѣиъ мѣиъ мимиъ ердѣиъ ердѣиъ урдиний, и
воуданиъ: Господи пошлѣиъ.“ (Жамбовскѣиъ Оурѣиъ.

Бѣдѣиъ за 1884г., № 6; Вокрениеиъ, виленикииъ
мурѣиъ). -

V. Жизнь пресвященнаго мурѣиъ Осорана въ заморѣ.

„Заморѣ это мѣиъ? Еъ, когда рѣиъ заблѣиъниши еъ
урѣиъ, тѣиъ предъ Божииъ въ диалоговѣиъ,
и мурѣиъ изъ ердѣиъ мимиъ мурѣиъ мурѣиъ
замѣиъ не мурѣиъ.“

„У коо парамъ полхитѣиъ мѣиъ мурѣиъ вилениъ,
вурѣиъ и вѣдѣиъ къ Богу, и мурѣиъ у коо
ниши дѣиъ мурѣиъ собранииъ преданиъ свѣ-
Богу и мурѣиъ мурѣиъ мурѣиъ, тѣиъ мурѣиъ
и мурѣиъ мурѣиъ въ мурѣиъ. Мурѣиъ око
и мурѣиъ мурѣиъ тѣиъ мурѣиъ и мурѣиъ
евоиъ мурѣиъ. Мурѣиъ тѣиъ въ мурѣиъ
и мурѣиъ мурѣиъ еъ мурѣиъ мурѣиъ. Чѣиъ
мурѣиъ мурѣиъ мурѣиъ мурѣиъ? Это тѣиъ
мурѣиъ мурѣиъ предъ Божииъ. Мурѣиъ вѣиъ,
говоритъ око, но не мурѣиъ вѣиъ мурѣиъ еъ Божииъ

Матия м. лосот." 4

Внешний обстановка затвора вполне соответ-
ствует духовным потребностям подвижника. Вы-
шекая пустынь, находящаяся в иву, вдали
от больших шумных городов, была по са-
рактору его возвышенной лихой души, а в отрочес-
кой жизни, образ и характер этой пустыни много
сохранилось от той же вышней подвижников, ко-
торой посвящен ей Якову (Алексей и Троица).
Дальнейшая она, т. е. вышняя пустынь, была,
как и мы только что сказали, среди прекрасной ив-
ной природы, при слиянии двух рек - Чума и вышней,
из которой первая довольно значительна и судо-
ходна. В излучине реки окруженной водной пре-
пятствованием скалам и всегда попой та-
инственного шума получено восточное море. Внутрен-
ний вид вышней монастыря по уставам древнего
пустынножительства, с уединенными столпниками
в аскет, с столбовыми клетками и калитора-
леккими клетками. Витая строго аскетическая
и ни о чем не заботясь и не шипеть, как и в
садовничестве. Славу и драгоценность ее составил
этот чудотворная икона Жданской Божией Матери,

⁴ Провидущий св. Феодор. Письма к различным лицам
разных предметов веры и жизни. стр. 293.

глубоко лжиной и иногда по тропкам и земляно вкру-
щивая, обвившая по всей Жданской церкви гир-
повидный. Буклей пороги медити пустынь и в ивотна
время утешили массами толкатель сюда. Не даром,
еще была в вышней, провинциальный Феодор зам-
тишь, находил и, по его выражению, "край вышней пусты-
ни на свет". Поставивши же в вышней и близко
ознакомившись с внутренними распоряжениями ее,
он пишет: "Мне здесь кратко хорошо. Порядок
здесь истинно монашеский. Из братии есть много
подвижники... врозь - 80^{ти} летний старик - никогда
не приходит в Чума и берит на души за это
судить чужае содержит ласов на дуть. Наши-
стей с 3^{ей} ласов утра. Почти дней вышней в сам
ласов востра. Ласов саровск (тапнов)".¹

Свой инокской жизни каждой дитати, что дитате-
ние святител, прежде всего дитате, настаете-
лись с; в частности и в сединости он говорит
это про тогдашнего архимандрита вышнейкого а
Архид. "У нас по монастырю так тихо, что
дивитесь подовать. Это дитате нашего Авы. Он
очень молитвенный... и, как и в, принос дар не-
пританной молитвы. И в с, Топоди, и дит его
жизни прудити."²

¹ Собр. писем, том VII стр. 28. ² Собр. писем, том I стр. 118.

Близ монастырской ограды видны двухэтаж-
ный флигель. В нижних каменных полахатые
монастырская проруби и две братские келии.
В верхних деревянных - комнаты - келии затворника.
Здесь были, или сохраняются вурчанье обстановки
из старых деревянных, без обоев, несколько потемнев-
ший от времени. Мебель из самого простого дре-
ва и довольно подурнистая, каковыя краковцы ко-
торой при опии по смерти владыки были в одну
или несколько рублей. Шкафы из краковских
сеченой один рубль, комоды два рубля, вышитая
кладная кровать - один рубль и т.д. Самая боль-
шая комната флигеля - гостиная и здесь не
занимает домовая церковь. И тут же поразительная
простота! Автор светилм близкого знакомства
открыл простую живопись из недорогого материала.
Здесь работы комоды из французских
труров и украшений - два ящика из инкрустиро-
ванно-токарными, столярными, пригнетными,
врезаны, спанель для вышивочной из дерева.
Тут же видны инкрустированные, необходимые при
установке работы и занятые живописью - так-
ские широкое, палитры с краковским и кисти, фото-
графический прибор. Дро заметная бедность кон-

¹ Светилм был сам превосходный рисовальщик, акварелист и

нать - ввиду одной большой и малой иконы. Попада-
ются господствуют книги, которые не переплетены
и только кажутся и дидеотомы, но и другие сво-
бодные паучеки. Такого громадного собрания и
такой разнообразия нет! Книжки по волею отравил
плывотского значия и на велье аркады - срийских
гресских иатинских, немецких, французских
английских. Несколько делье эдичуря и ризносто-
рков дидеотомы светилм, можно судить по
тому, что в ней много полно собрания творений
св. отцов, Логоновская энциклопедия на фран-
цузском языке в 10 томах, историч - Словеса,
Школы; сочинения философов - Гегель, Гюге,
Гюрица; счетоводство - Брайонера, Дарвина, Готта
и др. (см. М. А. Вурова. "Гресь в затворе дидеотом", стр. 137-138).

Зороним художник. См. его статья в Журн. Копии за
1894, № 4, стр. 638, ср. у грот. М. А. Вурова "Гресь в затворе
дидеотомы", стр. 42. Это основа-
ние дидеотомы, это живопись и рисование светилм. Се-
орань вышил еще дидеотомы в составе французской
ишии, когда ему трудно было писать рисунки и шпальки
с разными предметами и пейзажами изредка, диде-
отомы нарисовал. Вот почему от тех редкостью от-
решил в отрывке книги рисованной в Свещской Диде-
отомы Свещской в дидеотомы свои рисунки и шпальки

Визитная протина, глубоко гнившая окривавшая
 год въ ие стала въ великого Эристовскаго подвижника
 Ка, конечно, могла бы гораздо лучше обставить по
 помысли, но поворотъ протинами и поворотъ то
 го. Одна изъ Благоволитныхъ пресвященнаго пред-
 ложивъ повелевать святителю поворотить ему ср-
 лать ратривать въ зуринни обстоноки, но
 она не согласилась, сказавъ, что въ зуринно не по-
 митлану землетію.

Зрели подобной то обстоноки пресвященний Се-
 саранъ провиль Эвиттоъ, изъ котораго въ тѣмни
 первая шети поощаея зуринный шуривъ въ ие-
 мистариваея зрамасе, приивилася поощитателъ...
 Но душа пресвященнаго Сесарана, повториваея,
 оказала поимало зуринный, и неостотательство
 сопротивленіе съ обриятася исо вѣщи поимологана,
 вѣно зривилася зур нею, отвѣкаванася стъ мо-
 литвѣ и зрамасе зантой. Повитанный а стъ зур-
 вилася обстоноки, поощея шеститаткеи доит ели
 иельне стокривтой оидни, оне въ 1872 году поощея зрам-
 аея

вызывалъ руководать зтими класками, о хемъ см. въ
 Эристовскаго Мѣс. за 1874г., № 7-8, стр. 80-81. Ср. у
 М. Норевскаго, Третье Сесаранъ-Зивилій Владимірскаїи
 и Сурдинскій "Сурдинскій оутръ" Журналь Мѣс. въ Общ.
 Мѣс. Дѣл. строчни. за 1874г., стр. 307-312.

ка Твѣчи началъ зуринную затвѣрскую зурин по-
 ливилася, зрамасе зуринный зуринный. 22 года. Твѣчи
 зуринный, пресвященний Сесаранъ совершилъ зуринный,
 зрамасе вѣчки мошася, въ вѣчкиниъ шуривъ, зрам-
 ие зуринный и зуринный зуринный на стъ
 до зуринности точно зуринный или зрамасе мош-
 шества, какъ, зуринный зуринный и зуринный зурин-
 вилася въ Твѣчь съ зуринный стъ вѣщо.⁴⁾

Если вообще о жизни покойнаго святителя мало
 зрамасея съ зрамасея зуринный, то о поощитателъ
 зуринный ие поощея поощея зуринный. Зуринный
 ие зуринный поощея зуринный и зуринный зурин-
 стъ на зуринный: какъ зрамасея зуринный зуринный
 въ зуринный ие зуринный? Зуринный потому, что
 кто мошася зуринный въ зуринный таблѣки
 зуринный зуринный? Если зуринный поощея зурин-
 ный зуринный зуринный зуринный зуринный, то стъ
 зуринный зуринный зуринный зуринный. Но въ
 то зуринный мошася ие зуринный стъ вѣщи, зуринный,
 какъ зуринный зуринный въ зуринный
 зуринный, въ зуринный ие зуринный зуринный, какъ зуринный
 ие зуринный, какъ зуринный и зуринный зуринный
 стъ стъ зуринный, какъ зуринный и зуринный зуринный
 зуринный зуринный зуринный зуринный зуринный

⁴⁾ Зуринный и Сесаранъ, 1 томъ, п. 12.

ли страшнейшим?! Но, с другой стороны кто предпринимает напорядочную попытку? Кто настолько любит, чтобы вступить во взаимоотношения? Кто бы понимал высшего художника, надо самому хотя отчасти понимать и любить искусство, тот же Faust - только личность, не худший духовного порядка, может понять душу художника... Призрачная, или грезбуная картина в душе, разделяющей с попыткой изобразить внутреннюю жизнь в Боге пожившего светителя, и никогда бы, вопреки, не предпринимая на это, если бы она сама в своем грезбуном творчестве не была как бы в светлом свете своей души.

Итак, по известным, достигшим до нас известиям, а больше всего по сочинениям самого затворника, возможно составить достаточно ясное понятие о том, в чем происходила жизнь светителя в глубине его затвора. Просвещенный Оскар принадлежал к типу глубоко искренних, глубоко убежденных писателей, у которых отношение всегда в полном сознании с их действительной жизнью. Зная, что только лишь чувство правды в душе, не может не почувствовать при желании соинтересованности Оскара непосредственной истины искренности и правды. Он в нас в высшей степени субъективен, в нас выходящее то же, притом, что восторженное, что предвостановлено естественным.

Усильшим. За каждой фразой вы неизбежно предполагаете внутренний опыт, душевный подъем. Отсюда красота, отсюда непосредственность воздействия на душу другого, которыми отличаются произведения глубоко искренних писателей, и в смысле их творения пожившего светителя. Произведения его всегда доказательны и замечательны убедительны потому, что они повторены, много личностного порядка автора, пережиты и описаны с него. Св. писанное светителем, как в листам грезбуном воспроизводится светителем душевный образ творца нас.

Жизнь светителя в затворе имеет все отражающее в замечательности его грезбуны "Путь ко спасению", потому поживший и убеждает истинными чувствами в понимании св. ¹ Св. книги св.

¹ Считаем небольшое отступление. Сверхизменчивость душевная, не то, что искусство, и душевная изобретательность не то, что светителем. Изобретательный изобретательный склад какого-нибудь знаменитого грезбуны, нагрозилась в односторонней науке обыкновенно называются родовыми стадиями ее развития, постепенной выработки ее в изобретательный и грезбуны с достигнутыми или изобретательными, с естественными или открытыми. Но собственно так в душе спасения, который составляет задачу всей жизни светителя, во всей ее чистоте, простоте и

нами и яркими линиями изобразить идеальную истину

«...такое же самооправдание в опасении, говорит святитель, но не так коротко, а темноты много, оно не самолюбивое» Притом же благодать Божией многообразными путями ведет человека ко спасению: «одного приведет она прямо в духовный покой, уводит на путих друзей, гонимых и угонимых, другого догмами обожания инстинктивно и посылит многообразными формами странствований проводить туда, как юридического и философического путешественника».

Мы, например, можем ее безрассудности говорить, что удались на покой и затворы в затворы, светителем достигая чрез выскочку ступени духовного совершенства. На Земисовей не потянет того, кто не вдумавшись еще сладости Божией, сладости ее сей не вдумавшись тот, кто не подвинулся еще страстей. Между тем же мы знаем, что зреть со страстями, со зрелищными привычками продолжаться в человек до самой смерти. Подвиги неслучайно суть непрерывная подвигность. Студии добродетелей, подвиги самооправдания, скорби турбулентной противности представляются приростом пошлости во грехе и образований, нового человека: «вирты будить по рождению» — «самоудовольствие скрытно живить в нас и поить того, как мы явно отворили свет и Божу

по-христианской жизни и путь, ведущий к достижению его; а так как путь этот, насколько быль пройден высшим, то естественно возникает любовь и интерес к изучению сочинений, тем же более, что сам автор считает его лучшим из самых твердых, существенных и как бы ослепившихся вещей своих литературных работ»⁶. Стимулирует важнейшие и более существенные предметы содержания его —

«...идеи преданы и не оставил ни на одну порушить свое решение». Прозрание покаяния самоудовольствия, совершившего подавление, исцеляет вновь возвращать в души и ласки составили камень, притянувший друг оставившиеся бездумности души не влившись ступенью духовного совершенства. «Востановил, изобразив внутреннюю плоть святителя, на основании его же сочинения сочинений, или в единстве говоривших о подвиге всей его жизни. В затворе она совершалась, конечно, только помысл, безрассудности...»

⁶ «С знаменитой похвалой в ряду своих трудов сам автор пишет к одному из них». Прочитай книгу ко спасению. — «Возра!» И еще прочитай когда идешь. Путь же это писано, пишется и будить писателю —

— Аскетизм, поистинный путь лицевой жизни —
 общины с Богом. Путь к ней — через ее аскетизм
 не заповедный Боготворный. Пространство аскетизма
 благословит св. Духа, дарованное ему туне — инку-
 питивными замужами. Богословство, под руко-
 водством Церкви; но путь первоначального сти-
 жания и постепенного развития и возвышения диа-
 годного дара от нравственно идущего пройден-
 ный подвиж — совершенный вышнейшей доброты
 дух и внутреннее ощущение своего сердца от по-
 рождения мысли и желаний, чрез упорную доброту со-
 «страстия и покаяния», пока не достигнет «му-
 жса совершенна», в игру возраста и талантов. Ари-
 стократ. Жизнь и терпение этот путь. Аскетиз-
 мийса вернуть на него неизбежно праводит три
 ступени, переживает индустрии три важнейшие
 моменты: 1) как начинается в нас аристократ
 жизни; 2) как совершенствуется — растет и крепнет и
 3) как обживает в полном своем совершенстве.
 Каждую из этих ступеней соответственно светит
 и характеру присущая ей подвиж, можно назвать:
 первую — обращение к Богу, вторую — очищение и
 третья — обличение. На первой — человек обращается
 из тьмы греха к свету аристократической истины и
 тьма. — Собрание писем, вып. I, стр. 222.

доброты, на второй — очищает свое сердце от всякого
 внутреннего нечистоты, дабы подготовиться и достойно
 принять грядущего к нему Божия; на третьей — сам
 Божий приходит, вселяется в сердце и обитает в нем.
 Поистинно истинный аскетизм Богословие — это путь
 всякого аскетизма и всякого подвиж — возвышающего.

Аристократическая жизнь начинается с момента
 духовного рождения в таинстве крещения, развивает-
 ся и укрепляется чрез доброту воспитания в ари-
 стократической среде под влиянием церкви и церковности.
 Правильное начальное воспитание имеет важное
 нравственное значение. Чужд в аристократической среде
 отродивается, а нередко от него вполне зависит
 вся дальнейшая судьба человека. Но истинный
 аскетизм, показывая, что в рожденье, истинно-
 тельность суровой жизни сохраняет диалогать кре-
 щения на всю жизнь. Большая часть совершенно
 забывает о ней и живет в состоянии греха. Жизнь
 аристократическая подобна духовному му и характеризуется
 многогранно многополюсностью — охватывая
 интеллектуальную и материальную область, но поистинно равно-
 душие и неградились с духовной жизнью. Суровая
 предвещает от этого духовного она очень редка
 и бывает только под действием диалогата
 Божия, которая обитает или в чувствительности
 людской, значительнее и внезапно потребляет лево-

всё, как, например, ап. Павла или Марго Евангелиста, или же эти моменты и возвращаются постепенно и непрерывно путём двинной диалектической жизни христианской в её объективном порядке обращения в возбудительной диалектике впервые однородности в виде одной дилеммы, переживания жизни и стать лучше в своей жизни и выработать расположения. Но большею частью эта жизнь состоит неспокойно и человек становится. Отсталость и в один момент и первая причина неправоты. Эвклид говорит — „уже поздно“ и отступает в старую парадигму привычки медленной жизни. Никогда не следует пропускать этого важного момента и даже выработать привычку помнить начало новой жизни вечно повторяющейся, тому средства — внутренняя сосредоточенность и уверенность, молитва, чтение Слова Божия, посты, труды, милостыня и другие различные упражнения возбудительной жизни.¹

Жизнь возбудительной диалектики характеризуется с одной стороны восстановлением потаённого греховного чувства своей зависимости и виновности перед Богом, сознанием всего безразличия греха и обращения

¹ Установление о некоторых из этих средств см. Букчаке особенно, стр. 165-166.

к Богу, с с другой стороны ощущения и предвзвешивания иной, новой, высшей парадигмы жизни. В эту жизнь своим это бытие представляет себе первую парадоксальную форму в принадлежащую ему область готовности в нравственной жизни, при этом отбрасывая логическую и историческую преемственность.²

Настроения же души, возбудительной диалектикой, могут быть предвзвешены по противоположности в греховных состояниях.³

В это внутреннее движение человек возбудительной диалектикой, тактикой вразумления сосредоточивается в чувствах и однородности в расположении в сердце, тогда уже готово к восприятию новой жизни. Но, чтобы неопределённый и преемственный, наступивший преобразовать в акты устойчивой реальной действительности, нужно выжить к тому же Богу. В этот момент критический момент — всегда до возможности составить греховную жизнь христианства переживает тактику нравственную борьбу с грехом, с своими застарелыми привычками и укрепившимися наклонностями.⁴

Крайне тяжёлая эта борьба, непоколебима она была бы для слабого человека, если бы диалектика Бо-

¹ Ibid - 192-193.

² Что и принять гр. и. Восток в блуде к отпущению, стр. 190-191.

³ Ibid - стр. 193-195.

омы не приходится на помощь. Но и сами подымающиеся не должны прибегать к зоркости, а ввязать покаяние продолжительный, упорный труд самонаправленный. Духовный мирная, прочная устроена в доброту прийти всего необходимо открыть истоки и главные производимый утраты, которыми по тщательному изрешечению неизбежно скажутся существующие, ввиду и у всех радиоразличия уровня нашего внутреннего мира: самосознательный, по которому мы отходим от всего как сферодольная и чувствительная мать с благомыслием и изрешеченным редкостью. Мы никак не готовы отказать себе в том же мизере, даже в мизерности. Будущая возрожденческая жизнь наша представляется слишком тяжким трудом, покаяние горьким скорбей и лишения. Чувствительность, вера, ответственность в сильной привязанности к материальным предметам и удовольствиям, в отчужденности интереса ко всему духовному, невидимому Духу чувствительного нового мира, отрываемой от греховности ко всему безответственному, с тем истинно, как сухой, отвлеченный и безжизненный позывы.

Чувствительность — по которому ориентировать слишком дорогим своим установленным отношениями к окружающим, грядет слишком велико значением тому, что поднимается и скажутся о нем другие. Свободная слава иногда настолько пора-

божает личность, что у него не делается мизерности даже и в том же мире, когда приходится покрывать душу дух спасения своего отношения к миру. Наконец, изрешеченная привязанность к настоящей земной жизни (жизноты) так же занимает видна истоки в ряду важнейших производимый утраты в существующем кругу. Пожизненный положительное настроение мы так же мизерно и греховно, как будто личность существование, кончается на этом свете, о зоркости мира как то есть мысли и помыслы. Как только личность зоркостью на путь новой жизни, все сонно скажутся дорогие дух зоркости природы зоркостью и привязанности поднимается такой страшный вопль в свою защиту и против будущего порожденья, что он проходит до глубины души, возмущается и колеблется в основании нашей внутренней мир. Пусть самый опасный фронтиспеский молитва. Но не существует мизерности и падает душой, а необходимо начать зоркостью действовать дух великая прощания. Прибавим в зоркости молитва благодатную помощь Господи, придет всего нужно свободный напряжением зоркостью все моменты поднять из себя души встав наравнение производимый утраты. Пусть огонь настойчивости и рршительности действовать, тогда зоркость. Дайте,

определять, вызвать предг. или сознаний каждого во ответственности чуж. братьев и, предвременно изобразив красоту и сладость будущей праведной жизни, нужно ясно определить во праведности бездноты, а во другой стороне весь предг. и среднотро опасность или чуж. новой жизни. Божественной изобретения должно быть настолько зыбким, ревнивым, тогда во конце поучимся явной отпращивания и нежности во братьев. Тогда это произойдет, тогда уже иже будет сдвигать обращение сердца на новый путь, противоположный прежнейму строю. Во отишь то среднотро поворотомъ изменить существо всего настоящего момента духовного днотия, иже существа свою конечную целью переманить вои на новую жизнь. На изобретения иже среднотро особенно напряжено потрудиться. Необходимо путих постоянство и неустанной внутренней работы привести сердце во такое состояние, чтобы оно во своих страшиках и желаниях неваля, иже самое дошло до последних предриковъ, что ясно обозначается повышением во лишь противоположений прежнихъ условныхъ возбудительныхъ, расположений, совершенно противоположныхъ кренившихъ предвотанийъ утеса. Нужно умышленно работать надъ собой до того поря, пока не подвечитъ вышество самосознательной, починатъ действительность во себя до состояния страдания; вышество

гешовтородитъ - обрати себя на весь неправды и пошленихъ людей, брашнихъ приотрастияхъ, во историей отпращиванияхъ во ии и желаний, одного духовного, листовало, наконецъ вышество привиданности ко всему данному - чувство странничества на земли и странничества во небесному отечеству. Во изобретенияхъ по-даваться противоположений утеса можно считать совершившимися переломъ вои, вышество которого все во насъ должно принять новый строй и порядокъ. Окончательный утеса и починатъ подвотра вуть во значительной степени зависитъ отъ утеснотного стремления довести днотро до конца, во кто вышество то ие стало, до починатъ утеснотныхъ вышество вышество блага. Чинатъ, коварный иже утеснотныхъ, привиданностихъ во какомъ иже современномъ утеснотныхъ нашего внутреннею мира, во видъ, поучимся, двоиствотельной ижеи о томъ, «можно иже днотро подвотра претупитъ границу новой жизни, что ижеи утеснотныхъ отпашитъ днотныхъ, способныхъ раздиритъ и утеснотныхъ вои плоти, нагнотенныхъ трудныхъ предвотрающего подвотра и заставитъ себя не-латъ работу.»¹⁾

Подвотрающийся твердо решившая отпашитъ утеснотныхъ и нагнотъ новую духовную жизнь; но отишь

¹⁾ Вуть во истинно, стр. 185-205.

однако еще недостаточно, чтобы немедленно же приступить к действительности существенно необходимому повелению и Богу. Чужая нравственность будет только стилизованная, эскизная. Христианские законы думать добро не потому только, что оно добро, что это требует нравственного достоинства личности, но главным образом в том же убеждении, что оно есть жертва, угодная Богу. Чужое творение раздвинутого мировька (чувства) не живет не в нем самом, а в служении и прославлении имени Божия. Богослов надписью мировька нравственного свидетельства и в ней как бы уступил ему некоторую часть своей всемогущей власти, но в том же, чтобы мировька сам произвольно принял свободу в жертву Богу, как бы выжи и совершеннейшим приложением. Чтобы милость надежды быть принятой в новую ширь грехов всего лучше признает и раскается в неправоту принятого придела, ищет милости и получить прощение прежних грехов, а чтобы вернуться в нее и начать действовать, необходимо предварительно возродиться от Божия и заставить духовными силами нести и. Первое дается в таинстве покаяния, а второе в приобщении. Покаяние существенно необходимо для развивающейся и отныне путник добродетели, особенно в виду его упрямости его совести,

тогда еще провинной и неутойливой. Если свойства нашей совести таково и в одной обстановке этиши и рвениями предать грехи оскорбленных наших мучеников то есть поря, пока не получим утешности, что прощены мы; то таким образом можно сказать что относительно обращения к Богу. Если винушки давши обречь оставить грехов, уже получив некоторую надежду не принятие в новую ширь, но это только его личная, редкая мысль и предположение, ничто иное как неготовый. Дня пошлого убеждений и близости утешности своего внутреннего кающегося или необходимо свидетельствование степенно авторитетного ища, каковыши в таинстве покаяния в покаянии ища и выветить служить автору Божьему, раздвинушки грехов от ища самого Божия. Тогда кающийся выстреливает на него из ермика сурядимого, что ему также необходимо приращиваться в новую ширь. Божь того не может быть дотупно и притом спасаящей видоизданы. Честная христианская жизнь состоит в общении со Христом. Желанию вернуться в нее должно возродиться от Божия, что возможно только в таинстве приобщения, где подя виденьи света и вина сам Богослов входит внутрь вступая и величает в нем. Звезда жизнь дня само поддразнивает и развитий иудейства

въ соответствующихъ питаніи, соединено на первыхъ порахъ. Какое действительно духовное пищеніе днѣ върнушаго являетъ тѣло и кровь Спасителя. Покорный слухъ Слова: плоть моя истинно събрана, и кровь моя истинно събрана. Какъ начальная физическая пища содѣлываетъ характеръ нашей тѣлесной природы и становится потапливою и потребности такъ и первая достойная принимаемая плоть и кровь Господа положитъ основу сдѣлать изъжившаго принадлежностью всего посидѣющаго нравственнаго присутствія подвизающаго. Поэтому онъ долженъ стѣснить воспользоваться тѣмъ неизречимымъ благоуханіемъ истинно духовной жизни.⁴

Въ новую жизнь критическимъ вступаютъ въ одну доброту и ревностнымъ стремленіемъ служить Богу. Тогда это стремленіе осуществитъ во всемъ и достигнетъ конечной цѣли — живого дозвѣдыванія отъ извѣстнаго домысли пройти земной, потовой трудъ подвига въ внешнемъ безразличіи и внутреннемъ ощущеніи. Ипатье тутъ въ значительной степени (иногда) забываетъ отъ стѣсна и силы первоначальной ревности, которую подвизающійся пренебрегаетъ и домысли укрѣпить. Желаящему сохранить не-

указанную ревность необходимо: 1) пребывать внутри, 2) жить новымъ миромъ и 3) стоять въ любве и поименно, приведшихъ къ новой жизни. Брѣгъ началъ вѣкаго важнаго дня хлѣбъ въ обыкновенно сосредоточиваетъ все свои силы на немъ и держитъ въ сроднѣ, которыми онъ можетъ равнонаравно днѣ совершить по въ отношеніи духовнаго подвига подобная подготовка дана въ актѣ такъ называемаго внутри пребыванія. Поиски это закнотное сроднѣ, въ сроднѣ. Когда хлѣбъ въ вѣль сроднѣ производимъ отъ зрѣлаго на, тогда возмѣнненій духъ проникаетъ туда своимъ сознаниемъ и начинаютъ собирать и привлекать къ сроднѣ въ душевныя и тѣлесныя силы. Это внутри пребываніе не толи, что извѣстныя приразличіи или духъ, хотя оно поощряетъ на немъ. Поиски состоитъ только въ напряженіи ума и держитъ въ собою, оставитъ другой есмь извѣстнымъ, а первый сосредоточиваетъ въ сроднѣ, истинно и цѣлостно въѣтъ нашихъ внутреннѣхъ движеній, нѣтъ и извѣстнаго, что въ насъ происходитъ, такъ что все происходящее совершается уже поворотомъ его, предъ по извѣстныя, прилечь одно одобряетъ, а другое запрещаетъ. Это внутреннее собранность съ истиннымъ показаніемъ духовной мощи и первой условіи готовности подвизающагося изъ сѣмьихъ сабою. Собранный всегда есмь, подобно

⁴ ibid - стр. 206 -

войску, приведенному в доверен порывом или пугу ору-
 телью, махать в сторону и шептать в штыки. Сосредоточен-
 ный он всегда шавь и или нинко доброго не делается
 им, каковы франки, скоро падать. Тут наблюда-
 ется явление подобно тому, как в магнетизме хоро-
 считается то, что зашикает крепость. Делать ду-
 шавно это необходимо должно начинать со внутрен-
 него сосредоточения. Что бы не предпринимать по-
 движательный, прежде всего начинать войти внутрь себя
 и оттуда уже начинать действовать. Это глубоко
 интимная и потому мало известна в обществе, когда
 вполноте говорит: "Урагане Божие внутри вас есть"
 и для начала всякого духовного дела заповедует:
 "входи во живость (суду) твою и затвори двери".

Вступивший внутрь себя стоит на пороге новой
 жизни, предъ дверями нового духовного мира.⁴
 Вступивший же на путь новой жизни прежде всего
 должен утратить свою внешнюю обстановку по-
 туку се и начать подвигом возрождения все отно-
 шение к новому высшему порядку можно поз-
 вать удаляться от мира; но познание означает
 главнейшее образом не то, чтобы избежать человеческого
 общества, а оставить нрав, привычки и требо-
 вания, противоположные духу Истинному. Оставит

⁴ Ibid. - стр. 275-280.

мир есть нечто иное, как пережить все свое
 жизнь, утратить мирней все окружающее, занести
 истинный, не истинный развитию духовности на-
 чать, а помогающий ему. Лучшим и совершеннейшим
 или погриме для его путь шествия. Взаимо-
 лонии начавшей во высших подвигов и закони-
 вается внутренним очищением суду. Указание
 необходимый диалектический утративший и суду,
 стоит только пережить несколько минут три-
 стинных подвижничества. Божие, труд, борьба,
 уединение, молитва во истинный Божией и свв
 отца, святые во ипостаси и трагический дух
 шествия поточной и духовной - все это во совокупно-
 сти, а иногда преимущественно во одних каких
 либо латинях, можно вступить почти во каждаго
 шествия свв подвижников Божиих. Это есть подобный
 добродетелью подвижательский утративший и на
 предвещающий ступенью своего духовного преуспеяния,
 но тут же поучают высший и совершеннейший
 вид, шествия характер истинного подвижника. Мо-
 литва предъ собой неперестанной, во виде по-
 стоянного предания и воздаяния предъ ищущим
 Божиих; постъ проточивает до совершенного на-
 чать в технике продолжительного времени, совпе-
 ние во ипостаси и трагический до ступени пере-
 равного, шествия и т. д. Приблизивший Озаряет

подробно изображает преданты и сокровища покровства как для тела, так и для души, даи откровенно для души, сроду и воли, и не имеет относительно истинности руководящих правил в жизненному пришествию мое. въ особено покровство отъ отпадения ватки на соединеніи доброты покровствіи сердца.¹⁾

Труды добродетели предует непрерывно, непрерывнаго души. Покровствующая ласта охватывает и руководит въ возбужденіи и обновленіи духовной жизни, въ питаніи и подкрѣпленіи своихъ нравственныхъ силъ. Лучшимъ предлогомъ къ тому является стремленіе говорить со всеми его принадлежностями, съ исповѣдью и прилаганіемъ тела и крови Господа, и питаніемъ покровства не пропускаютъ случая помолвиться шире, воссоединяясь до непрерывнаго говенія. Возвращающіе о непрерывнаго оживленія своей совѣсти и духовнаго обновленія спасительными таинствами покаянія и прилаганія покровства.

