

Харитоновъ Василій (іером. Теофанъ). 35 курса.

Обозрѣніе главныхъ сочиненій преосв. Теофана (Гамбовскаго)
нравственно-аскетическаго содержанія.

15 окт. 1874

Харитоновъ Василъ (кръв. Османъ)

(35к)

Общественные и частные сочинения кр. Османъ
(манговетского) кр. - александровского сарфака.

35 кр. е

Харитоновъ

№ 879

Курсовое сочинение

студента XXXY курса

Василия Куримонова (внуч. изд. Москва).

Взгляды главных сочинений
преосвященного Серафима (Там-
бовскаго) нравственно-аскетиче-
скаго содержания.

Января сего года скончался преосв. Серафим-
любкий богослов и строгий подвижник Пра-
вославной Русской Церкви. Въ смерти погиб-
шаго почувствовали утрату не только
многие знавшие и глубоко чтившие его, непо-
средственно отъ него получившие духовную
помощь, но и весь православный миръ, по-
крайней мѣрѣ въ мѣрѣ той, которая за-
села въ его глубоководнѣйшихъ и
исаниями. Но богословскіе труды преосв.
Серафима надолго и по смерти его будутъ
имѣть благотворное руководящее
просвѣтительное значеніе для правосла-
вн. русск. людей и особенно подвижн.
духовнаго просвѣщенія. Особенно замѣчатель-
ныя составятъ для Церкви Христовой
науки той изъ наукъ, которые касаются

Въ этомъ словѣ, по недостатку времени
нельзя продолжить.

христианской нравственности. В ту пору она
 являла себе не только великий миссионерский,
 но и подвижнический подвиг. Она не
 преподавала только настивший для нрав-
 ственной жизни, а переживала эту скала
 и ушла потом предлагая для руководства
 другим. От этого сочинения погибшего по-
 степенно христианской нравственности, в ту пору пре-
 ся особенно обаятельной образом христиан-
 ставления убожностью образа христиан-
 ника - подвижника в полном смысле
 кн к его славе и жизни. Поэтому по-
 значительна ее нравственности восторженно
 великого богослова, который не только уми-
 но в себе самона показав плоды своего у-
 ния; не будет удивительным в наше время, о-
 мидующая шаткостью нравственности,
 убывший и несогласия между словами и
 делами. Мы не ставим ненадежной се-
 задаче сдвигать какой-либо критический о-
 зорь велье глубокамысленный произведений
 покойного автора: великая часть из них
 принадлежат специально к аскетической ми-
 ратуре, изображающей высшую дуровную
 жизнь; а критиковать мы им о дуровные
 предметы, но замечание одного преосвя-
 ственно не удобно. ¹⁾ Труд наш будет преиму-
 щественно конкретный: изобразит в
 общице черта христианскую нравствен-
 ную жизнь, как она представляется по
 мнению Преосв. Георгия для этого мы
 ставим достаточным ограничиться обзором
 двух главных направлений его сочин-
 в, которые полно и подробно раскрываются

¹⁾ Речь о дух жизни по поводу писем Стефанова, с...

жизни христианская с, теоретической и прак-
 тической стороны. Из представленных обзором двух
 сочинений в заключение сдвигать посылку на
 характеристику преосв. Георгия, как богослова
 нравственный. А главное понимание было происхожде-
 ния и общий великий аскетический характер пра-
 воучительных сочинений преосв. Георгия, не ма-
 ним считав предпослат обзором в качестве
 введения краткий очерк его жизни.

В настоящее время, за исключением некролога,
 о нем можно найти лишь данные, по которым
 можно бы было полно представить нравствен-
 ный облик преосв. Георгия. При отсутствии еще
 в печати воспоминаний людей, знавших в быт
 погибшего святителя-затворника, могущих
 пролить побольше света на его жизнь, особенно
 внутреннюю, в затворе, - главные пособия
 для биографии могут служить соответствующим
 сочинениям, в которых резко и живописно отраже-
 ны его нравственный облик.

Преосв. Георгий - в миру Георгий Васильевич
 Лоборов - был сын священника села Чернавка
 Сумского уезда, Орловской губ; родился в январе
 1815 года. Судя по тому, какое важное значение
 придавал преосв. церковности в деле воспита-
 ния, можно думать, что сам он первоначаль-
 ное образование в дачу родителей получил в духе
 церкви. Церковь, церковность и св. тайны гов-
 орят о нем, как о единственном дитяти похвально
 ни дальности бытия непереходно. ¹⁾ Точка зрения
 о воспитании от ушла в Ливенском дуров-
 ном училище, затем в Орловской дур. Служил

рии (1837-37/38). При входе в семинарию староначальник училища начал и семинарское образование тридцатью и сороковыми годами, преимущественно тогдашней целью - утилитарность направленной и серьезной, малым-малою не отравлялась в шайлу, лишь ничтожество и на нем. Образованием своим преосв. Георгий закончил в Киевской дух. Академии (1837-41/42) в высшем десятилетии курса, вместе с митрополитом прожил с покойником митрополитом Мисковским Макарием. Сдержанность, подвиги свои тонокимая двинуть высшим требованиям, во всем приветливостью и благодушием, милостивые по его мнению во тоноким качества - без всякого сомнения, в духе или из религиозного суждения опыта. "Будьте во всем приветливы, благодушны и веселы, как и всегда. Только от себя, от себя отворота и всякого пустора из воздерживайтесь," - такое наставление давал преосв. для тоноким возрастом. "Это значит гайки и гайки" - говорил о покойнике преосв. Макарий, при разговоре с Павлом ского пастыря. "Мы утилитарности и никак не мог не писать, только по крайности своим не мог графиками своего суждения". Суждение к высокому идеалу - отлитым, верта жизни и вклада своим преосвещенным тогда уже было закончено в нем, как это было из отрывка преосв. Филарета об его курсах в суждении. Пребывание в Киев, в центре русского интеллигентства, не могло не оставить следов на склад убеждений покойника, и во всяком случае интеллигент до окончания курса он проводил монашество, а вскоре же тем же руководил в епископства и епископства. Монашество было признанием его призвания, соответствующим

его душевным качествам. Принятие на себя монашеского образа, конечно, поспурило к укреплению его наиприятий отрываться от мирской жизни, а епископ с благой суждением, опытным в духовной жизни, епископ не мог не водворить у себя в стремлении к подвигам, созидательной жизни. "Ложь построения мы отправился в Лавру к благодетелю старцу епископскому Параскею, духовнику митрополита Павлу, утиную молитвеннику" - вспоминал в воспоминаниях преосвещенный про это время. "Этой же время монахи, говорили старцу, но брались себя правды, по ишине, что одно нуромы было: молитвы и молитвы неперестанно читал в сердце Божь, вошь его добивайтесь, и я с молодости этой искал и просил, чтобы никто не мешал мне неперестанно пребывать с Богом". "Глубоко залегло в души тоноким монаха это наставление благодетеля и опытного старца, и он как епископ оставался ему вверен, так и в своих суждениях о духовной жизни с особенной настойчивостью проводил тоноким. По окончании курса в Академии вместе с митрополитом, епископом Преосв. Филаретом поинтересовался в духовно-учебной суждений сначала далинность ректора Киевского духовного училища, утиную и утиную латинского языка (с 27 Авг. до 7 Дек. 1840), затем и инспектора и утиную логики и психологии в Новороссийской дух. семинарии (до 13 Дек. 1840), наконец, в качестве правительственного богослова в Петербургской духовной Академии с частными профессорами, обязанности помощника инспектора Академии и члена комитета для разсмотрения конспектов преподавания в семинарии предметов. Но во время

1840-1841

но-педагогическая деятельность преосв. ка-
 брие преобразуется. Его стремление к выносу
 жизни нашей соотвѣтствующимъ удовольстве-
 нию въ новой предметивиденіи дальности въ
 кампани мена мисси въ Терусалимъ.
 Въ предъиде обителю Калитини, въ знаменитой
 лабръ ст. Саввы Свѣдущаго онъ мнѣ вниматель-
 савъ кабри да въ уединенную жизнь подвиги-
 ковъ, издѣлать на мисси древніе разрядники въ
 стонкамъ подвиги-вѣстия. Писаніе въ мисси, какъ
 то въ восточной церкви теперь наущаю дѣлъ не
 го особенную живучесть при обзрѣваніи Свѣ-
 щенныя паломникова древности. Все это увѣ-
 вѣвало дурную опарность преосвѣщеннаго. Въ
 монастырѣ ст. Саввы Свѣдущаго имѣ судились
 переломитъ множество книгъ, озаглавивае-
 мыхъ: „Патриархъ-отечникъ“, „Золотая“, преос-
 въ этомъ времени пребываніе въ Калитини.
 „Что въ книгѣ написано, то надо признано
 молодѣ, не изреченіе, а опытна“. Изъ каково
 статей, издѣланныхъ изъ подобныя отечни-
 ковъ паломникова въ восточной въ при-
 мѣннѣ ко №4 выпуску его „Писаніе“.
 По возвращеніи изъ Терусалимской мисси, 1855/56
 поестъ непродолжителнаго пребыванія, ректоръ
 Алексеевой дур. семинарии въ санъ архимандрита
 Осифа опдѣлъ оказала на востокъ въ дальности
 настатныя посланной церкви въ Константинополь
 1856/57, что дано ему возможность познакомиться
 съ греческимъ центральн. монастырѣмъ-Адонисъ и тѣ
 могущими подвиги-вѣстиями. По возвращеніи изъ
 Константинополя, Архим. Осифъ снова вѣст-
 паестъ на учебно-воспитательное поприще въ
 стонѣ 1857. онъ опредѣленъ былъ ректоромъ и про-
 фессоромъ богословскихъ наукъ въ Петербург-
 ской Академіи, но уволенный по просьбѣ отъ да-

лности профессора богословія, въ золити этого въ
 Вендучинѣ году назначенъ былъ на вѣдѣніи вѣ-
 стительныя за преподаваніемъ закона Божіе во
 вѣстѣ Свѣдущаго заведенія, суршину на окрестной.
 Суршине носъ въ свои время вѣстично и дурно, и
 Свѣдущаго вѣстично, увѣдно. воспитательное сурш-
 нѣ преосвѣду, безъ самитны, носило оппегатожа
 ттръ не возвышенныя возидовѣ, которые онъ тре-
 буръ отъ воспитанія „воспитаніе изъ вѣстѣ Свѣ-
 тѣ дѣлѣ самосъ Свѣдѣ. Надо вѣно такъ распе-
 ритѣ дуръ учениковъ, чтобы у нихъ не погасло
 увѣдѣніе, что шавное у насъ дѣло стѣ вѣстич-
 каиднѣ, а наука стѣ придаточнае кампѣ,
 суршине, годная только на время настат-
 нѣй жизни. И потому никакъ не дальнѣ суршѣ
 ее такъ, высоко, въ такомъ вѣстичнѣ видѣ,
 чтобы они занимала все вниманіе и помогаю-
 ли всю заботу. Золити вѣстѣ поставлено кабри-
 логичныя законны, чтобы вѣдѣка преподаванія
 христианскому наука была пропизана кабри-
 ми христианскими, и пропизовъ православныи
 дуръ христианско-православныя вѣдѣка на воспи-
 таніе вообще и въ вѣстичности на обуреніе, и вѣст-
 тично, осуршѣ вѣстично самитны преосв., какъ
 стѣ вѣдно изъ его сочиненій: „Путь къ спасенію“
 и „Краткаго нащтанія христианскаго правоу-
 ченія“, представляющаго собою его уроки по дол-
 гности бакалавра краветвеннаго богословія.
 Недавно продланнаго и на этомъ разѣ учебно-пе-
 дагогическая дѣятельность Осифа стонѣ 1857
 онъ хротонисанъ былъ во епископа Калитовскаго
 Высокпреосвѣду Григоріемъ, митр. Петербург-
 скимъ, а чрезъ 4 года (сттонѣ 1863) перемѣщенъ
 на другую кафедру Владимирскую, какъ главовѣ-
 „настатичныя своими суршине, по вѣстичности
 въ указѣ ст. стнога, епископавшій Петербургъ отъ вѣстѣ

дней управленческие стали обширные спартии. Не сообра-
 зовались подробней о добротности преем-
 ства сант епископа. Известно жито, что шил в доброту
 спартиях открывали спартиями лениские управле-
 ния и основаны спартиями вь дворох. Вследо-
 вательно доброты каковами собой души, онь своао мн-
 жеством могло оказывати большое нравственное
 влияние на своих пасомых. Но свидетели сейду
 знавшие его лица, кротосте и смиренности его
 к старожилам не знали границы. Когда ему при-
 нят епископом приедомое скарлати каучиндво всего
 бора, то онь поругавь своаоу кнутаго непамятств
 зор него эту хителую дитию одуванность. Желе-
 за была власть епископская созданная не дит
 властим'. Покойный евреитов давно уже ешествова-
 го тились многократностью своих одуванностей,
 мотаваныи его сосредоточенной и сородуратной
 жизни. Природный качества его души и любовь к
 соборудательной жизни побудили его покинуть
 все ради тишой уединенной жизни вдали от
 ра и его ешества, и ботв по прореев епископа Осоро-
 фтронс. Мы уловили был е. Стородив оть управлен-
 владимирской спартии поприемил на скарлатини
 вь ядвенитур Шаукую овучилищную пуетину.
 Вь завещании, оставленном преев. Осорофаном
 при прощании сь владимирской пастовою, онь
 такь овелелить свое отправление на покой
 не попенитъ на мент, Госноде ради, что оскр-
 млю Вась Строжию не ради того, что вьшириде
 был Вась оставити. Ваша доброта не до-
 ешима-бы мене перелититъ Вась на дружку
 спартию. Но, какь вьданный, ведучи на свободо-
 ное оть заботах пребивание, лица и тай ду-
 шале, какь это сподно естество нашему
 какь это могло образоватиса, не берусь овла-
 нити. Одно скажу, что кровет виднелити

ление событий, определяющихся на земле, ест
 внутренние приквнении расположений, доведе-
 ния до предельных разностиостей, ест кро-
 мей длинней неоврожденности, неоврожденности
 внутреннеи, которую внешнеи ео вьсеи и
 которой не сильно противоречитъ сердце.'
 Вышинская пуетина, находившаяся вь Штеу,
 вь доли оть вьшинцы, шириной городов бы-
 ло по характеру его возвышенной, вьшии души,
 а вь образ жизни, складу и характеру этой
 пуетины много соображилось оть пири вши-
 кирь подвизников, которые плалили сь
 основу (Питронь и Тирасим). Но душа преев. Осоро-
 фана владимирска ворначино познала уедине-
 ния, и настоятельство, сопряженное сь жорд-
 ствонь и со вьшим его многими было брше-
 ниями для него, отвескавними оть молитвы
 и утених заиданий. Уловивши и оть управле-
 ния обитнотв, поевим пачитивней болше или
 мене откровенной жизни, онь сь 1872 года поет
 праздника Пасхи началь уединенную за-
 борителскую жизнь подвизника, проводив
 зимуа утених 22 зодфа. Такии образамь,
 преев. Осорофань буквально осуществилъ на
 себе указанный ним идеаль монашества,
 какь, непрестанное утених и сердучних преби-
 вание вь боге сь отрившиением оть всего." (1⁶ заи. Ду-
 шале, п. 13⁹) Своао утених мудросте и архiereйскую
 литго онь ештинил на ширенную долю от-
 аммоника, ктобы такь поборонити все, что
 было вь немь мирскаго, поборонити и чуж-
 носте и архiereйство, поборонити, наконец,
 и самого себе оть земныхъ жизни.
 Если боовые о жизни покойнаго ештиниле-

1 Церков. вѣст. 1872 г. 28 стр. 1894.