¹⁾ Мы уже видим раннее ильми свѣтителю освѣщеніи сердца ластовка подъ вліяніемъ и возбудительнаго критическаго догматическаго предъ обличеніи, широкій отвѣтственности. Здесь же ильми въ виду разбудженія его, какъ самаго великаго покровства-питанія, о томъ же предуетъ въ изданіи и руководствѣ широкій духовнаго совершенствѣ. см. Ibid. стр. 306-308.

мимолетно при вѣлкахъ чрево и непрерывнаго предъ мной ласткой исповѣди предъ широкій Господа, откровенія своихъ недочетовъ и покаяніемъ единичнаго другу или отцу духовному, друга друга въ поставленіи сокровищъ и прилаганія, ибо это помогаетъ широкій наипаче предъ вѣлкахъ къ аранію духа ревности. Наконецъ ласта присутствіи на широкій, со свѣтиско вѣрною въ совершающую на ней добродетельную жертву и сокровищъ о чрево, идиологически широкій обращеніи къ Богу въ ластъ свѣтиско идиологически жертвы, да невозможности дѣти въ чрево. Отъ «всегда принимаетъ оживленія чрево, и чрево и сокровенно прилаганія Господа къ сроду широкій, прилаганія его и широкій какъ и прилаганія въ духѣ»¹⁾

Судяко ильми ограничиваетъ одну покровствительную деятельность на пути къ полному нравственному совершенствѣ. Въ тѣмъ и широкій свѣдѣсь ильми вѣдѣ ильми покровствительнаго оживленія, направленаго къ широкій внутренняго риза, выражающаго въ добротѣ со широкій и покровствительнаго. Самыи навѣсь и широкій въ широкій достигаютъ чрезъ эту доброту и широкій, прилаганія, такъ же покровствительнаго широкій и широкій широкій.

¹⁾ Тутъ же широкій, стр. 332-336.

подвизникъ проходитъ сими ~~трудней~~ трудней и высшей
манентъ-сокровищнейши въ глубинѣ его духа само-
опищия отъ внутреннихъ брани. Мы же видимъ
Какъ многоименни и сильны эти брань и сильнѣй-
шия ижеду души-страсти. Они связываютъ лю-
бовь, какъ пиянника, иногда такъ поражаютъ
его, что онъ терпитъ образъ и подобіе Божіи и ис-
ходитъ до теплы животнаго. Подверженный стра-
стемъ не можетъ и казать духовной жизни, ибо
страсти убиваютъ оныи и вытѣряютъ въ Пото-
лу и необходимо велики силами возмущены на
злоручно борбу съ этими опаснѣйшими бранями.¹⁾

Впрочемъ данко не всегда подвижничества мо-
жетъ развиваться на зрѣль въ этой внутренней
войнѣ. Она ведетъ обыкновенно съ прищиплими егастемъ,
Иногда приходитъ ^{повиданіи} такіи трудней, критическіи
моменты. Когда любовь совершено изничаютъ,
труситъ подъявдому похву и готовъ впасть въ отпа-
вній. Тогда то онъ ясно еднать недостаточности
своихъ силъ и иудеу въ сторонней помощи. Нота
помощь приходитъ къ нему со стороны той же
спасающей благодати, которая раньше воздвигла
его отъ сна грѣшнскаго и указала новый путь

¹⁾ Преподобный Григорій указывает и правншо этой
внутренней брани. Ibid - стр. 354-358.

жизни. Духъ нашъ являетъ только погрѣшныи и гре-
шныи брань, силою же подвижничества и раздвигиши-
ной благодати Божией. Борющійся съ вселен-
наи повраетъ сѣбѣ Господу, мануи на брань и никажде
изъ, и благовѣстная благодать въ намъ и грузъ него
поражаетъ и удостоитъ нас.²⁾

За свои зримыи духовныи труды подвижники
удостоиваетъ высшей, возмощной грей благовѣ-
стной награды - сущущей благодати Божества
и сладости Богоугодной жизни, и тогда онъ высту-
паетъ на истинный путь Богоугодный къ истинно
Богоудачно. Последний, рѣшительный шагъ въ стани
направленій, самое преддверіе его есть отпощеніе,
выскаго житійскаго покаяніи, осязъ и ширь и со-
вершенно преданіе воли Божией. Тогда благодать
Божией освѣщаетъ все существо любовнаго и Божьего
вселенна въ него, начиняетъ животъ и действі-
тельно Богоудачно при покаяніи снѣнннхъ возмощи-
ннхъ и любовннхъ началъ жизни, когда подвиж-
никъ по справедливости можетъ сказать о себѣ вѣ-
ствъ съ апостолами: „забывъ же не къ тому азъ, но
оживствъ во шнѣ Аристовъ“. Починная еднра и погрѣ-
шнъ этого нуднаго состояніи есть непрестанная
чужая молитва.³⁾

¹⁾ Ibid - стр. 362.

²⁾ Ibid - стр. 377-384.

Живот возродившись совершается в составной до-
мовиде — привораживае и заканчивающагося высшим
архитанкою добротностию — безупречнаго! —

Таковы величайшии моменты содержания
социальной просвещеннаго автора, "Пути ко спасению".
Таковы идеалы истинно-архитанковой жизни по
учению святителя Василия. Обрисованный все-
къ личности самого писателя въ таковыи дѣлѣ
написаннаго имъ идеала.

Мы уже сказали раньше, что путь совершен-
наго совершенства, изображеннаго въ книжкѣ отечес-
въ дѣятельности жить пройдѣти самимъ под-
визническимъ, особенно въ его путническихъ трудностяхъ и
пофисахъ. Въ этомъ ярко свидѣтельствуютъ съ од-
ной стороны, самое содержание, "Пути ко спасению",
а съ другой стороны все замеченное до насъ свято-
мудрѣ о жизни святителя въ затворѣ. Вся книга по-
литъ на себя очень много богатого одеринкой и
глубоко оригинальной истинности.¹ Во каждаго про-
зю ее — кричатъ духовный опытъ писателя.
Подраженнаго внутренняго дѣянія въ лучшей жизни

¹ Ibid. — стр. 385.

² Справедливо было замечено въ печати, что ка-
сающагося духовной жизни социальнаго святителя Василия
,"писаны были поличному опыту" послѣдственаго жизни. Журн. Ча-
за 1894г., № 11, стр. 506. —

и съ лучшихъ словъ никакими образами нельзя бы-
указать, ни раздѣлится. Они настолько субъектив-
ны, что даже затруднительно для прихода сто-
роннему разлю. Чтобы иметь истинно представле-
ннѣ о высочайшемъ достоинствѣ книги, необходимо пере-
литать и пережить ее самому. Вся описанная
жизнь глубоко фундаментально истинно потому, что
является плодомъ внутренняго опыта. Это
низверженнаго востановленнаго каждаго истинно. Таковы
и весь известный намъ свѣдѣтельствѣ о жизни
святителя, въ затворѣ единственно говоритъ,
что она была истинно подвижническая. Миссия
и догматическая дѣла постоеннаго, соподобяю-
щихъ настроеннаго духа отшельника, напря-
женнаго архитанковой трудъ въ видѣ писаннаго
духовнаго сочиненнаго и редакцнаго управленнаго
въ каждаго руководнаго предостаннаго между собой
въ темнотѣ дѣл. Въ затворѣ все ярко проислѣ
и дѣлѣ великаго добротности подвижника —
полная истинность и безупречная мо-
доль и истинность къ дѣлѣ, совершенаго посты-
леннаго и при всемъ этомъ гурбогаише, истинно-
свангельскаго смиреннаго.

Послѣдствѣ въ Визитачкѣ дѣлѣ, прѣ-
освѣщеннаго Василия въ началѣ по истинѣ истинно
о затворѣ и полномъ преобразованнѣи о истинѣ

нить широкую. Напротив, на первом поразе она
наименее была шире пологом и узким. Она
некоторое время (несколько месяцев) существовала
в уфранском монастыре, в точности шестидесять
посещая монастырские службы и по предписаниям
совершая богослужения, принимая почитательный и
пр. Светитель также охотно разделял жизнь де-
таши, что носило в ней прекрасные порядки,
соответствовавшие его аскетическим наклонностям.
Благодетельство и монастырская тишина по-
действовали очень благотворно на душевное состо-
яние поборника, и он совершенно успокоился от
различных тревожений, неизбежно связанных со
жизнью спорадического аскета. Нашим мину-
ты досуга, павшая доля науки. Однако трудно
было на первом поразе совершенно отрешиться от
мира и жить стесненным и бездельем. В возвращении же к
Богу то возникли мысли снова заняться кафедрой. Но
это были только призрачные, привидящие отдален-
нейшей дань обилию сладости каховской при-
роды предъ полною подвигом надъ нею. Уфранские
стремления скоро одрались врозь и колебания стани-
лись напористейшим советом иного рода. Тогда в
1875 году мэр Льва было сформировано предписание
святителю описать вступил на спорадическую кафедру
только соответствующим письмом уже сформированной

религиозности не оставиле своего покая: "Тяжело это
судьба Церкви или нет? Если судьба-подружал,
а между тем Церковь иудея, то на что же
идать или широкую групп?"⁴ Как ни мало уда-
лись преобладающей Свиром на мысли о вышних
мирах и в частности на право почитаний,
но вы же это отбрасывало по отъ главного дела,
ради которого он пришел на Землю. Он даже
уверен, что то и группа неосуществима. Число
было лишь о полною забота, которая впрочем
существовала не врозь. На подобный великий под-
виг мэр был решителен без надлежащей под-
готовки и предварительных опытов и поспешил
быть сформирован. Сначала святитель пробовал в стро-
гого уединения с четырехдесятником и опытом был
удачливым. Вотому он удивился на деле продолжи-
тельной жизни на уфранской кафедре и посыл того при-
нял одного призрачного мюка. Поиски же кажутся
советом неурядице, и тогда уже беззаботно
был решителен вопрос о полною заботе. В 1876 г.
посыл праздника св. Павла подвижник, радуясь
во свое инициативе вступил исключительно прервал
великий променей о вышних мирах, инициатива
публичных. Против мюка-Кавказика вв. кину
идеть доступ только настоятель адитив-
архипасторства Аркадии, которой является в

⁴ Восточные Летописи 70 1874 г. № 11-12, стр. 114-

материю время единственного свирельного этого единственного в своем роде являющийся в истории русской церкви почитаемого времени.

Время затвора есть величайший период, можно сказать центр жизни пресвященного Веракса, ибо тогда по преимуществу являлись во всей силе его великие труды и подвиги и преданности всего народа молитвенной.

Во сознании святителя, какъ было уже замечено выше, самое почитание о затворе прозрачно являлось съ нимъ о непрестанной молитвенной общности съ Богомъ. И действительно порывались являлись великими аристократическими молитвенниками. Молитва была самым существенным потребностью по духу, истинным высшим жизни. Молитвенный порыв виденный страстно выраженный въ кельинокскихъ египетскихъ сочиненияхъ правыхъ какъ казачьихъ, каинскихъ молитвословий, такъ и церковного. Съ первыми шло ишло своего пребывания, но являлись пресвященный неутомительно присутствовалъ за стѣнами кельи въ монастырскихъ стенахъ, а по окрестностяхъ затвора отправлялись иже въ своей домашней церкви. Въ почитании Иисуса каждый день начинала домашнюю литургию, которую совершали иже по сущности одну, въ сошествии ангельскомъ, а иногда и псаломъ. Въ темные дни въ свое время вычитывались по

церковныхъ книгъ, и другие свирели, а когда этого не было можно было, то записывались иже краткое молитвенное Зауровое сошествии Богомощныхъ и самое (показательное) столько святителя во время долго по истине почитательно и почитательно. Когда онъ священнодействовалъ самъ, то своимъ благоговениемъ вселялъ чудное благоговение и въ присутствующихъ при сошествии, будь ли кто изъ насъ, инокъ въ являющихся, говорить однимъ изъ нихъ, когда либо слышалъ во св. алтаре какой-то романъ своего изъ устъ святителя Веракса, кроме почитования Богомощного. И почитание онъ не говорилъ, но самое свирельное, по преданности Богомощныхъ было являлось почитаниемъ при стѣнахъ. Пресвященный дель олицетворяется благоговениемъ, Божий страхъ почитаниемъ въ свѣтѣ согражданности. Иже онъ, по истине приближенный къ являющимся молитвамъ священнослужителей, являлось святителемъ и кельинокскимъ это внутреннимъ являющимся благоговениемъ Божодней. Это приращение съ стѣнами, онъ всерьезно проникались иже внутреннимъ аристократическимъ, делькаемъ кротостию и смиренностию, создавая это свѣтло внутренне настроили являлись не только сошестви-чашемъ съ книжъ и прочими инокскими одитими, но и посторонними Богомощными. Бывало среди внутреннюю простую народа только и истинно сердечнымъ

вздохи рыданий и востань: „Господи помилуй“. Чувствительный образчик и когда он не чувствует себя, а лишь потупившись вполнужности в пространство свитань, и тогда его молитва была в высшей степени похвальною. Светилась она свои закрывавши ради собранности ума и сердца и весь отдавался шедотной дельности его воли. Глубоко погруженный в молитву, он как бы совершенно отрывался от внешнего мира и ничего не видел ишь обреченного. Нередко случалось, что погруженный ишь в конец митургии просфоры ишь становил несколько времени доисидаясь, пока великий молитвенный спидойдетъ душою въ наше дельный миръ и замститъ его. Такова же была и молитва поповенника в своей домашней церкви. Один ишь родствениковъ, удостоившийся осязать попомощью вьзвать его просвещенный въ его кельиной святости, пишет: „Накануне (вокресный) всеночную вь церковкѣ совершалъ прощанья-старикъ, нѣсколько разъ ошь отши. Сильно вьзвѣтъ, стоялъ по предели церкви съ мурейничкомъ вь рукахъ, ишь стоялъ нѣсколько вь сторону, но такъ что ишь моливцулою светилась видно было. Взоръ его направленъ внизъ на иконы, но замститъ, что онъ сокрушалъ нѣчто вьшнее, духовное, но ишь показывая краску, какаю ишьветелъ во время духовного прощанья. По велику видно, что свети-

1. Вспл. Вспл. Вспл., 1895, № 39 и 1896, № 6, стр. 112-113, грав. вь Вспл. № 1894, № 8, стр. 528. -

тель совершалъ ишь-сродную молитву, сокрушавшую ишь много поклонили. Така простоты онъ вь сурду, и садилъ, когда ишь отпавъ воишь буда онъ клялъ сурейничку.“¹

Знавши поповенника становивши на молитву вь определенное время, вьнутренне телъ и духовно, онъ моливши непрестанно, постоянно, какъ бы предстал и вьодѣ предъ ищелъ Божиимъ, какъ онъ и вьодра-оисать это ищелю состоянне вь своемъ произведе-ниязъ ишьвдно, прельсивъ его вь своемъ ищелю опыте. 2.

Связанно сь духовной молитвой неслитно отно-сится и къ ищелю попову светилась. Поповедни не оставилъ насъ вь невѣдѣнии относительно этого важнѣйшаго звена своей жизни и вь наше нази-дание далъ ишьдушою ишь о сьдѣланныхъ мо-литвенныхъ трудн. Вь просвещенный Вьсрванъ прино-савъ ищелю только молитву кисту духовную,

¹ В. Крутиковъ - стр. 121-122. -

² Профессоръ „Четыре слова о молитвѣ св. Серафима. Для возможно полного ищелю представлениа вьшней христианской молитвы, а вьзвать ее отъ ишь вьзвать молитвенного попови просвещеннаго Серафима, си-могренне осамомъ ищелю предъ Божиемъ, составивъ ищелю существо духовной молитвы. (Просвещенный

совершенно оторванную от всяких внешних образов, выражающуюся в смысле ощущения личной бездальности. Божий, каково и стремился развить и осуществить в своей жизни Божий умно, Божь, как истинного духа, невозможно изобразить никакими внешними протонами и пофайлами. Звонкий вздох будет духовно грехом отъ истинны и не въ состоянии дать понятие о сущности. Звонкий, как способность формировать образы, принадлежатъ советамъ къ истинной единствы нашего внутреннего мира, какъ молитва. Первое относится къ такъ называемымъ душевнымъ звонкимъ, живущимъ совместно и движущимся подъ влияниемъ тонкой природы личности, а последняя есть обнаружение духовныхъ, высшихъ и совершеннейшихъ началъ, самостоятельныхъ и решительно независимыхъ отъ всего материального. Звонкий своимъ содержаниемъ не можетъ проникнуть въ эту таинственную и недоступную для насъ сферу. Только одно слово Божественное можетъ быть представлено во внешнихъ образахъ во всемъ своемъ достоинствѣ Его земной жизни, о которыхъ повѣствуетъ въ Евангелии. Но это будетъ изображение

Слово. Издание Голландскихъ монаховъ. 76 стр.

только историческое — однакъ свойства и являющій личность природы. Божественная же ея сущность совершенно недоступна какому-либо виду изображений. Духовная молитва есть умно совершенное. Но и обыкновенныя молитвы могутъ достигать къ путямъ постепеннаго уменьшающагося и углубляющагося въ одну и ту же молитву, что которыхъ единичны доступны и истинны духовно ведущимъ къ умно представляется притомъ употребленіи краткой умной молитвы Иисусовой. Понимаясь неведомо такъ научитесь и такъ твердо выдержать въ себѣ еднаніе, тогда она едина и полная постепеннаго уменьшающагося отстоять и истинной нашей жизни. Живы, въ глубинахъ сердца и души совершить этой молитвы, будетъ величайшимъ непониманиемъ и истинно нашей перестанетъ истинно о бездальности Божественной или что такое духовно истинно.

въ свободной формѣ отъ молитвы превращенный Свободна повлечетъ труды, шатаніи вздохомъ историческому, отъчасти и физическому. Святителю единъ не истинно трудиться Божий. Чинная видимость твореній достаточно свидетельству-

† Свѣдѣніи писаны, стр. 7, стр. 24, стр. 3, стр. 173 и писаны о духовной жизни, 123-130 стр.

это ось его издревременно трудоемким и выдержкам.
 Днио зиме завезут строили парадокса въ замѣти-
 тель и ни одна минута не пропадет даромъ въ
 велика кельяничъ готовили вино, професоры и адемантъ
 для всосурезки. Дни начинали практическимъ
 вздровней секретива, а по окончани истурини мѣшкая
 ступкае давалие днате о франции уприниме лад,
 въ два лага объде, за которыми въ постни дни
 подавалие пища по утраву о почти, а въ вечерини
 въ постни дни святителемъ отдавалъ только по
 однуу яичу и стакачу шелока. Въ вечере лага
 лага. Звонки не были. Уприниме бривитъ поывираше
 самси орудкой радотей - составилие духовныхъ
 сочинений, почти всегда вилъето отдриса или занят
 тей руководящихъ, а вечеръ отдавалие писание пи-
 гала и логично книги и журналовъ. Ч это называли
 по въ тешифу двадцати ишшкова мотей. Сами
 подвижники при всей своей строгости въ ордонахъ
 писали многократимно писали о своей трудовен
 никовкой жизни: „в знакъ одного лаловника, кото-
 рой велда одинъ - самъ набуда ни выводитъ, и
 друиасъ къ себѣ не принимаютъ. Спринимаетъ его:
 какъ тѣмъ не строго? Снъ отвѣтаетъ: или никогда, такъ
 много днѣа, лѣа, какъ стѣрсе мѣа, днѣа-днѣа,
 и никогда не упываю предпримать, пока закрыю иже“.
 О духовныхъ трудахъ святителемъ, ртеъ будетъ ниже, и

тѣмъ же самымъ нѣсколько словъ о тѣмъ же угражан-
 нии.

Коротки прѣсмыслити между шешитова и
 прѣсмыслиши занятими прѣсмыслишии Остроганъ
 наполнили физическимъ трудомъ въ видѣ некото-
 рыхъ руководящихъ. Поставили, вилъето отдриса отъ
 физического наприказаніи, вилъето въ тѣмъ надрѣа-
 ниии тѣмъ же или, а малое издриса изъ
 мизни его вилъето илии о прѣздности. „Бѣръ днѣа
 не должно дѣти ни минуты, писали прѣсмыслишии
 неоднократно. Илии вздретъ уприниме
 прѣздность. Илии въ духовныхъ занятияхъ.
 Надо како-либо мѣаисотомителъ руководящихъ мотей.
 Только дротей за него надо, когда днѣа
 утрини, и ни литат, ни днѣа, ни богу
 мотей, ни спосовна“ По прѣмѣру некоторыхъ
 древнихъ подвижниковъ святителемъ занималие
 живописью, рѣзкою по дереву, токарниамъ, сто-
 лѣрниамъ, прѣстѣпниамъ мастротѣвниамъ, для хого
 въ его радотей коиматъ, какъ или дни выдрини,
 мнѣлось нѣсколько мѣаиковъ съ необходимыми
 инструментами. Замѣтатель, что и эти
 физическіе труды и матеріальныя предѣта

1) Мысли на каждый день года по церковнымъ
 чтеніямъ изъ слова Божія, стр. 212-213.

спиритом къ удовольствию „единого на потребу“
 это произведение, подобное заветной пошле-
 рашизской характеру, были посвящены Богу.
 Отличительны особенно свободны свѣдѣния искусство
 иконописцевъ и самыхъ дѣлъ хорошихъ художниковъ.
 Нося въ душѣ образы много, внешнего мира, они
 видяща весьма окружить себя и не знаютъ какъ
 являться изображеніями. Но иприти свѣтотамъ
 въ Клейн найдено много иконъ и картинъ свѣ-
 щенного содержания по типу - „Закятіи“,
 „Зокресаніи „Зростова“, „Снѣтти со крестѣ“ на
 полотнѣ; образъ свѣщеника и Божией Матери
 во вѣсь ростъ на доскѣ, портретъ Серовскаго
 старца Враршита и др. Но дѣлныя предмета
 особенно часто возвращаема въ иконѣ художника
 къ изображенію св. Антонія Задонскаго и Божі-
 явленіи. Что не чудно! Жуть св. Антонія
 была идеальна въ дѣлѣ заборника, а иже Божі-
 явленіи, свѣщеника дѣлѣ въ его имени - Осоранъ
 съ греческаго явленіи Бога. Такого же характера
 и другіе много рукодѣлныя - деревянныя резныя
 паносей, съ деревянными крыльями, деревянныя
 резной крестъ дѣлѣ пошлѣ на груди и т. д.
 Замѣлатьны, что достигнуть добрыхъ резуль-
 татовъ въ своихъ работахъ, свѣщеникъ всегда
 върныи свѣ, откровеніи о нихъ съ свойственными

ему благоразуміи и скромностью. Платъ, пошлѣ въ
 Москву одрину родъвѣннику свогъ соиники въ свѣщени-
 чий переписчикъ, она принимавать въ концы пис-
 ма: „Принимать у насъ икону. Я и самъ переписчи-
 никъ, да у насъ очень тихой, не гонимъ дѣлѣ Москвѣ.“⁴

Свои умѣнныя ирислѣнныя труды просвѣщен-
 ный Осоранъ не съ совершенно безкорыстна, но
 стилисая пошлю зрѣлѣнскую ирислѣннѣ-
 ностью. Онъ не только не читаетъ причетаній
 къ стѣсаніи, но его душа не могла и въ
 вѣнны стѣсаніи придрѣтания насъ, нарисованъ
 воздѣлать. Онъ не только не читаетъ свѣтъ не
 придрѣтания, но и шѣщеника у него въ отга-
 вать. Великий свѣщеникъ еще при жизни его
 илѣнны дѣлѣ, икоторый нѣтъ насъ выдрѣтания
 по нѣсколькы изданій и много въ доставать
 значительныя средства, но онъ не поухаилъ отъ
 насъ ничего. За свои илѣнныя труды
 авторъ не драилъ никакого вознагражденія кроме
 извѣстнаго количества въдрѣтанныхъ, предизна-
 чавшихъ дѣлѣ въдрѣтаний раздѣла. Онъ давалъ
 лишь о томъ, тогда у насъ его соиники были не-
 дрѣлительныя дѣлѣ поухаилъ и вознагражденія
 труды и идрѣтаны изданій. Чрезъто что свѣщени-

⁴ Дум. № 184. № 4.

никами и суждениями творения просвещенного Восточнаго въ настоящее время ивключаетъ мысли русскаго Платонамилова на Азаны монастыря. На запросъ оъ уместилась уступки одного изъ своихъ сочинений святителю пишетъ: „вси (мысли) данты мнѣ свыше, обличивъ же, а днесь хотѣлъ примити, хотѣлъ иже. Это и вводитъ въ мой разсудокъ. Я уступилъ лишь это шашитъ ради оной многогрешности, а не ради придумки“¹⁾. Окончательно передавая ассигуиравъ право на издавнй, своего литературнаго трудова, авторъ рѣшительно не желаетъ какого-либо вознагражденія, много днѣ сидѣ, только предостичи познати въ известную сумму въ поведусоваго пишмилника и его ещен. Многѣ почитатели подвижника выражали желаніе прислатъ ему пожертвованій, вещами и деньгами, но онъ совершенно отказывался приткнѣтъ ихъ. Столѣтъ ивключилъ доу-скались только днѣ, самилъ ивключилъ законилъ, дабы не оскорбитъ и не видѣтъ ихъ, но въ не-примѣнливыхъ условіяхъ употребилъ пожертвованіе не въ благотворительныя цѣли. Одна Пашковская почитательница — Курдюмова по своему духовному завѣщанію познатила крупную сумму

¹⁾ Собрание писемъ, вып. III, стр. 82.

въ капиталъ 25000 рублей на издавнй сочинений просвещеннаго Восточнаго. Поконднѣе приимилъ въ долготу ивучилъ отъ поведнаго мудраго дара и возвратилъ его родителю-никами своей почитательнице. И отъ этого дѣятельно твѣтъ отказывался иловскѣ, который нурядко не имѣлъ копійки днѣ приобрѣтеній, необходилъ вещей. Это раздавалъ нурядко, святителю ивочда по нѣсколько ивучилъ оставалъ дѣлѣ вѣдѣлъ предѣтъ Пашѣ, въ Іюль 1875 года онъ пишетъ въ Петербургъ одному своему близкому знакомому: „За днѣми благодарствую. Умѣлъ ии поучилъ не дано. Промити въ днѣми и до Богоявленія (днѣми поучилъ перки) нило не имѣлъ“¹⁾.

Рѣшительно суредъ Богу, просвещенный Восточнаго ии милое не имѣлъ и днѣми. Отсюда вѣдѣлъ иловскѣ святителю въ днѣмихъ арестанско-го имперордіи, какъ днѣ тѣми, такъ и днѣ души. И въ этомъ отказилъ отъ свѣдѣ слово вполнѣ оу-цествилъ въ всей жизни. Подвижники придавалъ вавенѣ днѣми арестанскому имперордіи, осадено въ виду постанкаго и повелѣнаго при-ломилъ отъ предѣ иловскѣскаго адвѣнцатилъ въ творилъ отъ ии иловскѣскаго адвѣнцатилъ

¹⁾ Собрание писемъ, вып. I, стр. 89.

умилъ въ этомъ предикте, въ которомъ съ одной стороны установить истинный взглядъ на добродетель, а съ другой подробно рассмотреть и по достоинству оценить все тѣ многочисленные возможные основанія и истинныя причины, которые призвали къ любовательской скупости и равнодушнѣ въ предметъ влчющаго, тогда оправдать себя и утѣшить совесть въ отношении требованій одной изъ главнѣйшихъ заповѣдей Божиихъ.

По словамъ просвѣщеннаго Осорока сущность аристократической милостивости состоитъ въ томъ, тогда помогать только крайне нуждающимся, но и не отказывать великому просителю, краснѣе подающій не только не вилитъ и не предъотъ отъ милующаго предъотъ къ нему, какъ въ благородствѣ, но самъ спѣшитъ откликать и повѣститъ и даже обидѣтъ имъ. Наше материальное достоянне есть даръ Божий, при которомъ имъ вилчущимъ не возле какъ аристократическимъ представителемъ, одвѣданнымъ дать во всемъ отъездъ предъ Богомъ и принести въ свои время достойныя плоды.

Нуждающимся это махшай братъ Аристовъ, наши заботы оъ здравленн котораго Богъ принимаетъ на свои шитъ. Милостивый какъ самое зрѣло обнаруженн аристократической милости, есть величайшая добродетель. Самъ Глаголь Ари-

стовъ при изображенн страшнаго суда указать и одну, какъ истинный залогъ и действительное средство оправданн зрѣлаго любовательства. Этои потому, что милость добродетель не предъотъ, а потому, что милостивый есть главная, основная, обладающая имъ зрѣло милость друиъ. Все добро, твердншое, мощири на пользу милующаго, Богъ благоволимъ принимать какъ жертву вилчущаго.

Богъ вилчущаго вилчущаго предъ имъ руки зрѣло возносима къ престолу Божие. Милостивый зрѣданны, нуждающимся по утѣрженн прошима Божией сущи зруднн созиданн, нашего спасенн. Какъ истинно смотримъ на сущность милостивости величайшн гравидики ветхозаветной и новозаветной церкви. Авраамъ, Говъ, Имариъ Милостивый и др., обладавъ значительными достояннами, не обидѣвали въ милъ потому, что знали и зрѣло одишъ себя. Надвѣданы ли подобно вилчнн въ современной аристократической жизни? Какъ отъездъ, нѣтъ добродетели, которая бы твердншавъ указъ въ вилчущимъ и вилчущимъ, хотя вилчнн и одвѣданы нои зрѣло вилчнн зрѣло вилчущимъ вилчущимъ. Тогда оправдать свою скупость и безразличнн отношенн къ вилчущимъ, имъ зрѣданны зрѣлой предъ истинно основательными причинами и истинными поводами. Это обвинителъ прошителъ въ неосновательности и не-

законная прощия, то отказывая на свои материаль-
ныя недостатки, притяко, наконецъ спасая грехо-
на друия люди и отомстивъ. Самихъ однихъ
мотивовъ къ отказу небылъ подозрѣній отно-
сительно возможности прощия, что являемо и по
просьбѣ, молитвѣ и др. Они не предупреждали, могли
ли работать и пр. Прощая эти отказывая на
подозрѣнія основанныя, надлежало предпочтительно
развивать отвѣтственность и при томъ самимъ
тщательнымъ образомъ. Можно сказать, что ико-
не изъ прошедшаго не въ состояши, но пришло ра-
ботать: одинъ по добротѣ, старости, другой пото-
му, что не имѣютъ работы, заработковъ третьяго
настолько истощены, что не имѣютъ одержать
его самимъ и семью и проч. Если же подобныя отказо-
вания имъ не давались, то и не въ грѣхъ отказы-
вать по одному подозрѣнію. Если днина имъ
оказывалия работники доказывало гибелью.
Можно говорить, что представлявши руку за по-
мощью, стараться и только потому, что про-
лѣты въ нашия глаза однаго подозрѣнія, и
черезъ то впасть въ крайность, видѣвшую грѣхъ
нищету. Сверхъестественно ей помощью, быть можетъ,
имъ стали бы повласти его.⁴

⁴ Ср. Саоравъ. Слова къ Людъ патеръ 25-28, 35-41.

Навъ грѣхъ подозрѣнія. А вотъ какъ онъ живетъ.
Свое архидиаконское пинье и поборни поучительнѣе,
дискретивителіи на поучивоніи, и въ самимъ и
своихъ подобныихъ въ не домовнѣ церкви грѣхо-
щенихъ раздумавъ предупреждающа въ разныя концы
всехъ неединко имъ по поученію, какъ бы не ста-
ла пропустить ейрай сърднать возмозаное добро
и задержавъ себя. Вотъ маюа грѣхъ то, что
не имѣютъ тринадцатыхъ себя. Я никогда не
задерживаю себя, пишу свѣтлѣе, и въ
раздумавъ, что имъ дрнать, когда ернше.⁴
Архидиаконъ архидиаконъ грѣхъ грѣхъ
и возбудивъ Архидиаконъ однихъ имъо дрнать
дискретивителіи. Деленныхъ конвертовъ по 10 и дрнъ
приводитъ сдавать тогда на поучу отъ не имѣтъ
сдавать, ернать и дрнать негнать, однихъ
предупреждающа въ поучу и дрнать во дни грѣхъ
ка. У Архидиаконъ этой дискретивителіи, имъ
истинно-сваиницкій, по заповѣды Спасителя, иуды
не знала того, что творила грѣхъ. Прощающій
всеравъ никогда не раздумавъ предупреждающа
и не прощавъ, что имъ заставило обративъ къ
нему и куда побудило его дрнать, не зналъ даже
собоимъ имъо изъ него, а подавалъ ради Бога.

⁴ Саоравъ писемъ, кн. III, стр. 22.

И вы это признаете с великою любовью къ дивинству.
 "Видная часть проходит, говоримъ отъ срочной мно-
 гу, тогда видны не писани и не прошивъ. Вѣдь помо-
 гать и по возможности помогаю?"

Еще долге гдшрны долге дриа широты ду-
 ховной, особенно по мѣстамъ своимъ. Этотъ родъ
 благоверности по грешности чуждымъ связь
 стискивать и заставляя править дурнымъ. "И не
 отступать, говоримъ отъ, но и дурно другого помы-
 ситъ, вразуми, советъ подай, книжку хорошею укажи,
 утѣшь, поддержи. И слово это поощрительное
 предать поощрять отъ насъ дурно выводить и со-
 ставитъ съ другимъ, или или предать."¹

И вы дурно грешности Осорана есть не-
 прерывный и мучающий подвѣтъ на погрѣшъ отъ
 го-духсвального благоверности. Чуждая библиотека
 восмущающая писани съ роженими важными
 вопросахъ армянской жизни, гдшрныя переписки
 съ роженими недурными и вразуми грами-
 нского руководителя его, усмиряя возмущающую
 развѣтка своимъ издаваемыми книжками и, на-
 конецъ, непрестанная молитва въ соединении съ по-
 стоянными заботами и борбамъ за насъ грѣшныи
 миръ, — вотъ яркѣ свидѣтельство благоверности

трудоу свидѣтели съ чужды поощрять важными
 дурно армянской жизни, — дурно соединяетъ опасныи
 каждаго вразумяетъ! Вотъ подвѣтъ армянского миро-
 срдитъ, широты непрерывности значимъ не только
 дурно соединяетъ благоверности, но и дурно от-
 дѣланнымъ поощрять.

Дурно широты поощрять родъ — дурно о дурно
 ноемъ дурно миръ, заботы о предохранении его отъ вы-
 кидъ отлучающихся вѣдѣний и, наконецъ, борба о
 нравственности дурно дурно приводитъ насъ
 къ мысли о необходимости выдѣлать вѣдѣтъ отъ ар-
 мянъ затворника къ оставленному миръ. Эта
 сторона жизни настолько важна сама по себѣ и
 занимаетъ такое видное мѣсто среди подвѣтовъ
 дурно, что мы считали необходимымъ здѣсь
 выдѣлать ее дать отдѣльнымъ мѣстомъ.

Затворившись отъ вразуми миръ, конечно,
 грешности Осоранъ дурно не прерываетъ своего
 духсвального вѣдѣтъ съ нами. Напротивъ, отъ дурно от-
 дѣлать и дурно отлучены, но въ важностии дурно
 нашей дурно жизни не только дурно
 ной, но и вразуми. Не только такой со-
 дѣланнымъ свидѣтъ, какъ поощрять турецкой
 вѣдѣтъ, дурно дурно широты Александра
 II^{го} и др., но и дурно дурно дурно соединяетъ
 жизни въ родъ дурно паролота, "Вразуми" и отъ дурно

¹ Мысли на каждый день года по церковнымъ чтеніямъ, стр. 246.

это наши у святителя шведой отклик и истинную
оценку¹. Это глубоко сочувствие нашей освободитель-
ной войне за свободу, единогласно глядя за ходом
ей, родивший утешение и только переживающий заботы
войны во время Вильгельмовского Конгресса². Тогда насто-
ящую монархию с Аркадием приходилось почитать
затворника в это время, то всегда всегда шведским
образом брацанам около войны. Проведенный
развертывавший атлас и карты, указывая на то-
щие колонии наших войск, давая предположения
относительно того, что бы шведовало предпринять
и завоевать в Вильгельмовском Вудурии, при чем
выражая почему уверенность в победе русских.
На возражении настоятеля, что на дню не так
можно вести войну, как можно предполагать по
картам, что тут могут быть разные неограни-
ченности, святитель с жаром замечая, что
с аркадийскими можно знать тройкой духа на-
ших войск, что они, восторженными братского
исповедью к единственному нам шведскому, что
содны одолеть и не такого слава и истинного
врага, как турки. Да и Богородице не поучити.

¹ Софранье письма, вып. III, 1801, письма - 1114, 1115, 1117, 1119, 1120 и 1121,
стр. 104, 102, 104, 106, 108, 109. - Ф. вып. VIII, н. 1231, 1253, стр. 26-27.

² Ibid. - 1123 письмо, стр. 112.

чтобы правление шведского дню турки шведской
франтике и туркишом.³ По поводу Вильгельмовского Конгресса
присланный Софранье с дружеским письмом: "Прочитавши
это выражение Конгресса - Шведские, Крайне шведские.
это писав, а что Государь!! Да утешит его Богородице!
Но верно имел кабы, верно не дню оснований, дол-
гие Кошницы против нас. Наши покуда береди, и
все можно бы поучити. А теперь есть ласте удручена
Конгресс, видано не о поучаю освободительных пере-
говорах шведскими, а все направлено к тому, чтобы
уничтожить Россию. И по всем пунктам, дню всякой
пущи сшить утешки. Шведские дню пущи утеш-
вать выговорили дню Черногории и Сербии, или у
нас выговорили в Сербии? - Никакой. А Богородице
предоставить ни дню нас, как дню того чтобы она еще
поучити поведомит к войну... Но Богородице знает,
что строит! Верно так шведские, и дню шведскими
войн во." - По большому всего истинно занимаем

³ См. по три письма по восточному вопросу, писанные
им в 1816-1817 г.г., которые можно рассматривать как исто-
чески ценные в связи аркадийскими еще святителя Со-
франье на восток и как много оптимистического со-
связи восточных. Эти письма писаны дню к восточному
вицеконсулам в Варшаве А. В. Рачинскому и наместнику
в Православном Обществе за 1817 г. (т. I, стр. 602-603).⁴

подготовки правительственно-равноденных и церковных вопро-
сов. Пусть не указываются эти внимательного надзорства
даже незначительные предприятия. Порочително прогрес-
сивной III статьи христианской догмы, прихода в восточной
на русский язык, проводили реформы церковного суда
и монашества, сокращения приходов и числа
церквей, прощали поповщину и, наконец, широко
распространении в обществе противоравноденных
и противочерковных идей — все это своевременно
было замечено и весьма дано авторитетное
толкование. Значит покровитель роде по пришествию
привычки внимание светителю и от почитания статьи
на страсти черквы, сосредоточить свое внимание на
борьбе с ижеуничия и защиты христианства. Тогда во
второй половине прошлого столетия с запада при-
нуть в наше общество упрямый поток материализма —

николько не одариваются: в различных отношениях
подлинно основательное знакомство автора в восточном
(не только в церковно-равноденном, но и в почитательном
этнографическом, бытовом и т. д.), его искренней, горячей
популярности, его — совсем не сообразной справедливой под-
тверждениям наших друзей и слабых и то правдивости
и откровенности, которая всегда так отличала и отлича-
ется по написанию восточной, как всегда отличала его душу и
во истинном смысле.

любил и идеи, но как Боши предельного патристического
широко развивать инициативу, а образованный класс
увлекшись пашковщиной, толстовщиной и др. пре-
обладающей Особая принадлежность в умозрительном и глубоко
отличивать судьбу православия. Не претерпевая ни-
какой мысли от 1834. в Киев по поводу инициативы,
каждый как будто бы откровенно души, порочительное
исполнение: с другими мыслями от восточной церкви
замечать о направлении нашей инициативы. Горько
то горько, что творится у нас предельно инициативы.
Эта роль потеряны. Финансовый возмущения восточной,
руководителем вторично пашковщиной инициативы. В
каждой откровенно на задний план. У даны восточной
исполняющие потеряны пашковщиной отныне восточной
бывшей православия. У восточной, как всегда, отвра-
тятся от свои от нас и не почитаются откровен-
ной. Инициативы его — распространение учения осано-

В. м. преем. Особая Финансы в одну минуту в восточной
по поводу пашковщиной пашковщиной отныне отныне
таким же, Финансы в различных инициативы с различием пред-
метов инициативы. стр. 40-70, 120-163 и др. стр. 21. Москва,
1882 года. — В. м. так же преемство толстовщины в пашков-
щиной Особая в восточной отныне в восточной
в восточной отныне отныне отныне отныне отныне
стр. 411. —
стр. Особая пашковщиной Особая, стр. 111.

образовании мира, по которому пять нурид в Божье, и души пять, — во стоиши, и во земли, больше всего. Это на каверзате проповедуется и во шире турки. Кто дожить отиши ладом, необходимо отуманивается, туркиот симиш и вору.⁴ Но парзие ниль дашко не ограничил одну пассивно-пелалью. Натъ, отъ самъ энергично устремился на борьбу со зломъ и постоянно къ тому же возбудилъ другихъ. Онъ основательно изучалъ сочиненій представителями материализма — Гююнга, Фюста, Дарвина; не вступая въ полемическую борьбу сь Пашковымъ, торопится своимъ подтверждениемъ друзей, чтобы они обратились по соображенію необходимости практикѣ и, все выведавши, организуютъ своею найбодней сообщению ему; подробно знакомится съ положеніемъ противохристианскими произведеніями А. Жюстото — во это съ твое зрѣнью, тогда, знаяши необходимость материала, приступитъ къ борьбѣ съ материализмъ, и напечатать это съ Пашковичино. Онъ пишетъ въ Петербургъ чуждый рѣчь извѣстить писемъ къ одному изу, въ которомъ съ замѣтательно широтой и основательно стисо раздирателъ и обличателъ материі Пашкова, какъ одна изъ отропий протестанства. Эти писемца

⁴ Сохраня писемъ, томъ VIII, стр. 206.

впоследствии явились главными источниками протестантизма въ борьбѣ со зломъ нашими протестантизирующими ектанши. Свѣтлѣйшии выводъ такою чуждый намъ и, удавъ въ большой шажокъ, широко распространяши, особенно путемъ дружденной раздачи. Писемъ того просвѣщенній Осорокъ приступилъ даже къ шире-туркиному труду по обличенію материі. Но иудителъ, что нѣкто Пашковій совершенно неосознанно присылаетъ ему для просмотра свои сочиненія о томъ же предметѣ. Свѣтлѣйшии выводъ одобряетъ трудъ; возбудить автора къ продолженію своихъ работъ по борьбѣ со штурдонъ и сдѣлать необходимыя руководящіяи указанія, передать ему это важное дело, а самъ приступаетъ къ другой работѣ, не туркиной стигматизировать.⁵ Онъ пишетъ обличительныя извѣщанія въ иконопочитаніи въ движениі монашакъ и другихъ нашихъ рационалистствъ. Зовъ выши изретенныи двѣи свѣдѣнны, по этому вопросу, какъ писателъ извѣсть, что одинъ изъ орловскихъ свѣдѣнниковъ Остроуминский составилъ хорошую книгу по тому же предмету. Онъ успокаивателъ, оставляетъ трудъ и переходитъ къ другой. — Въ послѣдній годъ своей жизни просвѣщенній Осорокъ дѣлалъ очень занятъ имѣнно о борьбѣ съ иудеями Пашето-

⁵ Сохраня писемъ, томъ VIII, стр. 152, 156, 166.

то, которого считать самыми дилем из собранинских критиков, как по направлению умов, так и по степени его разносторонности. Он глубоко изринулся и совершенно не имеет понятия того, как ружько-православное общество могло увлечься идеями гомовольки, совершенно отрицающей христианство. В общности ему казалась странная крайняя московские образованные люди, восторгавшиеся произведением, в котором основной посылкой в большинстве произвольны и совершенно безосновательны, самая часть которых предложа пока внутреннюю противоречий, "то одно говорит, то советует другое, а в одно и то же". Дилемма светитая по поводу толстовщины пока широкое миссионерство, по мнению думать толстовщины интуитивная зреться ревнивая диалогиста.

"Он полемизирует, пишет он в ответ на одну письмо что много превосходить в уме вору, написавшим сочинение А. Мамалева. Диво! Из этого слова никакой вору нет. У него нет бога, нет души, нет будущей жизни, а Господь Гизур Гривость-простой гомоволька. В его писаниях ора на Бога на Христа Господа, на св. Церковь и на таинство. Он разрушил даром летины, брат Божий, суща сатанин, как написано сам св. апостолы Павла в божьей Епископу, противившему его про-

поводи на стрелу Гизур (Дьян 12, 8-10). Этот Гизур сам другие написать новости сванские, которые есть ижекие сванские истинные. А вотам св. Павла написать: „кто новости сванские будет проповедать, да будет проклят, анавист (Гал 1, 9). И чтобы все затвердили это доброе, во другой раз это подтвердишь... (ст. 9). В сванских богословников сего чиноты постои на наши, напр. Иоан, и Гиз, ст. Гиз, и самый текет - другой. Между истинными текетаме вставили ижекие переводы на которые иже, а иже вставили советны свои". Мошу он сам подготавливать дарственный, мур, единичный содержание сванские тако, что, прочитав его, в дашесть дашесть рожить: а Гизур двисогласного." 4

Проявленный Вера признавал толстовские идеологические и не только разрушающие ум, Церкви, но и подрывающие основы государственной жизни (суд и войско не нужны, присяга - преступна и пр.), а поставил и считал недостаточным одну интуитивную посылку о нем, но требовал внимательств административный власти. Он просит в письме одного своего влиятельного петербургского дворянина оправдать

4 Собрание писем воя II, стр. 42; ср. Гизур II, стр. 115, 118, 120, 123, Гизур III, стр. 110, III, 122. —

о том, что намерен предпринять в высших инстанциях борьбу против распространения гонимых, повиноваться съезда-прокурором Святейшего Синода, убедить его обратиться к административным инстанциям. Не получая домогательства, святитель в ответном письме пишет, в котором резко высказывает, как он сразу принял к сердцу и несколько так же переживает печальную участь доблестного митрополита. "Что же узнаю о ваших делах?!" Пошли вы к съезду-прокурору св. синода и там же зайдите. Бог же творит, Бог восты. Я все порываюсь писать, но придет время потом, подумано: вот приведу письмо... а его все читать, и читать. Что же, убого ли ваши доископировать по превосходительству, о хмель достыны? - И если пишу, то забываюсь? - Я содрогается сами писать... Покойно не сидите. Пишите из Москвы, будто писали оного Мвд-у из Вязьмы - митрополит на разговоре. Как же убого доископировать митрополит - кто ни стужа, то полагает, сколько для творит он - Убого тайком. Сверх того, говорится, он открыл свой дом, и дает доступ к себе всем, и всем провозвещает. Лучше бы мне не знать о селъ таком." 4.

Провозвещанный Стефанъ само видя, какъ види-

⁴ Содрание писемъ, том VII, стр. 187.

недостатки свои одною рукою вь томъ синодальной борбѣ съ оубоветынными зломи и тираними воздвигать къ тому же и оружие. Онъ знаетъ, что церковною властью принимаемы ищры добродѣтели составились даже убого оубоветы, но считаны иже малоодобряющими чинами, такъ какъ дрисвоисель въ доблестности мурты и формально не видны были живыхъ добродѣтели, оубоветынныхъ чинныхъ ревности къ защитѣ правосавия... Сидитъ чина, замараетъ онъ, въ много ищтасовъ, не ищтыя, дрисвоисель подрисавать и... Что то съ тѣмъ чинно сострашность въ суратовъ... Заводится и во Владимирѣ. Но ищтыя дрисвоисель ищты, какъ ищты... Содруютъ дрисвоисель, накупить книжечки и стасуютъ раздавать даромъ, или продавать по дешевой цѣнѣ. Вотъ и все Мурты. Ищтыя дрисвоисель ищты. И оубоветы не присуны оубоветынной полемы бѣдоточитыми доископировать селми мурты. Богъ водить всюду - и въ чинной добродѣтели замисать сурду... Вотъ что потребно." 4.

Святитель прежде всего разговариваетъ и призываетъ къ добротѣ стасично дрисвоисель, какъ селми оубоветынныхъ, изъ котораго ищтыны вы составили истинно дрисвоисель всамство. Въ оубоветы изъ пи-

⁴ Ibid. том II, стр. 18-20.

самъ въ Петербургъ совершится... Никто не знает, какой у васъ въ Петербургъ разсужденіе о противоборствѣ нашихъ царствъ, ирвингъскихъ / спиритическихъ / тѣмъ царствъ!"

Эти слова члѣды писались и въ Петербургъ и сюда. Напоказано въ противоположность или здравствъ, соинтованіи. Въ Петербургъ много гряди здравствъ отившихся гряде и по здравованію и по праву...

Срочно вы изъ моихъ трудовъ и Британскіи статьи наши вы, въ употребленіи возвращая смыслъ Царствъ и во славу Божію."⁴

Въ другомъ письмѣ въ Кіевъ пресвященныи Висаріи воздвигаетъ на защиту Церкви одного, ирвингскаго или протестантскаго. Онъ предлагаетъ посылданаю здравовать общество ревнителіи православіи, которые вы занялись составленіемъ невольныхъ популярныиъ статейъ и статейъ по вопросамъ эрмитажской веры и правдыности, каковыи вы разномыслие по чорозу и раздвинуи по древнимъ.

Порбизитивъ видне срѣднне опасноте для православіи отъ прогалагиди и промѣковъ пакиривъ, но не находитъ въ здравствной литературѣ соиненіи!

⁴ Видн- видн IV стр. 26.

съ авторитетными и вивотта популярными изреченіемъ и раздвонивъ главныиъ пунктова гряди. Католицизмъ, который мисси вы сирочно руководствоніи для всякаго православнаго. И вотъ въ 1834 стѣ пишеть къ редактору "Церковныиъ Извѣстій," гряди по подговоритъ Католицизмъ гряди извѣтъ изъ всего написаннаго о Католицизмѣ самисъ ревностно, ириво хитались и подвонности!"⁵

Между тѣмъ и самисъ подговаривавшии не протупкави сирочъ сказать свои вѣтъ смыслъ въ обиваніи Католицизмъ. Одной корреспондентки, подговаривающей по этому предмету, пресвѣщенныи писателъ. По виду намъ съ ривѣткими Католицизмъ много сирочтъ: грядити тѣ же, Крестъ новыиъ, здравствныиъ или с премеасиривъ Св. Духа и не грядии - о периглати Божіи Матери первводисну гряди. У насъ также грядити и главноте пана. Главнотея одни, но они у насъ почти все извѣтныи въ гряди и раздвонити не только отъ Божіиной церкви, но и отъ своихъ древнихъ миссионеріи. У насъ и гряди и гряди и миссуріи и другіи миссионеріи сирочдн церковныи, каковыи насъ. Но сам раздвонити, какъ въ буддизмъ и гряди воздвигалии! Когда пресвѣдитъ подробности, то гряди вѣтъ какому, какъ гряди они отъ ирвинги. Лука

⁵ Виднннн видн III стр. 255.

вы пропала идишь, а вот эти вот, кривая разности. Но эти разности, кои слишком выдаются, они свидетельствуют кривотолкованьях. Например, у Богарина... "У вас, говорит он, не определенно сказано, как вступить с происхождения Светаго Духа, потому что вы в вступлении оъ происхождения Светаго Духа и отъ сына есть лаятии шельми, которая, принявша кто пидур, никакъ не подорожитъ суду своей церкви." Видите ли сорцииз? А разве постоянно вступане церкви, что Отец не исходитъ отъ сына, не есть голова Церкви? Когда не признаютъ насъ догмата, разве отиши не Казана въ церкви, что не дозволено вступить ему? А соборъ, бывшій при патриархъ Фотий и патр. Софий III, разве не апологетствованъ принимающаго происхождение Светаго Духа и отъ сына? Потому что писаны догматически на востоке, въ Константиуле, что знахатъ, какъ не вразумитъ уменъ православной Церкви! По всеушеру вступить, что Духъ Светаго исходитъ отъ Бога Отца есть догматъ обязательный, а вступить по латински, что Отец исходитъ и отъ сына, есть уклонитъ отъ Церкви, ерев.

"Говорятъ еще: "Что иже сказать вступить происхождения Светаго Духа и отъ сына? Этои ушествованъ вашего догмата, а прибавить

къ нему поворо истину; знате ли нать истинъ, Копие, шельми, ижеми знате истинъ." Какими зретьки! Хорошо къ истинъ прибавить истину, а если истинъ прибавляють, то ижеми истинъ и. Гореть, подуматъ къ меду, гудитъ меду, судъ написанъ страси тымъ, кои прибавлять."

"Духъ Католичества земли. Церкви у насъ, и по шельми есть политическая Корпорация, келоволектиши силами и средствами поддерживаемая, каковы: инквизиция, индигенция, съ видимию главою. Православная церковь есть духовный союзъ брать въ Телуъ Духаго и грехъ Него взаимно между собою. Церкви невидимо правителъ Господомъ и направителъ къ своему концу. У насъ вездѣ и патр, и куда?" 4.

— Противъ дръзливой добродѣи съ противохристианскими ижемишними преосвященнымъ Осорганъ не мало посвящая времени и труда одуриданю и руководителному шельмиши ижеми друишь являиш церковной шельмиши ижеми отелества. Когда въ санидсидьтывъ годаяхъ прошлаго столетия у насъ быль патръ пересодъ велькозавѣткою видими съ шельмишкого шельмиша на нѣ рускшй, то шельмишны шельмишъ шельмишесо-

4. Шельмиши съ христианской шельмиши — шельмишъ Осоргана, стр. 26-28.

ваши эти вопросы. Он не разделяет господство
 вавилонского текста в догматической науке и шитный о
 предпосылки еврейского подлинника тексты ЛXX^{ми}
 толковников и необходимости исключительного
 с ним брать русский перевод, так как по его
 утверждению было затруднительно доказать чуждость
 и неадекватность древнейших еврейских списков,
 с которых приходится вести перевод. Он ста-
 тельно за основу положить текст ЛXX^{ми}
 как основной принцип производства
 употреблений его в древней вавилонской церкви,
 а к еврейскому подлиннику прибегать только
 в сомнительных и неясных случаях.
 По мысли святителя перевод с еврейского по-
 лезно было бы шитный для научных изыскава-
 ний, а для всеобщего употребления следовало бы
 вести перевод по тексту ЛXX^{ми} Провосвещенно-
 му (Воскресению) продрогая духовных
 академии, специалистами дилемского текста (Вли-
 мовъ и Торгий), защищавшие преимущественно
 еврейского подлинника, и между нами возникла
 оживленная полемика, которая продолжи-
 тельно шла вавилонская и продолжалась тогдаш-

ние духовных турниров.⁴

Не мало волновал пресвещенного Веофра-
 на вопрос о вавилонском духовном еуде, предположи-
 тельно в то время не 70 лет годовая Святотышачу сино-
 ду тогдашних одерж протекторов еудеи Ф.
 Поместный, по которому предполагалось ду-
 ховный еуда подчинить вавилонскому и компетенции
 высшего святотского еудеупроизводства.⁴ В существи-
 тельности протектор святотского вавилонского еуда. Свят-
 отский синод принял решение „свернуть бы с
 своего основания“ Провосвещенный Веодрок достигав
 возможность утратить святотского еуда по духов-
 ным еудам только под еудеишным и вавилонским
 в еудеишного еудеишного еудеишного

В 1888 г. Россия торжественно праздновала
 900 лет своего христианского просвещения при равно-
 апостольном Владимире. Духовные власти
 пожелали было ознаменовать праздник состави-
 ными молитвами и вавилонскому торжества-
 ству. Князь просветитель. Провосвещенный Веодрок
 наводил подобный памятник славилась не-
 значительными и несостоятельными разроз-
 ными историческими святилищами, с своей стороны

⁴ См. собрание писем, вып. III, стр. 60, 61, 66, 67, 73, 77, 82, 83.

⁴ См. „Благоволитель Веодрок“ 1875 г., „Церковный вестник“ 1876 г.

⁴ Собрание писем, вып. III, стр. 45, 54.

предлагать отивать по новым переводам с греческого подлинника, с увеличивая нашия богослужебныя книги. Съ слышалъ много жалобъ на тѣлность и малодоступность церковного церковнаго текста поминающаго неподготовленнаго, впасть раздѣלים ихъ и единственнаго предельнаго къ греческому тексту считать переводъ и повторить его. Съ допускаю возможность приобщеннаго текста церковнаго книги, убавляю и одобряю приобщенъ греческой церкви, чья послѣдняя часто поновилась приобщеннаго къ духовному развѣтлю и издѣланы собраннаго христианскаго общества.⁴⁾

Простыми подвижниками и богослужебнаго писания проповѣдники или подвижники. Съ одобряю величавыхъ учителей греческой церкви. Многихъ мѣлаи его руководствъ, много желанихъ поучити асть покаянно строгъ отъ руки его въ свои каждаго. Заключительно духовное истинно-свѣдѣтельское смиреніе, въ отвѣтъ на подобныя запросы и стремленія. Это даишь по истинно-кроткой муръ смиреннаго ученика греческой. При вѣдѣе своихъ добродѣтелихъ и величавыхъ достоинствахъ онъ почитаетъ себя, какъ и мы, въ себя. Свѣдѣ-

тельство того очень много, особенно въ письмахъ. Провѣдущимъ Осоромъ считать своихъ свѣдѣтельныхъ доисковъ поистинѣ или удовлетворять вѣдѣе, обращенно къ нему духовно муръ и на-когда не отказываю въ своемъ отвѣтъ на вопросы по этому предмету. Тѣмъ фактически руководителю духовной жизни имѣю муръ, съ смиренно не приубавляю за себя отъ великаго достоинства и всегда развѣтливо отказываю, когда вѣдѣе вопросъ о томъ, въ предельнаго или, пишетъ свѣдѣтелихъ одному почитателю, быть вѣе подъ свое руководство. Не могу и не поминаю этого грѣха.

Оттого никогда не беру руководить. Просту убавить или отказъ. Съ знаменитъ въ пользу вѣе, ибо не знаю грѣха, а муръ въ даишь вѣе не знаю вѣе.

Желаю найти себя старца.⁵⁾

Одинъ почитатель архимандрита проситъ указанія относительно управленія дѣлами и пофитенно отвѣдѣе муръ, "Что же это ты муръ спрашиваетъ! Я желовѣе очень недаждѣе въ духовныхъ развѣтленія вещей и муръ отъ него позоватъ перисъ дѣлаи, и дѣиетъ нервныи. Тѣсто-

⁴⁾ Собраніи писемъ, вѣдѣе III, стр. 131-132.

⁵⁾ Письма, вѣдѣе III, стр. 167.

му не смейте на то, кто напишу, какъ на добротъ развѣнчѣ!"

Другой свѣщеннослужитель гредъ Вишненскаго инокка гроситъ себя наставникъ, какъ ему поучать своихъ прихожанъ. "Ну кто я такой, чтобы давать другимъ наставникъ, сказавъ святителю. Бываетъ дуреть съ Писаномъ твореніи и читаетъ въ церкви, и довольно съ него." Получая инокка отъ пресвѣщеннаго казидителюмъ по книжкѣ о духовной жизни, тотъ же инокка ознаменитъ: "Владыко святый! Какъ и читаетъ ваши творенія и свѣтоотеческія, ничто я не вижу въ свѣтъ похвалю на то, что творили божеи ученики. Ничто ученикъ похвалю доброго!" "Что жеи брать? - было отвѣтъмъ, а вотъ и книги пишу и составилъ, а ученикъ ничего похвалю. Все отъ милости божеи!" Надо смирителъ." 2)

Многіи страшили на Вишну увидѣть затворника, выслушать совѣтъ и указаніе, принять отъ него благословеніе, поучить на писаніе какой либо предикціи, по своимъ вѣковъ сталъ велькаго иноккаго вниманія про-

1) Ibid. стр. 134.

2) "Воспоминанія Вишненскаго инокка". Тамъ же. В. за 1924, № 6.

штативно укисоненъ отъ принятія вѣлкого вѣраженія его. Все принимавъ добротъ сердца своихъ почитателюмъ и читая себя недостойнѣмъ, онъ давалъ издирителю, какъ бы не понимая самосо исполнѣнъ. подобнаго стремленія. "Мнѣ удавилъ ваше желаніе шитье тою либо изъ моей одеждѣ". На Вишну не давалъ... Вотите вѣрно въ моей свѣтлыней похвалителю. Ну! Какъ важна и отвратителюмъ мой святителю, а вѣкъ гораздо лучше никогда не видѣть а и не задовителюмъ увидѣть..." 1)

Чтѣмъ ни были велькаго похвалителюмъ по пути нравственнаго совершѣнствѣ, чтѣмъ ни больше приимѣнѣнъ къ нравственному идеалу, тѣмъ явнѣ сознавалъ крайнюю недостаточность однихъ малѣнькихъ словотелюмъ емъ достичнуть его, тѣмъ больше ощущалъ свои личныя недостаткѣмъ. Дѣлъ велькаго христіанскаго актема долѣмъ хитъ дѣлъ кого либо другого вѣкъ освѣдѣно, кто исполнителюмъ велькаго свѣтлыскаго закона, предѣнѣнаго отъ иноккаго таково жеи совершѣнствѣ, явномъ и стѣмъ недѣлѣмъ совершѣнъ, невозможно дѣтъ похвалюмъ елѣвѣнѣнѣмъ вѣлгодати все добротъ своей жизни откосѣ

1) Собраніе писемъ, т. II, стр. 137.

и личностно къ туй подаваной личности Божией, подвижника выписавъ себя за ниско, получилъ себя послѣднихъ изъ грѣшихъ и надѣвшихъ неблагихъ работъ. „А доброй грѣшникъ, а искушетъ чиститъ.“ „Помощитъ аде шитъ многогрѣшникомъ и влокаемъ поше.“ такъ ирредко выражанъ свѣтитъ свѣт душиной настроеніе въ пишаномъ пошеднемо періода.

Раздѣлиръ въ Казанскѣ о жизни пресвѣщеннаго Осифана въ затворѣ, или невольно далъши прійти къ изъясненію, что жизнь эта представляеть себѣ чрезвычайно и поразительное явленіе, совершенно невозможное для другихъ состоящихъ или бывающихъ. Будущимъ подвижъ свѣтителъ дали правдѣмъ Россіи великаго иррѣшимаго Божіей, достигаемаго пошемо, возможнаго для левоотка на жизнь нравственнаго совершителя. Тогда въ селайшии моментъ правилии левооткаго духа-состояніи Божесвѣщеніи, котора свѣтителъ считанъ кончатю чужью стремиліи заикой жизни левоотка и о которой онъ въ восторженъ илтанъ въ книжной теоріи, тогда станаъ гнѣствительнаиъ актанаъ по содеванной духовной жизни. Онъ по справедливостиномъ сводать вилочъ въ апостономъ: „Живу не къ толку изъ, но живеть во мнѣ Аристокъ.“ Та вилчайшия дѣдродотанаъ дѣдродотаніи,

которую подвижника поставилъ на грѣшихъ илтанъ-ци возмощнаиъ для левоотка совершителя, тогда сдѣлалъ отличительное, характерное чертоно по нравственнаго состояніи. И это не дѣрда тош-ко и не одно шаткаъ предположеніи. Будущи вил-тинъ аристоканкииъ подвижникомъ и иррѣшимаъ свою жизнь, свѣтителъ дитъ какъ въ вѣль грон-кинутъ духовностию и тоно свѣт питанъ по шаткаъ и для того тош-ко, тогда онъ пошосаиъ дулу жить легко и свободно. Блѣстнаиъ сдѣлалъ-лѣвъ, онъ достигъ такого состояніи, что живеть некто-читанно духовностию иррѣшимаиъ, въ шѣ широкѣ, сущност не только не замиланаиъ мо, но и крайнѣ-шущанаиъ. Очень характернѣ въ тошѣ отношении ситѣдущаиъ раздѣлъ одного вилчнѣмаго илтанъ. Однанаиъ пошеднѣи пошвай духовной иррѣдѣе пришилъ къ пресвѣщеннаиу Осифану и удѣлѣвъ по оладнѣмъ лѣвооткимъ и вѣлнѣмъ, отишнѣиъ сѣдѣнѣиъ алу невилчнѣю новѣстѣ изъ жизни илтанѣствущаиъ братанъ сѣити. Свѣтителъ вѣрнѣе закрѣмъ свои вил-га, сирнѣе какъ въ пошрѣшнѣиъ въ илтанѣ, и ни-шлова не прѣрѣшилъ въ отвѣстѣ на новѣстѣ. Прѣшнѣиъ илтанѣиъ илтанѣ, отишнѣиъ илтанѣ, что пошрѣ-шилъ. Тогда вилчнѣиъ стѣрнѣиъ онъ, началъ разѣ-ворѣ, но по шдѣлѣмъ аде „единаиъ на пошрѣдѣ“, о шѣ-стѣиъ души, о пишанѣиъ нашнѣ, какъ жить и

и благоусладить Тосу и пр. 4. Въ концы своего замора пресвѣщенныи Осоданъ совершенно отършился отъ всего земного и тѣлеснаго, весь жизнь и по истинѣ обиталъ духовно въ горнемъ мірѣ. Жизнь подвижника видимо носила явную печать благодати Божией. Вотъ что свидѣтельствуется письмѣ, глубоко импрессиональной жизнью свѣтителю, дивныи друзьями знавнии, въ такою любовь и привилегіи изображавшии е въ воспоминаній о благовѣстномъ и дивномъ рождениимъ подвижника. „Въ послѣдній годъ свѣтителю въ добродѣтельной жизни утверждивался, что благодать Божия видимо обитала въ немъ, и въ, что онъ ни думалъ, думалъ по указанію обитавшаго въ его душѣ Духа Божіей, владыка одушевленъ младенчески невиннымъ. Иногда шлока, имѣвшій доступъ къ нему, занималъ въ немъ оседлую радость, миръ и любовь.“ 4.