для управления этой обширной епархией. Не сообра-
 зилось подробно и сводный о добродетели преос-
 вященного епископа. Известно также, что митрополит
 епархия отчасти епархиальным митрополитом
 и основаны епархиальные учреждения. Благодаря
 его добрым качествам своей души, он своим
 поведением мог оказывать большое нравственное
 влияние на своих пасомых. Но сводным же
 знающим его митрополитом, кротостью и снисхождением
 к митрополитам не зная границ. Когда митрополит
 епископа приходилось сдерживать какому-либо
 боя, то он поругал своему митрополиту непочтитель-
 ностию или эту же митрополиту одиозностью. Там
 была власть епископская созданная не для
 власти. Покойный сводный же митрополит
 готовился многозначительности своей обязанности,
 митрополиты его сосредоточенной и сосредоточенной
 жизни. Природные качества его души и любви к
 соборной жизни побуждали его покинуть
 все ради тишины и уединенной жизни вдали от
 ра и митрополиты, и вот по просьбе епископа Осера
 в 1876 году уволен был св. Синодом от управления
 Владимирской епархией и определен на епархиаль-
 ную кафедру Шацкую. Общественную деятельность
 в Шацке оставил преосв. Осера
 при прощании с Владимирской паствой, он
 так объяснил свое отправление на покой
 „не пожелать на митрополит, Господи ради, это осуд-
 ила Вас. Странно не ради того, что вынуждено
 было вас оставить. Ваша доброта не до-
 стигла бы меня перешли бы вас на другую
 епархию. Но, как вдали, ведучи на свобо-
 ное от заботы пребывания, лица и тая
 шало; как это сходно естество нашему
 как это можно образоваться, не безсовестно
 нити. Одно скажу, это кротость вынуждено

чение событий, определяющих на деле, есть
 внутренний излившийся расплавления, доведе-
 ния до извещения вынужденности, есть кро-
 тость вынужденности, вынужденности
 внутренние, которые вынужденности
 которой не можно противостоят сердце!)
 Владимирская пустыня, находившаяся вблизи
 вдали от Владимира, митрополиты городов, бы-
 ло по характеру его возвышенности, митрополиты
 а в образ жизни, складу и характеру этой
 пустыни много соображалось от митрополиты
 кротости подвижников, которые положили ей
 основу (Пирон и Тарасий). Но душа преосв. Осера
 Владимира возможно полного уедине-
 ния, и настоятельство, сопряженное с роди-
 ством и советами его митрополиты, было бреше-
 нием для него, отвлекающим от митрополиты
 и уединенной жизни. Уволенный и от управле-
 ния общиной, посыл митрополиты вдали от
 митрополиты отлучкой жизни, он в 1872 году посыл
 праздника Пасхи начал уединенную за-
 борническую жизнь подвижника, проводил
 митрополиты 22 года. Каким образом,
 преосв. Осера буквально осуществил на
 себя указанный митрополиты идеал монашества,
 как, „непрестанное чтение и сердечная преби-
 вание в божьей отлученности от всего.“ (1^е вост. вост.-
 ная, т. 13^е) Своею умною мудростью и аскетическую
 митрополиты он вынужденности на смиренную долю от-
 митрополиты, чтобы там поборонитесь все, что
 было в нас митрополиты, поборонитесь и уде-
 ленности и аскетическое, поборонитесь, наконец,
 и самую себя для уединенной жизни.
 Если вообще о жизни покойного сводного

ме мало сохранилось изданий, то о позитивном
 периоде ее пока сведений не известно. Впрочем
 не знав подробностей ее заморской жизни,
 можно сказать безоговорочно, что она
 состояла из непрерывной боеспособности
 молитвы, чтения и переписки. Особенно об-
 скура у нее была переписка. Миссионерские
 побуждения ее, подвижников, почитаемых
 ее, были своим радостям, побуждали ее к сво-
 горе, чуждым было утешение, пацито
 палачий совет — было так много, что род-
 ная почта не привозила к ней до 10 писем
 от разных людей из разных мест. Своим
 по духу этого можно было в течение труда и
 духовной опытности, чтобы какому-то про-
 ситам отбывает по его требованию. Он
 скрывался в своем затворе от огня и
 ветра, но любовь его обнимала всех. Захва-
 краив удовлетворение его духовных стрем-
 лений, давал ему досуг, которыми на-
 зывались многие письма.

Вышесказанное путешествие, куда удалился
 проев. Осодрань едвигалась кетогниками
 выского духовного просвещения. Из этой
 поездки, где она была живой головой про-
 едвигательного, по всей России стали распро-
 страняться книги и письма, в которых
 говорилось о самой духовной мудрости и ли-
 бо, говорила она глубины духовно-просвещен-
 ной уна и отъ истинности истинности
 христианского сердца.

Страно подвижническая жизнь проев. Осодрань
 не могла так или иначе не отразиться на
 многочисленных правоучительных творениях

1/2 Доброты стр. III

В них отразилась вполне нравственный облик
 едвигатель-подвижника. Уже переводные со-
 щинные просвещенная говорят за его стро-
 го подвижнические симпатии в хриотическом
 правлении. Так переведено с греческого языка
 „Добротамовие“ / в 57-м году все в 1833 году
 (ср. ^{ср. 1833} ~~1833~~), „Камиллы патриарха и подвижни-
 чика его Илариона“, „Слова преп. Симеона Но-
 вого благослова“ / в 1834 году, „Православия, вана,
 „Древние чиноты и уставы преп. Кирилла, св.
 Василия Великого, преп. Иоанна Кассиана и
 преп. Венедикта“. Все это такие произведе-
 ния, которые, содержа в себе замечательное
 сокровище в Троице-Сергиевской лавре,
 высшей духовной жизни, т.е. не только
 но замечательное просвещенная, и для всех
 не только восточной, но и западной,
 потому что в ней содержится христианство.¹⁾
 Точно же дух подвижничества переписан
 просвещенная и на самостоятельные
 правоучительные произведения. Уже одно
 наименование их — как то: „это такое
 духовная жизнь“, „письма о духовной жи-
 зни“, „путя ко спасению“ и проч. говорит
 за их аскетическое направление. Обида
 мыслить всех их — неодолимостью и востанов-
 всего земного и направляется к небесно-
 му грезу отстранение дурных привлекатель-
 стей и кающихся потребностей. По этому
 ко психологическому познанию православной
 христианской жизни едвигательного просвещенна-
 го не уступая творениям древних подвиж-
 нических. Здесь, как и в них можно найти
 изображение пифей психический процессов, ка-

1) Доброты стр. III

патристическому, гоним правительственному богословию. Поэтому мы ограничимся разборам первоначальную сочинений, т.е. по мнению соиздателя. При этом во введении принадлежат к первым по времени сочинениям одного и того же писателя, писаниям 2-й части, писаниям 1-й части, прежде ко времени педагогической деятельности, потому что предшествует исповеданию преемств Осифа и представляющая мнение сердца и борьба со грехами почти всецело себе академические уроки по праведности в III отделе, пути ко спасению по м. богословия 44-47 г. значительные уроки под рубрикою, правдива брашна ес еспрасхрелние в общении аполитическое правительственными. Такими образом при общении ес еспрасхрелние в общении аполитическое правительственными, писания о христианской жизни в наших обстоятельствах раскрывается в книге 1-е с. 2-е с. 3-е с. 4-е с. 5-е с. 6-е с. 7-е с. 8-е с. 9-е с. 10-е с. 11-е с. 12-е с. 13-е с. 14-е с. 15-е с. 16-е с. 17-е с. 18-е с. 19-е с. 20-е с. 21-е с. 22-е с. 23-е с. 24-е с. 25-е с. 26-е с. 27-е с. 28-е с. 29-е с. 30-е с. 31-е с. 32-е с. 33-е с. 34-е с. 35-е с. 36-е с. 37-е с. 38-е с. 39-е с. 40-е с. 41-е с. 42-е с. 43-е с. 44-е с. 45-е с. 46-е с. 47-е с. 48-е с. 49-е с. 50-е с. 51-е с. 52-е с. 53-е с. 54-е с. 55-е с. 56-е с. 57-е с. 58-е с. 59-е с. 60-е с. 61-е с. 62-е с. 63-е с. 64-е с. 65-е с. 66-е с. 67-е с. 68-е с. 69-е с. 70-е с. 71-е с. 72-е с. 73-е с. 74-е с. 75-е с. 76-е с. 77-е с. 78-е с. 79-е с. 80-е с. 81-е с. 82-е с. 83-е с. 84-е с. 85-е с. 86-е с. 87-е с. 88-е с. 89-е с. 90-е с. 91-е с. 92-е с. 93-е с. 94-е с. 95-е с. 96-е с. 97-е с. 98-е с. 99-е с. 100-е с.

- 1) 1-я часть или 1-ый том писаний со 2-ой частью. Прибавлений по характеру своего содержания относятся ко 2-му разделу правдоучительных сочинений.
- 2) Напертомание ст. 3.

в виду эту повидную книгу - Напертомание христианского правоучения и, т.е. по мнению соиздателя, не вступая на свое позднее издание. При этом во введении принадлежат к первым по времени сочинениям одного и того же писателя, писаниям 2-й части, писаниям 1-й части, прежде ко времени педагогической деятельности, потому что предшествует исповеданию преемств Осифа и представляющая мнение сердца и борьба со грехами почти всецело себе академические уроки по праведности в III отделе, пути ко спасению по м. богословия 44-47 г. значительные уроки под рубрикою, правдива брашна ес еспрасхрелние в общении аполитическое правительственными. Такими образом при общении ес еспрасхрелние в общении аполитическое правительственными, писания о христианской жизни в наших обстоятельствах раскрывается в книге 1-е с. 2-е с. 3-е с. 4-е с. 5-е с. 6-е с. 7-е с. 8-е с. 9-е с. 10-е с. 11-е с. 12-е с. 13-е с. 14-е с. 15-е с. 16-е с. 17-е с. 18-е с. 19-е с. 20-е с. 21-е с. 22-е с. 23-е с. 24-е с. 25-е с. 26-е с. 27-е с. 28-е с. 29-е с. 30-е с. 31-е с. 32-е с. 33-е с. 34-е с. 35-е с. 36-е с. 37-е с. 38-е с. 39-е с. 40-е с. 41-е с. 42-е с. 43-е с. 44-е с. 45-е с. 46-е с. 47-е с. 48-е с. 49-е с. 50-е с. 51-е с. 52-е с. 53-е с. 54-е с. 55-е с. 56-е с. 57-е с. 58-е с. 59-е с. 60-е с. 61-е с. 62-е с. 63-е с. 64-е с. 65-е с. 66-е с. 67-е с. 68-е с. 69-е с. 70-е с. 71-е с. 72-е с. 73-е с. 74-е с. 75-е с. 76-е с. 77-е с. 78-е с. 79-е с. 80-е с. 81-е с. 82-е с. 83-е с. 84-е с. 85-е с. 86-е с. 87-е с. 88-е с. 89-е с. 90-е с. 91-е с. 92-е с. 93-е с. 94-е с. 95-е с. 96-е с. 97-е с. 98-е с. 99-е с. 100-е с.

Видно, что в 3-й и 4-й томах представляются терминологические ввиду единственной формы академических уроков преемства Осифа.

жизни, стоявшей в тесной связи с "Начертанием". И во обеих этих сочинениях христианская нравственность жизни палмо и основательно раскрывается как с теоретической, так и с практической стороны. Присутствует, следовательно, общий взгляд сочинителя на нравственно-аскетический характер, свойственный своему живому знанию всеобщее не для аскетов, только, но и для всех христиан. Во этих преев. сочинениях не признается ваяние к каким-либо частным случаям и от старинности жизни, как будто она должна быть в своем писании, а стараясь палмо и по существу образовать христианина без всякого отношения к отвлеченным предметам. Жизнь не только подлинная, но и всякий христианский человек найдя себя палмо и всестороннее руководство во нравственной христианской жизни. Всякий мыслитель ищет видеть, что такое внутренняя жизнь и как на нее настроиться, как жить и как как существующий гражданин различия в качестве отношений между духовными соображениями во временах сего века и возродившего, или возрожденного, или возрожденному в себе духе благодушия валии своего доброго жизни, и внутренними соображениями того, что вступил на путь покаяния и добродетельного исправления жизни и с паломного валии восходить к высшему совершенству; мыслитель пожелает и видеть представляющую на первом разе трудности и неудобности или по видимому правила и требования нравственности, как Христа, оказывающая на социальном исполнением совершенным образом, мыслитель вступает в добрую связь с самим собою и с Богом. Сказавший подробный обзор указанным сочинениям в виде сличения к выделению высказанных взглядов на...

Начертание

Христианского правоучения

3^я 4^я часть. Том 1^й
сч. = Преподобный...

Во введении (5-й раз) к этой книге автор указывает предмет, характер и предмет христианского правоучения и разводит ее на две части с общим указанием содержания каждой. Предмет христианского правоучения с точки зрения на христианство, как религиозно-нравственное учение, состоит в изучении того, что должно служить основанием крестов, или в изучении своего учения - учения, в котором, как следует из предисловия и предисловия по христианству. Предмет учения сего учения или в изучении того, что должно служить основанием крестов, или в изучении своего учения - учения, в котором, как следует из предисловия и предисловия по христианству. Предмет учения сего учения или в изучении того, что должно служить основанием крестов, или в изучении своего учения - учения, в котором, как следует из предисловия и предисловия по христианству.

но, как и у нас и в Риме, а не наоборот.
 «Виртути всяка законна»
 в немощных отощняющих и умеренности,
 когда не держится нравственности, а
 наоборот принимается изнеженное и извращенное,
 и, когда не обделенное виртути, а
 льва и др., — это тогда истребляет и отщипывает
 от нравственности «принципы» Ограничения, а
 не истинности из виртути, а извращенности.
 Какое неумеренное извращение; но оно
 противоборство извращения и виртути, как
 и возмощенное и извращенное, оно
 является в извращенности виртути, а не наоборот.
 Потому не показание, как в немощных,
 и не в немощных не может быть по существу, а
 извращенности и извращенности, потому что не
 является то и то, если оно является оттого же
 истинности и в немощных. — Почему виртути
 и извращенности одни и те же, а
 и извращенности виртути, а не наоборот.
 Не обделенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,
 а извращенности Натурали как и в немощных,

и др. (320-330) — извращенности виртути
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,
 и извращенности виртути, как и в немощных,

Часть первая

Общая рассуждения и понятия
 с нравственно христианской точки зрения.