Богородица высочайшии и неименитѣльнѣеи единороднейи гласовлезнаго дуга въ земной оболочкѣ неизменно трудится для себя и составляетъ творца во вѣщныи судниинаго верженія. Тогда уже становится недостаточнѣеи и такой вышней под-

вѣе, какъ задумалъ. Отсталъ еще снѣгать помяднѣишаго на пути совершительнѣии христианскои жизни, прѣлостеи естество, такъ поживалшаго, величавшаго, когда живовѣдѣвнѣи на земли по пятнии ангеловъ во плоти. Пресвѣщенныи Осоданъ уже готовился принять крѣпость, дѣлалъ шнѣи вошии рубашии модоу жизнью для того оденду, но внезапно наступившаи смерть лишила его возможности привести въ исполненіи свои поспѣхы чрезвычайнойи наизгнѣи-

„Вотъ о. Срадинъ, литании у пресвѣщеннаго Осодана въ се. Писавшаго охристіанскои жизни“, 4. вою жизнь стоилъ предъ Богородицеи, и горѣлъ какъ свѣчка. Такъ и другіи. Такъ между прочими и свѣтителю Осоданъ, который всю жизнь свою стоилъ предъ Богородицеи и какъ свѣчка горѣлъ предъ Нимъ, пламенно горѣлъ любовью къ Ниму и въ живоніи, импрессионную молитвою славолюбіи, благодарности и прѣлостеи собой и охристеи, доиспытанныи и добродѣтелии, свѣтитю и въ вокругъ себя открываюи своии доиспытанныи уменьшии и мѣждобродѣтелии, истинно христианскои жизнью и сорѣвнѣи напослѣднѣи въ прѣлостеи его добротѣи дугу модоу и дивностии вѣщнѣи и свободно дужевнѣи. И

4. Воспоминаній дивнѣеишаго шлока.

4. М. Трутинскѣи. Прѣлостеи. Осоданъ стр. 134.

4. Звѣи I, стр. 37, изд. 2^и. Спб. 1860.

эта была догмата; святительских у нас, писание по-
туже, или в которых святитель так много добри
любви и ума, смиренны, срдце, горевшие любовью и
малитвою и невольно воздыавши въ себе божественно
добле и доброту, престало дитяе. Не непредвиданно
была кончина святителя - затворника и не несомнен
на что оно самого. Тихо догмата света жизни его
защитой, и он уже давно готовился и хорошо приго-
товился въ смерти, не страшась ей, а ожидая
и какъ дорочное сокровище, какъ разрывительницу отъ
уже многократной плоти, для воздвизнутаго соеди-
нения со Христомъ, для блаженнаго возодвизнутаго.

Но какъ страшно смерть? - Тому, убого она оти-
мать въ и провозвостит на тот светъ ни ее жать.
Что убого запомнись неупитаннымъ догматомъ, того
надежда убогождать въ лавъ млада.*⁴ А копительное
богатство святителя - затворника было неслышное;
ибо не только для него самого было преклоние и вер-
ные заносае надежды, но убогождать млада
уже преднотъ защитой жизни, но и дружины отава-
ловъ и отавае въ богатой посидеи, въ примыре
итинно-христианской жизни, въ его добродетелье и
поводине въ по душеспасительныхъ писаний. Света

⁴ Фронтисъ млада на каждый день года, разположенны по
писанию ижецель, стр. 85, Москва, 1882.

по жизни догмата, по свомъ ей ни отавае, отрожи-
нныи на тобо преднотомъ, котори онъ обываеи, ни-
милъ потуало, но тинотъ, иже божественно отъ ни, ни
ни убогождать и не убогождать свою способнотъ со-
дрываеи въ, кель она касалаеи и касалаеи. Поэтому
то святитель - затворникъ еще въ 1875 году писавъ оро-
му млада, "Убогождать? - это не обываеи келье."
Убогождать надо. Навъ убогождать дитяе млада ни-
ли, келье сочувствъ: такъ и живущий надо млада млада
дотъ концы, келье отаваеи. Обываеи дитяе, божие,
почитъ о божие, келье о божиемъ млада млада.*⁴
Но въ свомъ млада убогождать, то, млада не млада
въ никакой убого, или млада млада млада, и при
отаваеи, не млада млада млада млада, млада млада
млада млада, какъ млада, "4 святитель Воскресеи до-
роднотъ млада млада какъ млада млада млада,
млада млада - для млада, и потуало, о млада отаваеи,
не млада млада млада млада млада млада млада млада
млада млада, а о млада отаваеи млада млада
млада, келье млада до млада млада млада, на-
до млада млада млада, млада млада млада млада
млада млада млада млада млада млада млада млада

⁴ Фронтисъ млада за 1884, №38, стр. 85.

⁴ Фронтисъ млада на каждый день года, разположенны по
писанию ижецель, стр. 64.

мисли и чувства".⁴ И он, так почти быть стужаясь,
твердо держит и в рубаше до конца своей жизни, по-
милура святотемской наставил: „и тотъ зна-
нень, кто началъ много писать, но кто продолжать
въ немъ до конца".⁴ Благодаря великой таланту онъ и
достигъ широкой, несомненной (стр. 13, 10) славы,
иногда дри и достичь до широты дельности (79 стр)
иногда.⁴

⁴ Тамъ же, стр. 76.

⁴ Собрание авторитетных писаний, упрямая изъ патри-
ковъ св. Саввы Освященнаго, стр. 69, Москва, 1896.

⁴ Н. Керуцкий „Пресвященный епископъ Серафимъ Вели-
кий Владимирскій и Суздальскій. Биографический очеркъ".
См. въ журнале за 1894. Чтенье въ Свѣдѣнъ Любимый
Варсавнаго Провѣнненъ, стр. 885-886. Попробуйте опи-
сать попытку жизни, кончимъ и погребемъ
святителю Серафиму святому тамъ же, стр. 886-886.

Глава вторая.

- Учено-литературная деятельность пресвящен-
наго епископа Серафима. - Попробуйте его сочине-
ний по содержанию. - Труды его въ области при-
близительно-эриотланской нравственности. - Очерки
нравственности по учению святителя Серафима.

„Духовный даръ возмужаетъ васъ, а самъ той же
отъ единого возмужаетъ" (втор. 2, 15).

„Писать это широкъ Черкешъ" стр. 10 Серафимъ

„Аудию утверждение дари писать и гото-
вить есть обращение его на прерывание и
продвижение эриотланской отъ дельности".

Пресвященный Серафимъ.

„Со дельности есть правдоубность: а тотъ удаившая
отъ дель, есть вѣрность". - Сказавъ Господь гласность урта-
ли Говед (нов. 27, 28), и эта великая, въ полномъ смысле
Божественная истина воевой своей есть оправданная

на светитесь Георгий, глубоко диалогичен. которого и понастоящему страшился. В уранию отсюда наш человек при изъ предмета будущего. Как человек, прошедший всю школу, все курсы диалогичей, а потому сформировавшийся человеком вполне духовным, он открыт обширней, едва не всеобъемлющий кругозор; ибо духовный, по существу, всеобъемлющий (академик) все, т. е. как объясняет сам преосвященный Георгий, «озвучивает, озвучивает и определяет все: свою область духовную он всеобъемлющий, ибо в ней пребывает, потому и знает ее, как знает обычно все, в котором живет, и душевную область всеобъемлющий и озвучивает и понимает, ибо эти он и в ней ум, но знает и хорошо, потому что столько тоньше, чем мозг ее, знает все изнутри душевности, и все, на чем она опирается и куда идет, когда то или другое говорит, тоши друзей понимает... Душевный же человек не может понять духовного ни с какой стороны, ибо то, в чем тот живет, для него неведомая земля»⁴. Узнавши же отъ гласа потаенной души своего сердца в листве отъ чуждого гласа слышности созвучий духовной единства, листву въ

⁴ Беседа Георгия «Почему же первого покаяния св. ап. Павла въ Коринфлянах» стр. 103, Москва, 1882 г.

души, иность познаний, как в листве гласа ичнел и вторично открываются приречити, ичнел в листве «светильника тму есть око (Лук. 11, 34); а светильника душа есть ум. Какъ при непосредственности вся тминого все вокруг насъ - во вичнелъ долгу намелъ, видно для насъ, и чимъ знаемъ, какъ и куда идти, кто знаетъ, такъ при здравости гласа, видно бываетъ для насъ все во вичнелъ долгу намелъ, во намелъ отношении въ Богу и духовныхъ, и въ томъ, какъ должно намъ держать самихъ себя. Чимъ, вичнелъ сторона души, совичнелъ гласа во дозрелъ, требоване совести и чаднел чуждого, сравнительно со всеми однагласнелъ нами и вчдошнелъ нами. Когда умъ здоровъ - въ души чуждотъ стража Бошия, дозрелотности и невичнелность ничнелъ вичнелнелъ; а когда онъ нездравъ, Богу забыть, совесть орднелъ на одъ листвелъ, и душа все погрнелъ въ вичнелъ и однагласнел. въ пошнелнелъ вичнелъ чуждотъ - тминая почва; почнелъ чуждотъ, въ гласнелъ невичнелнелъ, въ среднелъ безотраднелъ тму. Почнелотъ во совичнелнелнелъ одтснелнелъ и отъ вичнелнелъ вичнелъ насъ, какъ чуждотъ по теренелъ души. Не знаемъ онъ, что до снелъ срнелно, почнелъ есть тчуръ и чимъ кончнелнелъ нурелго. Напротнелъ, у чуждотъ здоровъ тотъ, долелъ Богу, ведетъ гласа свои въ вичнелнелнелнелъ, слыша

ить одного закона совести, дающего однообразный отклик всей души, но, и не погрязая в буквализме, воспринимая ладный будущаго ведомства. Оттого у него твердь на быт мысли, совести и соприкосновением, а не, и друг него светилки, аки, когда светильники интонация превращают то-го (Лук. II, 42) ¹. По этому, начало правды — отрясти Богородицу (Притч. I, 7) и диалогичности с прелюбности, а сие удаляется от зияющей тверди. Как именно и было в святителе Воскресе. Но, и на — скажем шовали миско Византизма, поднимаясь восток в малой шире плоти и крови, он не мог бы выстоять в своем духе, такой высокой правды. Божией, какою адитана в нем и выражалась в столь многомиллионных догматах его твердилов ².

Приступая к изложению литературных трудов пресвященного Воскреса мы поспешим допустить, что он будет кратким и далеко не исчерпывающим трудов его. Да, мы и не имеем

¹ Мысли на каждую зю сози по чре, аттисилс из слова Божией, стр. 344-335; грив, стр. 215 и др.

² Киевский Еп. Верагоши, 1804, № 6, стр. 162. Ср. у П. Корнелиуса, цит. сочиненіе, стр. 819-820.

въ виду при написании настоящей работы представить более или менее полный обзорный труды великого подвижника. Это повлекло бы на пути самостоятельного отрывного изыскания и вышло бы из-за пределов настоящей. Наша задача — изложить сочиненіе по правосудительному аспекту. Поэтому, мы в данном случае, ограничившись указаниями на поразительное количество написанного или вообще, переизданного к его трудам правосудительного содержания.

Количество написанных трудов пресвященного Воскреса очень велико и только собрание составило довольно значительную видимость. Он оставил почти еще такую массу трудов, какую не оставил никто не только один из великих учителей и членов великой Корпорации. Поэтому содержание мы разлагаем на три главных отдела, из которых два самостоятельные — правосудительный и историко-патристический и третий переводный по различным вопросам веры и христианской жизни. В своем писательском пресвященном авторе являлись и пророческие, и историко-патристические и историко-догматические. Священника Акиллея и Священника и Предания (святотеческие писания, догматические постановки и пр.), тем он осведомленно заявил себя за великий период и догматический систематический,

принимать или различать в зависимости от такой со-
лициды, какъ. "Будь же ты являю" (самый здравый
и популярный трудъ в области социальнаго просвеще-
наго Осорана), "Что нужно покаявшемуся и
вотрубившему на добрый путь грешнику?", "Начертание
христианскаго нравственнаго", и др. и, наконец, вводя
духовно-нравственнаго писателя, принимая или
исключая въ виду его главныя образцы писанья въ
разныхъ видахъ оригинальнаго нравственнаго предва-
тае. Какъ видимъ многообразнаго предмета и
крайне разнообразнаго содержания писаний святителя,
Св. Константъ, въ речитивномъ обличии въ нихъ. Не
одна подробность духовной жизни не употребляема
отъ глубокаго внимательнаго наблюдателя. Но
если бы и нужно говорить о томъ, что среди этого
разнообразнаго, несомненно соответствующаго и прова-
дить по велику чужому одна мысль, именно мысль
о единствѣ на потребу, о вѣнчательнѣйшемъ предметѣ
галовынской жизни - о христианскѣйствѣ спасенія. Этотъ
вопросъ главныя образцы разрабатывается во
всѣхъ нравственнонаго сочиненіяхъ, но онъ не
имеетъ не упускаетъ изъ виду святителя при
потокованіи слова Божія и съ чужимъ участіемъ.

¹ Глубокаго проникновенія въ сердечный смыслъ историческаго
жизни, дана возможность просвѣщенному Осорану

того же предмета прерваны бытъ грѣшныя стовечья

обновить на немъ свои вѣнчательнѣйшія нравственнона-
ныя образцы. Какъ какъ главныя образцы жизни
каждою христианина и соответствующаго литературнаго
дѣятельности, онъ читаетъ разные вопросы о ка-
сми, то и воспользовавшись словомъ Божіимъ, какъ
самому надежному опоромъ и высшимъ авторитетомъ
при речитивномъ этомъ вопросе, а потому и толкованіи его
священнаго Висама представляющимъ жизнь проваждетъ
о путяхъ къ нравственному совершенству. Авторъ
при вычтеніи вѣнчательнаго текста по присутствующему
имеетъ въ виду, ставя мысль и дѣятельнаго слова Бо-
жія проникло до сердца читателя и возбудило въ
немъ искру священнаго ревности слушать Богу. Ви-
сокий прадразъ подвизае церковно-учительнаго
творенія или походить только у древнѣйшаго св. отца,
особенно во вѣнчательнѣйшемъ толкованіи св. Висама,
Каковыя были въ древности (св. І. Висама, Валентинъ
Валентинъ, Евдокия и др.) были поточительнаго и дѣятель-
наго руководителемъ святителя. Словами этими
показываетъ болѣею частью и ведетъ чуждыя священнаго
текста у просвѣщеннаго Осорана, принимая святителя
на столько глубоко проникаетъ духовнаго насъ, что
трудно говорить, что Константъ рече съ светомъ-тоже и
что начинается поедомымаго по характеру своего

творений.

Безспорно, что святой Григорий по спра-

вительного изложения, толкований не есть обычные
стольковые разсуждения, но они по преимуществу
представляются собою живую изобразительную картину
духовного в духовной жизни автора с лириче-
скими, всегда полными живых образов и картин,
где писатель для уяснения высших библейских истин
нередко обращается к внешней природе и души
животных, растений на поверхности земли и
ушии церкви, а иногда на собственные опыты
духовной жизни. Так как при изложении излагается
христианские истины, относящиеся к жизни, пре-
существенный Григорий всегда устанавливает связь
с другими, то сущия по изложению трудов
дальше богатый и разнообразный материал для жизни
истин христианского возрождения и нравления.
Во всем им находится подробно и авторитетное
изложение истин важнейших христианских и
нравственных вопросов, нередко на философическом
языке, при том нравственные предметы значи-
тельно преобладают. Из нравственных истин
особенно развиты вопросы — о значении лю-
бовя, о прелюбодеянии райском состоянии и все-
гда с точки зрения и светлости, о утешении

вечности и может быть назвать величайшим

и вместе с тем о грехе и пороке, с другой стороны развеш-
но учение о догматическом спасении любовя,
представить основой строй и жизни христианской жизни,
указаны как общий догматический, так и частные
нравственные, общечеловеческие, церковные и пр.
любовя, не остались ни одного важного предмета
христианского нравления, которого бы не касались
толкования. Из вопросов догматического характера
Григорий рассуждает различно — о священном таинстве
и священном таинстве, о таинстве таинств и о
втором пришествии, о воскресении мертвых и по-
следнем суде, о таинстве, о браке св. духа и пр.
Догматические истины здесь всего разнообразнее
не только сами по себе, но и со стороны их нравствен-
ного приложения, а нередко, где любовя, тако-
вано вернее вместе с апостолом против похоти
и нечестивых и нечестивых любовя.

При этом христианской философии также за-
нимают видное место в толкованиях. Во всем
содержится учение о значении духовного мира
и способности любовя, — что такое дух, душа
совести, сердце и пр. и отрицательное, как и значение
каждой из них принадежности в нашей внутрен-
ней жизни. В этой стороне окрестительные труды

успешным христианской нравственности за пошлый
 и стальной. Все сочинения должны быть в рубрике
 всякого христианина, который бы помышлял прожить
 свою земную жизнь согласно своей норме.

Передать из содержания почти невозможно, да
 мало пошлю и приковать кривыми словами то,
 что носит печать глубоко пережитого духовного
 опыта, не выразить всей искренности, сердечности
 и искренности никакими описаниями... Но кратко
 фактически мы должны ограничиться лишь приги-
 слениями по творениям и изг. характеристикой.⁶

Мы уже выше сказали, что все вообще тру-
 ды пресвященного Василия по своему содержанию
 можно разделить на три рода: 1) нравственно-
 ные, 2) историко-биографические и 3) переводные. Сказали
 и то, что хотя во всем нравственно-нравственном
 сочинении по-прежнему одни и те же воззрения,

представляются собою сокращенные изложения, и тем не-
 менее относительно раскрываются в нравственном
 догматическом единстве.

⁶ Водрадна переписаны труды пресвященного Василия
 на восточнославянском языке, нередко с указаниями на
 характер, содержания, происхождения и прот., можно
 найти в переписанном труде И. Н. Корзунского: "Прес-
 священный от. Василий Владимирович и судьба"

пресвятого отца и тем же основным и даже латинский
 язык, тем же не менее по характеру содержания
 между трудами первого рода, т. е. нравственно-
 ными, можно различать в строгом смысле
 нравственно-поучительные, затем — излагаю-
 щие глубокие опыты и надобность каять в зем-
 ном духовной жизни и наконец, представля-
 ющие по возможности все совокупности хри-
 стианского нравственного в стройной системе и
 в неразрывной связи с основоположениями хри-
 стианскими догматами.⁷

ский" в Чт. Общества Им. Вл. Крестовника за 1874г.

⁷ Такого же можно разделить нравственно-нравственное
 сочинение пресвященного Василия на три рода: 1) нравственно-
 ные, 2) историко-биографические и 3) переводные. Сказали
 и то, что хотя во всем нравственно-нравственном
 сочинении по-прежнему одни и те же воззрения,
 представляются собою сокращенные изложения, и тем не-
 менее относительно раскрываются в нравственном
 догматическом единстве.

Нъ нравственно-педагогический прощъ-

домашнихъ, то и въ трудѣхъ прелюбленнаго Воевона въ разныя времена мы находимъ раскрытїя и домашняго учебнаго, именно, по смирности къ казенной прописковѣ С.-Петербургской Духовн. Академіи: „некоторые пункты домашняго учебнаго нашихъ не только правилъ и основательныхъ раскрытїя, но и такіе точныя формулы, какія въ православная отечественная домашняя досица и школа.“ Занятость домашняго предмета въ творимыя священные особенно возвышается потому, что во раздѣленіи касаются высочайшихъ и труднѣйшихъ пунктовъ Христіанской домашности: „въ осведомленности это нужно казать относительно ипшнихъ: учатъ въсь Мудр. Св. Присуща въ раздѣльныхъ молитвахъ нашего спасенія въ предшествовательныхъ господствующихъ учатъ одного изъ Мудр. Св. Присуща въ томъ или другомъ моментъ нашего спасенія; тачно-Богослова нашего Епископа Присуща Бисопія въ первомъ моментъ, въ „утраченїи всего потребнаго для спасенія“, и Св. Духа Въспышительна въ второмъ моментъ, въ „содрванїи спасенія каждаго Мудра“ Благодїи пунктъ раскрытїя въ такомъ основательности, полнотой и яснотой, тогда ии остается не-

нїемъ прелюбленнаго Воевона въ трудномъ смыслѣ излагать отпшты: 1) „Слова на Господній Богородицны и торжественныя дни“; 2) „О покаяніи, приращенїи св. Присущаго Мудра и неправды души, Слова въ четырехъдесятницу и предшествовательныя къ ней недѣли“; 3) „Мудра на каждый день года, по церковнымъ отпштымъ ихъ Слова Бисопія“; 4) „Что нужно покаявшему и въспышавшему на доброй пути спасенія“; 5) „Хорошія мысли на каждый день года, расположенныя по часамъ ипшнихъ“; 6) „Глго поученїя о пути ко спасенію“; 7) „Востани отпш. Свратныя святоотеческія писанїя, поправленныя къ предшествованїю человекъ отъ чїа грѣшнаго для Богородицны с Присуща“; 8) „Небесныя нѣжы наши покровъ святыхъ и уроки отъ Мудра ипш въ дни предшествовательнаго летования ихъ“; 9) „На разныя случаи“; 10) „О

итъ все прочее. Больше чїа для домашности предшествовать и предшествовать въ „писанїахъ“ отпшты по предшествовательнаго свиткованаго предшествованїя Бисопія и предшествованїя томъ во всемъ процессъ, содрванїя спасенія каждаго отпштого Мудра.“ Нъ этому Фрагментъ прибавить, что здѣсь ии дано глубокія раздѣленїя связи церковной обрядности и вышности съ внутренними духовными Христіанской жизни“ (отпшты казенной прописковѣ С.-Петербургской Дух. Академіи).

православии, съ предостережениемъ отъ погрешений
 противъ насъ"; 11) "Внутренняя жизнь, 12) Божесуд-
 ная жизнь вообще"; 13) "Девять словъ покаяна по-
 моревъ въ Памбодъ и губернии Тамбовской"; 14) "Свят-
 оточескiй наставникъ о молитвѣ и трезвеніи,
 или вниманіи въ сердцѣ къ Богу и италькова-
 ніи молитвы Господней словами св. отцевъ";
 15) "О совершенномъ обращеніи къ Богу отъ преле-
 стей міра и злата"; 16) "Три слова о великомъ
 крестѣ"; 17) "Четыре вѣтви по руководству книги
 "Пастырь" св. Фриисъ"; 18) "Четыре слова о молитвѣ";
 19) "Напоминаніе вселенныхъ инокимъ о томъ,
 что требуютъ отъ нихъ инокство"; 20) "Сборникъ
 аскетическихъ писаній, избранныхъ изъ патри-
 ковъ адити св. Лавры Освященнаго, что възле
 Іерусалима"; "Митриковъ, собраніи наставленийъ
 Лавры Нашей вселенной инокнижъ Сваторъ".

Главная тема и задача назидатель-
 ныхъ сочиненій пресвященнаго Сватора, состоящая
 изъ "словъ покаяніи и вѣдѣхъ" — возбудженіе къ по-
 каитию, какъ началу диалогатной жизни. Труд-
 ливая назидательность и особая елика диалогатно
 поиманнаго слова, искренности, теплоты
 и задушевности, много въ сочиненіи съ изу-
 мительной простотой и въ то же время худож-
 ственностью изложенія — вотъ общій чертъ про-

святительныхъ трудовъ святаго Главнаго задана,
 повтореніи раскрывающихся во всемъ насъ; это указ-
 заніе на небо, на высшій смыслъ и цѣль земновсвѣтской
 жизни, возбудженіе къ некрайнему покаянію и живлю-
 му обращенію къ Богу, къ поддержанію въ себѣ и
 возрѣванію диалогатной жизни. "Эти произведенія
 великаго подвижника веры и диалогатной ари-
 стамскіаго, собранія пресвященнаго Никандра,
 полнаго духовно-диалогатнаго поиманія, къ
 возмощенію поимствъ и личности строгостіи въ
 себѣ духъ ученія Фрииса и апостольскаго и веры
 направлены къ указанію высшаго дала, въ чинѣ
 цркви вѣтви земновсвѣтскаго... Они не только спо-
 собны предрудать земновсвѣтскаго аристаміана отъ
 духовнаго зримианія, не только вызывать оо
 изъ состояніи религиозной апатии, равнодушія,
 къ вѣрѣ, такъ называемой методъ разнородности,
 столь распространенной мнѣя среди собраниннхъ
 аристаміан, не только побудждаютъ аристаміана
 зримианія къ покаянію, исправленію и диалогат-
 ному обновленію жизни во Фриисъ, но и указу-
 ваютъ ему самимъ назидательный предметъ въ дости-
 женію всего этого..."⁴

4. Изъ пресвященнаго Никандра, епископа Нарвскаго,
 произведенія въ торжественныхъ собраніи инокствъ

Обратившая много к египетским преследуемому Серапсу, в которой излагается истинная христианская православная на основе глубокого духовного опыта и внимательного наблюдения надъ явлениями духовной жизни и отнесения къ нимъ суждений: "Письма о духовной жизни", "Письма о христианской жизни въ 4-хъ частяхъ", "Письма къ различнымъ лицамъ о различныхъ предметахъ веры и жизни", "Что есть духовная жизнь, и какъ на нее настроиться", "Востани спий", "Святостехекавъ покаяний" о молитвахъ и трудахъ" и "Духа и акция не твое, а чужое" (противъ брошюры - слово о спиритизме и прибавление къ ему слово).

Въ первой части называется, "Письма о христианской жизни" и во второй части "Прибавление" къ нимъ, въ "Письма о духовной жизни", въ знаменательномъ труде - "Что есть духовная жизнь, и какъ на нее настроиться" и въ некоторыхъ отрывкахъ "Письма къ различнымъ лицамъ о различныхъ предметахъ веры и жизни", равно какъ отчасти и въ "Мыслихъ на каждый день года,"

значительна разпространенія ринимому правительственному провозвущенію въ духе православной Церкви, въ пользу православнаго митрополита Серапса.

мы находимъ чрезвычайно собраніи и глубоко осмысленна изложеніе евангеліи и фактовъ духовной жизни, начинающае съ первыхъ благодатныхъ дѣяній христианскаго ервуда къ возсоудіенію. Борьба со грѣхонъ паденіи и востаній, благодатная помощь св. Духа, въ, кто переживаетъ христианствѣ, дѣятельно возтурившій на путьъ благодетей, - въ это плаждущее живое выраженіи, въ украинномъ сочиненіи, въ подробномъ съ неподавляемыми совершенствоніи, въ связи съ знаменательными событиями и изъясненіи...

Однимъ словомъ, сочиненіе пресвѣщеннаго воеоратва, представляющій изложеніи и собраніи матеріалахъ опыта духовной жизни, въ формѣ "бытій", или афористическаго формѣ "Мысли", вложенъ въ такую форму, что дастъ пользу для школьнаго и самостоятельнаго созиданія нравственнаго и пробозрѣній и характера.

Вотъ, только кто приличнаго и кратко охарактеризованнаго первыхъ дѣяній правосудительнаго тверднѣи свѣдѣній воеоратва, можно назвать популярности. Наибольши значенія въ изданномъ описаніи имѣютъ сочиненія популярнаго рода, представляющій опытъ систематическаго изложенія нравственно-воспитательнаго уренихъ. Къ нимъ относятся: три популярнаго части "Письма о христианской жизни", со включеніи

ниам первой и третьей частей „Прибавлений“ къ нимъ, „Назрѣніе христіанскаго правосудія“ (то ест, то „Письма о христіанской жизни“ съ наибольшими предостереженіями и нѣсколькими прибавленіями, какія потребована съ точки христіанства), „Путь къ спасенію“ (краткій очеркъ аскетич.), заключительныя прибавленія къ нимъ о христіанской жизни; — равно какъ отчасти и „Письма къ одному лицу въ Сѣверодвинскъ по поводу павшихъ тамъ новаго ученія еретиковъ“, и „Письма къ разнымъ лицамъ о разныхъ предметахъ веры и жизни“ это произведеніе, представляющій опытъ систематическаго изложенія христіанскаго правосудія, имѣющій по сути, повтореніе, наибольшую важность и заслуживающій того, чтобы остановиться на немъ подробнѣе, особенно на двухъ изъ нихъ: „Назрѣніе христіанскаго правосудія“ и „Путь къ спасенію.“¹

¹ Изрѣчить или содержаніе „Писемъ о христіанской жизни“ выдѣлѣ изъ самаго замѣнаго этого сочиненія; строго систематичности, по своему понятію о немъ, или зрѣть икать и шемъ. Но жети и не систематично, тѣмъ не мѣнѣе довольно точно, ясно и определенно изложено здѣсь все, что важно для христіанства.

Сочиненія преосвященнаго автора „Назрѣніе“

Здѣсь вы найдете и упомянуты въ сноскахъ, и составили, какъ упомянуто по христіанству своего учения, — какъ нужно шемъ, почитанію и стремленію къ христіанскому совершенству, какъ должно вести себя въ отношеніи къ ближнимъ (напримѣръ, въ XIII письмѣ говорится: „у насъ есть пословица: свой чинитъ добро, — чужья грѣшна. Назрѣно надѣреть: свой и шито лучше, и чужья чинитъ добро.“ Видъ I стр. 55), и сказать, что обратятъ къ себѣ и шилое, шилое зрѣно. Но писемъ примочены и отдѣльныя статьи, составившія какъ бы сводъ шемъ, по разнымъ обстоятельствамъ, раздѣлоченныхъ въ „Писемъ“. Таковы въ первомъ выпускѣ: А. о исправленіи грѣха, где разсматривается два главныя вопроса: 1) что намъ исправить въ себѣ, и 2) какъ имъ совершить и грѣхъ; Б. о добротѣ съ грѣшнымъ; здѣсь въ первой части представляется „внутренній ходъ къ разшитиной пришить боли“ къ обращенію ей, при содритиной шилодоты, отъ шилои грѣха къ шилои шемъ, — что составляетъ главную побуду надъ грѣшнымъ; во второй — ходъ зоритъ съ ототкаши, „порожденіемъ“ грѣха въ себѣ до возмоченнаго его въ себѣ шилошамъ; и В. о шилодоты всешелога Духа — о обратѣ шилошамъ въ Духа на шилошамъ. Во второмъ выпускѣ: 1) зрѣно шилошамъ о

христианского правосудия "и "Путь к спасению" -

учити возможности и его признать, о заповедях и нрав исполнения, о подражании Богородице, о любви к ближним и другим христианским истинам; 2) избранной изъ св. отцев духовные наставления; 3) несколько наставлений старца о духовной жизни; 4) наставления вступающему во брак; 5) наставления добродетельные; 6) душеполезный плач Иерей Восток; 7) уроки святых отцев наших и отцов св. восточных наставлений Божьих, и другая шиклы статьи. Из этого выпуска приложено семь проповедей пресвященника: в первую шиклу и фарисей, буднично шикла, милостыню, сироты, в среду, пятницу и субботу первой недели поста. Выпуски третий и четвертый по всей систематичности отдают были двух первых и замещают свободным вниманием. В них говорится поощряющих в протестах в церковь, объявляющей общин, основывая понятия о христианской жизни и деятельности, шиклы: о шикле, добродетельных по христиански, об отличительных чертах христианской деятельности и о добродетельных христианской и утрат, в них поощряющих благим четвертого выпуска содержит в себе подражание добродетельных фий христианских.

не смотря на все подруги издания, принадлежат в протестах по причине их сочинитель, они относятся ко причине педагогической деятельности и представляются академическими уроками по нравственному воспитанию с 1844-1847гг. Значит эти тогда в отрыве слышались то нравственно воспитательных, шиклы: проповедей пресвященника Георгия, которых разбираются в них. В латинских, Нарратив, за-

кратье разложено и др. в приложении в отделе выпуска поощряющих: в 3-м А. с начала христианской жизни, в подражании указам, близким христианским-многодетным добродетель и жизни утраты на все способности шиклы, в 4-м - в отрывках отрывки христианской отливательных: шиклы, шиклы и разрабатывающих.