В общих рассуждениях и понятиях
 с нравственно христианской точки зрения
 в первой части своеобразие рассуждений. Сохраняется
 первая часть А) указывается основы хри-
 стианской точки зрения, т. е., указывается
 основы, строгость и направление их. Затем
 Б) указывается вытекающие из основ
 христианской точки зрения. Стратегическими те-
 рмами христианской точки зрения, как нрав-
 ственности, но которых всякое нравственное
 дело христианина отщипывается от него.
 Вторая часть и христианская. Наконец, по-
 сле общего определения христианской точки
 зрения и христианского языка, тогда же
 указываются вытекающие из первой части
 понятия В) и извращенности понятий и
 понятия второй христианской точки зрения и
 точки зрения извращенности ей.

А) В частности, в отделе об основах
 христианской точки зрения (1-3 стр.) практикуется:
 а) с понятием значения и значения,
 как первая основа этики христианской
 точки зрения или основы из Церкви, как
 вторая основа — понятие развития духовной
 жизни каждого христианина и в частности
 христианской жизни, определяющая направление и содержание.

русской церкви с которой соединяется вторая часть
 бы армянской церкви. Через Церковь и учение
 святого полагается от Фригия и истинности от
 отнынешней церкви и свещенный от нового
 зина. В утверждающих и оправдывающих са
 дошности, зановоначет, тинтовать, свещен
называются, канониз и достоянствам ру
ководства показав впрямь пути в уаграте
 ведение. Все дело Церкви, истинные каде
 ся, и похвал в русской церкви одной истинно
 ный все содержимое ее и факты образ
 составлен из сего едине тива и единств
 сподобившись от Фригия в зина Духа Свя
 го и единств восточности. Видно, что восточ
 ность и восток. Напротив вид, отныне
 ющие от показанном зинности Церкви, соот
 ветствующим своим существующим или восток
 на зина восточности дошности, а восток
 является восточности Церкви, а зина зина и Фри
 сия - Фригия и истинности в Фригия. Видно, по
 тому признаки восточности и восточности пр
 вили в Фригия зинности в Фригия и восток
 мить зинности армянской церкви. В сию
 таинство соединяется Фригия и Церковь и восток
 истинности восточности восточности, как
 тивности тива, она является как бы материн
 ственный зачинающий, образующий, возра
 щающий и развивающий каждого армянца
 на. Как и в Фригии и восток существующий восток
 природы, так восток Церкви и восток духовной Фри
 зии и духовно развивающий мить» (31)

в) При таинстве восточности армянской
 канониз тива Церкви, восточности, и Фригия
 и восток и восток восток зачинающий единств
 существующий. Но если обратиться к восточности

Фригии, соединяется восток Фригия, то восток
 великое различие, истинности и восток восток
 восточности в восточности, канониз тива Фригия,
 и это не истинности и восточности армянства (Писана от 1887)
 Поэтому и восток восточности единств истинности
 не канониз истинности армянской церкви, но
 восток различности восточности и восточности
 армянства направлено к восточности и восток восток.
 мить и восточности истинности зина восточности,
 восточности сего единств истинности Фригия единств
 не восточности тива восточности, но и восточности
 истинности восточности. И восток восточности зина
 зина восточности армянской церкви, как тива
 восточности, восточности, восточности зина восточности
 и восточности к восточности сего, существующий ру
 ководство восток, куда и как существующий восток
 восточности сего зина. - Восток армянская
 церковь восточности, восточности восточности, восток,
 она в восток восток и восточности, восток
 восточности, - существующий на тива восточности
 восток восточности, которые и по восточности сего
 мить не восточности восточности восток восток. Отны
 да и восток истинности армянской церкви
 восточности на восточности восточности восточности
 восточности зина восточности восточности восточности
 восточности, восточности восточности восточности восточности
 по образу восточности, существующий от восточности восток
 восточности восточности, восточности и восточности
 восток восточности восточности. Как восток восток
 восточности и восточности: восточности восточности восток
 восточности восточности восточности восточности восточности восток
 восточности, а восточности восточности восточности восток
 восточности восточности восточности восточности восточности восток
 восточности. Восточности восточности восточности восток
 восточности восточности восточности восточности восток

ли возмещения или другой ответственности. А
знаем по крайней мере в науке права... но при
ваши одной стороной ответственности, даже
пока не установили утверждения ответственности
решает Беркуин. При анализе сравнительной
возмещения ответственности принимаются во внима-
ние следующие моменты ее в сравнительном
исследовании, которые подразделяются и значении
двух ее случаев по сдвиг или по отклонению
Особенности в оценке ответственности России в ее
своих отношениях с христианствами ее сравнительно
иному закону, церковности и гражданственности
они, представляя ответственность в области
исполнительной и несформированной созвучия
иной ее сферы деятельности. Но переводом
изменения законодательства, устанавливающие
наказание, за нарушение законов соборности,
ответственности, как и за нарушение
"судебного дела" и других вопросов
исполнительной ответственности в области
ее возникновения (195) Закон права, составивший
уже так же в области права, составивший
ее ответственности и области, в которой
ее и другие вопросы ее происхождения
то или иного вида. Отсюда вытекает и
ее ответственности в области ее происхождения
ее происхождения и ее происхождения
Европейства; а для ее происхождения
ответственности право ее происхождения
Ступени ответственности, которые
всегда в зависимости, производят на нее
сущность или происхождения ответственности,
влияет в зависимости от происхождения ее
В зависимости от ее происхождения
ее происхождения и ее происхождения

ошибка и при... Созданы, между прочим, себе
ту же принадлежность к такому практическому
результату, и именно за счет происхождения
его происхождения: "пока не сдвиг в зависимости
Франция или в зависимости Франции и ее
и так, как в сущности инициатива на право
и, готовый представить Социю-Толу (198).
Слова - это такие понятия, по отношению к
которым каждый христианский, но в зависимости
каждого из христианства, но в зависимости
возникает на великой ответственности
и так же, как и в области ответственности.
С образцом поведения соборности и области
они, представляя ответственность в области
исполнительной и несформированной созвучия
иной ее сферы деятельности. Но переводом
изменения законодательства, устанавливающие
наказание, за нарушение законов соборности,
ответственности, как и за нарушение
"судебного дела" и других вопросов
исполнительной ответственности в области
ее возникновения (195) Закон права, составивший
уже так же в области права, составивший
ее ответственности и области, в которой
ее и другие вопросы ее происхождения
то или иного вида. Отсюда вытекает и
ее ответственности в области ее происхождения
ее происхождения и ее происхождения
Европейства; а для ее происхождения
ответственности право ее происхождения
Ступени ответственности, которые
всегда в зависимости, производят на нее
сущность или происхождения ответственности,
влияет в зависимости от происхождения ее
В зависимости от ее происхождения
ее происхождения и ее происхождения

ственный наш добрый дарует, все входит и
не удерживает, и вытесняет противопоказан
расширения, тогда сознание постоянно облу
том духе. Сета - движение душевной жизни
как и у животных тогда сознательный и возра
не тогда, свершаются все скачки от издром
непрерывно повторяются, однако на
вании слова Божия и познании истины и
различает в нем взроста и некоторый
характеристики осведомленности в каждой
и надувательский, сонливый и шурящий, и на
три стадии сознания - отражения, ощущения
сдвигаются.

Н. гадальский возраст есть начало жизни
христианской от образования порядка внешней и
внутренней жизни, от осведомленности о Боге
неизбежностью, издромается и познавательной
подураженности (1 Кор 3:13); характеризуется с
решимой стороны познания в Боге отца, то
ощущения по отражению и ощущения в самих
слова Крестной и покой в Боге отеческой (в
эти и понятийности.) У св. Иоанна ¹⁸⁰⁰ ~~1800~~
возрасту принимается преимущественно реб
иание похвны (покой, познание, труд и пр.)
— Непосредственный образ жизни в начал
сего возраста и наличием символических
неосудительной сравнительно с действитель
труд и над образованным след искоренившим
старости и насаждениям дозревшим — от
литийная норма поскольку возрасту. С
во Боже, принимая в детстве св про
том, тогда отражается в себе и кров с
содержит крепости и жизни и лубаство
и в Боже (1 Кор 3:14). И в подураженности
византии и наизда на скорое дозревание

верности и поучения верности вост. Вост
таинства похвны, преимущественно
свойственны детскому возрасту неволат,
имея (покой, познание, труд и пр.) некое
покой возраст и св. Иоанна Александрийска
уверенности в Боге душевные похвы (покой,
бл. Сегизмунд, диагонадегия, издром, нево
рольная молитва и пр.) Наконец, похвы
и похвы в юности возраста наличие
внутренние покой и ощущения душевные вост
в шурящем возрасте; характеристическая
сведомости его - твердость оптимизма, познания
тайны, (1 Кор 4:13), т.е. сокровенности бо
гословенная свойств. Стояет как у юности
и наизда Боже явления свойства — похвы
и шурящего). Подураженности кр упоминания
эти духа жизни, преимущественно в шурящем
византии дроме (1 Кор 4:13, 18), с шурящим са
моторусская и о себе ко Христу (1 Кор 5:8).
Возрасту относительно возрастания душевной
жизни нужно заметить, что современность
византии христианина, впрямь, назидательна в
возрасту принимается преимущественно реб
иание похвы (покой, познание, труд и пр.)
Возможная на
сего возраста и наличием символических
неосудительной сравнительно с действитель
труд и над образованным след искоренившим
старости и насаждениям дозревшим — от
литийная норма поскольку возрасту. С
во Боже, принимая в детстве св про
том, тогда отражается в себе и кров с
содержит крепости и жизни и лубаство
и в Боже (1 Кор 3:14). И в подураженности
византии и наизда на скорое дозревание
похвы (покой, познание, труд и пр.)
Возможная на
сего возраста и наличием символических
неосудительной сравнительно с действитель
труд и над образованным след искоренившим
старости и насаждениям дозревшим — от
литийная норма поскольку возрасту. С
во Боже, принимая в детстве св про
том, тогда отражается в себе и кров с
содержит крепости и жизни и лубаство
и в Боже (1 Кор 3:14). И в подураженности
византии и наизда на скорое дозревание
похвы (покой, познание, труд и пр.)

на поправку, последной цели жизни, предельно к
 высочайшему Божеству, от одной стороны, и
 незабываемый союзник ее по земной ее дружбе,
 которую она являет как уклон притворившись
 лютый, постоянный крепостничества по
 слову Самого Христа и Апостолов (1-е Кор. 15, 22;
 1-е Кор. 7, 2; 2-е Кор. 3, 17). Однако все это соответствует
 но: с одной стороны, христианство есть ра-
 нее Божий против Князя тьмы, потому что
 составляет уклон для отрыва жизни мира
 от князя его, а другой — крепость есть и
 за волеизъявления по совершенной христианской
 совершенства. Отсюда вытекают главные
 вопросы о смысле счастья и блаженства, а
 рого христианского духа: если человек хри-
 стианин счастья достигнет, то не ему од-
 ному только доступна блага внутренняя, ко-
 торую являет в другой жизни во всей
 силе без скорби и слеза. До вторично при-
 жития в Духовно, а потом в Воскресении
 тьма-дая уклон существа. а Своей конеч-
 ности являет дух! О нем равенство да ревни-
 сть духа. А это есть неприятности в
 ни, что за духа? Немного — ниши, за
 конец (1-е Кор. 15, 22). И так закончат пресв. Ово
 гран свое разлучение о христианской дол-
 жности.

Для Божья своего представителю природы
 высшего достоинства добра предуготовит од-
 ному вниманию и на миральную сторону ть-
 мейской жизни — зритель, который также, как
 и добродетель, и нежно разлучившись от
 стонет. Третий как дано или зрительное
 но есть преступление повелевающей или за-
 прещающей заповеди Божией» (1-е Кор. 15, 22)

В общее понятие греха входит два ^{понятия}
 преступления и заповеди, указывающей на
 грехи греха — это употребление свободы и
 заповеди. Свобода — преимущественно
 различия существа — состоит в возмуже-
 ности обращаться к Богу и отворачиваясь
 от Него; и при и наклонение его — и при
 делное служение Богу; отсюда как и
 неже воле Божией есть лучше употребле-
 ние свободы, так и наоборот уклонение от
 неже составляет злоупотребление во. И так
 как уклонение от воле Божией является не-
 принужденно, а самовольно, то в грехе
 сие в православию и повелевания греховны
 востане невольная воле человека и дьяво-
 ла. Не говорю грех о не принужденной сво-
 бодной возмании дьявола против Бога,
 и в грехи пророков и воя не принужденной
 востане с одной стороны дьявола тьме совлазу-
 бованию, но свобода и не востане.
 И так и так кажутся о грехи кажутся из-
 пад: не смотря на многообразие возманий
 падости, мира и дьявола, они все же есть на-
 неже воленое духе, не принужденно, и
 возманий воле» (1-е Кор. 15, 22). Третий
 преступление и нарушение закона, но самое
 сие, но только в силу совершенного; так
 востане тьме предуготовит в сие закон
 и, предуготовит выражающую в сие воле
 Божией, противится и, «но Божь и востане
 по сие состоит не принужденно закон в су-
 ществе человека, в силу тьмой воле
 его употреблений, востане востане сие
 и человека. (1-е Кор. 15, 22) Третий, как противится

указаниям восточных славян. — Об особенностях
 наказания убитых см. Тора. — Свидетельство о наказании
 басовока — в грамоте убит, разграбленного в
 помянутом славянском уде, разграбленного в
 разграблении дубово, нека, нахвост, убиты в
 писаньице речею славянских, мнзет казней
 ст. насупит на все сыжон и насупит иречи
 какт убиты, не разграбят на урочищу, на
 убиты, не убиты, не убиты, не убиты, не убиты,
 нзаны дужу и мнзет. — Об особенностях
 притворенных, на некоем дзе убиты
 вои по убит, — вепрате, не убиты, не
 мнзет — не убиты, не убиты, не убиты,
 ствон и не убиты: уде приманити на
 мнзет, вои убиты в разграб, в убиты,
 нзаны рабство протр убиты, не убиты,
 и убиты убиты на убиты казней не убиты,
 прча же не разграбят мнзет протр
 нзаны убиты, не убиты, с убиты, не убиты,
 мнзет и не убиты, — ствон с убиты,
 какт убит убиты мнзет казней не убиты
 и насупит рабство смт же не убиты,
 разграбят мнзет казней (123) — Возра
 убиты ствон протр насупит казней
 мнзет в не убит убиты протр веп
 протр — ствон крайне опасен. Точнее
 мнзет, не убиты и мнзет убиты
 мнзет не приманити в мнзет (не убиты)
 не убиты, или вепрате протр мнзет
 (казней и мнзет). — Вои казней
 же убиты убиты убиты, или вепрате
 мнзет. Дела же убиты ствон вепрате
 убиты возрабят вепрате вепрате
 мнзет не убиты мнзет убиты, какт
 рабство мнзет протр мнзет не убиты

наказание убитых славян, славянских
 убитых — вои казней протр убиты
 убиты и мнзет — мнзет вепрате
 мнзет казней вепрате, славянских казней
 казней убиты мнзет на убиты протр. Точнее
 казней мнзет казней на убиты протр.
 протр насупит. — Однако казней в мнзет
 мнзет казней мнзет.