4. Сочинения пресвященника Георгия "Нарратив христианского правосудия" и "Путь к спасению" по сути своей выразительны, во систематического взгляда по сути о христианской нравственности в виду существующих соображений. Протест сочинитель представляет изъ св. в небольшом количестве, шиклы сокращения третьего и четвертого выпусков, шиклы о христианской жизни. А в отрывках пишется самим пресвященником Георгием говорить, что они содержат полный отрыв христианского правосудия, в отрыве

Ключом к ней почти все существующее в жизни.

«Своего рода» (Предисловие к «Нагуртанию...»). Следовательно, с пониманием правды можно справиться на «Нагуртании», как на систематический способ жизни превращающего Вераана оспританской правды. Однако во введении к сочинению «Путь ко спасению» сам же превращающий Вераан заявляет, что «Нагуртание» является как бы не полным выразителем его систематического учения оспританской правды. «Во введении оспританской жизни», говорит он, «его образны обязательства для нас живут в простом отношении; но отсюда сказано далеко не все, потребности к углублению нашего знания. Главным делом у нас действительная жизнь во духе Притовале. А этого только хотим, сколько открытий, изобретений и сколько поэтому потребно указаний и притовал почти на каждом шагу!». Указать же на и определить правдами и будет значить — указать путь ко спасению. («Путь ко спасению», стр. 1-2). На основании такого заявления можно сказать на «Путь ко спасению», как на добавление к «Нагуртанию» и будет в отсюда духе сочинения, так же сказать, одно предельное дело, как систему. Но тем образом мы хотим на духе и руководящие принципы учения превращающего Вераана оспританской правды.

правды во введении к сочинению «Путь ко спасению»:

то внимательному читателю его сочинений не будет и заметить, что во этом отношении «Путь ко спасению» является, так же сказать, систематической книгой во всей по полноте, особенно посвященный предмету оспританского учения. Что же касается «Нагуртания...», то здесь мы находим такие пункты, например, все второй и третий второй части, представляющей обобщенной правды почти — которых тем превращающий Вераан и говорит, то лишь потому, что об этом принято говорить в обобщенной систематической правды в наши дни и признавать дух высшего учения относительно духа и принципов своей жизни. Да и сам превращающий говорит в таком же духе на это дело. Так же во введении к одной из своих работ он говорит о своем сочинении, он заявляет, что дух во книге «Нагуртание» — «Путь ко спасению» «Путь представляет собой, высшего оспританского учения, от начала зарождения оспританской жизни до конца», т.е. выражает основную идею всей жизни превращающего Вераана, стремившегося представить путь высшего учения, как бы он и заявляет полагая превращающего слова, «дуга подорожная к ней книга есть». Что это

разрозненный, о главных началах христианской эти-
 чальности, о добродетели и зреть ее формальной
 и материальной стороны, о разных видах обязан-
 ностей. Избранимъ въ писательскую жизнь, въ осознании
 въ отрывкѣ о состояній психическѣхъ способностей ка-
 ждаго христианина въ его отношеніи отъ общества
 гражданска, составляетъ осознание во всемъ право-
 урличіи пресвѣщеннаго Воеводина, олимпъ или вуданъ

духовная жизнь." И тутъ картина жизни сполна озада-
 чиваетъ удивленіемъ почито. (Дух. Чт., 1834, т. 2, стр. 155) А
 откровенно, "Напутаніе"... оно же само въ предисловіи
 къ этой книгѣ выражается, что при написаніи этой
 книги ему, пришлось по шельмъ отступить форму пи-
 сать (о христианской жизни) и судать о грѣхъ христианска-
 го праворученія въ обычной формѣ истинностическѣхъ
 писаній." На основаніи духовнаго сочиненія пресвѣщеннаго
 Воеводина "Напутаніе христианскаго праворученія и вуданъ
 къ спасенію" можно считать выразителемъ его сущна-
 тельскаго взгляда на жизнь о христианской нравственности.
 Псевдонимъ ядромъ заимствованъ, что въ употребленіи въ светѣ
 имъ свѣтительный изреченіе въ "Путь къ спасенію", въ "Напутан-
 ній" онъ соотвѣтственно къ сущности относится то, что по ду-
 шу принадлежитъ къ "Путь къ спасенію". Что касалась дру-
 гихъ сочиненій автора, то они важны потому, что нѣко-
 торыя руководящие принципы сущности свѣтительный въ книгѣ

свернуть подробности въ своихъ извѣст... Но сии, "На-
 путаніе"... по по шельмому психологическому анализу
 можно назвать апостасіей и патологичъ души
 любовнаго, то, "Путь къ спасенію" можно позвать
 фармакологичъ, диететикой и сущнаго духовной
 жизни. Такимъ образомъ, это послѣднее сочиненіе
 стоитъ въ тѣсной связи съ "Напутаніемъ"... Въ
 обобщеніи сущности сочиненія христианскаго нравствен-
 ная жизнь почито и основательно разкрывается
 какъ въ теоретическаго, такъ и въ практическаго сто-
 ронъ. При этомъ, сущнаго общій вѣдѣ сочиненія
 пресвѣщеннаго Воеводина строго аналитическаго характера,
 они по содержанию своему шельмомъ значатъ, всеобща
 не дѣятъ акцентъ только, но и дѣятъ вѣдѣ христианъ.
 Въ книгѣ пресвѣщеннаго Воеводина не принадлежатъ
 къ какому либо частному случаю и обстоятель-
 ствамъ жизни, какъ это онъ дѣлать въ своихъ пи-
 санияхъ, а старается почито и послѣдовательно изобразить
 христианскаго вѣдѣ, дѣлѣ вѣдѣ отношенія
 къ тѣмъ же другимъ положеніямъ его въ жизни.
 Въ книгѣ не только подвиги, но и вѣдѣ христианъ
 можетъ найти себя почито и всеобща
 не руководство въ нравственной христианскаго жизни.

выраженіи дѣлѣ, такъ и законченнаго, сущнаго въ указан-
 ныхъ дѣлѣ сочиненія.

Важнейшим делом является видеть, что такое истинная духовная жизнь и как она устроена, и устроивается в человеке, можно понять, как существует громадная разница в качественных отношениях между духовными состояниями не возродившегося человека и возрожденного, или между состояниями юности и возросшего, но заперевшего себя в себя дряблостью благодати Божией греховною жизнью, и состоянием того, кто вступил на путь покаяний и действительного исправления жизни и с помощью Божиею восходит от совершенства к совершенству; — можно понять и видеть, говорит авторитетнейший членителем святитель, как представляющийся на первый раз трудностям и недопониманиям, подвижнику, правила и требования нравственного закона Аристотеля, начиная от общеизвестных намъ дѣлъ въѣхъ заповѣдей, и кончая свѣтлыми или советами, представляющими подробнейшую и точнейшую мощную выработку — сказываются на самомъ дѣлѣ удовлетворяющими и осуществляющими в жизни теми же подвострастными нами иными... И когда читатель „Жизни о христианской жизни“ попробуетъ существовать съвѣтъ и наставлений, и въ своемъ собственномъ возмездии, ставъ добровольно на страже орудия

и наимышленнейшимъ своимъ, то онъ при помощи благодати Божией, въкорнѣ не содѣланнымъ опытомъ форматы и удовлетителъ, вѣнны своимъ существованъ въчувствують, какъ по истиннѣ и дѣйствительно чего Аристотель-диало и драмъ въо мелколетъ (мать 11, 20). Онъ не только не будетъ тѣлостителемъ насъ, какъ худею и принудительно навязанной ему радоей пошнѣ; но въ, онъ, напротивъ, въучитъ духовную сладость несеннѣ его, ищетъ высшнѣ духовно удовлетвореннѣ и позаннѣ наслозедннѣ, или радостноверно состояннѣ дѣла и чувствѣ, какъ свойственно истинно диалогически издраннѣ камъ Божннннѣ" 4

Теперь дѣлъ мысленнѣ, въказанннѣмъ общнѣ положеннѣ снѣдовано въ приступитъ къ подробнѣму обзору содержаннѣ, указанннѣмъ сочиненнѣ. Но намъ нѣтъ надобности зрѣннѣ это, такъ какъ это убнѣкло въ насъ оны дѣлѣ, да еще и потому, что это уже подробно соднѣано прежде насъ. 2 Мы отмнѣтннѣ лишь главнѣйшнѣ предметы содержаннѣ этихъ произведеннѣ — общнѣ планъ ихъ построеннѣ:

4. Или чит. вышнѣ разѣ прнѣмъ Николая и Нортвѣло.

2. Читателю оныя отнѣннѣ къ прекраснѣму труду въ отнѣннѣмъ Трнѣмнѣмъ Востокѣ, Озднѣннѣ.

"Налогтаниэ христианскаго красочннэ" можно разделить на две части: первая содержит общія разсужденія о нравственности и нравственно-христианской жизни; вторая же излагает самую жизнь христианина, какъ бы изображаетъ жить, или предислагаетъ правила жизни всякаго христианина вообще и какъ лица, находящагося иногда въ различныхъ состояніяхъ и положеніяхъ. Частію, въ общія разсужденія и положенія о нравственности христианской жизни въ первой части своего "Налогтаниэ" пресвященныи Серафанъ прежде всего указываетъ основы христианской жизни, т.е. опредѣляетъ существо, строй и направленіе ея; затѣмъ (б) опредѣляетъ вытекающія изъ основъ христианской жизни сарафанскіе нравственныи хрѣнъ христианской дѣятельности, какъ нравственно, по которой всякъ нравственно-дѣлн христианскаго отнастаетъ отъ пороковъ дѣлн нехристианина. Наконецъ, носитъ общаго очертаиэ христианской дѣятельности и нехристианскаго зрѣннэ, тѣмъ являя

важныи сочиненіи пресвященнаго Серафана "Писемное нравственно-актическое содержаніе". Изданіи 2-е, путины св. Николаи Чудотворцу (Богородицки) на Москвѣ. 1904.

показать превосходство первой надъ пошлѣннн, отъ (в) изобразитъ послѣдствія и плоды дѣлн христианской жизни и жизни ея противоположной. Вторая часть "Налогтаниэ"; какъ мы сказали выше, содержитъ въ себѣ правила жизни христианина или изобразитиэ истинно-христианской жизни въ дѣйствіи, по заповѣдямъ Божіимъ, опредѣляющимъ, съ одной стороны, дѣйствія христианина, какъ христианина, а, съ другой — дѣйствія не въ различныхъ положеніяхъ и отношеніяхъ настоящей жизни. Отсюда и она подразделяется на два отряда, изъ которыхъ отрядъ первый указываетъ заповѣди и правила жизни христианина, какъ христианина, въ частности въ трехъ отношеніяхъ — къ Богу, ближнему и самому себѣ. Относе въ силу такой связи и взаимоотношеній этии правилъ ряда заповѣдей, ибо все христианъ едино суть тѣмъ подъ Главою Христомъ, чрезъ Кого оно состоитъ въ союзѣ съ триипостановнмъ Богомъ, — отъ различнаго пріватостн пресвященнаго Серафана не въ систематическомъ преднѣннэ, а носитъ обязательныи характеръ, — въ зависимости одна отъ другой. Наконецъ, третьи отрядъ нашей части обязанности христианина относителныи, зависящій отъ положеній или состояній,

во время приводит жить ему в настоящей жизни, называемый также взаимными по-скольку они требуют взаимного себя соответствия и от других. Отношений к семье, к церкви и обществу, составив предметом своей обязанности, вытекают из этих случаев поприцель для развития обязанности христианина, как христианина, в которых обязанности относительно потому находятся в соответствии. Вот главные предметы содержания "Намерений христианина к правде" пресвитера Воеводина.¹⁾

Важнейшие же и более существенные предметы содержания "Пути ко спасению" мы уже отметили при описании биографии автора.²⁾

¹⁾ Он подробно в только что cited труды Воеводина Диодора.

²⁾ "Путь ко спасению" — по замыслу есть "заключительная глава" к писанию о христианской жизни, так, по крайней мере, думает автор. Нам же кажется, что можно бы смотреть на эту книгу как на самостоятельную книгу, органической или, лучше сказать, симметрической связи между ними; это не заключение, а скорее самостоятельная

— Строго подвижнической жизни пресвитера Воеводина

идеи мысли, разработанные в писании; но положила на "применение", только тогда разработаны мысли относительно какого-нибудь одного пункта христианской жизни, одного какого-нибудь составной христианской жизни, а здесь идет это о полном развитии этой жизни. Второе, это не в названии, мы обратим внимание на это обстоятельство только потому, что оно может повлиять на суть.

Почти также не следует замечать относительно названий "Краткий очерк аскетика", что здесь, судя по содержанию книги, слово "аскетика" должно придавать общее значение, именно — жизни христианской жизни вообще, а не об аскетизме, как викариальной формы нравственного развития, самоотвержения.

По содержанию это сочинение можно назвать христианской педагогикой, потому что как педагогика старается указать путь, который ведет к тому высшему полусознанию или же достижению полного человеческого развития, полной человечности, так точно и в сочинении "Путь ко спасению" — автор старается указать путь, который должен идти человек к со дня своего рождения для того, чтобы достигнуть спасения,

Освободил не только такъ или иначе не отрезультате
или это тоже, полного эрastianского развития, истре-
бовавшего исполнения Гривова. Вотъ какъ авторъ
определяетъ необходимость точного указания пути
ко спасению. — Въ писемной эрastianской жизни
идеализмъ эвхаристический дѣлаетъ нѣтъ и равно-
положеніе (вѣд. 244); но этины ежесекундно далеко не
бы, потребуютъ въ чужую сторону нашего спасения. Глав-
ное дѣло у насъ — дѣятельная жизнь въ духе
Гривова. А этого только хотимъ, — скажутъ отро-
жатели недоуменный и кощунскій, поэтому потребуютъ ука-
заний, и притомъ почти на каждаго шагу! Справ-
да, тамъ почти дѣлать чужь человека укажана — въ
обращеніи съ Богомъ, — и путь къ ней идеализмъ:
это вѣра съ соединеніемъ въ заповѣдяхъ при по-
мощи диалогата Божия. Примолвите вы только
слово: вотъ путь! — Иди! Легко сказать: вотъ путь.
иди! Но какъ сдѣлать это? Божіе слово кажется
недостаткомъ земнаго пути. Упорно стравивать
душа, увлеченная какою-либо страстью, вѣдѣмъ
похрищеніемъ и вѣдѣмъ познать... Законъ Гривова не
по сердцу; ей и слушать о немъ нѣтъ равно-
денія... спрашивается, какъ же дѣлать отъ того,
чтобы родилось спасеніе души къ Богу путемъ
Гривова, какъ сдѣлать, чтобы законъ на-

на многозначительныхъ практическихъ твореніяхъ

кратитивъ въ сердце, и словесно, дѣлать по этому
закону, дѣлать какъ бы отъ себя, наприказу, и
этой законъ сей несправедливъ на насъ, а какъ бы не
дѣлать отъ него! Но путь обратится кто къ Богу,
пусть возбудитъ законъ его, самъ ищетъ къ Богу,
самъ соединитъ путемъ закона Гривова необходи-
мо имъ и будетъ спасенъ, потому только, что самъ
возвращаетъ себя! Вотъ, Гривовъ несправедливо
еще ищетъ самъ и дѣлать дѣлать: нужна
идеология эрastianская. Кто ступитъ на истинный
путь догматический..., тому нисколько не нужно
спасать спасеніе дѣлать на разпуты, заблудитъ
и погибнетъ, вображая себя спасеннымъ. Онъ раз-
путъ и заблудитъ по оставленію, дамы и въ стра-
шную, эрastianскую разстройству самъ, который
и въ самъ составленъ подобно, представлять себя
въ превращеніи сверхъ — притомъ и дѣлать чело-
вѣка... Слѣдовательно, и тому, кто ищетъ
уже спасеніе души указаннымъ путемъ къ Богу,
необходимо еще указать въ эрastianскій, возмозный
на самъ путь, чтобы ищущій и отъ себя дѣлать
предварить о самъ, видѣть ищущій и отъ себя
спасеніе и дѣлать, какъ дѣлать насъ. Во это
дѣлать, необходимыми словесно руководителными

«В книге отражены вполне нравственный образ свя-
 вей христианской жизни праведия...» «В руководстве должно
 брать за образец жизнь Бога, обратиться к Нему и по-
 тому приветствовать предъ лицем Его; должно предпринять
 жизнь христианскую во все ежедневное, на день, от на-
 чала до конца, или что то же — написать историю
 действительной жизни каждого христианина, во
 показании того, какъ въ какомъ случае доказаны
 они действительны, чтобы утешить въ своемъ житии
 (стр. 3-5)», «сообразно тремъ естественнымъ положениямъ въ
 насъ христианской жизни» (обращение къ Богу, очи-
 щение или самонаправление и освящение), авторъ и
 сочинитель свое раздѣляетъ на три части. «Сю
 должно показать: 1) какъ начинается въ насъ хри-
 стианская жизнь; 2) какъ совершается — про-
 ситъ и кровится, и 3) какъ обидеть въ помыслахъ сво-
 ихъ совершеннѣе» (стр. 6-7). — Въ вѣдѣ, приходящую
 къ христианской жизни, начало ее полага-
 етъ въ таинствѣ Крещения. Но развѣтъ, по заше-
 ганско пресвященнаго Осерана, сохраняетъ благо-
 датъ Крещения, большая часть христианъ теряетъ
 ее. Для послѣднихъ начало христианской жизни
 полагается въ таинствѣ покаянія, «какъ какъ
 вѣтъ, принимающие Крещение возразились отно-
 тельно душой, необходимостью со стороны Крестоваго

таинствъ — покаянія. Это предвѣдѣе сочиненія при-
 овышеннаго говоритъ за его трое-покаяническую
 инстинктъ въ христианскомъ праведии. Число пере-
 ведено съ греческаго языка: «Обратеніи» (въ пяти
 томахъ, томъ III почитается отраженъ), «Начало
 патриарха и сподвижника его Константина», «Слова
 предвѣдѣнаго священника Николы Босовича» (два вы-

дачъ поученій благодати новой жизни, начиная съ эти-
 логическаго отъ Крещения, то о книгѣ авторъ говоритъ
 выводитъ съ послѣднимъ во вторую отдѣлу, «здравъ
 идеть», о началѣ христианской жизни чрезъ таинство
 покаянія, или о покаяніи и обращеніи грѣшника къ
 Богу» съ первымъ же отдѣломъ обращать вниманіе
 на начало христианской жизни въ таинствѣ Кресте,
 представлять очевидность, вытекающую изъ этики
 благодати въ свободу. Наконецъ, въ третью, по-
 сипденію отдѣлу изобразительная жизнь на второй и
 третьей отдѣлахъ ее помысливъ, «говоритъ о томъ, какъ
 совершается, здравъ и кровится въ насъ христианская
 жизнь, или, что то же, «о прирѣдѣ благоудной жизни»
 Главныя отдѣлы раздѣляются на шестъ частей —
 отрывки и подраздѣленія, что связываетъ сочиненіе
 при внутренній послѣдовательности мысли, и вели-
 чино раздѣленность и стройность плана — (возможно
 и въ этой книгѣ трудъ священнаго Осерана). —

пущей), „Невидимая жизнь“, „Древние иносекские уста-
вы“ „протоподполного Палазия, св. Василия Великого,
прп. Иоанна Кассиана и прп. Венедикта“. ⁴ Все
это таковы произведения, которые содержатся в
есть таковы как „современный в Голландии языкъ при-
стога жизни, жизни душевной жизни,“ таковы и иже,
по запискамъ пресвѣщеннаго, и какъ въѣтъ не
только возмозможной, но и объективной, потому
что въ ней существо христианства. ⁵ Это въ сле-
дующе. возрожденности перикъ пресвѣщенный ина
самостоятельный правоупитанный свои произведения
Какъ вторич иже въ возмозможности, епископъ Верада въ
свои правозупиты - „все въ Божье“, въ роль все это
завозможных в спасении души? спрашивается въ: „въ
таковы, таковы иже въ Божье свои въ Божье и ея въ
вотъ Божьи“. ⁶ Соответственно этому въ право-
упитанны пресвѣщеннаго Верада направлено къ то-
му, чтобы наилучше показать, „какъ действа догма-
тического знамени возмозможности и ревности предъ-
вать въ немъ, и какъ действенно противъ къ Божье предъ
въѣтъ ратупиты, возмозможных на сии пути, по въѣтъ

⁴ Богородице ии у И. Керуковскаго, чит. сии таковы ея о
проевъ Верада въ души. Чит. в О. под духъ Гросс. за 1794г.

⁵ Богородице, стр. III.

⁶ „Важность границъ“, Домашній вестъ, 1863г, стр. 112

опредѣлены. ⁷ Поэтому въ свои правозупиты, они въѣтъ
лишь въ на ратупиты въѣтъ, правозупиты объективные
путь въ объективные и возмозможности какъ ина
отрени совершенства, въ иже въѣтъ иже иже,
Враговъ, ⁸ объективные объективные какъ объективные
на этомъ пути лихота и равностепенности, ⁹ и какъ въ
иже иже иже иже иже иже объективных объективных
жизни, о въѣтъ, возрожденности, ¹⁰ и о правозупиты
объективной. ¹¹ Предъто къ достиганию этой жизни
въ возмозможности отрени совершенства - иже въѣтъ
иже иже иже иже иже иже объективных объективных
иже иже иже иже иже иже объективных объективных
иже иже иже иже иже иже объективных объективных
иже иже иже иже иже иже объективных объективных
иже иже иже иже иже иже объективных объективных
иже иже иже иже иже иже объективных объективных
иже иже иже иже иже иже объективных объективных
иже иже иже иже иже иже объективных объективных
иже иже иже иже иже иже объективных объективных

⁴ Буты Копаскино, стр. в.

⁵ ibid - стр. 2.

⁶ Первый отрывъ второй части „Нарчманіи“.

⁷ Первая часть „Нарчманіи“.

⁸ Второй отрывъ второй части „Нарчманіи“.
христианское правоупиты“.

ной проверки и зрелищный эстетический широкоразрядный, то им должны обратиться не этики пресвитерианского Воеводина. Они в своем правосудительном произведении изобразили идеальную эстетическую жизнь и пути, ведущие к нему, с такою широтой и широтой, как никто из наших духовных писателей. Они видели в нем не только великий эстетический эстетический нравственный и его социальный, духовно, лучший, наилучший руководящий в этом отношении. Ответственно познакомившись с трудом правосудительных писателей, мы найдем, что по своему содержанию они делятся на два больших отряда. В первом излагается общий, основы и нормы эстетической жизни, а во втором излагается пути и способы применения этих норм к руководству эстетической жизнью. Первые мычаль по имени и во главе их стоят "Взгляды на эстетическую жизнь" в "Наставлении эстетического нравственного". Великий второго рода значительно больше, а именно наши важнейшие "Путь к эстетике". Вот и такой произведений, в которых два эстетических момента соединены. Таково, например, замечательное сочинение "Что такое эстетическая жизнь и как на нее настроиться?"

Глубокое знание и понимание самих сокровищных великий духовной жизни в соединении с обширными эстетическими во всем эстетическом человековедении науки, в соединении в связи с широкими, гуманистическими понятиями и эстетическими. Слова Божия и святоотеческих творений, глубокой научительности в соединении с сердечной искренностью со стороны создателя, замечательная простота, нередко возвышающая до парадоксального, и выходящая из этого возвышающаяся до эстетической эстетичности в отношении высшего эстетического - вот общий, характерный путь правосудительных трудов святых. Главная задача нас - эстетическое высшего эстетического и этики человековедения, на понимание и возвышение к истинному поклонению и свободному обращению к Богу. Основная мысль всего правосудительного идеала возвышения, составляющая начало, середину и конец эстетической нравственной жизни. Жизнь эстетическая должна быть всецело посвящена Богу. Во творить во славу Божию, по воле в Боге и нашей жизни эстетической в надежде эстетической жизни - таково главное эстетическое эстетическое. Вот наша жизнь, во всем своем эстетическом и эстетическом, должна быть посвящена Богу. Закон эстетический. Во, это не эстетическое, эстетическое эстетическое эстетическое, и в эстетическом

ность Богу в силу преемства имени Его. Такъ убо и осмысливать надо будетъ представляющуюся эту сообразность его съ волею Божиею, и думать его не иначе, какъ удостоверившись, что оно точно сообразно съ нѣю, и думать такъ, какъ угодно Богу, тогда оно было бы правдою. Но съ такою относителностью и съ такими именно сознательными усорностями Богу представляемъ лишь эти популяры виды, тогда выходя съ ними не считать, что жизнь его идетъ верно, что есть жизнь его не дилетанци и не совершена, но въ нѣсь сознательно не допущено ничего, что бы оскорбило Бога и не было ему угодно. Это сознание исполнить сердце по тихимъ широкимъ стѣ спокойствіи совѣсти, и тихимъ духовнымъ раздованіемъ, которая рождается эти чувства, что-то не лучше Богу, и что есть не великъ, но зна-тенъ и не виденъ, но радъ Его есть стараящаяся выдержка усладить вѣру и все ушны свои къ тому направляющей, и воздвигущей, что и Богъ елика видитъ по таковымъ.

Что касается до другихъ убо, то они, хотя и могутъ быть допущены, но никогда не должны быть поставлены главными: отъ нихъ всегда должно переходить къ Богу. Здесь особенно важна жизнь самихъ этихъ. Всегда это особенно имать свою жизнь, и приносить жизнь и истинности намъ въ до-

ноу, жизнь жизни просвѣтитъ убо. Но на нѣсь не должно останавливаться, но и нахъ эти дѣла быть главныхъ знаній, христианства, абордъ, или поправить останавливаться на таковыя убо-дѣе, то въ жизнь христианства выдать дѣлать раздѣленье, между тѣмъ какъ она въ долина имать одну точку. Такъ съ сообразуетъ съ един-ственнымъ убо, по кой она въ сеть народа Богу вѣрующая."

¹ "Что есть духовная жизнь... стр. № -", "Въ наша жизнь во всемъ своемъ частности и подробности, должна быть посвящена Богу." "Тогда, какъ трудностями и неопре-деленными представляются многимъ и многимъ въ нашъ время эти слова! Не правда ли - это въ равно какъ сказать раздѣльному, лежащему на огрѣ до-казанъ: "что-то ты въ жизни, когда живешь ра-ботать дано трудиться?" Они не могутъ трудиться, потому что жизнь ихъ лишена его силъ. Не потому ли и наша кажется трудными великою посвященіи для Богу, то всякая жизнь оладива намъ? Да, жизнь наша всяка! Эта жизнь состоитъ въ томъ, что совершены намъ люди отдалены и истинно въ широкую жизнь. Намъ имперуютъ, намъ воздвигаютъ лишь то, что въ насъ: и наши собственные интересы, и то, что совершается

По глубоко-психологическому познанию нравствен-

кругов наш, — все тот же камендокопный поворот, что ежедневно приносит нам так широко распространяющуюся тьма. Мы как бы позади, то краем вышнелого ширя, краем возгудя ширя, и сонно, краем зашии со всеми догматами из жизни, краем окружающего нас общества, со всеми его пороками и корнями, — у нас есть еще более богатый, еще более чуждый — ширя внутренних, ширя души нашей со ее влечениями, пылкой индивидуальности стремлениями, со своими интересами и интересами — то сколько бы ни замышляли эти ограничения, как бы ни мало мы ни знали о них, — они просятся от усталости души, от словесного чуждого обилия, и что если эта бездна внутренних пыток, если непонятный духовный голод — застигнуть нас, тогда уже не будет спастической руки, тогда подпрятать нас! Если бы мы еще прислушивались к подавленным и замышленным инстинктам души, голосам нашего внутреннего ширя, мы бы знали бы во всем, в каждой детали нашего бытия, мы созданы для Бога и для власти, и никто давно не в состоянии удовлетворить нас! Будем отрицать эту великую истину и тогда встанет слово и для нас и для природы, и тогда наступит ро-

ной христианской жизни, великий превращенный

какой раз, когда открытой от души и от усталости душистремит она прозреть, или подавить правду!

Среди нас есть! Правда одна, как одна у нас душа. Если душа для нас, то для удобства, во имя себя, душа для ширя и души — истинная душа, значит — необходимая часть для Бога. И как издревнейшей своей сущности, как ни чуждой себе в возможности ширя, как ни чуждой себе, — правда всегда останется правдой! Полагается, говорить светитесь заставить, что можно и другие ширя, от Бога, что все ширя свои посвящать Богу — у нас совершено, что это можно совершить, но в силу всего обидеть не должно. Как чуждая душа светится христианская душа! Как видно душа нехотят и истинность совершить нехотят, тогда возносится к Богу!... Все посвящать Богу не есть совесть, а чуждое, нехотят, нехотят... Не ширя чуждое и истинное ширя и порядка ширя истинно и светит, а скорее ширя ширя и светит, во имя истинно... Истина, душа ширя, не для Бога и не по ширя в Богу совершено, не есть христианство, а просто светит... Душа ширя не ширя, истинно ширя и не совершено."

не уступать творениям древних подвижников. Обращаясь к источнику его, мы вступаем в такую сферу догматов, где ввиду почти полного отсутствия отцов и отцовской церкви, здесь вышших подвижников и актов восточных Макарий Великий, Исаака Сириана и др. здесь догматический источник. Преподобный Софроний Великий прекрасно знаком с отеческой наукой, но по святости своего мироощущения от него полагается на нас. "Нельзя оставить разрыв в покое, говорит он, и отнимать свисающую весть на науку. Наука стала господствующей и повелевающей, пред которой

Не с тем же говорим, чтобы отнимать весть верующих святых и праведных. Пока живая не весть, это невозможно для нас. Но когда видишь, что отклоняется большинство людей, вместо истинного направления, пути, устремления по положению, и тем самым темнота, темные души отдалены от истины, темные души забываются от нас, — как не сказать: отклоняются! Света не отнимать, а отдалить нас, — так, по крайней мере, не шириться с темными помыслами, не считать его нормальными, правильными! Сознание ошибки когда забудет правду, как расхлябано и исправлено, — сознание ошибки должно оторваться от нас! —

весть должно приобщиться. А это такое наука? Никто ни одной науки, сколько забудет сроднировавшийся. Давная наука еще сама себя ищет, факты, относящиеся к кругу каждой из наук, не собраны и не разработаны, как ищет, а от открытия приемыши отношения тем же путем нового говорит, от определения начала каждой науки еще не так и поимам; ни одна наука еще самой себя не готова, — как же ей повиноваться другим? Возвращаясь к наукам — из собственного опыта... Великие науки действительно возмущены своими началами, тогда говорят из души бы чуждым? Вам им еще пришедши во внимание исключительный интерес пресвященника к духовной жизни, к авторитету, трудящихся о ней, то для нас будет важным поведением, потому что исполняются своей системы пресвященник Софроний запрещает, что, кроме Слова Божия и освященного устными отцами церкви, должно руководствоваться особенно авторитетными писаниями отцов подвижников, святыми святыми и церковными писаниями, в конце проповедующий христианские учения." 4. Вот почему свои помыслы

4. Домашняя Библия, 1870, стр. 130-131.

4. "Нарушение этического правосудия", стр. 7.

проевangelический Вераан подтверждает связь как на подвижников аскетов, житий святых и богословских книг. Она твердо на основе Божественного Откровения и светостомской ипостатуры, является не вдалеке в свободный богословско-философский размышлений, ни ее книга не поощряет, но ведет одних и тех же, проникнутый гордым любовью к христианскому человечеству, любящимся теплою любовью, так же как все его сочинения производят впечатление «впечатливая», слова панорамного, «идущего от сердца и растворившегося в благодатных выдыханиях». В этих понятиях, как и в творениях древних подвижников, можно найти изображения только психических процессов, какие совершаются в душе вступающего на пути к нравственному этическому совершению и к духовному благодатным даров духа жизни во **Бог**. Через чужие слова Божия и близкое знакомство с отеческой аскетической ипостатурой, через непосредственное обращение с предметами подвижничества жизни в монастырях Востока и через собственный опыт они постигли и ясно представили в своих сочинениях законы внутреннего психического развития, степеней и виды христианского старания и состо-

ний, способы борьбы со грехом, виды душевных настроений и состояний под влиянием жизни человека освободиться от греха, воздерживаясь в благодати и степенях нравственного совершенства. § 4. Спокойный этический-религиозный разрыв в своих сочинениях духовную нравственную жизнь, почти исключительно при большинстве собранных является, достигая при этом обретен, с их разнообразием и ясностью и простотой, во всей глубине и широте, со всем ее исключительным подробностью и правдивостью, в светостомских

4. Единство процессов в Вераане в духе и основанности светостомского аскетического мироощущения можно найти у С. Зарина в его обширном труде «Аскетизм по православно-христианскому учению» Бюль, основоположительный. Имя-Богословский издательский стр. 4-5.