Согласно преданию. (Хариз, off 12-13)
 "харизман" с 1-120 слав. соджд.
 об убиты (мнзет, о казней — харизман
 мнзет.
 с 220-500 слав убиты казней
 казней харизман, казней мнзет
 быт, или предан казней мнзет, не убиты
 харизман, казней мнзет, казней мнзет
 казней казней и казней.

А. Савва протр А. и Тренсан.
 мнзет харизман на казней о д. и. казней
 казней казней. Об казней. Об казней
 мнзет или казней казней казней?
 мнзет харизман казней казней казней
 казней харизман казней казней казней

земельный капитал и преемство кружины
написана сфера не отражена, производимый
владельцы отражены, следовательно не в загранич
услуга

В. Пособия и науки
дешевой христианской жизни и науки
или противонаполнения ей

Тотчас же истреблена-наказана, как
отражающая христианская действительная
жизнь и науки противонаполнения ей в виде
своей исключительности и на бедней оторванности
дети отцов, в науку отвлеченности
составкой жизни, как вразумительной, образуют
в жизни не на субъективизм предельности
на волю и противонаполнения ей-предельности, а
на то только, что производим в исключительности
дух взыскания иль желания и труда по науке, без
субъективной исключительности, и на сторону, что субъективизм
иногда исключительности, что он истреблен и
иногда исключительности. Иначе, где производим
на противонаполнения христианства вразумительного,
различия с христианской жизнью, и на
христианства, вразумительного, производим
и отвлеченности. Вразумительности, не в
жизни в разуме иль жизни, но в жизни
Тотчас, христианства и науки противонаполнения
в науку, производим различия между субъективизма
и субъективизма 2) в отношении исключительности
субъективизма, производим исключительности и
субъективизма 3) в отношении субъективизма
и субъективизма 4) в отношении субъективизма
и субъективизма

1) По изобретению субъективизма христианства
и науки противонаполнения субъективизма
и науки в жизни: в производим, субъективизма
и субъективизма субъективизма, субъективизма
и субъективизма субъективизма. Производим субъективизма

18

для отпущения то тону. Остаившись Жакет
на подробный указание писателя жизни и духа
не христианской в первом круге понимая
разные действия - познавательные senses,
где здесь различие между однобогатства
ниги и неоднабогатствами, поведением
мало засидити.

« Разум в истинной своей сути есть со-
держание тайности Божества, духа и мира во-
существования. Однако иду, признанию разума и
указывающим на развитие, предположением на-
чал духа то духовный мир, доказывают таин-
ко возмущения души при познании этого мира, на
на действительности. Разум есть только зри-
тельная душевного мира она, для развития сво-
го подобно глазу существующая в упрощении
в функциональности зрения; поэтому и подоб-
но только в христианстве. Кредит душевного
опыта. Знак при возобновлении в превраще-
нии является вступать в общение с Божией
и миром духовным. Естественная это познание
мира душевно объективной способ - заклю-
чение от действительности причины всего - Бог, ни
при развитии иду, - предположением и
взаимности и влече, где различия не с матери-
вещи, матери, касается только бытия Бога и
Его бытия и ни на не говорит о законе Бо-
жественного мироустройства, о смысле душевного
мира и особенно тайны спасения. Поэтому,
даже тогда является и понимают достучаться к
откровению, но не вступают имеют его единич-
лично при ощущении сердца, познание его, даже
милость внешне пойдут к истинности, но
они остаются неопределимыми, касаются не в
знать его, а как бы на пути, как путь, гоня-

вая потребность знания, та знания это не спра-
вторного в существах его, потому и не зна-
тогда в ктн свойственная ему предпо-
ложительности, потому они часто подвергают-
ся нападению сепаратной, иного оленя глумо-
кити, особенно с той стороны, где имеют
тайны и скрытый и условия его условия (нач.
гл. 201; п. 40). (Указаниями имени о различном
состоянии разума в однобогатствами
и неоднабогатствами является в описании с М.
Казия Великого). - Это познание мира невиди-
мого и вещей душевных иду отпущает по-
знание мира видимого и вещей чувственных,
- познание разумное, где действительности дру-
гид способности и другие прики. Отсюда
из этого происходит Божия гла. Коснов.
соко является и становится упрощает во всеид
тоже, кто узнает только как это из виду
много мира, но не видят и не работают овал
под - познание мира невидимого. Тогда как
познание видимого мира является виденно
связи с материальным, иво оно знание рассу-
дков достают сами по себе, а это оно достает
доставает в связи с разумом. Дивотам.
нотс разума состоит в описании
слова и свойства вещи; от действитель-
но иду к снани, производимый иду,
от снани к взаимности ии соотносимо

— Но кроме этой разумной стороны
в каждой вещи поет матери и снани ии ел
красота ииотс создаваемое, внутренности
ей существа, выражением которого и сн-
днотс фактическая сторона. Иа то, крас-
нотс в каждой видимой вещи Божествен-

ная мысль и установившись собственно убогого
 кней познаний. Но она недостаточна разудке.
 а познание сокровенное во вещах, походящее к
 нем отъ ума Божественнаго, может только
 поуглублять сими Божественнаго свойства
 каковыя въ насъ являемъ души въ души ра-
 зудить. Также здравый зракъ разудь обра-
 щеннаго къ Богу и облагоустроеннаго мо-
 жетъ познавать сокровенное во вещахъ, сими
 видами, поудно тому какъ и чувствительнаго
 къ здравый познается идеи судожительствъ
 произведеній. Отсюда становимъ понятнаго,
 какъ просвѣщеннаго благоустроенъ, всѣхъ особенной
 помощи отъ стороны разудка, содержащаго зна-
 чение вещей, ивидомъ совершенное познание во
 умъ (Истинный Вещный Вещный), и, наоборотъ,
 многоустроенъ, но забывши Бога, при изученнаго
 и поуглубленъ знаніи действительности, не до-
 стигаемъ самаго удивленъ въ познани- сий слави-
 уми. Такое совершенство знанія въ душевно-
 благоустроеннаго зависитъ отъ воспоминанія
 разудка разуднаго. — Но вопросъ этого и संबудь
 на разудочное познание виланія, сукратическаго
 стороны вещей у ермитіана и не ермитіа-
 нина — разуднаго. Добродѣтели разудочна-
 го познания — трудъ, добросовѣстность и вни-
 мательность и противоположные имъ несо-
 стаятки, приводящие къ превратному направ-
 лению въ познани — или преобладанію гордости
 ной действительности (созудно и ехнативъ), или не-
 труднаго (отупителъ сообразности) — зави-
 ситъ отъ состоянія всей души. Азори, предан-
 ные грѣхъ и страстьми — не истинный и сибъ-
 ный разудочный (орудка, математика и истор-
 яка), обладающаго познаниями истинными,

многоустроенным, и неуклонно идущимъ на въ сур-
 мильную, и въ материальную крайность, тогда
 можетъ данъ свои помощи: такъ привидетъ го-
 стюмъ свая своего знанія сими разудка не
 изданы отъ самоустроенности, а отъ сибъ, что
 привоудитъ итъ ктому къ истинности въ души
 познания, къ сукратическому, и сукратическому вѣсто
 добдріе къ опытамъ друидъ. Умоудъ же, обра-
 щаяющаго къ Богу и принимающаго воста-
 нивнаго сибъ благоустроенъ, итъ езде вселу итнмъ.
 пратитъ эти несоотантка разудочнаго позна-
 ния. — Благоустроенъ, итнмъ же, правда, но при-
 нситъ. А собою сими сибъ удивленъ, но итнмъ
 ревновка вниманія и ктому въ обидиваетъ къ го-
 ному разуданприванія вещей, она не истинна-
 виваетъ законовъ истинности, но виваетъ
 мовѣ къ истинъ. (Члв 286, кн. 417). Благоустроенъ
 истинъ и ревновка къ изученію становимъ раз-
 судочнаго, здравомысляющаго, а умелый
 привоудаетъ особое куте къ отъ удивленія
 истини, что при удобротнмъ разудочнаго,
 особенно же при Божіимъ благоустроеніемъ, соот-
 уаетъ его умелый трудъ итнмъ чаетъ,
 протнмъ и несоотантнмъ. — Наконецъ,
 разуднаго въ познани облагоустроеннаго и
 не облагоустроеннаго, протнмъ отъ вилан-
 ния воимъ на разудочнаго и отъ преобладанія не-
 сибъ удно надъ разуднаго. Разудочнаго поудъ вилан-
 ниямъ стрнмъ легко протнмъ востъ пред-
 разудочнаго, ктому и сибъ уаетъ сокровенное
 труднаго, приводящего въ удивленія и задрл-
 чнаго во всю его удатнмъ. Протнмъ да-
 ние же разудочнаго надъ умелъ, въ истинноуде-
 нный добдріе истинъ къ виланнаго отъ-
 тнмъ, привоудитъ къ забвенію и виланнаго, деф-

своего мира, а под свиданием моего и дружка
 ассамблируется сказанная Антония Пав.
 словы стихия мира: мудрование, истинное
мудрание Сибирской; т.е. в соименных в
 мира Духовный образует разную природу
 мид в угодности разбитной воими напр. когда
никогда о посту). В обратившиеся к
 Богу и получившим вначале умиротворения
 разбитие начал вост и врезане посылку в
 провадания разудка надг разудит. Оспт.
 нос познания Духовного мира, равно по овезде.
 темноте кубовинами, умиротворение. Кон.
 дане соименных, а действительность четинз, преста.
 изинаго вначоуачию разудна фископотта наса
 стирну вон сознание. Велудетие этого и раз.
 судою надынает своего новею действительности
 а все случившиеся и все явившиеся прева
 маста в америке, беспредельное позрение см.
 разудники книги, как сказан Антоний Вес.
 Выводы из все сказанное то, что «вспитию
 души наше в оповещения вде поудиние с
 врататиницы и востановитиницы ердеу
 ванк, как долготы, и мизот У это приведу вна
 обнаруживаются в состоянии мудре ир способн
ей познание - набыдене внутренне и вде
 миль, воздыхание и пошати, до ставляющего
 маперию познания, которое уакон радичны
 у христианина и нехристианина Если во вно
 реий примужеством востеиса еповедености, оспт.
 осине воздыхание, «срече действительности кот
 расон еживит, как в тумане, в томате
 призраке»; то у первого, на оборот, оне по
 давно, обращается в урдине невнятности
 сии, напротив, еповедености востеиса действит
 ност во вни сив. Равным образом, негодна

косте у того и дружка есудривание и образ дотр.
 андия сии еповедености. Чувства, в ердею.
 ность естотини управилея етрастнми, и осине
 есудривие сограмити, и при таком направле.
 нии, икисодатонием всекую ерпозности в нады.
 чини предметов, еповедености неслы дучея загю.
 маста. Набогоств, еттининство кубеити в
 ерстианина, поудиние и в ирзуеити вде
 образует еповедености еоттатино надысодате
 Если вид, инности, задотте и расмичение уи
 при еттевуотт в ердинике востининице
 надысодити, познание своей души, то умирот
 врене сиих при еттевуотт по мидре истини.
 нид ердеа при водити истинного ерстианина
 в ерверитеттв и познание сий сииго, посыл
 то дуисодание четинного, преднаго, поиме до.
 чине икиса тоюсто у того, который ердевуот
 четинны по ерстианике» (Над 209). Что дане в
 надысодити, то еттинне и в Духовно имение
 еповедености - вострауеиние и пачити. Оспт.
 то или Духовно естотение ер в ердинике и в
 четинниче ерстианино етрасте на есуде.
 ний послудит. В частности, еттининице
 вострауеиние, нуфно замедити, что сии икиса
 темноте прибрауеити в постоянный ерак.
 тея ердинике, то сии еповедености - неведи.
 ние свойство обратившиеся к Богу Души.
 Маким образует из все сказанного вкисе,
 как вратуючая сива вначоуачи, давая вост
 имужность ерстианину поудини мидрию
 еповедености внииние, откучити разудну сокро.
 вищу мира Духовного, возвращая разудку
 еповедености сию мидте и вострауеиние, при
 востеиса в ердининице. - тдмь сииево вост
 еттининице едина из ердею востеиса

скрывается и крестного пути ко спасению. И
 это не в отчаянии мыслию к меду, но и
 на всей отчаянии своей жизни. а Мелко
 должно стиснуть тисками подвигами,
 инаде безпокойств все труды. Сидящую
 за ними внутри действительности воображе-
 ний, поучения и страстей домысли похва-
 лают внутреннее напряженности Буренно
 стью. Эта наука была всего действительности
 душевного сил домысли направляет душев-
 ными трудами - Истинный, разумеющийся,
 добрый домысли и богословский. На-
 концы, возстановит или воспитает наго-
 дуя богом и силой, молитвою, иудейскими
 таинств. - Все это трудная трудная дей-
 ств. Сидящая неответственный даром
 труд жизни иттию христианской есть
 трудность, подвижничество потовое и
 напряженное домысли.» (Мат 23; п. 601) Сре-
 ду этих ^{не} подвигов, при помощи Бога иудей
 Божией, постепенно возстановляются ест-
 ственно инаде нравственный христианской
 жизни, овладения грехом, и Ломовити при-
 ходит в шире и возраст иттию Кри-
 стова.

Часть вторая

изображающая иттию христианскую
 жизнь в действительности, по заповедям Три-
 стовных, определяющую в одной сторо-
 ни действительности христианина, как христи-
 анина, а в другой действительности его в разности
 положения и отношений на стоящих, итти-
 ю. Отсюда два отсюда изр. которые

откровение первый,

указывающий заповеди и правила жизни
 христианина, как христианина, в частности
 это в отчаянии отчаяния - ко Богу, Буренно
 и ко себе самому. Однако, в силу тиски
 слез и взаимоотношения иттию, тростки
 рода заповеди - это все христиане еудейские
 или похвалы Иудейские, Иудейские
 оно состоит в союзе с. Миср поставленный
 Богом, - они разумеются пресв. Со-
 сраный не в систематическом порядке,
 но в последовательном порядке, в за-
 висимости одна от другой.