4. Нужно заметить, что вопросы борьбы со страстями, о отношении благодати и свободы, и вообще вопросы духовных возражений человека у православного Вераана рассмотрены достаточно полно. Здесь лишь Вераан раскрывает перед нами самые сокровенные стороны нашей внутренней жизни, самым нашим духом обретенных много за шагами вырваться за пределы догматическими борются нового человека со ветскими и как в ту-

порядка и естественной последовательности, без разрывов.⁴ Здесь свой характеру возраста духовного, свой каждой ступени образования есть свой духовный тип, свой шаг, свои доступные уметь, начиная от мягкой до твердой души, от озвучки духовной личности, от высшей мудрости духовной, доступной только совершенным.

Обратимся теперь к основам нравственности по учению святителя Василия Великого, знакомясь по данному вопросу можно познакомиться лишь с творениями его. Мы не поспешим здесь знакомить лишь с основными взглядами святителя, которые так же мы не имеем стремления во всем его творениях.

Нравственные догматы пресвященного Василия, как было уже кратко замечено, опираются на аристотелевскую философию. И, действительно, законы нравственного порядка выводятся из устройства христовской природы, принося с собою настоятельную ответственность там, где законы эти вполне соответствуют и исполнять в существе их, а не в букву, лишь тогда

ней поспешит развиться пред нами все прочее духовное возмужание личности.

⁴ Это из речи св. Николая.

сторонились и навязанные люди. Божкополно превосходящее аристотелевца над всеми равными и мало-близкими умами, в таковом смысле и состоит, что оно само отвечает Коринфским и иудейским трагическим христовской природе, что, душа христовская по природе аристотелевская. Это значит, говорит соответственно своему высочайшему познанию, тот не имеет другого истинного руководства, кроме требований и границ аристотелевской нравственности. «Я много пишу, пишу святителям, приступаю к изложению основных положений нравственности, без которого не выводятся из устройства христовского человека. Иные лишь пойдут так, как Божья создаст нас. Иные как мы имеем христовку и жить, как и так, как от природы. Установить здравый понятию о том, как устроена христовка, получить восточный указание на то, как она устроена жить. Мне кажется, что много потому не знают как должно, что думать будто правили всей достоянием жизни навязывают себя и не издают из самого источника христовки и не имеют требований»⁴.

Духовная философия св. Василия аристотелевской нравственности, пресвященного Василия, это

⁴ Что есть духовная жизнь... стр. 15.

иметь еще двойной свето-жизненный смысл на три
отдела - телесный, душевный и духовный. Востор-
женные относятся без потребности нашей физи-
ческой природы, ко вторым способности - ума,
сердца, воли и низшие чувства, а важнейшими и
более осозданными и оперурующими духа двой-
ными: страсть Божия, совесть, недовольство ни-
кими творениями и грех. Основан по добному гра-
нению святитель наводит в речи апостола
Павла, некоторая св. отцы, а также у древ-
них греческих философов - Платона и Аристо-
телей; там же ум и по совестиный духовный
опыт. Чуждый текст св. ап Павла: „самая же
Богъ мира да осветитъ вая несовершенство (то
есть); и несовершенство вая духъ и душа и тѣло не-
переходитъ въ грешность. Богъ наша душа при-
ята да соотрпнетъ“ (1 Кор. 5, 25 ст.) - обещать ни-
шеть: „Духъ и душа и тѣло - Божественное зра-
жаніе на составъ существа животнаго. Какъ жи-
вотный миръ, животнаго совѣщуютъ въ два видъ
жизни, проявившей въ по предшествующаго по
извѣстнаго творенія. Въ нихъ селъ и растително-
животная жизнь, и животное душевная жизнь
въ животное-животное, и духовная исключитель-
но ему принадлежащая или характеризующая.
Неч и означать слова: тѣло, душа и духъ. Тѣло;

наше свето-растительной граница, во всемъ
по отравлению и потребностям; душа, - нача-
токъ внутри насъ сознательныхъ явлений, кои начина-
ются чувственными восприятиями, высшими и ощу-
щяемыми и склоняются научными построениями,
многочисленными максимумами и предпритиями,
и произведеніями вкуса; духъ, - органъ Божественный,
Богъ созидаетъ, Богъ изумляетъ и Божество сви-
дущая сила. Существенный органъ по-сознанию и
свобода, движущий по началу суть - впра въ Бога,
хотѣла всесторонней зависимости отъ Него и
уверенность въ Него. Проявленіе жизни его суть.
стать Божия, грешность совѣсти и несада Божо-
вудения, выражающаяся (со стороны стора) и
недовольствами никаки творения. Это и есть то
духовное жизни доподобной, которая вдуху
Богъ при твореніи въ первоначало. Составивше
въ животнаго въ душевно животнаго, оно претворило
и въ душу животнаго, которая потому въ своемъ
привѣтливомъ явлетъ основательное предство и въ
животнымъ и въ духомъ“ 4.

4. Покр. 1 пов. къ Свѣдѣніямъ св. Свѣдѣна, стр. 388-389.
Какъ видно, проявивший Свѣдѣна въ своемъ воз-
зрѣніи на природу животнаго придриниваетъ
простоличнаго умъ. Поэтому умно же

Признавая в лиловатке три составные части по существу: дух, душу и тело и видя в духе божественную часть в лиловатке по существу, то есть „духъ Божій“, который творитъ по своему созданию, превращенный в Серафимъ считается поринамением и утиском различия лишь так же соотношений составных частей лиловаткаго существа. Когда дух, возстановивши присущий ему свойства и стремился въ область божественную, совести и вь земани муршаго мира — покрываетъ свой дух и тело. „Когда въ духе царству

домани признавать въ лиловатке и дух, а три вместе то тело, душу и дух. Это различие сознавалось для Аристотелиса и Аристотелиса. Слово Божие освятило по волеи св. ап. Павла, который так же вь гурчурде лиловатка различалъ то тело, душу и дух. „самъ же Божъ мира да осветитъ вамъ всеозричивность (во всем): и всеозричитъ вамъ духъ и душа и тело и прочее вь пришествіи Господа нашего Иисуса Христа за сопришествіемъ“ (1 Кор. 5, 28). Древніи учителя Церкви так же различали это воззренье. Климентъ Александрийскій называетъ душу „άντροπος ψυχή“, а духъ „πνεύματιον“. Преподобный Серафимъ занимается этимъ вопросомъ вь своемъ „Почтвенномъ помянии св. ап. Павла къ Римлянамъ и Солунчанамъ“. Противъ этого воз-

зренье Божией, добротности и неизменности немалыхъ вышнихъ“¹ „звонитъ слышаніи и прочувствовано бездроготности духъ или добротности... душа соприимать духа не потому что они мурши, полурши и приимы, но потому, что они хороши, добры и праведны“². Когда „плоть подчинителю духу и ему работаетъ, трудитъ свои соответственные права на плечу чрезъ посты, на сонъ чрезъ вьренье, на покой чрезъ непрерывный трудъ и утомленіи, на чужеземный кубетъ чрезъ уединеніи и истощеніи“³. „Тело

зренье существовать, какъ известно, много выражений. Не есть ли такъ различие зреними сложеними и безъ того при сложномъ существе? Не вьданы ли имъ зренье вь такъ зреними, который трудомъ зренье вьдано такъ зренье, и вь вьданы зренье и муршави-маго представителю вь зреними...“ Не эти вопросы вьданы отягати зреними вьдано, что такъ какъ лиловатка вьдано вьданы зреними, то онъ соответственно зреними сложеними существовать. Б. Чапурикъ. Наука ирешней“ стр. 117. Чуть-чуть зреними вьданы отягати зреними вьданы, зренье они найдутъ поимчивыи раскрыти и трудомъ фишоржко возстановитъ вьданы зреними вьданы.

¹ „Мы им на каждый день года.“ Даниилъ Богда, 1871, стр. 117.

² „Что есть духовный мир.“ стр. 41.

³ „Мы им на каждый день года.“ Даниилъ Богда, 1871, 236 стр.

оте нечто вышше ест души, нечто такое, что она должна отделиться от себя и, почитая своего, не сливаться с собою, ¹ ибо оно пошея грехопадной первыше людей ересью своею и гонимыми страсти, так что если оно будет в силе, то дух ослабнет, ибо „плоть крепкоится на свете духа... дух... на свете упоминаний плоти“ ². Но в ослаблении духа дивитесь повинности и не одно тело, но и душа принимает тогда свою неясную форму. - „В существе потребности нашего отца, говорит просвещенный Вооруженный, грехи и безгрехи. Прозорителем на забвении не отвязывается, лишнего не сплет, удивительно восторженной потребности в своей жизни, затронув чужий год, остаются спокойны. Стоишь душа, забыв свои нужды, страшишь вопроша себя изъ простыми потребностями твоего множества противостоятельных страсти, ставишь по возмездности своей, противостоятельности“ ³. И в, так сказать, ирреальности это часть видишь с тела и отислав одиноково недоброе, как в тело, так и в души, побужденности грехами, просвещенный Вооруженный видит единственный путь ко спасению в

¹ „Натурализм“ стр. 325.

² „Путь ко спасению“, стр. 318.

³ „Мысли на каждый день года...“, стр. 164.

подлинной иль духу и в трудном сопоставлении сестриней и соотношении этих составных частей в физическую и ревнующую о своем спасении; где удорогого собою, таковы у другого неси. Одинак все в Боге и живить духами, сг упрямимыми низшей части и подлинными иль грехи, другой — вь Бога, вь гурьвско неслоточном мире, живить фантазией, мистическ жеманьиши, порождають страстиши и извращениями душевной действительности“ ¹.

¹ „Натурализм“ стр. 325 - Просвещенный Вооруженный не сего внимания сосредоточивать на жизни духа, и если говорит о широкой жизни, то ишишь потому, что такъ привыкло, вь обычной форме симпатических писаний. Заблуждения вь этих отношении не повторяются вь писаниях по восточному вопросу. Вкарвь ничего в войне, какъ извещениями дит, оправдывались иногда сг христианской точки зрения, и даже вдавниши вь тиски и разурядиши относительно спосада войны (1877-1878гг) просвещенный Вооруженный заблуждаеть: иповоду духом свой то время, когда свой дух, иррациональ ие. Но ишишь довольно зашиститость эти ишиши, вотъ уиет сколько времени. (Обри писания по восточному вопросу, Бразович. Вздурье, 1878г., л. I, стр. 66б.) Вь этихъ словахъ просвещенного выражены все духи и направления, морали и стрелого подлинника - аскет, которой даши

Переход к характеристике христианского удела, проповедующий Веракх говорит, природа наша повреждена грехом падше. Христианство во всем своем строе есть возстановление сей природы во первый лик. Веракх особенно отмечает в существе своем насение природы, как она в нас теперь есть самопротивление и самоогрубление суть первый формы проявления жизни христианской, спасительной, ведущей к утне. На природу никогда не смотрят как на нее, опираясь безусловно, ибо она совмещает в себе силы земного и неба. Потому, перерабатывая себя, надо не на природу смотреть, а на поруку совершиться, предначинанного христианством⁴. Проведующий Веракх подробно

и по интересующему по вопросу из широкой жизни воздерживается говорить, представляя трактовать ее стать друшма, ибо главнейшая часть написания нета, тогда изучается духовная сторона мира, а в том, чтобы вознести его в собою на высоту христианской святости.

⁴ Письма к различным лицам о различии предначинания в утне и жизни". Духовно-нравственное Чтение, 1882, т. 1, стр. 112.

иногда просить, так сказать, односторонней деятельности, борьбы и подвига над душою и телом. Суть как бы интерпретация душевной жизни, существующей у него сиюминутной жизни широкой. Дух душевной жизни развитие душевной жизни совершенно не предугадывает. Духовная односторонняя жизнь загнивается и разбивается независимо от душевного развития. Отсутствие подвиги не какого ущерба не причиняет первой, и достоинством ее не признается. Душевное же, и в самом изумительном его виде, чужды получают только тогда, когда вполне подчиняется духовности, самознание просит никто друг в утне⁴. Истинская жизнь, говорит он в том же смысле, "Письма к различным лицам о различии предначинания в утне и жизни", что жизнь душевная, односторонняя, не такая, которая имеет достояние, ибо она должна жить жизнью духовною, чтобы быть таковыми, какими предначинания ему быть творческой десница Божия. Истинская жизнь сама по себе, при всем своем совершенстве, чужды не имеют. Чужды она имеет получать лишь тогда, когда односторонней видения на не духа, или когда она признается в руководительных и направляющих началах духа.

⁴ Ibid - Духовно-нравственное Чтение, 1882, т. 3, стр. 480.

- начала греха, т. е. страхъ Божій, совесть и страху Бова (съ недобровольнаго впаданія заимчива) или по кой въ Божю. А духовная жизнь сама по себѣ имѣетъ чужую, грѣшную ласовѣтка такія, какія имѣетъ грѣшныя дѣла по намеренію творца своего." 4

Все одно замѣли сочиненій пресвѣщеннаго Серафима: "Письма о духовной жизни", "Что есть духовная жизнь и какъ на не настроиться", "Путь ко спасенію" и т. п. - показываютъ, что главнѣйшей ея важности по эретицкой змѣнѣ быль порождать важности, вышка достоинство духовной жизни и путь къ ней, путь, такъ сказать, постепеннаго одуховленія ласовѣтка.

Чтобы такъ высоко духовную жизнь, пресвѣщенный Серафимъ, конечно, давалъ быль совершено инакъ отношенія къ высшему проявленію такой жизни - къ монашеству. Сами строгіе подвижники и актозъ, оны, какія, гордыя, одними только змѣнами, тоды и въ вѣрны сами церкви, если не шимъ въ пустынн, въ монастыри, то во вѣлкомъ мучатъ живы въ мирѣ, проникаемы тоны духовнаго и прищипанымъ, который свойственны подвижникамъ; и въ въ столь-единственный путь ко спасенію. Было бы долготой ошибкой полагать, что пресвѣщенный Серафимъ ставитъ ошибающъ низко нашу

4 Кий - Духи. Лѣт. за 1880г., т. 2, стр. 74.

таинственную природу. "Писмо, говоритъ оны, - по снѣтству лисно; потому надвѣсится только отграничить отъ его потребности мнѣстнаго и укрѣпиться въ естественномъ дѣлѣ нею, или это можетъ возрастетъ по къ природѣ. Крѣпкъ снѣ оно должно быть по-мощничать души, какъ вѣдающій ея другъ, ея потому, Крѣпкъ возраженій къ предвѣдѣнаго снѣтства, удовлетворенія по потребности дажно быть при-мѣтельно еще къ положанію души и духа. Въ удо-влетворенія снѣхъ предвѣданій позначаются на кака-го оторванія тѣла своего рода утѣраженія, какъ предметъ и дѣлѣ образованія тѣлности нашей и дѣлѣ поубѣду душевности." 5. Поэтому имъ не дажно смущающъ, если встрѣчались упресвѣщеннаго Серафима подобныя мнѣта, что оны, наприштеръ, говорятъ, что свѣтны, тѣло или аскетическую жизнь считали какъ бы ищущъ потворенія, потому отходя къ сну, говорили, поуди оснѣ... Это зна-читъ, что тѣмъ уныи отступилось отъ извѣстности и соразборенія сознанія съ нами прѣтѣра-цающъ." 6. Во вѣтѣхъ оны мнѣтае шимъ та, что тѣмъ нашъ, по снѣтству и персоналажной

5 Путь ко спасенію, стр. 284.

6 Нагнетаніе - стр. 288.

природы листов и предзнаменует быть постоянная
 испорченность и другая душа (индивидуально, себе не
 известная, приращенная для или таинственно душа,
 как у Платона, прибавим от себя) - сама чрез
 падений получила шиповник, великое предзнаменит,
 и превнес надг душу и душой. Въ одной изъ своихъ
 статей просвещенной Востокъ коротко и ясно
 представляет все великое актиическое отношение
 къ тону. - Вот и предвиз, выше которого разо-
 дить нельзя, не выдрожит тону. Какъ въ отно-
 шении къ великим потребностямъ тону. Въ удо-
 вольствении всякъ изъ есть своя величайшая
 шипри. Законъ подвига здесь таковъ: дейди до сей
 постыдной шипри, и устанешь въ ней такъ твоя
 изъ этой стороны уже долна и быть возрощившия,
 а затемъ все внимание и все труды обрати на
 внутренни... тону не брже. Поставь его въ свои
 листы, и оно будетъ самымъ надежнымъ твѣ по-
 ррощивши... Отъ него разить пестеривши утѣса и
 страстей? Отъ чуждыности душъ пестеривши
 вой... Раздвигая... предвиз въ Кошелевѣ и въ Ка-
 леевѣ, душа въ надеждѣ погрознуть здесь почти
 ту вина, доходить до въшнества (шипри) въ сво-
 икъ пестерившия страшившия, и во все не на-
 ходитъ меднаго, а только раздвигиваетъ себя, и
 тону - себя потону, что не то даетъ себя, что

делано, тону потону, что твоя или половина во
 всемъ шипри соответная, парущий которой раз-
 рущившия твоя или. Направо говоримъ, что поз-
 высившия вразумлено относителъ къ своему тону.
 Они только поставившия его въ свои листы, и удо-
 вольствении потребностей по - въ свою шипри, съ под-
 личившия, конечно, сей шипри своимъ огоднымъ чуждымъ.
 Твоя есть труды души въ выпалишия его чужды
 своимъ предвизанъ на души. Въ труды твоя шипри
 чужды обращателъ они удовольствении, твоя шипри
 потребностей. 4. Важнейшимъ слова приведен-
 ной шипри двѣ шипри необходимость борьбы
 со страстями: и во еши тону - труды души, а душа
 труды души, то очевидно, что въ видахъ чужды
 образнаго развити свой природы листовъ къ де-
 шимъ одоудивъ и шипри съ своимъ душевно-
 животнаго природою. Твоя долна это необходимо,
 что страстями, чужды шипри въ чужды
 чужды природу почитаю изъ сильныя подкрѣпитель,
 отъ шипри и шипри. Стенюда необходимъ борьба.
 Твоя къ спасению нельзя пройти въ самоотре-
 шенъ и борьба въ своимъ шипри, въ шипри и

4. "Вину и душу", "Восточный Востокъ", 1869, стр. 45. Ци-
 тата заимствована изъ сочинений Н. Востокъ къ тону:
 "Восточный Востокъ по Марксову вразумительно съ

и двоякая. Необходимо подвижничество. Напротив
сказать, что подвижничество свойственно только
монахам, а не мирянам. — Монахи-то ведь
христиане и должны ревновать о том, чтобы
быть истинными христианами. Если быть
монахи с мирянами сводится к малому де-
лу, как же теперь поставивши монахам по-
чуть не идти к мирянам. Есть лавра у мона-
хов, не идущая к мирянам, но она касается
только внешнего порядка жизни и отношений,
а не внутреннего равнодушия и души. Похва-
лая должна быть одинакова у всех, а во
Господь, едино веро, едино крещение" (стр. 45). И
вот почему добры миряне, ревнующие о спасении
души, читать не почитается аскетических
отцовских писаний Макария Великого, Исаака
Сиринянина, Антония Великого, св. Доротея, Суриня Си-
рина, Доротея и др. и др. О чем пишется в
такой статье? Откуда, как полагать, бра-
та, как олицетворять душу, как наставить ее на
доброй религиозной, как молитвы и проповеди
и молитвы, как диалогизировать свои мысли и гра-

христианских проповедников по евангелию Серафима?
Вспомните сочинения студента Лазаря Доротея
Академии Вспомоществующей, 1901.

нить поистине величайшее предостережение и про-
сто разорвать не должно быть предостережения забота велика-
го христианина! Движимые же движимые всеми
друзьями подвижничества, диалогизировать, почти
отрицать от всего этого, изгнанный шантаж,
исповедники в Тобольск. Но ведь только и говорится
в монашеских статьях."

Но в то же время просвещенный человек и
не брать широкую ширину в прогрессивных и давши-
зации. Не подумайте вы кто, говорит он в одной
из своих проповедей, что сам возмущая против
великого усовершенствования и великого учения
к миру. О, как же! Боже же милосердием великое
добро начинание и диалогизировать и
продумывать, которые посвящают себя на это!
Мы хотим только сказать, что истинную ширину
милосердия диалогизировать должна быть соответ-
ственно как с душой веры, и что все, относящееся
к вере и относящееся к церкви, все, за-
ставляющее нарушить уставы и, требовать
применения к вере, все, относящееся к делу
благочестивого учения и веры, и должно счи-
таться признаком и плодом истинного ус-
вершенствования и проповеди (прогрессивных), а

4. "Вспомоществующей ширине," стр. 105-106.

возвращкий покаянь (раскаян), милосердия и
наилучшю.⁴ Въ руководствѣ для своей воли гримти-
ания доисидитъ принити въ утреннїи церквѣ, съ
домашнимъ, заповѣднимъ, таинствами, свѣчен-
нодѣйствіями, канонами и достоянннми ру-
ководствами,⁵ вивато возрости и каананъ чу-
манности, ставителъ обязательннѣе върность въ-
таманъ крестннми и, вивато прогресса, стравннчаго-
слъ въ неопредѣленную даль, — стравннми къ по-

4 Слова в Восточной Духовной Академии ректора
архиепископа Серафима. Съ 1868, стр. 40. Восточннми
Серафимъ Киприецкн относителъ къ прогрессу и каананъ
чужанности, аворошь пошь грѣхоспадннми ишнкошь
чуждо-вѣрннми въ жизни каловѣствн и стравннми
совѣта въ едъ лучшнми стравннми. Вивато этого грѣсн-
щннми въ свои вннннми сосредоточннми на жизни
душе, удѣламъ прѣдъ нами путь постепеннаго
содруженннми каловѣствн, дромъ, канонн, того возрости,
кто каловѣствн, удѣламъ какъ природннми, едннми на
погрѣбу, будитъ соответствннми этому чуждосроднн
относннми и къ жизни шрннми, кто крнннми, дромъ
содруженннми каловѣствн, природннми на нн и въ пошн-
ннми знаенъ зайновъ.

4. "Нарушннми грѣсннми стравннми", стр. 28.

ннми высшего званннми о грѣсннми Тнннми.⁶ Тнннми
шрннми грѣсннми, ннннннми въ церквѣ грѣсннми
кой,⁷ 4 едъ грѣсннми чужанности и цивилизаціи,
кто въ настояннми грннми, ннннннми въ ннннми чуждос-
самосодранннми истнннми, вѣдннми, какъ вѣдннми
грннми на погрѣбу, и ннннннми заовннми всѣмъ уластн.
Стравннми руки, прѣдннми икааннми: кто будитъ,
то будитъ! Вотъ какъ пошнннми нами! Не стъ
того ннннми такъ ластн самодѣятелъ? Кто — пошь
ннннннми грннми, ннннннми грннми на
кнннннми и пошнннми! Вотъ какъ и прогресс!⁸
Ктога каловѣствн, вивато чуждннми истнннми шрннми
каананъ, аворошь стравннми къ стравнннннми
руководствн церквѣ, тогда всѣмннми вивато
Тнннми вивато въ каловѣствн грѣдъ таинства. Снн
разднннми въ каловѣствн душу и душе, возвращаелъ
пошь грннми едннми водннннми свойствнннми ннннми
стравнннми и грнннми, стравннми Тнннми, совѣстннми
ннннннми ннннннми ннннннми шрннми едъ жажднн
Тннннннми. Ктога въ ннннми и ннннннми вивато
кнннннми каловѣствн грнннми вивато стравннннми ннннми,
кнннннми стъ грнннннми грнннми въ грѣсннннми
каананъ, прѣдннннми шрннми — грннннннми грнннми

4. Ibid. стр. 470.

5. Ibidem.

6. Ишннми на каанннми грннми. Дромъ. Серафимъ, 1876, стр. 101.

содвижении вышестоящей Божией, тогда, огненные
путаня очищаются, и доброды со своими жидкими
и отрасталии обвиваются все соответственные органы
своей воли, какъ душевные, такъ и телесные. У-
какъ огонь, поднившийся отъ земли, пока а все-
годно парить въ высшихъ сферахъ воздушныхъ,
гдѣ и воздуха нѣтъ, и вѣтъ пути дальней; такъ
и онъ восходитъ на высоту степеней возгравствіи-
„Чаше вышъ отъ земли, тѣмъ ширше вывастъ
колебаний и движеній въ воздухѣ, а тамъ, на
самой высотѣ, все тихо и спокойно, - ни бурь,
ни грозъ, ни молній. Это образъ покоя, ка-
кой образуетъ душа, поглощая въ себя при-
страсти земли и сродниа живущая на небесахъ,
въ непрестанной тихой молитвѣ и неслуход-
номъ предстоеніи Богу.“¹⁾ Тогда живыя до-
ходятъ до такого состоянія, что даже ступи-
ваются отъ жизни въ мисды, готовый казать
высвятъ въ Архимагъ Демивитъ, идию вавъ, но
не мисудитъ высвятъ въ Божіи мисдыни.“²⁾
Тогда являеть степеніи той шови, которая
етъ, податіишница пророкства, прилична чудо-
твореній, дедна пророкственикъ истолковъ онед

¹⁾ Слова къ Тамбовской пастырь, СѢ. 1846, стр. 247.

²⁾ Путь ко спасенію, стр. 385.

Божественнаго.“³⁾ Тотъ этого воздушнаго по-
кой Божіи; здѣсь достигаютъ проркы, не тамъ
(на небесахъ) въ, своимъ отраженіи ликомъ...
Это и есть блаженство въхиса.“⁴⁾

Товоръ въ это, или наимого уклонивше въ
сторону. Возвративше накого ранни и предо-
сталии прерывную нить нашше разурядки по
вопроу въ основахъ христанкой правдыности,
по грехо святитиа Сеофранъ. Мы прииди казачи,
что пророкственикъ Сеофранъ гдѣтъ въ высшій
слуход-ливотвѣтвой жизни на три степеня -
телесной, душевной и духовной. Аншидиритъ изъ,
т. е. эти движиа каждего отъ сражениа проркы,
онъ верер настѣише страстиа стѣишеть и
ступитъ въ нѣтъ, то, что законно, то вышнко
въ нашу природу самимъ Творциа, отъ того, что
привычно грѣшати, что шше обращениа, что,
такъ казати, намъто нашш хриственой жизни.
Наликая съ физикской стороны, съ телесной жи-
зни, онъ переводитъ почтиаши къ употребителю и
продвѣтнѣишъ вышнш духовной жизни. Радно-
стрѣниа приводитъ къ употребителю, что въ животвѣт
созданиа по образу и подобию Божіи, вышнш

¹⁾ ibid. - стр. 382.

²⁾ Тамъто къ ранниа шидани... Душъ томъ, 1882, т. 2, стр. 377.

духовный епопайности естеством далжны господствовать, а низший потребности души и тела доставить в подчинении укрывать. Такъ это и было в природе иносривиднаго райскаго состава. Но вышше зрѣть и переждать совершенье издратины. Низший епопайности не только освободились изъ подъ власти вышшес, но и совершенно поработали пошвдней дврощамъ, духъ ижегда ширителъ въ своихъ подчиненныхъ положеишхъ и переждо выражатъ ешвыи прстелъ противъ него. Отсюда потовлиная внутренняя борьба въ мисовъкъ мисду израильскимъ страшиидамъ и низшимъ потребностямъ, разводитались изъ которой выворотъ оми наикое. Вашъ краткийъ духовнъ апостолъ яздыкъ много страданъ отъ того, что видны мнъ законъ воздресе евоиса, прстивовителъ закону душъ не, то что вы сказати о совершенихъ нравственихъ алдмъ пошвдватились по? Серошиса дальшинеткомъ выносить и падати въ непосильной борьбѣ. Но ревнующую о даирой ариетманской жизни не швдудитъ шущарителъ, падати духовнъ и приисодитъ въ етосамнъ, что неосително, что и востовуре нравственихъ разетройство етотъ природедено нашъ и съ нимъ мнъ явилшиса на светъ, но оно не природно и въ нехалитъ оно не было. А это чужъ изданъ оми важно и страдо днъ духовной жизни. Вашъ разетройство

не можетъ въщущетъ нашей природы, а етъ ишии, канкане и пришии, то швдвотались въ нивъ возвишана борьба, етъ надежда на уничтожение ас и возстановленнъ нормальнаго пережда. Напротивъ утверждетъ противно мисду, отрицающу свободу лавовлякую ети совершение не право. Чисъ одишасетъ всѣ историдъ ариетманской церкви въ шущу чужаго сониса праведниковъ, евоисно въ шущу твоею изъ нивъ, которыиъ промысламъ. Божиииъ еридеи дши пережати тѣ жешию нравственихъ борьбу съ чужахъ, падати въ ней и возтавати, подщущати пошвдти етис евоиса, пока не пришии въ мисду совершениа, въ шущу возраста источинниъ "пришова" вашъ ливовлякъ по свободной своей воли выисати внаиъ въ чужахъ и етплии етъ Божо, то руководшиишъ того же евоиса вы внаити и действително шовелтъ евоиса возтати и возосудителнъ въ Божиса.

Эти двуча нравственихъ психологическнхъ възиди преовишущишъ евоиса явочивати и подщвощдтатъ лавтенинъ адрощенинъ вѣтъ важнѣишиса етис и явилшии лавовлякой природе какъ въ первоначальнахъ, етотвенихъ мнъ составни, такъ и въ настеленнхъ подщвдниталихъ чужахъ. Такъ, раземитравъ прывлшии физическнхъ потребностей питанинъ, двисенинъ чувствителности и жрѣтисности ихъ органовъ ошмудка, шущушвиъ и первоу, онъ забисо

лать, что естественная задача их состоит в
 поддержании жизни и сил тела, назначено
 служить орудиями нашего духа. Между тем в
 действительности нередко наблюдаем соверше-
 но обратное явление. Психическая потребность
 из высших предметов превращается в слабую
 часть жизни, и тогда подчиненный посто-
 янно подвигает, иногда пренебрегает духом мышления.
 Поиски, увлечения материальных и телесных на-
 ждений пренебрегают первоначальными этическими началами
 разности во всем, искусственно почитают
 привлекать и удовлетворять их до край-
 ности предельно. Повидимому невозможно быть про-
 цем, как дать телу здоровую пищу и плодородную
 одежду? Но посмотрите, до какой степени
 впадают, часто извращаются вкусы домашние и
 в своих питании и роскоши в одежде? Вот мно-
 жество людей, которые учатся жизни заботы удов-
 летворения поодиночке и в действительности потребности
 которые заставляют работать на себя душу и
 су других лиц и все же не могут получить удо-
 влетворения. Они так же поощряют свои занятия
 и не имеют времени подумать о высших
 интересах и духе нас по необходимости
 голодают. Поиски материальной природы
 человека и в других отношениях так же

постоянно приводит к удивлению, что тело
 наше в настоящих поведенческих состояниях,
 вместо назначенного ему плодородного су-
 щей высшей цели, как плодородного гра-
 на для действительности духа, часто предит ду-
 шовной жизни, а иногда совершено пораба-
 тить дух, становится идолом и тираническим
 посылает существа.

Возвращаясь к отравленным душевным и
 духовным способностям, просвещенный Серафим
 глубоко проникает в глубины мира мышления.
 Это разностороннее отношение является с
 защитительной силой и широтой самонаблю-
 дения. Наблюдающий как бы спускается в са-
 мый тайный уголок, в тайны проницающей
 мадуриты духа и, не смотря на слабый свет
 лампы, обнаруживает самый сокровенный
 душевный и не смотря на трудность наблю-
 дения, всегда удается разгадать и отыскать
 в нем очень тонкие, провиденные правди-
 ного начала. ⁴ Взгляни и самосознание, совесть,

⁴ Отсюда значительность, теплота и многоплодность
 правдивой, тупотай отвлеченности; напротив же
 полково проникнуто глубокой мышленностью, внутрен-
 ней правдой, из которой немало соизвещивает в духе...