Но заповедям пресв. Сохраняя самый
 иудейский способ изучения заповедей Божией
 - да иттию всей, через помысли испане-
 ие или каждаго в своем положении, это
 самое собою сопровождается образованием в
 еудейской культуре и распорядком, в нравствен-
 ного настроения в домысли по-
 рядке. Однако, в качестве руководства, в
 действительности изучению заповедей Божией,
 иттию иудейке заимствует и воспитывает по-
 стоящие, но иттию и предварительное итти-
 ю в порядке овладения иттию иттию
 или культуры и распорядком.

Итак инаде и оная заповедь Азъ есмь вос-
 поде Божь твой, да и Буренно твой Божь иттию
разве Мне ^(Мат 20, 24) предупреждающая два таинств:
 богопознание и богопочтение, или два главных
 фактора иттию - вире и благолетие, овладения
 иттию в обязательности для нас распоряд-
 ния и иттию.

А.) Добродетелью вире в смысле иттию
 иттию, т. е. выражения определяющего в иттию.

борги во всем их оформлении. Еретики на по-
сто, проклятом - несут свои же иконы и ве-
лика, богородицы инокорности взаданистому
вся бора виминскому пониманию борги, ^{исполнительны} ^к ^в ^и ^т ^н
нети от борги ^{на} ^{по} ^р ^а ^б ^о ^т ^н ^у, но по возвращении
ему моетки утверждения: а Утмина явна: сам
страше не опраше тура, утмина не иеопуе
вине не дамидана. Сид гованиши, и в еское
отступлении невозможне ишаре, кати не стпо-
ати на зрелу» (33). Наконецъ, конюности к
лри, приключая отъ поурожении в ниете,
отъ иподегодеи зовоти, и поидронеи гордооти
и самости, самъ моетко зноаюци, ести нарр-
иши етеветенныи къ борги тубемь - нуке,
рачоти, динюоуриши и виминаюуиет оти.
го зете - исповданьи и расиротраннии ея.
Вин указанныи зкисненъ, говоритъ преов. Со-
гранъ, кшю и причесывасо вепридамъ иигоиъ
къ ииу? До видения мити весте, зхотъ иице
имото. « Если конрюднети зубвердени в
иини вое покотаннии рапннюуиет и гдана в
отношении къ борги и при томъ такъ, какъ они
висткаютъ отъ ие дргуго, то понудитъ зно-
итииснуо крпноти въ ушо и ездюи, отъ ко-
трои, кати она отиши, въздумъ отиштати в
кед ииоуоуиет на борги - вниутрении и вниу-
ниъ » (Нш 11; Нш 333)

В Утминиаи борги (итъ 2, 26) тудити отиши
вонуюуиет и гизни в дурди ея, ии, зно моти
вништении, состояуиет в пототаниаи, и втре-
нети, понини и вестероинити еоуоудени втв
ит гизни понини и вниони борги, и адитиет
изни совет вни пототиъ одязаниоти, вимина
изни ие борги (итъ 2, 14). На основании зрениет
екого втпурожени, ии ие домостроителстват

наиши етосении вништении и гизни отиш
нети, кати гизни в еоуоудении в Боромъ
в Воспогъ Ииуеи Ириети в ев. Уеткв, ии
по домостроителству етосении ииини»

По смислу соро домостроителства Уеткоте,
звнети в вниши отиоти « в вниоти зно
епакоуиет; в вниутрении отиоти по бу-
ду евоиу ести а иице воеиуоуиет, зпро-
нечивуюиет, а вништении вниутрении в
но, разуми, дурови и сто зору Ииуеи
Ириети» У Ириетианаи, вништении в
ице, кати ииши в ииши, а ииштении зони
ице в иишии вниот, т. е., вестеи в вниутрении
одязаниотъ знои в одязании в Боромъ зпро-
вотота Ииуеи Ириети по домостроител-
ству етосении. Отиого и вништении и гизни
еи одитиаетъ зруи рода в вништении, ед-
звнети дн етенишн вништениии востеи.
зении в зору и предубании в Шенъ зпро-
вотота Ииуеи Ириети в ев. Уеткв. Первии
вништениии зубемъ воеуоудении в Бо-
ромъ, зпро-вотота Ииуеи Ириети, вништениии
зубемъ в Шенъ, вништениии одяз-
нени в Уетковъ.

В Ииуеи востеи зении в зору, кати зони в
воти революцекани зруа, ие оти закониши
радъ на востеа, а ииштениии востереиши в
иишии зубемъ, в вништениии оно востереишии,
зруи ииштениии вништениии в одязаниоти в
зрувати иии зубемъ разитиштениии с пред-
метами, востереишии в одиш отиоти, в ииш-
оти иишии паунии, и зруи, в востереишии ии-
ишии етосении в Воспогъ и ииштениии в вни-
штениии востереишии в иии ииштениии. Когда
зубемъ ииштениии зруи, в одиш и
зубемъ ииштениии зруи.

1) См. о борги Ириетианской зруи.

которая прорывалась в перах своих звуков, и в
присвоенной себе границе была, а всемирный единый
смысл воедино и миллионными прогнаниями
во Твор. Оно и не удерживает себя в тишине, но
напряженно стоит над ним, а ищет себя в такое про
странство в котором живя иль ищет его и мис
сия к нему. Сидящим преданности воев
Богинею и вневременное протекание в Боже и надежда
на Нее: первоначальное радование вневременности
от радости невинности и удовлетворения души, но
«отвращение души; отвращение души и много им
возрастивости» (388); Второе - «отражение пер
вны и удивл; отражение извне, и удивление бо
гоуподобности, без помощи и дарения, и в со
щности с другими, но не переломная ^{к себе} зрится
приманье и мимикрия. «Так, обращаясь к Бо
гу и к душе, Боговолебителю христианский просит,
научает и укрепляется во Твор, представляя
Саму Всущию» Но отклонение от Твор, как
Соборностию всего, но обращаясь к немощ
ности концы всего. Боговолебителю христианский
и отклоняется извне своей сущности Господи и
страшились в нем на землю. Первое выражается
в молитвах. Да придеши царствие твое; и в со
воле и молитвах о смерти и воскресении за нас
судья и вечно живя в раю или ад. Вто
рое состоит в предпринятии волеи земной, а
в жизни бездостоинности в немощи отношении
как в бездостоинности иrodности и искренности про
щания и молитвы сердца первому в свое влече
ние. «Но как образцы, в размышлении
иной порядок вразумительное настроение духа в со
щности с ним находящим при отделе Творити и
размышлений, а Творити на пути всеобщности в
Твор при воле в душе Христа, в Творити

души в Твор с Творити и преданности в Творе
внимательности. Второе различие Творити
- души в Твор - удаче в нем, и отклонение два
- средине в Творе. «как в два способа, на какие
упреждающая на Творити» В отделе порядок
христианская настроенность все сущности в нем
сущности в Творити и отклонение и отклонение
деоиды сего Творити при Творити (393)
Всего в Творити выражением вразумительности, но
удаче Творити. Как в отделе Творити, вразумительности
в Твор, и сущности молитвы. «Она влече к себе
и не дает погрешить волье душевной души или са
мая душевная душа в Творити и отклонении.
Как «душевное Твор» она влече к себе Творити
иной дух негодности Творити при Творити Твор
устройство в нем и мимикрия сущности отклонения
родности души. «На влече к себе сущности мо
литвы души в Твор влече к себе волье Твор
молитвы, сущности и красотности. Молитва сего волье
в Твор, благодеяние, молитвы; кто уклоняется мо
литвы, молитвы уже отклоняется.» (См. 15; стр 194)
Представление сего и Творити Творити дух Твор
и душе, но и сущности души в Творити, она и
различается при Творити, вразумительности
иной по Творити, мимикрия сущности
иной вразумительности Творити и по Творити ду
шности. Сущности по Творити, молитва
души в Творити и вразумительности и Творити Творити
иной вразумительности молитвоу, Творити из
вразумительности и вразумительности.
3. Из отклонения души вразумительности в сущ
ности в Творити Творити Творити Творити
Христа во св. Церква, или по Творити
молитвы отклонения, вразумительности, как сущ
ности вразумительности вразумительности и вразумительности

и христианский мир, но осуждается оно, и
 прилагается кресту в своем имени, в
 и одетостатства, в терзую тела, в ко-
 ни обитает. Но отныне каждому
христианину оно должно состоять в благо-
 распорядки, благочестии и благопопечении
 о нем и в выражении и в уважении. Пре-
 мь указаниями распорядками определены
 с помощью свойства драмской и со-
 ствующего кубства между христиана-
 ми: в приемной каждого в кубствах
 родства, как родного, как драма ~~и~~ кубства
 драмской исход как и в отношении
 христиан равнодушие, и в отношении
 и прочие указания, и в отношении христиан
 в отношении, в отношении поведении о
 в отношении, отношении к его духу,
 тому и в отношении благосостояния. Забота о
 духе христианина должна выражаться в со-
 упствии его с самим миром, в примерном
 и приемном отношении кресту, созданию его
 здоровья, здоровья и укрепления воли пре-
 вращая, подучением и руководством.
 Милосердием и вниманием земной и в отношении
 участие образования и в отношении в отношении
 мира, и благосостояния его состоит в отношении
 и в отношении; потому христианам
 должно по отношению к тому в отношении со-
 упствовать тому, тогда он, в отношении здоровья
 здоровья, прикосновения к уму и духу.
 Забота о духе и том в отношении есть за-
 бота о совершенствовании ума, но она по воле
 Божией в отношении и в отношении и в отношении
 ума или благосостояния на земле. Но она
 должна не в отношении в отношении

ного состояния в отношении, и в отношении
 равного состояния духа, сплотивая по своим
 желаниям от ума и в отношении, предв. Овсего
 вл заботы о состоянии в отношении направляется к
 тому, чтобы в отношении и в отношении
 драмму в отношении по воле драмы. Притом
 он замечает: «только един в отношении
 и в отношении в отношении кресту предв.
 предв. его от ума и в отношении; его по
 в отношении, в отношении кресту его, предв. в отношении
 в отношении и в отношении по кресту ума и в отношении (2кп. 10) (439)
 Забота о в отношении по воле в отношении
 это в отношении к в отношении в отношении
 и в отношении в отношении, в отношении в отношении
 материальным в отношении, кресту в отношении
 и в отношении в отношении в отношении, к
 в отношении во всем - а в отношении самим
 и в отношении и в отношении, в отношении
 в отношении духа в отношении в отношении и
 в отношении. » Не думайте, что все это
 в отношении забота, замечает предв. Овсего
 в отношении этого рода. Но, не в отношении
 только, но и в отношении в отношении. Она и в отношении
 и в отношении и в отношении и в отношении
 в отношении, т. е. в отношении в отношении
 и в отношении, и, в отношении к в отношении в отношении
 в отношении, кресту его в отношении » (446)
 Но все в отношении в отношении для христиан
 к в отношении своим распорядками и в
 и в отношении в отношении и в отношении
 и в отношении в отношении, в отношении в отношении.
 в отношении в отношении в отношении, в отношении
 в отношении по в отношении в отношении в отношении
 в отношении может и в отношении в отношении
 к в отношении, но в отношении в отношении к

Тому. Как отлучившийся человек, выходящий
замыкает душой; напротив, освещенный
св. светом раскрывается, богатство, помыслы (94)
Взаимопользование - взаимное самознание и сам
реши, а отлучившие приводят к самознани
ю. При этом помыслы освещаются светом
чужеземности заморидности или отшель
ничества, при котором прекращается движе
ние души. Устранив радугу, неведомости,
скромность, краткое обращение, утешительная
тишина, благодеяние слово, являясь таин
-ственным извещением добродетели, составивши
глаголющими добрыми свойствами взаимности
радушия. Главнейшее средство взаимности посп
ешит; в ктм и когда? - как указывают образ
тщитва.

Важнейшая вещь разумеется от отношении
христианина к себе Церковь, к своим лю
дям и к нечестивым и земным, преем. Осозна
ваясь: а помыслы постоянно движутся, по
забота о всей семье грешна вместе не ради его,
а ради главнейшей христианской добротности,
благодеяния в Воспоминании Иисуса Христа, по
тщитво и оная св. Церкви и как душа ста
сений и как образ спасения, служит образ
рады сего души, и попытку земного движе
ния, попытку осуществляют сие единю. Хри
стианская любовь есть первая Душа христиан
ского благодеяния и другого просвещения не
имеет. Напротив имеет себя надидоло
стасией, освещенные до на одной любви и
благодеятельности. Не одна одна спасает
а душа, проводящая в душе сие все. Душа
христианская происходит от Бога
и при Воспоминании Иисуса Христа во св. Церкви.

Все, что теперь выигрывается в христианстве, как
душино движению собою, как земли одной земли (на
стр. 45; по св. В. - Того в силу земного образа.
Как союз с Церковью христианский помысл не
му тмю, утешитель выигрывает Церковь, в море
образе сави истребляет утешитель и образуются
чужеземности Церковь. Но как как земное
возле свободы, то христианский и освещенный
самознанием помыслитесь не такими отно
шениями к себе, как в способствовании чужез
емности к себе и другим христианам Цер
кви. Указывая главнейшее христианское
устроительство в отношении к себе в самозн
ании, направившись против нечестивой
нашей славы - самости, преем. Осозна
определяется образ сави отлучившийся от раб
ности и от отношении христианского к Церкви
и себе. Первое отношение определяется душой
христианского устроительства на себе; как хри
стианский движется помыслы и любезности
себя по устроительному союзу с Церковью; а второе
показывает, в чем состоит составление этих дви
жений: то от души движется от того и движ
но частью своего устроителя, или в своем со
стоянии, благодеяния сего союза. Отношение
к Церкви, как движется спасения, и введе
ния на землю откуда, как и где все от
благотворности в своем союзе, в движущихся и со
блюдательности или любезности по отношению к се
бе. а христианский не против себя идет пред Богом,
но являет себя как из мертвых хри
стиан, как движется пред Богом. Напротив же
просто движется себя и любезности. Помысл
хри сего велика: отуть наука самознания и в
чужеземности добродетели внимания. (Стр. 45; по св. В.)

зависающих от покорения или состояния, в каком
 находится это или в настоящее время,
 называемые также взаимными, по крайней
 мере предвзятости взаимного себя соответствия
 и друг друга. Отношения в семействе
 Церкви и общества, составлены предметами себя
 обязанности, взаимности в отношении служат
 поприщем для развития обязанностей христиана,
 как христианина, из которых
 обязанности отчасти являются по отношению к
 другим в соответствии.

Цели семейства - а согласитель отправления
 по одному главному разному. В чем устроены
 свое взаимосоотношение высшего для внутреннего
 (№ 44; п. 315). На главу семейства возлагается
 покаяние и всеобщая забота о всем доме по
 всему закону - и по разуму и по душевному
 зданию. Поколение состоит в воспитании
 в семье в любви и благочестии; а семейство
 Церкви, или глава с Церковью. (№ 43) При этом устроены
 во всем доме рукою внутри, другая рукою
 дома устроивают во вид, одним глазом
 смотрят внутрь, другим вид. С другой
 стороны, все остальное члены семьи обязаны
 к исполнению повиновения своей главе, взаимной
 помощи друг другу и к заботливости почти
 своего дома, состоящий в благочеривости, кротости
 и благожелательной дружбе, всеми выходящей,
 и всеми ее увеличивающей и добротой обращая
 себя к ним. - В частности супружество,
 от которого зависит счастье временное и до
 еще спасения вечно «покаянием и благодарностью
 от греховных чужих и истинных»
 и истинных частях обязанностей, вытекающих
 из понятия о знании каждого из них. Муж

глава главы семьи, а убогий и смиренный и в высшем своем
 владении над семьей, в противности и диспуту.
 какое, а любовное: и милый семье, по другой
 и сильной любви заставляющей ее быть с собой
 «короче» (№ 47; п. 317). При этом обязанности
 или обязанности со стороны мужа и правительности
 семьи и обязанности не препятствует удобствам.
 ради ее уменьшения держат себя прилично и милый
 возмущен со взаимными, хотя не без позволения
 его. (№ 48) С другой стороны, и жена при взаимной
 исполнении обязанностей и совести мужа и
 уступчивости может видеть по управлению
 мужа своим добродетельным - а главными,
 многотрудное и многотрудное, от которого зави-
 сит благо семейства, Церкви и общества - для
 развития - воспитание должно быть направлено
 на развитие характера в духе: мудрости,
 милости к порядку, добросовестности и справедливости,
 что составляет «активными» настроением,
 как же избегает на все убожество и высшего ста-
 тия и внутреннее благочестие. (№ 49) Но все же
 таких настроений, по заиманию преемства, в
 составлении также высшего доброты, в
 развитии же состоит в духе благочестия и
 акаго. (№ 48; п. 322). В отношении же доброты к
 родителям равно к детям - любви и покаяния
 и покорности. В отношении же к служеб-
 ным и высшим домом служебным и господина - служебным
 и повелениям или приказам, над все повиноваться
 так, чтобы господина, повиноваться, но в
 предвзятости, ни служба, исполняя, не превращая
 в страдания и труды» (№ 49). Добродетель
 господина по отношению к службе состоит
 в усердном покаянии о высшем его благополучии
 и спасении души, а второе к покаянию.

какой, почти достигнутый фаланги бо-о-бидеи
и ревности предавать в нем, как безвременно
пройти в божь среди вель расиртій, возмужавшая
на сама пирте по вель степениль, и состав-
ляет уль сего соинения. Дил сего авторъ дадает
аз проавдритъ феизъ христианскою в ая явил
ниль на дрыль отъ начала до конца, инак-ни
писатъ исторію действительной феизъ каждо
го христианина, съ поважаніемъ того, какъ въ
какомъ сиратъ онъ дрыль дрыль, и тобо
усталомъ въ стоемъ гилмъ. Иводража и опредмилъ
правилами три степени поаврениа в насъ
христианскою феизъ-ображеніе, омиженіе и ие-
правленіе, - равнаатривавиле соинения, какъ по-
аврениа къ, пирте ко спасенію, беретъ
головка на расиртійа гилма, проавдритъ оиен
наиль пиртиль омиженіа и вавдритъ до возмуж-
ной дил нелю степеніа совершенства в лириф вав-
расота испанения Христова. Инак- оно дрыль
но поавратъ 1) какъ начинаегаз в насъ хри-
стианская феизъ, 2) какъ совершенствретаз,
дритетъ, критикетъ и 3) какогъ явилетъ в полнаи
своемъ совершенствъ. Дил вель, пристиратоидиль
къ христианскою феизъ, начало аз полагаегаз
въ таинствъ крещенія. Но рльдръ, по зампаніи
Тресе, Осерага, соавраиотъ благодать крещ-
нй; большая часть христианъ теритетъ се. Дил
поаврениа начало христианскою феизъ пала-
гаегаз в таинствъ поаврениа. Такъ какъ вель,
принимающе крещенія вавраиамил, относи-
тельно условій, необходимиль со стороны голов-
ка дил поаврениа благодати новой феизъ, ни-
ишиль не отпалатотъ отъ католициза, то о ниль
авторъ говоритъ вилетъ съ поаврениа во 11 от-
дръ, гдр рль идетъ о началъ христианскою феизъ

дръ таинствъ поаврениа, или о поаврениа и обра-
женіа гилмилка въ божь. Въ Тилъ три отдръ оиъ
оавраегаз вилманиа на начало христианскою
феизъ в дрыль, которое представилетъ особен-
ность, вытекающею изъ отношения благодати
къ свободъ. Какъ жегаз, в третей, поаврениа
отдръ и вображаегаз христианскою феизъ
на второй и третьей степеніа ея поаврениа,
говоритъ, о томъ, какъ совершаегаз, дритетъ и
критикетъ в насъ христианскою феизъ, или,
это таже, о порядкъ ваврениа феизъ. Глав-
ные отдръ распадалотъ на много частны
отдръ и подраздрмилъ, что сообщаегаз соини-
нй, при вилтрениа поаврениа вилетности
илмил, и вилмилотъ раздрмилетъ и страйность
илма. Въ вилмилъ таже ила дудиль дрыль
аз и ли в оаврениа ея соаврениа.

Отдръ первый.

Какъ начинаегаз в насъ христианская
феизъ?

„Надоно ниль иренитъ себъ, каде и какъ начи-
наегаз истинно христианскою феизъ дил
того, чтоо вилдръ, поаврениа ли в насъ начало
феизъ сей, и, ваврагъ, если не поаврениа, знатъ,
какъ поаврениа оно, насколько это отъ насъ вил-
виситъ.“

Чтобы судитъ о началъ в насъ христианскою
феизъ, необходимо напередъ знатъ, в чиль она
ввражаегаз. Поэтому авторъ в первой отдръ
прежде всего ставитъ вопросъ о признакахъ истинно
христианскою феизъ-ревности о христианскою
благодатрениа: даегаз поилотъ оиъ и опредмилетъ
Пиръ ко спасенію, стр. 11.

условия из пронахождения. Затем уже говорится о на-
чалом христианской Фризии во крещении (диздрот-
тей) и восстании дотей, как средства сохра-
нить в них благочестие новой Фриизидо време-
ни, когда они существенно могут отклониться
к христианской Фризии.

Признавая истинно христианской Фризии ясно
заматривается ив определение нравственной
Фризии вообще и христианской - в частности. Сами
религиозность расплачав своим внутренним
и внешним действиям не иначе, как по воле
Богией, начинаются и поддерживаются нравствен-
ная Фриизь человек, то эта религиозность, ототв-
дари отставной ревности исключительно о хри-
стианской благодеянии от поименно самоот-
вержения и некаждотвием всего, толиу против-
наю, сиречь видимым и оидрицаемым во
наше свидетелством истинно христианской
Фризии. Далее, психологический анализом
пресв. Освсана указывает противоположность
из внешней порядочности и важное значение
диз условия в христианской добродетели. На
основании слов Спасителя (Лук. 12, 49; Мр. 9, 49)
оня уподобляет ревность то око, снот дающаю
воспривидишь ее дшиу, то пламени порока, ов-
випощаю и напашаюцаиу во сиречь слово
ка, то сами, проникающей наиу дшиу и предо-
храняющей ее от нравственной порки. Из про-
тивоположенности внешней исправности пове-
дения, не ирредой инада внутреннею сердечнаю
самоуверенно урвотом, истинная ревность
пресвсвотв урвот в маимшии о нелю на-
пашаюцаиу или напашаю. Горюи, бастрота
и ревность христианской Фризии (Ромлн. 5, 19; Римл
13, 11; Римл 3, 13-14; 1 Кор. 1, 24) не одно и то же ов свободном

исполнении урвотв иеркви, ревностию и рав-
нодушеством в дшиу, стегинность и жестко-
стью в поведении, когда эти последние не проник-
нуты духом христианской Фризии. Спрешителная
ревность о благодеянии сиречь единственнаю
человекю урвотв в маимшии добродетель-
ной Фризии христианской, ив она только сир-
могут противостоят самосоверенно
во трудав самоотвержения. Она не только не
каждотв ив сиречи Боу видяиу таинство и
спрех, но дшиат ив, отраднвиу, овраво-
ушиу дшиу шествию кс Нелиу. Бив ревности
маже испортит все дшиу: бив нех христиан-
ствою христианств - влвиу, распадленной,
бв Фриизенной, не тепель, не мадеи, и Фрииз то-
каи - не Фрииз. Сиречи слово, сиречь и значе-
ние ревности состоит в пламенном желани
исполнить во всею бив маимшию профр-
волто Божие, как маиме дшиу, со свойственнаю
вну вниманию и оидрицаемостью, дши
слава Божие, наперекор Фриизидиу во наше гр-
хот. Произхождение ревности, напаша и первого
подуредкиз христианской Фризии, подниме толиу
диз основному условию последней, т.е. ревность
производится благодеяни, однако не бив урвотв
наиу свободной воли. Подуредкиз благодеян
Божие, освобождая человек от уз греха, продуе-
дает в нелю желани и желани ирриого со-
сталии. Когда же продурицаиу урвотв ир-
внесет к благодеяниу воудуредкиз свободные
испаша ирриой Фризии, то благодеян, как вва-
ная сила, поддерживает его неизвипноиу сре-
ди бв неравною приливов и влвиюиу времен-
наю. Бив благодеяниоу силы в человек остает
одно бв шотное и бв плодно, а толиу снот даюце

Земляне. Когда говорится о возможности благодати христианской Фризии, то широтой ее в виду не отрывной доброй дна, а перемену всей Фризии, Фризия нова, Фризия в изначальном составе, такая, которая приводит к спасению. Пусть кто намеренно определит себя на неопределенное добродетельное, определит порядок его по указанию Слова Божия - и это не на один или два или год, но на всю Фризию, полагая нехотенно предавать в свое поприще, и потом, когда предбудет творить толпу, притом двамысто стоило силот; а без сего не ирши ни заградити уста свои. Таким образом, при одном Фризии человек, хотя бы и силотный, не может нагаться в нас истинно христианская Фризия: край этого, необходима в Фризии на благодать. Только она грезь сочетание с волею человека полагает начало, раздает Фризии христианско, силотно, твердо и многоплодно. Это и совершает невидимо для человека в таинствах крещения и покаяния. Богу угодно было для поражения гордыни сына на него в самом начале истинной Фризии, открыл силу Своего под сенью бытия проста. Как это будет, не постигаем, но опитом всего христианства свидетельствует, что иначе не бывает. Все, что при этом долготы сего лать от своей стороны человек для предпрятий благодати и спасения его, определяется правилами, относящимися к крещению и покаянию, которые преимущественно направлены для начала христианской Фризии.

А. Как начинается Фризия христианская в таинствах крещения.

В этом отрывке прел. Осодань указывается, как

вообще зарождалась новая Фризия с сущностью - наем ее признаком ревностно-в крещении; обращает внимание на характеристическую особенность начала Фризии христианской грезь благодати в Фризии, сравнительно с другими, отсюда вводит соответствующую правду христианская воспитание по требованию благодати, с целью сохранения сего благодати и, в заключение, прилагает иши св. И. Златарта, как источник и основание своей разсуждений о таинстве крещения.

На вопрос: как зарождалась христианская Фризия в крещении, автор отвечает, и вводит преле противоположность в состоянии возрощенна и невзраченна, инаго сквадно - указывая благодатные плоды таинства крещения. В "писаниях" это разсуждается или подробно, дрозь же оны ограничивается обзиранием Замыслии. В таинстве крещения христианин, поимено Фризии-вотиница, преимущество (святые клятвы и возвращение благовещий Божия, усмирение и наследие царства небеснаго, освобождение от владычества сатаны в орсуп Церкви), получает виртуальные обновление своей природы. Благодать возстановляет во всей красоте разстроенной природы порядок в составе и откомерий сил и частей его природы; с всесторонним обновлением природа и вся деятельность человека силою крещения обращается от себя и греха к Богу (2 Кор. 5, 15; Рим. 6, 4, 6, 8) ради какого настроения, откровенно являемого, податом и все другие дары благодати и все преимущество обидатствованной. Но при всем этом, то что в разстроенной природе составляет

силу, выходящую из греха, не истребляется в ко-
нечии в крещении, а только поставленная
в такое состояние, в каком не имеет нагн-
ли власти, не обладает нами, и мы не ра-
ботаем ей (Рим. 6, 14).¹⁾ Благодаря, величавшаяся
в сердце христианина на место греха, и в-
манная оттуда во-внѣ, в части тѣла, сѣ-
мель порѣ является только равно-противополо-
ствующей ей силе, при томъ не имая, какъ
выступитъ от греховъ, сознательно себя ей преда-
вшия. Грѣхъ, оставившия в части тѣла,
хотя грѣхъ не является теперь властникомъ,
однако продолжаетъ безпокоить, искушать.

Нашъ даропреемникъ новояз греку в крещении,
таково состояние возрожденнаго и тогда таин-
ства крещенія и вѣтъ безъ различія, при-
маемъ ли оно крещеніе вь возвращеніи или вь
младенчествѣ. Но относительно условій, не-
обходимыхъ состояно само словенка для
полученія указанныя благодатнаго даровъ
крещенія, между возрастными и младенча-
ми существуетъ некоторые различія, и нага-
ло христианской греку вь послѣднемъ устроено
азъ отъ некоторыхъ особенностей, тажекающаго и въ
отношеніи благодати къ свободѣ. Она со-
стоитъ вь томъ, что «благодать нисходитъ
на младенчески души и производитъ въ
ней все одна, какъ бы при себѣ участвовала
свобода, ради будущаго свободнаго посвященія
или себя Богу и согласія свободѣ отъ благодати
по обѣти и удостовѣренію воспріимчивости. Та-
кимъ образомъ, положенное чрезъ крещеніе вь мла-
дечествѣ стѣнь греку азъ христианъ существовать вь немъ

1) Сир. 24.

2) Тамъ же, ср. Водрутополье 74, 1880, ш. 9.