раздаться со идеями, раздурокъ съ сою понятиями, по-
литы, воображеніи, воли съ своимъ состояніемъ и
наклонностями, сердце съ чувствованіемъ, движені-
емъ, раздуроконіемъ, волевыми, эстетическими, аффектив-
ными эти разнообразныя силы и явленія личности тако-
го рода — объективно раздуриваются со стороны
правотвенно — доброй и нравотвенно злой. * У свети-
теля подробно описаны естественно научныя
и сердце действительности каждой изъ нихъ въ кругу
нашей внутренней жизни и угрождаются отъ не-
нормальныхъ и часто угрожающихъ проявленій,
какія они принимаютъ въ действительности.
— Особо важно значеніе имать урны о совѣ-
сти, столь высшихъ руководителей нашей пра-
вотвенной жизни. Вмѣстѣ повеленія чуждая глава
съ погрѣдочными и всесторонними признаками при-
сутства въ настоящемъ урновомъ состояніи лич-
ности, и въ листкахъ, возстановившая отъ паде-
ній. Раздуривать действительности подверженныя
урновымъ совѣсти дѣлать более понятны о томъ, что

При стили производній просвѣщенія Освѣщеніи по-
ластятъ вполнотѣмъ водружающа, возвышающа душу и
сердце человека —

* Отъ Васъ Кошкіи профессоръ С.-Петербургской Императорской
Академіи о твореніяхъ святиица.

Множество важнейшихъ и самыхъ существенныхъ, от-
правлений ея — какъ законодатель, судья и управ-
ляюща совершаетъ нормальныя и неправотвен-
но. Совѣсть, какъ законодатель, прежде всего сама
по себѣ неварно показываетъ законы, по кото-
рымъ нравотвенно — дѣлать жить и действовать
личности, какъ существо раздурно — свободна. Тѣмъ
болѣе и чаще дѣлать это похъ виденія и при-
отличивенія требованій ея съ нашими самоочу-
щеніемъ. Такъ, прежде совѣсть затрудняется даже
въ опредѣленіи основнаго вопроса нравотвенности
о томъ, что считать считать главными, руко-
водящими принципами жизни? Мужественной
вопросъ всякаго святиицаго юности, что соство-
ривъ жизнь отъ насъ похъ? съ вопросъ
всего личностнаго. Въ рѣшениіи можно востро-
титъ самые разнообразныя, даже противорѣчи-
выя взгляды и толкованія. Одно рѣдкое вышъ всего
считаютъ личности богу, дурно — общественную
дѣятельность, противъ кабинетныхъ занятій,
урнаго и проч. Конечно, еще болѣе отиать то-
лкъ урновій — при виденіи востановить предметъ и
явленія Христіанской жизни. Когда же совѣсти при-
ходится востроити съ нашими функциями, то ея
закононы требованій или съ нашими, можно при-
толковываютъ или же совершенно исключаются и

души гниетельности дружины, превратились на-
 лани. Так, под предлогом сохранения здо-
 ровья или удалившейся от поста, под видом
 поддержки сами отбывались от благо-
 тверности и прот. А нередко задолгие сорю-
 до дальше, прямо вводе в жизнь превратили и
 завязало меншии провинта: так, курость си-
 тасиь безумиельностью, расточительностью щедро-
 стью и прот. Не шшии отравляеиет души совести
 и какъ суди. Но сущесту своему она обязана на-
 тельно и неуклонно снзидит не только за на-
 шими грехами, но и за всеми внутренними
 грехами и при малейшей нечестности
 строго и неизменно судит. Но этого им
 обычно не надлежит, следено когда прише-
 ливаетея страсти. Совесть въ падшии со-
 стоянии разбито зеркало, ложно и фальшиво
 представляюще какъ насъ самих, такъ и наши
 грехи и занят. Чаше всего им видится, то гно-
 вельк строго судить другихъ, и себя страшней оправ-
 дате, то слишком на свои невзгоды и плачотъ, то
 на злодействителъ и совладин и прот. Нередко шши
 поворачиваетея и съ сознательными и зоркими
 отрицаниями своей очевидной виновности, то зри
 свидетельствують о чудовищн погрешении совести.
 При поности и нечестности душе, притомъ отравля-

ний совести естественн нечестиво совершаетея и
 притомъ обнаруживаея въ жалкомъ издоказательствъ.
 Конечно, впадаютъ случаи, когда нечестиво падшии
 пытаются лишены муршии совести. Но въ боль-
 шинствъ сознани своей виновности составяе только
 въ мисии, не трезвоня сердце, и плачотъ къ явнелъ
 аслоннымъ зрителямъ своимъ, душе валииель грех-
 овь. Это равнодушны и зрелищныи совести происхо-
 дитъ и естественн само собой отъ лаского повто-
 рений грехопадений. Но нередко имъ производимъ его
 и намеренно, наприимеръ, издуряя себя числоти-
 тельного дуракомъ, догучкаши ложную поповодъ
 и прот. Бываютъ и еще судни случаи, когда, напри-
 меръ, человекъ стараетея догритъ себя, то шу-
 лений, совести есть только лишь цветарного тра-
 ва изразитало человекъ и прот. Не такая со-
 всть въ нечестивденномъ или водетомовишии
 стъ греха сознании. Длительности ея епаче
 нечестна въ вчель важнейшии отравляеиель,
 какъ законодатель, суди и издуроздатель. Когда
 въ совести, какъ въ ласкомъ зеркале ясно и риверно
 отражаетея все наша душевная жизнь. Вра-
 вившии требовани ея сознатеи и исполнителъ,
 какъ нечестивомъ и отвратительномъ законъ. Нашъ
 совестный суе обращаетея искренително на
 себя, притомъ совершаетея воль всякого изриватиль-

ства и многого мисловитий, со вѣсо основательно-
ности и почтению, каковы не только види-
лись друзьям, но и тайные поименный и
наименный; судить же друзей считали в
милости грешить. Друзья не только не отступили
самоотвѣданию и зоркой незнательности,
но наоборотъ, все жизни проводили въ само-
судитии и покаянии. Становится съвѣсть неправ-
ною и въ бездѣянии. Прегрѣши оканчивая поучителъ
небываетъ, а взирая въ покаянныя недовольная
духовная лютость, драго въ малочисленных вы-
тѣранныхъ прижизненныхъ и перавѣчныхъ выражесто-
вателей то въ мучковомъ сокрушении духа, то въ
радостномъ упокоении. Но и это сокрушение
и драго тѣвотное иногда широкимъ свѣтомъ туть
шеститъ обветивъ другой характеръ, гонимъ въ
прежнемъ нравственномъ составѣ. Они вогрдно
унижительно, не возмещаютъ, не соизволяютъ.
Многие подвижники всю жизнь проводили въ
сизахъ, иные были сдѣла отъ непрестаннаго пред-
ставленій очей гонимого. Но надежныя со-
стоянныя въ одной сторонѣ прикоснись лишь зад-
ротъ духа и свѣта жизни, а въ другой, ипотомивъ
слабость шире, неиздѣланнымъ отрадамъ и
надежностью.

! На картане эретианскаго провозвѣстия" стр. 260-271.

Приведенныя взгляды просвѣщеннаго вое-
вода на устройство лабоульскаго прихода на-
ходятся въ тѣсной внутренней связи и опредѣля-
ются общими нравственно-философскими миро-
воззрѣніями его, а потому для возможности полного
выясненія и обоснованія правды необходимо
указать вторые. Своимъ воззрѣніемъ на миръ и живо-
тѣва свѣтлѣе выражены въ писаніи въ одну
узнаему ответственную - ошибку, шквалшину шотин-
ной эретианской жизни. Содержаніе писанія
представляетъ собою, можно сказать, рѣзкий
въ духовной литературе тотъ примѣръный
выводъ свѣтлѣе науки съ началомъ эри-
тианскаго догматическаго въ зрѣніи отприроды и про-
исхожденія валакѣннѣе являющійся. Оно, между
прочимъ, несомненно свидѣтельствуетъ и о томъ,
какою образомъ и всестороннею эретианскою
обладая покойный выводка. Наряду съ общи-
ными свѣтлѣе относительнаго начинаея
судьбы доступны мучковъ и основательнаго
знанія въ области ответственнаго и философска-
го изрѣченія его. Судьбы ^{иногда} содержанія писанія
выражены въ следующаго положенія. Основу
мира составляютъ атомы. Если посѣть они
шеститъ и поуграютъ жизнь только отъ при-
сутствія или отсутствія нелицезнѣннѣе силъ.

Каждый широк разлитый ступень воздуже-
 зательности соответственно трех шакных
 царств природы. Низший сими свойственны
 медушвиенной, такъ называемой неорганической
 природе и производятъ такия явления, какъ
 землетрясение, кристаллизация и др.
 сими душоу ступень составляютъ сими, дей-
 ствующий въ царствъ растительныхъ. Наконецъ,
 высший въкарущиваются въ животномъ мирѣ.
 Вмѣстности стилии и сими природы сѣтъ Душа
 мира, созданная Богомъ еще до творения всего
 настоящего иносущества и разнообразия предмет-
 товъ и явлений. Этодинъ шимно тотъ часъ, о
 которомъ говорится на первой страницѣ Библии.
 Цѣлѣмъ царства и отдѣльные предметы види-
 мой природы постепенно вырѣшались изъ Души
 мира въ теченіи шести дней по творекомуша-
 гоу Богу. Свѣтъ твореній-человѣкъ одна
 сторона своего существа получилъ отъ Души
 мира, попримаръ тѣло и душу, а друна, шимно-
 висий способности духа ипоредетсѣно отъ
 Бога, Который самъ дваловалимъ верануть въ
 него свѣтъ диваніи. Такъ было въ началѣ. Такъ
 сѣтъ и теперь. Тѣло и душу реденковъ получилъ
 отъ родителей, а духъ веранетсѣ въ него бо-
 говъ, Который веранетсѣ своимъ низшимъ-

душвино-губственимъ способностями и силами
 человекъ живѣтъ и дѣйствуетъ въ предметѣ и
 по законѣмъ природы, духъ же знагитанно под-
 нимается по надъ природою и веранетсѣ въ шимъ,
 высий, совершенно отрѣшанный отъ нѣтъ ширѣ.
 Правда, при настоящемъ нравственимъ по-
 врежденіи человекъ пошудимъ явленіи не всегда
 защитно и ясно надидогаетсѣ, но первоначаль-
 нѣтъ по назрѣнн и состояніи было шимно
 таково.¹

Таковы митологическіе основы кристіанской
 жизни. Ученіи объ этомъ предметѣ дастъ воз-
 можность пресвѣщенному Свѣтану утвердить
 и развить основную шимѣ всего своего учаворенія
 о томъ, что настоящая иформальная жизнь
 поврежденнаго чревомъ человекства представит-
 етъ собою шимно шимъ, какъ двимруно друна
 борды шимѣду иресвѣщенными стравнишійми духомъ
 и низшимъ потребностями души и тѣла.
 Результатомъ этой борьбы представитсѣ шимно-
 шимно и дѣятельности каждаго чело-
 векъ. По стравнѣмъ своего нравственимъ со-
 вершенствѣ люди только ираздѣлаетсѣ шимѣду
 собою шимѣ развитіи и шимроно низшимъ шимѣ-

¹ Свѣтанъ писанъ, томъ II, стр. 107-110.

почти у него духовных начал. Это мыслы не-
изменно проходят, сводятся и обводятся все
многочисленные правдоподобные труды просвещен-
ного Воевана. Он неоднократно повторяет, раз-
вивает и доказывает и как в общих основных
положениях, так и во многих частностих и
подробностях. Наконец, он считает и необходи-
мым установить и провозгласить и исторически исто-
рически изыскания, между прочим, дать на-
мало необходимый материал и основание указать
и вывести то пути и средства, руководящие кото-
рыми, возможно выше и возвышеннее и возвышенней
представляет и приписывает порядку нашей ду-
ховной жизни.⁴ Это и является просвещенный
автор в своем сочинении "Что есть духовная жизнь
и как на нее настроиться". Это лишь кратко на-
чертана краткая по форме, но весьма обшир-
ная по содержанию программа жизни и действитель-
ности, нравственно-образовательной для каждого
истинного христианина. Подробную программу и
восторженную раскрытию путей и средств, ведущих
к исполнению этой программы, а также и дости-
жению главной цели христианской жизни - соединить
с Богом - повлечено большинство правдоподобных

⁴ "Что есть духовная жизнь..." стр. 76-78.

трудов просвещенного Воевана в одних из то-
ковых "исходов", при том самими важными и содержа-
тельными и теми познающими по сочинению "Путь ко
спасению". Лучшим средством и удобным средством
к осуществлению нравственного христианского идеала
считается признать путь множества. Но прибавив
среди отсутствия само по себе и монотонно мучить су-
ществующий предметный ко спасению. Просвещен-
ный Воевань далеко не один сущий и долготный
рагоритом, отрицающий всякую мирскую жизнь
и ее радости. Напротив, признавая или нечто и
гражданственность догматизированным учрежде-
нием, он неоднократно и настойчиво свидетель-
ствует, что и среди обычных земской любовянского
вещности возможно вести догматизированную жизнь и про-
тивную лишь нужно считать задерживающую ко
цели светителю, как мы уже видели, удалять
от мира не то значит, что и влечь от сий-
ства и отсутствия, а означать все, что опаче для
нашей нравственности - пороки, обман, при-
вычки и тревожной. Своим мыслы и каждаго с бед-
ности и средством спасения среди широкой обста-
новки просвещенный Воевань изложил в словах и
доказал, сводя ко всем епископскому сиротам в
Павлову и Зюдишину, и так же пишется ко
мущам, и каковыми его духовного руководства.

Путь приводится преимущественно на практике вера-
вотачины или религиозно-просветительной жизни.
Желаю дать руководящие правила для сво-
их пасомых относительно духовной жизни,
архипастырь иногда был с ними чуждым сим-
патический рядъ познаний о пути къ спасенію, а
еще более касаясь этого предмета по частям,
преимущественно къ практическимъ нуждамъ и на-
чальнымъ. Разсмотрѣвъ содержаніе правоучитель-
наго вѣдѣ, мы найдемъ, какъ было уже замѣ-
чено и выше, что въ некоторыхъ изъ нихъ пропо-
вѣдывая устанавливаются понятія объ истинной
христіанской жизни, въ другихъ указываются пред-
меты и пути къ ней,¹⁾ а въ третьихъ, наконецъ,
изобразивъ подробно ступени восхожденія по это-
му пути.²⁾ Мы не будемъ подробно устанавливать
на основаніи, а перейдемъ прямо къ послѣдней характе-
ристикѣ просвѣщеннаго епископа Осорана, какъ догматика.

¹⁾ См. напр. "Письмо о христіанской жизни" еп. Осорана,
книга 2^а, глава 155, ср. тамъ же, вѣд. 1, стр. 187-188;
"Слова къ Благовѣстной пастырѣ", кн. 1, стр. 281, "Слова къ
Владимирской пастырѣ", стр. 323-324.

²⁾ "Слова къ Благовѣстной пастырѣ", кн. 1, стр. 68-69, тамъ же стр.
283-284, "Письмо о духовной жизни", стр. 30-33.

правоучител. —

Глава третья

Просвѣщенный епископъ Осоранъ — какъ догматикъ.
—

Просвѣщенный епископъ Осоранъ — великій свети-
лъ жизни русской — былъ на свои вѣдѣ задачу раз-
рѣшить для современнаго общества, да и на вѣдѣ
на, нравственный вопросъ и установить безмѣн-
ный предельный христіанства въ оснѣженіи ее коренны-
ми, глубочайшими и истинными законами и
стремленіями невотачинской природы, и отсюда этой
задачей всю свою жизнь, проводя въ своемъ глубокомъ,
раздумчивомъ, опытномъ своемъ великомъ подвижѣ.
"Повѣдать всю свою жизнь, науку науку" и, искус-
ству искусству, просвѣщенный Осоранъ съ глубокимъ
говоритъ о томъ, какъ мало у него предметен-
никовъ. Задача догматика Копкина, стр. 30 Января
1883 г., въ одной послѣдней писемъ отъ писемъ.

... пишу о своей книжке, потому что знаю, где вы еще можете быть полезны во, какою-нибудь жизни христианской. Другие писатели и учил бы написать, но их занимают другие предметы". А вы другие почти высказываете вступительное слово: "самый подходящий повод для написания впрозрачной, христианского смысла и сущности христианской писателем. Да написать бы и приходится добывать своим с душевною и восторженною пометкою, при указаниях от себя подвижников".⁴

Но нам не нужны чужие основания высказывать подобный сочувствия. Личный труд чужой радости светителю ее удовлетворяет восторженно. Этот светителю и восторженно поднимает светителю и дает ему восторженно превосходство, как учитель христианской нравственности, наде восторженно собранных счастливости христианского ^{подвижника} ~~восторженно~~, по-восторженно чужой и на заваре - как в широкой римско-католической, так и в протестантской.

Уже восторженно до сих пор с просвещенным Осераном и его нравственною трудом

⁴ См. упрям. М. С. Дирова, "Просвещенный Осеран-заставщик Восточный". 1905, стр. 109-110.

штатом, конечно, найдет еще вынести так же своего представителя с писателем нас, как труд и восторженно собственным знакомством с нашими сочинениями. Легко еще понять и передать нашим писателям, но трудно уяснить и выразить дух его писаний. Свободно же это можно сказать о таких твердых, как аскетический писатель просвещенного Осерана: тогда трудно понимать их, трудно читателю приблизиться к нравственному состоянию автора, пережить, хотя отчасти, то что они переживают. Поэтому и знаменитая характеристика просвещенного Осерана, как восторженно нравственности, будет представлять из себя восторженно впечатлительны, какое вынесено из знакомства с его сочинениями, хотя критический разбор нас. При этом же прощании просвещенного Осерана предельно восторженно в глаза первая откровенная картина нас, - это казенность. Да, это говорит автор нас, не сколько по повзранию нашей души, а, как выражается сам он, "срастается с нашими душами" и трудно догадаться в сердце: читатель восторженно с автором переживает то, о чем он с нами восторженно думать. Чуждость и суровость автора восторженно передается читателю, унося его сердце. Подготовить на сердце читателя, возбудить его

на светостолковой, аскетической письменности; здесь вы видите целый ряд notable почитаемых Антоний Вавилский, Макарий Вавилский, Иоанн Сурьянин и другие вавилские святые христианского диалогетий. Поэтому неудивительно, что не один читатель выносит отсюда впечатление по прочтении сочинений просвещенного Осерана. Рецензент недавно вышедшего в свет, "Нарисованья" начинаешь свою заметку с этих таковых слов: "ты учи светлого и чистого, диалогетического и возвышенного наставлений, теплоты и живительных действий которых, быть не может, не раз испытать читатель "Миссия о христианской жизни", в настоящих творениях просвещенного Осерана соединяются во единую, идущую и возвращающую к своему солнцу, исходящую из него и опять идущую к нему. Это восхождение и нисхождение в науку называются естеством".¹ Действительно, во сочинениях просвещенного автора прилагались те самые слова, которыми он характеризует светостолковую аскетическую литературу: "Это таинство духовной, в которую

вопросом о характере православной мысли). М. А. Новосильцев, 1899. 2-е, 1898 г. - 2. Богословский восточный журнал, 1893 г., № 10-11, стр. 356.

вступающей, противящая указания о бытии духа души, входит вразумляет и укрепляет и поднимает таинственный видения возвышенного созерцания, чувствуют, что читают в эти минуты в иной какой атмосфере - светостолковой и живительной".¹

Опытное описание духовной жизни, приобщения психологического момента, удовлетворяющая диалогетическому чувству читателя, составил тот самый выдающийся труд в православии просвещенного Осерана. Он во своем сочинении не учит о христианской жизни, а изображает и переживает своим читателями. Он как бы берет своего читателя за руку и выводит его из темноты в тайники любовательской души, показывая ему, с одной стороны, светлые и привлекательные добродетели, а с другой - светлые и отвратительные грехи двустороннего полноты и чистоты нравственной христианской жизни просвещенного Осерана. Везде в утробе о нравственности важной для него психологический момент отчета которого, по замыслу автора статьи "Задачи православного воспитания, как науки" (Журнал "Миссия", Март, 1888 г.), иудействует прилагательное того, что нравственный воспитатель узнает

¹ Добродетели, т. I, стр. III.

"наукой жизни" и отменяется свободною теосо-
 фией своего содержания. Падшая образованная просве-
 щенный автор вводит понятие за собой те до-
 стоинства, которого лишается автор указанной
 статьи, именно: глубоко изучить, знать жизнь
 со всеми разнородными ее проявлениями, со всеми
 ее великими и великими ее проявлениями, со всеми
 великими разнородными ее проявлениями, которые движут
 человеческою действительностью, тогда и тогда
 как это дано этими великими материалами.¹

По преобладающему философскому направлению
 просвещенный Софран резко отменяется в на-
 правлении от богословско-эстетических, которые
 как замечает автор статьи "Богословие и
 эстетика", вместо того, чтобы изучать ха-
 рактер в по истинной действительности, оди-
 ной в философской точности и признают во-
 просы: лишь отменяется свобода от произвола,
 свобода выходящая от свободы неограниченной,
 затем каждая отменяется формулируется в посто-
 янии, которое добавляет иллюзию, каждая
 иллюзия формулирует свою формулировку, свои
 настоящие иллюзии.² Вопреки эстетическим, ко-

¹ Восточники, т. I, стр. 187. ² Восточники; Софран
 духовно-интересующие труды, т. II, стр. 111.

порой по отношению того же автора, не хочет вы-
 лезть на жизнь, и хочет говорить для своего собла-
 гонного удовольствия, просвещенный Софран в своем
 правоучительном сознании, сущность и
 истинный и совершенный сущности своей жизни
 правды: "покой иль счастья", представляет пра-
 ктическию жизнь как одно из великих
 на истинно-аристотелевскую жизнь; поэтому по
 сознанию, может изучать практическую раба-
 бодовую для познания Софран из величайших
 по сознанию "Путь к счастью", как иль жизни,
 представляет эту истинно-практическую жизнь.
 Такими великими для аристотелевской раба-
 рации аристотелевской жизни со стороны жизни,
 действительной просвещенный Софран сущности
 эту великую задачу нравственного богословия.
 "Будь так поставлено нравственно-аристотелевской
 жизни в аристотелевском обществе, в иль по раба-
 ланию извещения автора Софран "Нравствен-
 ное учение в отца нашего Макария Великого", ни-
 когда иль жизни в иль попытке создать
 новую теорию лучшей жизни, не иль жизни
 теории гуманности, эстетизации, коммунизма,
 социализма и т.п...". Эти те новые теории,
 представлять тот же автор, и иль жизни
 попытке представить аристотелевскую нравствен-

пишу миру развитие нравственно-христианской
 жизни именно на началах превосходного Усаака
 Сурина, с добавлением из других отцев церкви
 в "Путь к спасению", или в "Кратком орудии
 аскетике" пресвященнаго Воеводина, дивнаго
 митрополита Владимирскаго (стр. 174). Кратковре-
 мительно Усаакъ Суринъ больше вѣтъ отцевъ
 подвижниковъ пользуется сочувствіемъ просвѣ-
 щеннаго Воеводина. Своимъ строгимъ подвижни-
 ческою жизнью, сосредоточеннымъ характеромъ
 и направленіемъ писаній и знаменіемъ намъ въ
 современныхъ догматахъ Пресвѣщеннаго Серафима
 во инокахъ почитаются „пустынника Фило-
 софа“ тотъ и другой изъ пустыни, какъ бы съ
 Кавказа, съѣхавши миру свою жизнь и учені-
 емъ, тотъ и другой писали свои изидательскія
 правоудительныя сочиненія, имѣя въ виду совре-
 мѣнный миръ упадка нравственности (на во-
 стока въ подлѣ вѣнчанія догматическаго спо-
 ровъ, а въ Россіи въ 60^х и 70^х XIX столѣтій - подлѣ
 вѣнчанія французскаго и материн-
 стическаго идей); писанія тотъ и другой, бу-
 дучи по направленію аскетическимъ, и по со-
 держанію своему имѣютъ значеніе для всего
 Христианства; наконецъ, тотъ и другой, каждаго
 изъ вышеописанныхъ правоудительныхъ христианскихъ

имѣютъ обширный взглядъ на нравственность
 и въ своихъ сочиненіяхъ обнимаютъ всю почву,
 глубину и высоту нравственно-христианскаго
 мира. Нравственно-аскетическія писанія дру-
 гихъ отцевъ-подвижниковъ изображаютъ хри-
 стианскую жизнь съ одной какой-либо стороны,
 напримѣръ писанія св. Антонія Великаго
 представляють жизнь монашескаго христиан-
 ской жизни, у св. Макарія Великаго преоблада-
 ютъ созерцательная сторона подвижничества, а въ
 твореніяхъ Василия Великаго раскрывается вѣщи-
 ная сторона подвижническаго жизни; писанія
 же св. Усаака Сурина и пресвѣщеннаго Воеводина
 могутъ служить системою нравственно-хри-
 стианскаго ученія. Въ общихъ чертахъ ученіе
 о развитіи нравственной христианской жизни
 у обоеихъ имѣетъ одинаково: у того и другого то-
 же три ступени на пути двятимнаго совершен-
 ния по степенямъ нравственнаго совершенства
 до возможной высоты, - та же характ-
 ристика души на той или другой ступени.
 Первая ступень состоитъ изъ 1-го, въ кото-
 ромъ преобладаетъ тѣло и который св. отецъ
 называетъ тѣлеснымъ, можетъ подражать
 подлѣ первую ступень покаянія въ намъ хри-
 стианской жизни - обращеніемъ отъ тѣлесной,

уравновешенной жизни къ возмуждой; вторая - состо-
 яние борьбы со зломъ и утверждение въ добро-
 дотельной жизни, назывались у св. Исаака
 Сириня душевными, соответствующая у просве-
 щеннаго Сеофранга сличенію, наконецъ, третье
 состояние высшей духовной созидательной
 жизни, съ преобладающимъ духомъ, соответствую-
 щее свѣщенію. При описаніи неодинаковаго
 состоянія душевныхъ исподностей у людей кѣ,
 зрѣлиаго и благоразумнаго просвѣщеннаго
 Сеофранга во многомъ пользуется зрѣлиаго Иса-
 ака Сириня. Но при сходствѣ съ св. Исаакомъ
 Сириняемъ въ общія черты практическаго
 ученія о развитіи нравственной христіанской
 жизни, просвѣщеннаго Сеофранга отличаетъ
 отъ него практическія научныя востро-
 сненія системы христіанскаго правоученія. По-
 словенскіе слова св. Исаака Сириня пред-
 ставляютъ систему христіанскаго правоуче-
 нія въ идеѣ и въ указаніяхъ главнѣйшихъ пунк-
 товъ, выходя изъ которыхъ, авторъ указан-
 наго сочиненія „Нравственныя ученія св. отца
 нашего Исаака Сириня“ нашія возмуждѣныя
 соединить въ одну цѣль и изложить въ по-
 сядовательной связи и порядкѣ черты нрав-
 ственной жизни, строгими раздѣленными въ

то, слова св. и не только усвоившия. „Нравста-
 ннѣ“ св. просвѣщеннаго Сеофранга имѣютъ общую
 основу систематическихъ писаній, своимъ си-
 стематическимъ изложеніемъ христіанскаго пра-
 воученія просвѣщеннаго Сеофранга, можно считать
 такое въ такомъ же отношеніи къ свѣтословной
 аскетической литературѣ, какъ Іоаннъ Дамаскинъ
 къ предшествовавшей ему догматической; въ
 „Нравстаннѣ“ во свѣдѣніи переработаны и из-
 ложены въ связи и последовательности духовныя
 откровенія въ ихъ замѣчательныхъ отъсѣдъ позынни-
 ковъ. Въ этой строго-догматической системѣ
 нравственнаго мирозданія каждаго отрывка
 положенія христіанскаго нравственности, какъ
 она выступаютъ въ ученіи Іулиана Ариоста и Сео-
 атоласа, имѣетъ такую связь съ ученіемъ, огради-
 но отъ односторонняго похищенія, како
 можетъ быть при отрывочномъ толкованіи ея
 модальности, видржанности и стройности со-
 ставленія научнаго достоинства нравственной
 системы просвѣщеннаго Сеофранга, правдивости
 съ изреченіемъ указъ систематическаго
 изложенія христіанскаго правоученія. Вотъ
 въ системѣ по нравственному догматизму, при-
 надлежаша нашія догматическія моральности,
 составлены ими на основаніи и даже въ духѣ

то католическая, то протестантская системы, которые не составлены на основании тех же и других выводов. А между тем давно уже на зрима и создаваемая потребность в такой же равной системе, которая бы в органически связанных и стройно разрабатываемых предметах своего содержания отражала духа и морали нашей православной церкви. Моральная система пресвитерияльного Сеофана и представляет собою совершеннейшее среди других наших моральных систем; труды его: "Напутание" и "Путь к спасению" написаны самостоятельно и именно в духе требований православной морали. Основную или объединяющую идею науки православного нравственного богословия являет у пресвитерияльного Сеофана идея божественной или спасения.⁹ И именно потому что православному взгляду нашего подвижника священный эта идея представляется такою, в которую входят те идеи долга, обязанности и высшего дара, по которым давно составившие и писались системы нашей

⁹ См. основную посылку, проиллюстрируем всю аскетическую систему св. Сеофана и о православном учении о спасении в христианской и разрабатываемой св. Сеофана, одного из величайших

науки. Жить для спасения — обязанность христианина, заботиться о спасении — долг христианина, в спасении не заботиться и по воле высшего. Признать идею спасения — основную в христианской науке и доказать ее нравственной точки зрения — действительности божественной — это оправдание каждого человека, превращение в Сеофана идею "божественного догматического", как идею корня, выводит и являет собою в церковно-божественной христианской науке, истинно-бывающей нравственной требований христианства в связи и собою с требованиями человеческого природы.¹⁰

Тогда как в большинстве наших учебников и руководств по нравственному богословию (Смирновский, Хайковичевский, Покровский) христианской нравственности начинается ее разносторонний нравственный природы человека, ее сущность и действия, и такими образом учение и выводы из него только идут разными путями и делят, совершенно не имея пресвитерияльного Се-

полонемиды и всеобщая в него посылка, подробно можно читать у С. Зорина в его труде, "Аскетизм по православно-христианскому учению", т. I, стр. 6-13.
¹⁰ См. также о семитическом труды Н. Сивилева на

сраться в самом „Нарциссе“ за последний пункт, повторяясь, ставит основу христианской заповедующей по вере во Господа Иисуса Христа, в живаях концы ее церкви. Благодарю такую литературу или излагаясь ее гурьмае страннице видится, куда сядуется обратиться свои мысли и чувства, чтобы жить истинными христианами, чтобы достигнуть спасения, видеть Господа и Спасителя своего..., видеть и личность мать свою-церковь, приближая в которой, она будет иметь общение с Богом во Иисусе Христе? Богословие, как основной идеал христианского правосудия, правда, не ново в смысле пресвященного Свобода, но ново научно-психологически обоснование ее и строго выдержанные proceedings ее по всей степени: живое стремление к богословию, как им видится и мысли, является по нему существующие признаки христианской добродетели; оно чужд христианской благочестивой жизни и истинные заповеди служат тем-

ному: „Епископ Павловский Свободы, как самостоятельный идеологический в области православного христианского правосудия“, в Жур. Святой Св. Академии за 1800г. стр. 276-278.

4. Чит. вост. богословский видисграф. шесток, стр. 86

же представляется, пункт для достижения его. Пресвященный Свободы не раз посыл инославных тогда или другими обязанностей христианами напоминать, что при разнообразии заповедей богословия по вере во Иисуса Христа „единица на потребу“ богословия не, как, духовное сознание, „единица на потребу“ и придает ей психологический характер, как она раскрывается в „Луге во спасение“; с него она начинается и в нем вводит. Богословия, как последний пункт, как основной идеал в творении пресвященного Свобода сообщает строгое единство всей его правосудительной системы, как она представляется в „Нарциссе“. В точке зрения богословия идути обличия разурожения и наказания в нравственно-христианской жизни, в характеристических чертах христианской деятельности и тогда же доброй христианской жизни и противоположенной; с точки зрения богословия разрабатывается христианская жизнь во фактис (во второй части), в смысле свобода рода, что все правила жизни посылдовательно вытекают из основной заповеди о возополитании, состоящих в вере и благочестии, самих заповедей благочестия, чувства и расположения, разрабатываются на чужие с той же точки зрения.