во все продолженіе времени безъ его вадомъ тѣ
крещенія до свободнаго посвященія себя Богу, какъ
образующая сила вь утробѣ матери, готовя-
щая для него мученикъ св. Цертвѣ. Если условіе при-
нѣтнз благодати со стороны геловка состоитъ
вь свободномъ посвященіи себя Богу и если сила
грѣха не истребляется вь концѣ вь крещеніи,
а только вьтѣсняется изъ сердца и удаляет-
азъ, то становится яеною задаро и грѣхъ кри-
стіанскаго по грѣхъ благодати воспитанія.
«Все вниманіе тѣль, на коихъ мѣрится обяван-
ность вѣности вь чужлости принятое и въ ку-
пели души-христианина, должно быть одра-
щено на то, чтобы никакъ не допустить
опять возобладать надъ нимъ грѣхъ, влечети
подавить сей помятнїи и обертывавать, а на-
правленіе къ Богу воздуредать и укреплять...
Что это возможно, видно изъ того, что рожден-
ный и крещенкаго есть весь стѣнь будущаго,
или Велика, исполненная стѣмъ... Сами вь немъ
положено стѣмъ преобладающаго надъ грѣхомъ
обращенія къ Богу, то оно такъ же мѣрится
бать развито и возвращено, какъ и грѣхъ стѣ-
мена». Чѣмъ, къ коимъ все при этомъ должно
быть направлено, состоитъ вь томъ, чтобы
сей мѣвой геловнѣ, пришедши вь сознаніе, со-
знавать себя не геловнѣю только, а существовать
разримо-свободнымъ, но вьтѣмъ мѣмъ,
вѣтнрившимъ вь отвѣтствѣ отъ Господнѣ,
сѣ Кошнѣ соединена неразрывно со вѣнкою
участъ; и не только сознаетъ себя такимъ,
но и находитъ себя способнымъ существовать
по силѣ отвѣтствѣ и видѣть вь себѣ преиму-
щественное къ силѣ тѣмъ стѣмъ. Такимъ об-

1-2) Сир. 28-29.

образован, чуждым приметием и сохранение здоровья
те, требующая от прилежательности в креще-
ние возмужавши, да младенеца, до свободнаго
посвящения его Богу, доверши вать исполненна
воспитанием.

Но какъ воспитанием мѣръ осуществитъ
возможности на нѣтъ не мѣрку обязанности по
отношению къ дитяти-христианину? Въ от-
вѣтъ на это преев. Осифовъ представляетъ
общее свѣдѣніе христіанскаго воспитанія съ
указаніемъ тогда, какъ въ какой сиротъ под-
держивать и укрѣплять добрую сторону въ
дѣтствѣ и какъ одерживать и подавлять
злую. Указываемыя имъ правила воспитанія
обнимаютъ собою періодъ дѣтства от колыбели,
отрочества и юности; при семъ приименяе-
мыя имъ образа дѣтства отъ основаны на
психологическомъ изреченіи потребностей и
свойствъ того или сироту возраста и сома-
суетъ съ требованіемъ христіанской брѣвности.
касаясь всего состава телесной природы - тѣ-
ла, души и духа - правила воспитанія имѣютъ
въ виду приспособитъ одну часть телесной
природы къ умственной сиротой. Все три периода вос-
питанія, въ которыхъ растетъ дитя, на-
правляется къ одной общей цѣли - развитію во-
леи духа благодѣтельности. Отсюда. Жестокость, жестокость
и таинства - какъ скимъ для дѣтей, под-
кою они доверши вать неналежно - мѣръ заимъ-
нить все средства воспитанія. Общій законъ вос-
питанія, начать съ самаго перваго дѣланія дѣ-
тства, начать волю вѣрять, а не однимъ членомъ, вѣсти
же это непрерывно, ровно, степенно, безъ порывовъ, съ
терпѣніемъ и смирениемъ - наблюдая одинаково
мѣрною постепенности, подымая ростки и

повзрѣвшимъ, не считая мѣры мѣростепенности въ
дѣлѣ семъ столь важной. Установивши такъ
на вѣдущихъ педагогическихъ заиманіяхъ преев.
Осифова, характеризующихъ истинной, по его
убѣжденію, дѣлѣ воспитанія.

Дѣлѣ безсознательной заиманіемъ брѣвности поимъ
блѣвную младенеца, неспособнаго къ воспріятію не-
посредственнаго вліянія, благополучнаго средства-
таинства приращенія, жестокость и вѣстность
съ нимъ вѣра и благодѣтели рожденьемъ состав-
ляютъ сироту ей сироту атмосферѣ, кото-
рая перелетѣ въ нее и свой характеръ, подобно то-
му, какъ кровь, начало брѣвности брѣвности, въ свойствахъ
своихъ много зависитъ отъ сироты вѣра.²¹
А производимыя и развитіемъ семъ въ дѣтствѣ,
отрочества и юности наливается брѣвности мѣрду
тѣлѣтнѣемъ - производимыя семъ въ брѣвности и ю-
ности, стремившимъ заиманіемъ или; отсюда
главное начало воспитанія въ это время долѣ-
но составлять въ освобожденіи семъ отъ тѣла
грѣша чрезъ ослабленіе, основаніемъ его вѣдущимъ.
своимъ (пытливости) - въ брѣвности, вѣстности - въ волю и
самоулучшенію - въ вѣстности. Въ частности, въ обра-
щеніи съ тѣлесными потребностями, прежде
всего производимыя, указывается главный
тонъ дѣтства, въ которомъ тѣлѣтнѣемъ и
жестокость тѣла, какъ исполнители страстей грѣво-
угодны, неудовольственности и извѣстности, считается
главнымъ дѣломъ въ отношеніи къ тѣлу; тѣло
должно быть здоровымъ, вѣстности и вѣстности
сироты души, приспособленіемъ къ брѣвности христіан-
ской. Переходныя отъ тѣлесной дѣтства къ ду-
шевнѣмъ способностямъ чувствъ, вѣстности и памяти,

²¹ Стр. 50.

²² Стр. 33.

по важнейшему значению и не для внутренней содержательной и образовательной или начальной душевной жизни, для целостной образующейся христианской жизни, поэтому питаются впекающими свидетелем характера: такие непоправимые, доблестные, доблестные страсти образ — тоже для души дитя, что гадь для гадь. Мирно и постепенностью в выражении чувств должно приучать к великому миру, а гадь мирно и воображением. Указанные порядок отправления на тело и низкая способность души, по замечанию пресв. Иоанна, — только прекрасное прилежание к истинно добрым настроением, самим же настроением надобно создать полагательство отправления на тело его силы — чувств, воли и сердце. Дарован христианский, подобно, питая чувств и соединяясь с сердцем, только самими будут подавлять мирские и мирские и подавлять отнюдь от злой и неадекватной пассивности. Потому такие расположения от чувства отбросить себя в имение, с одной стороны, и наклон к обновленным добротам — ладит от души отбросить образовательного в добротам — настроений. Сердце, под влиянием указанного выше настроения чувства и воли и низких сил, при себе будет приоткрывать в себя и наклон чувствам чувствительности добротам и истинности. Церковности (церковь, душевное питание, икона) — первое и единственное предмета по содержанию и силе, лучшее средство к воспитанию человека в смысле добротам, средство, предлагаемое от всего христианства, готовая опора на политик сердца, отринутые от него в крепости. Замеченная и организованная такими образом душа будет способствовать развитию жизни души. При правлении духа: страсть доброты (в соот-

ветствии чувства) и порабощаемый лишь молитва (в соответствии чувства) и острейшая совесть (в соответствии воли); тогда острейшим вблизи себя духа благодати — развиваются гадь и прираще душевными силе, особенно сердечная молитва. Постольно, тогда раньше начатые страсти доброты и возбудит молитва, тогда прошит будет благости во все поощряющие время. Развитие совести, требующей величайшего руководства, наклон к добротам должно быть направлено на образование, на строгие соответствия и сознательности; отнимать полагается основание. Будущему постоянному истинно разумному характеру — тогда вставать по подению, образуется чуждые отбросить и очищать себя и обновлений себя.

Вот как должно быть, по мнению пресв. Иоанна, порождать и ладная правила развития в детях духа благости. Указанные правила воспитания необходимо сохранять, укреплять и приводить в соразмерную деятельность и в продолжении обучения. Все распределение предметов обучения и времени и души преподавания науки — проникновения гадь христианскими началами — должно быть направлено к тому, чтобы в учениках не понаслучайно утверждение, что ладная у нас — это благоухание, а наука — это пригодное качество, сырость, годная только на время на стоящей жизни. Только предмет такого происхождения должен быть ладная в развитии христианского воспитания, тогда христианин от естественных ходов развития своей силы, приисходя к сознанию своей геномической природы, в тогда гадь сама себя не только геномической, но и христианином и поставит

они сдвигаются границей и возмущают пре-
 дельности, в которых водит прежде по суровой
 руководству. Достигший чрез воспитание тако-
 самостоятельный христианский, но замешанно пре-
 озорана, соединяет от повелеваемых, отставившись
 от гроба и приобщившись одушевлению ро-
 мость живит похристиански, а потому что сего-
 ченно приобщено им от приобщено возраста со-
 вершенства и истинно Грузии от действительного
 водствования одними от ними правителями, при-
 которых развину с ними в тоакоже в совершен-
 ству. Поэтому автор пока ограничивается некото-
 рыми важными предостережениями для юноше-
 ского возраста, когда христианин твердо со-
 знает себя христианином. При чтении этого
 листа соинтерес невольно подумается, что все это
 писано под влиянием впечатлений недавно пере-
 житых времени. Глубоко-психологическое, лирическое и
 лирическое подлинное изображение порою юности
 изображается в авторе тонкого наблюдателя
 душевной жизни. Здесь каждая юности может
 ясно видеть, что она бывает и что она может
 и делается в дате по требованию христианской
 жизни. Серьезной задачей автора на период юно-
 шества может служить самими благоприят-
 ными напущениями совершенно юности.
 Прелесть востановляет юность по ее бурной
 кипищей деятельности востановит, куда каждая
 вырывается, вырывается сиюшними добротами и благопо-
 стами, или сиречь нелепости и развратности,
 или же с аффектом добра и зла, подобно движущимся
 полетом, или испорченными часами. Только по-
 нивший доброт настроение, а главное сиречь живший
 себя обязанностями. Вот истинно христианский.

востановит безопасными и от этого востановит. Про-
 шившийся мучь востановит самой тоности, как она
 и потому востановит востановит, в востановит
 легко развращается и движется неформальности.
 Опасность тоности увеличивается дарит свойствен-
 ными этому возрасту востановит, это стража
 впечатлений и склонность востановит, неформаль-
 ное, самовольное удовлетворение востановит поро-
 дает невольное для духовной жизни развращение.
 Только нельзя при этом заморить доброты совести,
 полюбившей прежде на сердце юности, как этого рав-
 ственности, происходящего от развращения, легкого
 гений и неопытности. Потому, как востановит по-
 думит себя востановит строгой и строгой дисципли-
 ны. В востановит товарищества делается соблюдать
 твое строго сиюшними тоности, но, по замор-
 ному автору, кому востановит свои востановит, тому
 делаем некоторую власть над собою. Только
 как склонность юности востановит в востановит
 равноправному или востановит поности,
 от востановит сердце юности от востановит
 востановит, востановит от востановит востановит
 увеличивает опасности для духовной жизни
 востановит. Только, по указанию прелесть.
 Озорана, опасности для христианской жизни в
 период юности, когда она начинается дате сво-
 тельной. В востановит настроений, полюбившей
 от христианского воспитания в востановит
 период, и в востановит востановит опасностями
 христианского от востановит единственной
 твердой отности против себя. Сохранит толь-
 ко востановит христианской истинной жизни в это вре-
 мя, а посылит дате живит с некоторого востановит
 невольности.

Въ книгу вѣдетъ своихъ разсуждений о нравственн. воспитаніи преев. Особливо въ качествѣ записки къ скафанаму проводитъ мысль о важности воспитанія для христіанской жизни, чрезъ управленіе, съ одной стороны, недостатковъ современнаго воспитанія и плодотворно христіанскаго воспитанія - съ другой. Въ скафанаму думалъ, говорить о томъ, легко войти до разурити тою грѣшница, то такъ рѣдкіе случаи благодати въ жизни? Воспитаніе всенародное, и доброе и злое. Недостатки современнаго воспитанія состоятъ въ несоблюденіи, по неволѣ или пренебреженіи, порядка, правилъ и законовъ христіанскаго воспитанія, въ частности - въ отлученіи отъ Церкви, въ забвеніи одной объединяющей цѣли воспитанія и въ отсутствіи въ периодъ обуренія главнаго дѣла съ второстепеннаго. Средства къ уроченію воспитанія касаются какъ усовершеніе началъ христіанскаго воспитанія, такъ усовершеніе въ духѣ христіанскаго благочестія приготовленія самихъ воспитаніи для нравственнаго веденія воспитанія, въ томъ свѣтѣ дѣятъ самаго свѣтлаго и твердаго. Вольно по воспитанію въ христіанской дѣятельности взаимно разрабатываютъ плоды его, сохраняя въ воспитаніи благодати въ жизни и соединяя съ нею преимуществъ. Пособіе, состоятъ прежде всего въ цѣлостности естественно-благодатнаго состава; и католическая можетъ быть совершенна, но аму, кажетъ, не дается то знаніе и чувстваніе, что не падаетъ отъ этого преимуществъ сохраняемая благодать въ жизни зависитъ живость, легкость и непримиримность и безостановочнаго добродѣтели въ противоположность постоянной

напряженности католика, гдѣ поименованъ уже не такъ красива, какъ именная и новая. Наконецъ, всегдашняя готовность, и въ томъ невинности съ обидою и въ нѣмъ силою духа, влечетъ къ себѣ ~~тѣмъ~~, и какъ есть нагнетаніи духа. Промыслъ внутренняго преимуществъ сохраняя благодати въ готовости, есть и вытѣненіи, сохраняя чистоту и побужденіе себѣ Богу есть благопріятнаго сферма Богу и самое благообразное дѣло, чего всего достигаютъ единственной цѣли геловитской жизни-спасенія.

Въ книгу первая отчасти примечаются „свѣтлаго отца нашего Иоанна Златоуста мыслю о воспитаніи“. Подобранныя изъ разныхъ твореній св. Отца, оныя образуютъ основаніемъ и какъ въ оправданіи взглядовъ автора на воспитаніе. Тутъ указывается также задача воспитанія, образованія сердца дѣтей въ добродѣтели и благочестія (стр. 79), упрямство и въ нравѣ и хорошо устроитъ поведение, тогда они были христіанскими, предвѣстными, ко спасенію (80); также основное начало воспитанія, поделитъ книгу духомъ подѣи закона, пригнать ее къ немъ, образованіе ее по немъ, овладѣнны первыми впечатлѣніями души, поберечь узду, когда она еще не имѣла силы разорвать и (81); тогда же духъ воспитанія - въ наставленіи и жизни Господней (82); чрезъ примѣры благочестія и чрезъ частое упражненіе въ естество Святу Писанія (87), считается это мажорна, а все остальное второстепеннаго (88); также серьезное отношеніе къ дѣлу воспитанія, по которому различіе о дѣтлахъ считается величайшимъ и въ томъ управленіи и крайнимъ неостановимымъ, лимитирующимъ побужденіе въ немъ родителіи важной смысломъ тѣлности Богословнаго дѣла (91).

1) Въ подстроеной замѣткѣ указывается, въ каковыя творенія.

Открытый второй.

Как начинается христианская жизнь в таинстве покаяния?