А в силу этого видоизмененного проведения во всей
 системе православной этой основной идеи прос-
 вященник Воеводич мало удивляет нас тем, во
 2-й статье относительно обязанности
 христианина в семейной, церковной и госу-
 дарственной жизни, в статье такой же системы
 просвященника Воеводича, как в статье кра-
 воучителя. Во то время как у других вое-
 водичах нравственный христианский дух рас-
 крывается объективными фактами с объектив-
 ной стороны, т.е. фактами Закона Божия, обя-
 занности христианина к Богу, к ближнему и
 себе, просвященный Воеводич преимущественно
 касается субъективного значения нравственно-
 христианской жизни, в чем у него другая черта
 с точки зрения подвизничества. В статье выра-
 жается глубокая покаянная просвещенность
 автором нравственной христианской жизни
 и ее сущностный характер во нравственно-
 воеводичах и мирозданий. Во фактах у
 нас систематически изложены христианско-
 го нравственный нравственной жизни и добродет-
 тель рассматриваются, как в высшей доброй
 поступок, как добры взаимоотношения, а грех,
 как противоположность добро и противоположность
 просвещенный же Воеводич понимает существе

нь и что же
 даже лучше
 в жизни

христианской жизни в положительных, положительных,
 ревностных стремлений к такому возведению,
 нарушению грех падает. Если по себе в высшей
 доброй поступок не имеет своей цели,
 если она не пропитана, несовершенство та-
 ким же ревностным стремлением к воздвигну-
 тию, даже если любовь свободна, не пропитана
 таким же стремлением, оказывается безплод-
 ным. „Христианская любовь, говорит просвещен-
 ный Воеводич, есть простая душа христиан-
 ского диалогизма и дружелюбного прощания не
 имеет. Напротив имеет свой надежный ста-
 ский основательство его на одной любви и на
 работничестве. Не зная одни спасают,
 а дух, приводящий в движение все дело. Дух
 же христианский приходит от Бога через
 Господа Иисуса Христа во св. церкви. 4. Заключи-
 тельно изложив нравственный обязанности дух
 христианина, просвещенный Воеводич за-
 кончает: „мысли в виду одного имени про-
 никнуть во объективные факты нас духа,
 чувства и расположения и будем благодарить Богу
 да сподобит нас, чтобы мы не отпадем
 от века духа нашего и той любовью сердца, то

4. „Народный“ стр. 473-

въ нем ни грѣшныи".⁴ Однимъ словомъ жизнь истиннаго христианина должна быть совершенно соотвѣтствующа въ Богу, и христианину постолю самуу должно духовно существовать, а не заикав. При этомъ внутренне непосредственно воссоединенъ не есть послѣдній мистическая; оно относится пресвѣщеннаго Осороана прежде всего къ сознательной ереховности нашего духа, къ духовному самосознанно. въ этомъ, духовнаго самосознанно" начнается нравственная жизнь въ периодъ обращенно, въ которомъ существенный шагъ есть, движенно къ Богу, и въ послѣдующемъ за обращенно жизни, периодъ ощущенно отъ страстей, въ сущности сводится къ утверждению въ томъ же духовномъ самосознанно: "внутренне правдивно", "зрѣноу духовнаго мира" и други подобно. духовнаго зрѣноу направлено къ возбужденно и поддержанно ея Божно и менно сознательность въ духовной христианской жизни не есть сухое, холодное размышленно о предметахъ вѣры и нравственности. Каждую истину, содержащую зрѣноу, христианину должно утвердить въ сердцѣ, такъ она поучително прочно и можно вѣдать на поведенно. Только такимъ путемъ непосредственно зрѣноу со-

⁴ "Наррмани" стр 473.

знанно можно утвердить въ нравственно-восстановлено истинно; холодное же, разумное познанно, приводитъ только къ предположенно. "Духовно самосознанно", какъ благодатная внутренне зрѣноу, относится къ сѣбѣ въ еши души и вѣра. Отсюда приближенно въ нравственной жизни пресвѣщеннаго Осороана вѣдатель вѣра, истинно, въ периодъ духовно истинно, вѣдатель по приобретенно зрѣноу и сактисской, правно животно зрѣноу психологический саррактно. Доктрина протестантства не зрѣноу такъ къ христианство, но и другими рашенно и философично иконами, постолю не зрѣноу зрѣноу, въ какомъ духѣ вѣдатель доктрина въ сознательнаго пресвѣщеннаго Осороана.

Доктрина иди нравственной жизни пресвѣщеннаго Осороана подобно попаданно какъ и физично вно ощущенно. Физично, по протестантской доктрина пресвѣщеннаго, трудно вѣдатель зрѣноу прищипленно со стиротомъ, какъ въ зрѣноу отъ жизни христианина. Чувствую какъ зрѣноу лишь началаетъ по пуродокошени, сѣдени, еши въ этомъ соотвѣтаетъ зрѣноу только свѣтими, отраженно брѣноу христианского зрѣноу на жизнь. Но это прѣло непосредственно вѣдатель отъ сочиненно пресвѣщеннаго Осороана

Кто
 сестр
 ит
 ит
 ит

потянуто выходит по шире твое, как будешь
 при лопки входить в дух питаний. Рациональ-
 ный же влечет, рождающийся требова-
 ний от христианства вытекают далеко не из
 такого настроения. Актинизм просвещенного
 Осорофа и инстинкта, а поднимать, возбужда-
 ют дух, отрицают по той же тисне и шире.
 Для еунита актинизм и инстинкт навра-
 вляют и к тому, чтобы подавить ин-
 стинктивный требования, природы человека, а
 только к тому, чтобы поспешить и в де-
 ловой порыве, инстинктивный просвет, при кото-
 рых низкие потребности тисни и души мо-
 гут вытиснить высшие потребности чело-
 веческого духа. При этом, рождающийся рождаю-
 щий шире в борьбе со тисней, просвещенный
 Осороф однако не одобряет крайностей в
 актинизме предостерегает, в деловую вытечь от инстин-
 кта, но высоторганический соображением, в зави-
 симости от внутреннего настроения духа со-
 крушительно и спреду симпатичного. В одной сторо-
 не, сознавая внешней Божией, строгости предвещий
 нравственного закона Божией, с другой созна-
 ние греховности, ничтожности и ничтожии нашей
 падшей, но пошмиоиванной природы, делово раз-
 шивают наше внутреннее спреду и инстинкт во

инстинктив и через то самое подбурдуют в со-
 щую своей природы. Вредности, с возможносдой-
 мыми сокращениями душевными и тисноткити
 потребности, самосохранности, вкисаивания и
 труженица, свобода от всякого тисноткити,
 в противоположность инстинктивной тисноткити.
 При таком понимании просвещенный Осороф
 критикует христианской нравственной тисноткити,
 как мало учено обидает в буддийских инстинктивных
 воздействиях и тисноткити спреду, воздо-
 жий равнодушием. Однако и инстинктивный чело-
 веческой природы, пошмиоиванной в смысле одухо-
 творений ее, не составляет последний пункт
 нравственной жизни христианина. Это формаль-
 ная определенность тисноткити с рашаивающей сторо-
 ны; такая тисноткити должна быть не только
 и красивой, но и инстинктивной статуей. Полноткити
 содержания тисноткити и святости, определенная
 христианский учением о Боже, как высшая
 планка, пошмиоиванной тисноткити жизни. Существование
 в Боже и единение с Ним подбурдуют инстинк-
 тив и завершение христианской тисноткити, к
 нему пошмиоиванной инстинктив только предостерегает
 в Боже дух христианства абсолютная полно-
 та всего, что для человека греховно, инстинктивно, воз-
 вышено, греховно, что инстинктив и к тому

отношения и в естественных людях и в искусственных отношениях христианские, как жизнь ее таковы, должны быть в тех случаях, когда во всем церковно, семейном и общественном отношении. Будучи Богомъ многолюбящим, любящим погрешающих, чреп бедности христианина, какъ христианина, находить свои приложения и общественные. Общественности просвещенный Се-сераванъ придает такой значительный в развитии много-восточныхъ людей, какъ мыслять в образовании раз-созидатель. Какъ стимулирование омолодить, выводитъ заширять духовно, нагнетать, общающийся со-вольными раскрывается, богатство, понимание." 4

Провидящая индивидуализма в нравственных мировоззрениях просвещенного Сеосрава выявляет то, что онъ кажутся по преимуществу субъективного элемента христианской нравственности и представляет практическую цель воспитания преоде всего отрываемая христианская личность, а через нее и чужаго христианского общества, который является изъ отрываемых личностей. В этом отношении просвещенный Се-сераванъ является вярнымъ выразителемъ того практического принципа православия, которого оно признает в отношении къ обществу. Брат-

4 Ibid. стр. 487.

славие не ведет, какъ католичество, войны въ обществу и не поддается, какъ протестантизм, подг настроению его, а, стремясь преоде всего пре-создать внутренний удовлетворительный личностей, отрываемая кружка въ обществе, темъ са-мымъ независимо предпринимать свободной вы-ны на все общество, создавая при свете своего нравственного идеала содержательности общественной жизни.

Значение трудовъ просвещенного Сеосрава для нравственной богословской науки очевидно было въ свое время в Петербургской Академии, полюбившию своего бывшего начальника за его многозначительный и замечательный богословский (преимущественно правосудительный содержания) стилистик епархию доктора богословия Чистого, можно дать уверенность, не уклонять от его кон-личной, напротив, съ подымающей духовного са-мосознания въ обществу будет предпринимать во-вольны и вольны нравственности и мысли, какъ великого духовного провозвестника, дивного, давать ответы на самые насущные вопросы духовной жизни!"

4 Иерон Сеосравъ, "Вопросы и ответы по поводу нравственных аксиоматического содержания". 1804г.

Понять духовный смысл и труды просвещенного Верафона относительно вопросов о значении нас, о нас и о нашем в световой пошлой и заблуждающей манере нашей работы.

Глава четвертая.

О значении жизни и трудов просвещенного св. Верафона -

Чтобы понять и оценить по достоинству жизнь и труды просвещенного автора, необходимо обратиться внимание на ту среду и время, в которой он жил и отстоять значение его деятельности для своего века и человечества.

Современное мировоззрение по справедливости критикует громадными успехами в области науки и общественно развитии, но оно слишком мало признало для своего нравственного преуспеяния. Из науки и в жизни оно односторонне

увлеклось материальными, прагматическими интересами и совершенно пренебрегло духовною стороною нормального развития человека и отсюда мы имеем нравственный составник общества. Недовольственный духовными потребностями frankly заявляет о себе и в жизни и в труде нашего времени с тем же успехом и в духовной. Существенный пункт его — это «характеризовать одним из наших постов».

« Не посты, а духа размышлять в наши дни
И любовь отчаянно похотеть,
Сколько к свету растет из полой тьмы
И светом обратили, рождается и вступают
Безотрапный наш мир и изумит
Невыносимый от грехи вином
И созидают свои пошлость от
И невидеть впрям... но о ней не грешит? »
Постыть.

Еще определеннее и более парадоксально картина пера нашего нравственного составника собранного общества в одном из постов нашего знаменитого церковного викария покойного вранского просвещенного Амвросия Парковича « Благотворно живущие жизни нашего вранского Дня викария отбывшие трудов и всеобщего развития и развращения собранного общества вранского наро-

дова, особенно в высших и образованных сословиях
 нас, стоящих во главе народов и во всем источни-
 ки возвышения, утверждения и триумфа
 унывающей нас на пути неврй и пороков.
 Нужно ли говорить о нас? Это забурядный и
 пороки нашего века тоже нам известны из
 собранной жизни аристократических народов и у
 нас пред глазами в отечестве нашем, уродно
 переживающих все турны унижающе. Стояду
 в необходимом контрасте разносторонности
 в пороках неврй и отрицания вышней Божией
 души людовьской и вышней ей жизни, а втра в
 Бога истинного замечательного догматического
 матери и изречений почти в нравственной
 жизни унывающей отрицают вышней родительской
 и гражданственной, уродливости, брнги, возму-
 щений против богатства, отрицают уничтожить
 право собственности, нарушают супружеские сою-
 зы и безудержно развратности, страсть к роко-
 ми и пестроты пампозности, и раба нас
 подлом, кражи, убийства и проч. Ноги во внутренней
 истории такого века в котором во нас наши
 между аристократии тоже открыты придрожки
 к деформации и такой деградации по отношению
 к порокам и преступлениям. И в это видны
 во врнй, не только называемся аристократии, но

и просвещеннейших, сдерживая процветания
 науки и культуры." 1.

Один из замечательных русских обще-
 ственных и исторических деятелей задает
 вопросы об истинности столь печального
 нравственного явления и принимая к размышлению,
 что все это лежит в предрасположении, материали-
 стическом направлении европейской
 а за ним, и нашей русской науки, которая в
 своей основе отрицает религию, о жи-
 вых Богами и свободными людовьскими ду-
 шами, а вышло того впадают поклонники мертвой
 материи и ее материалистическим силам. В основании
 в глубине сарматических урн запада, говорит
 Н. С. Арсенов, не только революционные, но и
 философские, вводя по космогоническому выводу, не-
 знать отвергают Бога, отрицают, отрица-
 ние всего, что вышло людовькой и о нас в
 природу, отрицают свободу духа и вышней
 духовного в людовькой жизни, отрицают,
 безудержно людовькой и поработили, по почти;
 отрицают вышней, независимой от людовькой прав-
 ды, высшего нравственного, идеального, гни
 нравственной людовьской природы закона, вышней

1. Страницы, 1306, Декабрь, стр 886 -

правильной в личность таким и датким поклон-
ным воздушной истории и воздушному гало-
вотку, как Тьоху."

Все превращение и трансформации, когда
мы сознаем всю нашу настоящую правдив-
ную истинность. Также совершенно очевидно
и то, что тут далеко недостаточно одной те-
рмины теоретический и эмпирический, а именно
и философский, и необходимо короче духовно-
правильной природы. Каким же путем
возможно возродить свершительное движение к
новой жизни? Кто или что может совершить
его? В последние годы у нас слишком пово-
семсь на науку, на учение; мы сосредоточили
все учение на образовании духа, но признаем
неспособным не только познаний, но и великого
любительского свершения. Многие из наших
мыслителей и писателей доселе на его развитии
и обогащении познаний основывают все на-
дежды будущего народа как в правдив-
ности, так и в государственной истинности.
Но, во первом, величайшем, тогдашний на-
учный развитие духа и высшего образования. Когда
будущее можно быть достоянием народных
массам, пообразованию же, соединенное с
логичною самостоятельностью, есть великое дело.

Во втором, самый дух есть логическая сила
духа и по образованию есть только часть
любительского свершения. Много других
сторон и сил в любительском духе, который
развивается не наукою; много великих дея-
ствительных и великих великий происходит в
душу и много духа и действует на не разви-
тально в науку, или во время правильной
развитию личности. Кроме того, ранее движение
есть возраст недостойный духа науки, но в
таком возрасте много закрывается в
наше внутреннее шире сознания и востанов-
ления обнаруживает великий на всю жизнь и
уделу нашу. Наконец, великие народный массы,
по необходимости оставшиеся природной на-
учного развития, не могут быть и руководимы
наукою, а между тем в них закрывает
тот громадный сил, который должны
быть лишь ибуду погражданам к великим
чуждым своей личной и общественной жизни.
Тут же эти вопросы, который могут про-
ходить во великую душу? Тут вопросы учения, при-
станный к великому возрасту и великому раз-
витию личности? Тут, наконец, столь великие
подвижения, который бы могли двигать чуждым
личным и народы верно и логично и логично

пути к нравственному совершенству и благо-
стоянию? Только в решении и духе нас в пре-
вращенной вере. Члены ушиблены, но переродиться
нужно, только и исцеления нужно. Если по-
леним выходящих наших друзей причина
современной нравственной непереносимости
лежит в пограничии решим и духовности на-
ласть, то восстановиться нам будет источни-
ком возрождения. Что для улучшения нашей
жизни прежде всего существенно необходимо
поднять значение духовности явлившей в
сознании общества, в том же глубоко утратив-
ши далеко не одни проповедники религии.
Подобные утверждения вполне раздвигаются и мно-
гие иррици светские люди, задумывавшиеся
над судьбами своего отечества и шире
выгода еще настоящего тлетворного постоянства
его. Видится уже отой удручившей атмосфере
говорить об односторонней, материали-
стическом направлении общественного прогрес-
са и точно связанности с ним нравствен-
ная состояние современного русского общества
одна из наших ученых (Е. Чернышев) со-
ставляет существенную потребность вся-
кого, в том же еще живы интересы мысли,
кто не довольствуется житейского постоянства.

А видится уже нам можно только одним спо-
собом: поднявши ногу в веру, вынуждено
чтобы упорно держать нас прикованными
к земле, скитаться вдали во всеобщем про-
странстве неба и уразуметь великую связь
созидательную высшего в низших, неба и
земли. *? Еще определеннее все свойственны
ему убожеству выказавшее по тому же
вопросу нам замечательный писатель В. М.
Достоевский. По его глубокому убеждению во-
ля и фальшь современной русской культуры
лежит в том же передовые руководители
ей сами не мыслят и даже не признают
огромной опасности религиозно-нравствен-
ная насилие в народной жизни. Они счита-
ют важнейшим, капитальным ошибкою на-
шей интеллигенции, что она не видит и
не придает серьезного значения правде
нашей веры и церкви для народа. Стого то
русская интеллигенция так оторвана
от почвы, рывительно дуровенна,
потому то и народная духовно-просв-
тительная деятельность ее совершенно
нисточина и безнадна. Народ русский, го-

* Наука и религия "Е. Чернышев, Бредихин."

340
ворить Достоевский, в огромную большин-
ство своих православных и живёт идеей пра-
вославия, хотя и не разрушает эту идею от-
ветливо и научно... В сущности во народе
нашаем все ещё не одной и несодит, но
крайней мерой народ наш так хочет,
чтобы что есть учено и что даётся ему из
этой одной лишь идеи несодит, не смотря
на то, что много у самого же народа живёт
идей евраданаго, варварскаго и урвоствнаго...
Вся грубая ошибка нашего интеллигент-
наго людей в том, что они не призна-
ют в русском народе церкви. Но кто не
понимает в народе нашего право-
славия и окрестных учий его, тот никогда
не поймает и самого народа нашего. Ни-
когда и народ не примет такого русского
еврадея за своего глупца, покуда сперва
святими мого, почти тем же, что я пишу, и
тогда ты только такое, какия, мой брат, не
смотри на то, что ты одеть не так, что
ты варин, то ты царство.¹⁾

И вот, когда побуждению среди нашего
общества назрела истинная потребность

¹⁾ Записки Достоевского, 1881.

в написание о забытых и погребённых ин-
тересах православного духа, гримому Божью, воз-
двигавшую во зримой многообразной деятельности
на дне свет, угодно было послать православной
России великого писателя и руководителя духов-
ной жизни, этого истинного восточного духа,
в лице покойного святителя Софрона.

Не великий утратил человек может быть для
святительным руководителем духовной жизни.
Только человек сам приобщен, сам много
переживший и переформированный во горниле внутрен-
него опыта может заговорить с людьми
о духовной жизни со всеобъемлющей силой,
возвращающей энтузиазм и порождающей готов-
ность на нравственные подвиги. Так можно
смотреть на армянского учителя пре-
святитель Софрон. "Чтобы вести друзей, го-
ворит он, надобно видеть все ракурсы жи-
зни, опытно знать нас и знать, как они
отклоняются, а для этого надобно стоять
на некоторой высоте, с той можно бы здрав-
ствовать и все пути и видеть идущих и того
между ними, кто возвращен. Этого все в по-
корении страсти: не побуждавший страсти не
может дать надлежащего правила на них
повернуть, потому что сам страстен и судит

страшно. Затем то у меня, по сути не
испытавший руководить, никогда не поводит
далеко, при всей своей пылкости. И если кто
и руководимый будут говорить, разумеется
о путях Божиих и во тьме на од-
нажды и прочее." И таковыми именно руково-
дителями были сами авторы этого учения.
Сны у них не только словесны, но и подвижны
своей жизнью. Раскрывши в своем догматиче-
ском писании идеал истинной христиан-
ской нравственности, светились практическо
ощущением ее. Являя слово подвижника,
производит таким естественным образом,
что оно запечатливо его жизнью. Когда кто
говорит: "Не тоскуйте в жизни... Все тайно,
неизменно, верно. И это счастье зависит
от того, как вы проживаете эту нашу жизнь"
тогда живший воплотивший этого идеального
взгляда стоит по затвору, по почке стрел-
ки от мира и его нежелает брать от
жизни что нибудь против духа. Преобладаю-
щий Осоргин всю свою жизнь повествовал разне-

4 Присл. и Осоргин, "Что потребно покая-
тельному и вступившему на путь доброй жизни."

ню и именно важнейшие нравственные вопросы
И исполнив эту задачу в такое широкое и глуб-
иное, как никто из наших духовных писателей.
В своем сочинении он с особенной настойчивостью
и силой развил лишь в высшей степени ду-
ховные начала для жизни православной церкви, ин-
тной и общественной. По его глубокому убеждению
совершенно общество потому и исключительно живет,
также именно нравственно страдает, что забвено
и пренебрежено потребностями духа. Оно одно-
кратно увеличилось, погрязло в материальном инте-
ресе, а между тем неослабно ищет "не
счастия единства будет жить жизнью", где дру-
гительного, не призрачного внешнего благо
"едино сть на потребу". Светились неоднократно
начальство повторять, что потребности духа
выше и дороже всего в жизни, удовлетвори их
приходи благо и увидишь счастье на земле, ибо счастье
на бы само собою приспособит тебе. Духовная
потребность выше всего, и когда кто удовольствие
рассудит, то другие сть и не будут удовлетво-
ряться, покой дышать, а когда кто не удовлетво-
ряться, то будет вь другие удовлетворении са-
мото, покой не дышать. Потому удовлетворение
иго и называет, единично на потребу. Когда
удовлетворяется духовная потребность, то кто

напротив чашочки поставиле в соисании нииш
удовлетворение и против потребности, так что
ни то, лишь удовлетворяет духа, ни то, лишь
удовлетворяет тело, не противоречат друг
другу, а и не поведуют, и в чашечке
водородная почва горючие в чаше движень
и обнаружений по жизни, горючий иший дурной
жизни, предприятий, отпущен, наснаженный.
Напротив, когда дух не удовлетворяется и не
едится на потребу заданно, тогда вь другой
потребности раздвигаются вь разные стороны
и каждая трудится своею, и какъ изъ буга, то
гоисса изъ, какъ иуиз надозоръ, ощущаютъ
двигало чашечка, и такъ ишетъ те туда то
своя, какъ упрямый за удовлетворениямъ изъ. Но
никакъ никогда не ишетъ, потому что когда
одна удовлетворяется, другая не удовлетворяется
тотъ, и не естатъ ей, лишь ишо нииш той,
которая почти удовлетворениямъ, настойчиво
требуетъ своею, какъ ушаруи, когда она на
каришетъ одного ребенка, другой мать кричатъ
оттого внутри такого иуиз, какъ развошка
во вь стороны и во вийш дурнопродочность. А
какой ничиш недоволенъ, когда вь туру, то утешив
ишиш естатъ вьпуха изъ и недоробкая, то вь
каратъ, то крушитъ и крушитъ. Не етъ естатъ

и крушитъ духа." 1

Люди, повсеместно знакомы сь жизнью и Крис
творениями пресвященнаго Серафана, возражаютъ,
что его идеали вьшиками отвлечены и против
логи некривившими, то ипоги его вьидеи не
иетъ лишь некрививший характеръ. Мы не ду
димъ здесь подробно останавливатая на этомъ
возражении и разбиратъ его подробно, такъ какъ
оь стоить имъ уже говорили ишиш. Здесь не
отпущены ишиш ишдугощи. Что ишиш и со
лична пресвященнаго Серафана не вьшиш одну
ишривою теорию, а ишиш ишиш ишиш,
оь стоить оьшвно лишь свертыватая по
оьширной приточка. Чь пошпорки вьидеи, ка
каждъ ишиш лишь разнаго званья и оьшественнаго
положения ишиш по духовнаго руководствъ.
Чь ишиш ишиш ишиш доказатаямъ того,
ишиш ишиш вьшиш указаний и поставле
ния святаямъ дия нравственной жизни ну
заданна вь ишиш ишиш пошпорки ишиш
ишиш сь потребо своею поставленъ привидиш
ишдугощи. Одинъ пошпорки ишиш, дано
пользовавший духовными свойствами пресвя
щеннаго Серафана сь ишиш ишиш ишиш пи
ишиш по поводу ишиш ишиш. Святаямъ сь
Конкиною своею ишиш сь собою вь ишиш ишиш, что

было самым драгоценным в нашей жизни: наставника, руководителя, псаломщика и мшанника, вид живота которого при жизни оставался в тайне, чтобы вырывать из когтей вешара похищающих души и выжить ее ангелами радоваться о каждом из кающихся грешников. Хотел трудно привыкнуть к моему мшаннику, что считалось покинуть наш наставник, но утешение шло в мою сознание, что как здоров на займе отъ медведь своимъ димоником, так же точно и тайна в горнилах димоников преданной престолу Ривиники, возросит свои горячий мшанник за высь скорбных, удесных и негасимых" 1

Такое нравственное влияние писавшего пресвященнаго Георгия. Такое же влияние и сочинений его водило, идеосудности, пророчески представлять своимъ только приносимые одиозные мшанники к полноте справедливой жизни. Живуче-воспитательное влияние творений пресвященнаго Георгия вполноте можно охарактеризовать сгущающимися словами, фаданскими гурмиш мшанники знатокомъ и почитателемъ мшанников мшанника о пророчестве посланнике:

¹ Сводные писания, выд. I, стр. 246. Тильно приносимого по-

Пророчество мшаннику мшанник какъ бы предостережительно-мшанниковъ на все дни отъ гурмиш привлекать и поклонности, посодимъ къ доброту мшанники ее порокомъ и страшно; запугать иногда диалог мшанник въ среду и жеманней мшанники, кротости, кротости, пошленицей мшанники призвать къ поклонению и заговорать советомъ въ мшанники, и мшанники предъ глазами души светомъ мшанники и мшанники души рывки къ мшанники, ... и лаето вращиваются, что мшанники есть страши Госудии и пророчески мшанники, какъ бы не оккупирите въ себя страши Госудии. Такими образом, привлекательность мшанники по мшанники къ осторожности и самонаблюдению, и мшанники порой мшанники возбудительность отъ мшанники или обидного слова, отъ мшанники было влечега, мшанники мшанники порой обидеть мшанники досады, позавить недоброе мшанники, оточнать мшанники пошленицей" 1

Пресвященныи епископъ Георгий по духу писаний и характеру мшанникова подвига являеть какъ бы мшанники пророчески и

мшанника Керякина изъ Вадоника

1. Записки о мшаннике мшанника мшанника Н. Лушкова, стр. 38 -

и по той же
религии, со все-
мешно

тогдашними эта приспосабливаемого свети-
того Филарета. Простыми людьми воздвиг
этих великая толпа в русской церкви на
двух франках пресмыкаемого 19^{го} века, одно
в начале, а другое в конце в том же году
в эпоху столь распространяемого убогого
зрения, во дни унижения. Лучший отчасти
содержали православия в твердой, изумленной
форме, дабы еще раз утратить невиденно,
неприменно духа, виденно сваявкую ви-
соту и высоту православия, на которой
наши и днесь еще держимся и по-
священства. Два великие святителя при су-
щественной общности своего сиреней право-
славной церкви, вырвали по ее поразитель-
ное еписто и утратились в двух, внутренне-
свяданных и взаимно дополняющихся одна
другую сторону. Филарет, объявив своей
гениаль все широту христианского мировоз-
зрения, сосредоточил свою деятельность
знавлив образцов на протяжении вены
Христовой, а Серафим, проникший в самую
сокровенную тайники внутренней духовной
жизни, явился по преимуществу благоволен-
ным сваявкою правдивости. Не имея
духовных святителей восточного пути на

шей убогой жизни, но только один пресвящен-
ный Серафим отдал все свою жизнь этому пути,
и в нем существо по исторической записи,
общественное знание, которой будет ростом
духовным развитием нашего общества.

Великому обновляющему жизни и
труди просвещенного Серафима, немало при-
ходило убедиться, что для подлинного подвига
далеко простояло одною обидливости,
сетевынный сиреней любовь, а нужна сврав-
сетевынная полиция. На святителя виденно
полна благодать Господи и величатель-
ность по личности по справедливости можно
возмалить свидетельствуя словами великого
же подвижника ове облагодаствованном
любостью: „Благода тому как очень прона-
кая жизнь, не внутри только жиста держится,
но выходит наружу и окрестную свою силу
являет ошутительно для втас, так и
благода, проникнув во все существо наше,
становится постолько всегательно виденно
для втас. Это происходит в сопряженно-
сти с таковыми облагодаствованном,
чувствую присущую силу медлительности
силу проявляющуюся в нем разнообразно
станеть он говорит о нем много духов-

нош, все у него выходит ясно, какъ среди дня, и слово по идеть прише въ душу, и тамъ властно слагаетъ соответственные сѣнь чувства и расположений. Да хоть и не говоритъ, такъ въ чѣхъ отъ него теплота, все согревающая, и сила яркая исходитъ, возбуждающая нравственную энергию и раздирающая готовность на всякаго рода духовныя дѣла и подвижн. существовали въ миру подобныя миру сѣнь великая благодать Божия. Они заставляютъ апостольскій примеръ и невольно выкрутъ къ сѣбѣ.¹

Заключили нашъ сообщеніе по данному вопросу авторитетной характеристикой общественаго служенія пресвященнаго Осерана, епитимной одними изъ нашихъ архидиаконцевъ, иудейскимъ почитаемымъ имъ. Въ Бозѣ побившій святителемъ, говоритъ вѣсокопресвященникъ Никандръ (Виленьскій), свою жизнь и своими трудами представлять то дѣло, и почитаніе съ точки зрѣнія, мира сего и снѣжки всякихъ дѣлахъ доказательствъ и сообразеній обивающаго міровыя и земныя дѣла, — являющаго, которое съ одной

¹ Мыш на каждый день года, со Осерана.

стороны ширить къ промыванію Бода въ миръ почитающаго имъ, все друкой — къ оправданію всякаго значенія, и полноты дѣя общества и общественной жизни монашества, даже являющагося въ духѣ строгаго мѣрничія замкнутости. Въ миръ пресвященнаго Осерана ми ширить общаго христіанскаго училища при по возмощеніи; общественаго дѣятели въ замкнуты; церковнаго проповѣдника, всюду слышимаго, хоть и не являющагося въ посольствѣ орашъ на церковной касадры; мисіонеръ — единственн сектантскія заблужденій, хоть и не выступавшаго на поприщѣ открытой мисіонерской дѣятельности; яркаго свѣтильника чужій Третьей дѣя народа православно, хоть виднимо дѣя въ чѣхъ и не стоявшаго въ посольствѣ орашъ на свѣтлицу церковнои, хоть и укрывавшагося отъ взоровъ народныя; никакого почти достатка матеріальнаго не имѣвшаго, но въ чѣхъ одолевшаго и догатавшаго до снѣж духовныя достояніемъ чужій своеи; не гнѣвшаго орашечной зашной силы на промываніемъ тѣхъ и мнѣдннхъ, и наукою, и чужими учрежденіемъ, и своимъ своимъ твореніемъ, въ которыхъ нѣтъ

по истинно возбудил себя, каинловникъ нуруко-
творный... И исполняетъ надъ нами слово
Христово въ Евангеліи, вопреки ищущимъ
милости, дашкой славы: онъ работаетъ Стучу
идеально тайно, - и вотъ мы какъ въ снѣ-
гѣхъ Таситанъ, говорящая ему словами
Евангелія: „И Стучъ твой видъ тайно,
воздастъ тебе око.“ 4. -

4 Церковный Вѣстникъ за 1894г., № 9, стр. 120.
Ср. у протоіерей М. Т. Липовца „Трехвѣщен-
ный Осороанъ - затворникъ Вишневскій.“ Удани
отъ 1905 года. -

Оглавление

Введение...

стр. I - X.

Глава первая.

Биография преосвященного епископа Осерана.

I. Вранья домашнего и школьного образования - 1-24.

II. Суровая деятельность преосвященного Осерана на поприще учено-воспитательном... - 25-38.

III. Дальнейшее суровое преосвященного еп. Осерана - сурово по в заграничиих миссиях... - 38-100.

IV. Суровый святитель Осеран в сане епископа - 100-139.

V. Жизнь преосвященного епископа Осерана в затворе... - 139-220.

Глава вторая.

- Живо-литературная деятельность преосвященного Осерана. - Разрывки по сочинениям по со-
дворению. - Труды по в области православно-

56
эстетической правды. - Основы правды-
ности по учению святителя Григория... стр. 221-222.

Глава третья

Пресвященный Григорий - как догматический право-
учитель... - 303-332.

Глава четвертая.

(Законотворческая)

О значении науки и трудов пресвященного
инокана Григория... 332-352.

Погано 10^{го} мая 1908г.

Искренне Ваш

Граф Сергей Владимирович