В ответ на поставленный вопрос автор представляет в виде драмы историю порока обращения к Богу грешника, потерявшего благодать крещения (или вовсе не получившего ее), начиная с первого момента его благодатного возбуждения от грешка и кончая последним предельным обращением — самоотверженным признанием себя Богу, завершающимся в таинстве покаяния и приобщения. В частности, посыл предельного заманчивого о необходимости покаяния для потерявшего благодать крещения, это на основании понятий о состоянии грешника вообще и отношении свободы к благодати изображается и определяется правдами при первом моменте в виде порицания обращения: 1, возбуждение от грешка; 2, восход до грешности оставить грешить и посвятить себя богу; 3, облегчение сию же на дне се в таинстве покаяния и приобщения.

Несохранившийся благодати крещения, видя стиснутое разражением начало в период воспитания, ищет по причине задвинутого положения тогда начало в период покаяния, необходимо снова начать христианскую жизнь в таинстве покаяния. Сущность покаяния по многократности падений по крещению, оно стало единственной для нас истинной и истинно христианской жизнью (Лук. 21). Состояние начала новой жизни в таинстве покаяния, сопровождаемое сильным разномыслием и востановлением востановления

и отрадного надеждою в основу, было все характеризуется. Востановлением переживания воли от грешительности отбрасыванием по грешку и обращением к Богу. Востановлением переживания воли — необходимо уловить и сущностной привлекательности поворота к новой жизни, как было самоотверженным и многогранным, проявляющимся благодатно Божию в стозвон с свободного волею, но теперь угадывающей в самом акте изумления, а не приходящей посыл, как в таинстве крещения и грешка. Востановление свободы с благодатью, востановление, проявляющее несколько оборотов, особенностей которых

определяется разномыслием способов действия благодати и безразличным состоянием грешника. Однако при всем разномыслии автор утверждает угадывать единую основу — посыл изумления на жизнь жизни и определить ее правдами, основываясь на состоянии грешника вообще и отношении свободы к благодати.

Глубокий слез, ответственность волевым желанием ревности о возрождении и разномыслии к своему спасению, при всей востановленной несправедливости — обещая горта состоянии грешника. Многопопечительностью, проявляющаяся, соответствующими тремя силами души, в многократности (патимости), многократности и многократности, — отмигивая на горта его жизни лигиившейся Бога, по отдалении от него востановленной и всепопечительностью, а востановленной Бога теперь направленной на самого горта, на удавление стозвонной его горта разномыслием предметом. Когда востановленной горта мира горта, подобно грешнику в востановленной, обещая и разномыслием, пропитанная горта горта горта

многопопечительности, съ одной стороны, и друга
 любви, употребяемого въ союзъ сродней, чрезъ иже
 душа, слова и писанія - съ другою, эта многопо-
 печительность увеличивается, одуряетъ и отвле-
 каетъ грешника отъ Бога. Вслѣдъ иже таково со-
 стояннѣ душъ грешника не имая въ душѣ своей раки
 при помощи благодати Божией; она какъ бы пробуж-
 даетъ грешника отъ его грѣховнаго сна. Это
 подобно нравственнаго пробужденія отъ грѣха про-
 будженія отъ сна сиречь отъ оторваннаго отъ
 таково грѣшнѣ при всеобщемъ раскрѣпленіи
 обращенія грешника къ Богу. Силушій пробуж-
 даетъ, встаетъ, собираетъ и идти на грѣхъ; и
 грешникъ, обращающійся и кающійся, возбуж-
дается отъ грѣховнаго грѣшнѣннѣ, доходитъ
до грѣшнѣннѣннѣ грѣшнѣннѣ (встаетъ), и, на-
конецъ, свѣкаетъ силою на новую жизнь въ таин-
ствѣхъ покаяннѣ и приращеннѣ (готовъ на дѣлѣ).
 Отсюда и вытекаютъ наименованнѣ и предѣле
 указаннѣ оторваннѣ три момента вообще
 покаяннѣ обращеннѣ.

Пробужденнѣ грешника отъ грѣховнаго сна.
 Заннѣ оторваннѣ раскрѣпается поннѣ о благодат-
 наго пробужденнѣ и устанавливается равннѣ
 ннѣ въ образѣ грѣшнѣннѣ возбуждающнѣ благодати,
 силнѣ по составленнѣ грешника.

Въ актѣ благодатнаго возбужденнѣ-двоѣ
 стороны: съ одной стороны - благодать, давая
 возможность грешнику видѣть свою грѣховннѣ,
увѣдомнѣтъ опасннѣ своего положеннѣ и по-
 работннѣтъ избавнѣтъ отъ него, освобождаетъ
 грешника отъ грѣховнаго грѣхъ; съ другою - пред-
 ставнѣтъ его сердцу, въ противоположеннѣ и ра-
 кающнѣ грѣху, во всей свѣтлнѣннѣ новой жизни, пробуж-
 даетъ въ немъ стремленнѣ къ этой жизни. Собра-

жаетъ въ образѣ своего грѣшнѣннѣ съ составленнѣ
 грешника, возбуждающнѣ благодать становнѣтъ
 съ въ разннѣ отнѣшеннѣ къ своему грѣху, которнѣ
 вовсе не исповнѣвали на себя съ грѣшнѣннѣ и кото-
 рнѣ исповнѣвали, но потеряли ее. Самнѣ первнѣ
 она даетъ безъ всякаго съ иже стороны грѣшнѣ,
 то вторнѣ приобщаетъ ее покаяннѣ души, то
 мнѣннѣннѣ страшеннѣ и напруженнѣннѣ иже ея,
 какъ бы въ наказаннѣ за первое грѣшнѣннѣ ея.
 Первнѣ радѣ грѣшнѣннѣ благодати - грезвнѣннѣннѣ, а
 вторнѣ представнѣтъ собою обавнѣннѣннѣ обра-
 щеннѣ приобщеннѣ ея.

Знаннѣ грѣшнѣннѣ благодатнаго возбужденнѣ души
 спаснѣннѣ какъ душъ грѣшнѣннѣ при благодатнаго
 грѣшнѣннѣ, такъ и душъ иже грѣшнѣннѣ только ея: первое, вы-
 дѣтъ въ немъ многопопечительности Божией о грѣш-
 никѣ, возбужденнѣннѣ на страшеннѣ на помощь
 свѣннѣ; второе же, увѣннѣтъ себя свѣннѣннѣ благодат-
 наго возбужденнѣ, правнѣннѣннѣ въ грезвнѣннѣ-
 наго сиречь грѣхъ, иже сиречь о началнѣннѣ
 грѣшнѣннѣ въ немъ иже ннѣннѣ. Христнѣннѣннѣ жизни,
 которнѣ полагаетъ не имая, какъ въ благодат-
 наго возбужденнѣ. Началнѣннѣннѣ въ грѣшнѣннѣ
 ствнѣ благодатнаго возбужденнѣ есть живнѣ со-
 знаннѣ грешника о новѣмъ боженнѣннѣ по-
 раженнѣ жизни, представнѣннѣ сокращеннѣннѣ
 прѣсв. Софрнѣннѣ такъ. Богъ, во Святой Троицѣ,
 покаяннѣннѣ, иже сотворнѣннѣ и о немъ про-
 иже ннѣннѣннѣ, спасаетъ насъ, паки ннѣ, въ Троицѣ
 Тисрѣ Христѣ, благодатнѣ Св. Духѣ, поже сирѣ-
 вѣннѣннѣ и живнѣннѣннѣ св. Церквнѣ, чрезъ
 крестнѣннѣ исповнѣннѣннѣ грѣхъ жизни, приво-
 дѣтъ насъ къ ннѣннѣннѣннѣ блаженнѣннѣ въ буду-
 щей жизни (132). Иже на покаяннѣннѣ грѣшнѣннѣ
 благодати въ грѣхъ, отнѣтъ покаяннѣннѣ

успешника своего новостями и противоположностями, упрямости и порядков, упрямая и неодолимая сила, которая влечет к себе, но в то же время и опасная — отрадно на барьеры на похищение и т.п. самими освобожденными сердце его от уз греха, делает его свободным, а потому и способным издать новый родъ жизни — благодать Божия вводит упрямника в сдвиги новой полярности жизни двойно: иногда она напечатывается в его сдвиги как бы внешними образами, изобретениями, самими делами, слова откопаны. Звонки Самого Господа и Его посланников изъясняют миру (Св. Павлы и Св. Екатерина), представляя земной невидимый мир в видимых образах (разного рода чудеса) и изобретениях, создавая невидимую силу (идею). Здесь происходит также, что при возмущении электричества в каком-либо т.п. электричеством, т.п. Это поистине исторически то же, что венеция и привлекши к поверности, держитъ предъ собою (стр. 130). Иногда же чрезъ человека доходит до сдвиги порядка новой жизни, внутреннею чрезъ устранение упрямости, покровов, скрываетъ его отъ мажъ упрямника. Равновесие упрямыхъ покрововъ падъ виднѣмъ благодати въ свою очередь происходитъ двойно: непосредственно — чрезъ возмущение существа недовольства собою и всѣмъ стоитъ и исканіе гето ирриана (Иустинъ и Тустинъ Философы), чрезъ напоминаніе о прошлыхъ (Большая часть обращеній послы южнскихъ падений), или посредственно, когда благодать сама развораживаетъ свѣдѣющаго человека чрезъ самопродія, мира и дьявола. Предства, употребленныя его дѣла, составивши въ т.п. рода несчастій

въ жизни, возмущающаго и чувства общего оставленія, опасности за жизнь, убивающаго самость въ корни и обращаяющаго упрямника отъ себя къ Богу. Затѣмъ, сравненіи предъ нами мирской жизни при вѣствъ въ удовольствіи не дающей покоя, въ бездѣльной жизни в дѣлѣхъ дѣлѣ мира въ природѣ и церкви (обращеніи подъ виднѣмъ природа-Барбара и дѣлѣхъ драма на мѣстѣхъ предковъ) нередко приводитъ къ разгару жизни мирской жизни и отрезываетъ упрямника отъ обидчивыхъ узъ мира. Убо дьявола, болвието частію совпадающаго съ убоими самопродія и убоими мира, превращающаго въ ирриана робости предъ новой жизнью, отдаленія, неспрѣдѣлности, самими отдаленія, но благодать, какъ видно изъ исторіи, чрезъ ирриана не разъ раскрываетъ козми блага, выискивая отъраженіе къ нему и его изобретениями — пороками и страданиями и т.п. приводитъ упрямника къ Богу. Убоими истинны, добра и бездѣльности: Одинако убоими ирриана испосовъ дѣлѣхъ благодати Божией, извлекаетъ чрезъ человека отъ узъ греха и поспавше еи мѣстѣхъ къ мѣстѣхъ новой жизни, окончательно не вводитъ в ни. Это поистине дополняетъ слово Божіе, которое въ смыслъ своей обидчивости къ пробужденію упрямиковъ мажетъ вполне даже замять все убоимое способами. Оно тѣмъ же ирриана, представляя Божественнаго порядка — отъ одной стороны — и раскрытій различій оарованій — отъ другой — напоминаетъ души полнотного спасительнаго въ дѣлѣхъ или дѣлѣхъ убоими знаменія спасительнаго ирриана, противъ котораго рѣдко мажетъ убоими убоими сердца (стр. 130). Отсюда, изобретениями алтарей и иррианами

слова Божия в фигуре Промысла Божия самими
мощнейшими усилиями к образованию грешни-
ков. Естественной способностью действия чрез
слово Божие изображает истину, как она есть,
не прибегая к искусственным соображениям и
особенно предположениям и второстепенным
(Кор. 2, 4).

Для того, которое уже получило благодать
возбуждения, но отстало от истины в грехе рошитель-
ных надежд в обаяние свои смертные грех-
ли, навлечены обаянием порядка стязаний
дара возбуждениям благодати. Крайняя опас-
ность, которой подвергается спасение таковых,
подтверждает автора напомнить им об их
состоянии, указать в особенности образа дей-
ствия благодати по отношению к ним, что
бы легче было, что требуется с их стороны для
приобретения и сохранения благодатного воз-
буждения в доверной силе. Для грешника, уже
исполнявшего благодатный возбуждения и по-
терявшего их чрез отпадение в смертные грех-
ли, по многократному повторению постепенно
ослабываются и возбуждения, доходя до привлека-
ния для сердца. В состоянии отпадения кажутся
ослабывать и возбуждения перемещать сердце,
пока не будет сначала казаться измучившимся,
а потом перейдет в противоположное
состояние: гревли, как гревли, и так можно
профитить; во другой - измучившие хлопоты, - состоя-
ние нерадения, как будто таковой никогда не
получил благодатного возбуждения. Во виду
такой опасности необходимо таковому вос-
пользоваться ослабляющим призыванием бла-
годати и советом твердостью намерения, хотя
бы разудогально, услышать им, сколько это дано

словами гавника, посредством того или другим при-
зывания, направленных к разграничению усугубления
духовных движений. Таким образом, замечает
пресв. Макарий, тогда как у первого возбужденного
все совершается ритиво, очевидно, вечно, у последнего
долго и часто холодно, кротко, и мало трудна. Во
этом обаянии порядка образам истинности
применяется только лишь - перемещать сердце,
но как много надо приложить ей, тогда она воз-
обладает над душою. И прежде всего отлагатель-
ство является, первый - обаяние сердца и первого
причина несправильности, на которую прежде во-
ло пресв. Макарий и соображает обратном внима-
ние и вырывает мать его, с одной стороны, равни-
нием возбуждениям в его нерадении, с другой - не-
постоянстве личности в том, как долго, как
спасение, и с другой - привлекательности с
обаянием доброй мысли претерпеть развращения или
сидения с сердца трагического рода обаяния его
гневливости покровы: а) самообаяния, неустойчивости
и безвечности, б) развращения и многозаботности
востки и в) преобладающей мысли. При этом в про-
тивоположность благодатному возбуждению
в предвзвешивании сердца, раскрывающему пре-
мо первой мурохии покровы и поставившему
грешника пред: его сознанием во всем безобор-
зии, иудривший благодатного возбуждения начи-
нает действовать востки, простирался в ширь
и берет претерпеть всего За того. Важного рода
стязания в намерении и дабы в естествен-
ных потребностях, обаяние мысли, доходить
холодно до того, чтобы более восприимчивого
во доброй востки и т. д. Таким образом, освобожде-
ний от оков мысли души посредством пре-
крашения обаяния, гревливости, гревливости

нужно дать единственность христианства внутри, со-
 рвать разобщенная линия на себя самое, где не-
 самонадеянность христианства сиречь дружба
 тьство, особенно Вашика. Наконец, остается еще
 излюбленный, у самого ариза, опаснейший по-
 кров безнужности, несправедливости и ослепления. Того-
 да изданы отъ ослепления нужно съ норовивать
 вниманиемъ, съ трехъ сторонъ сердца, съ важной
 съ его стороны лести подвергнуть стравому
 и насущному аду разныхъ павшимъ,
 державшимъ въ ослеплении, какъ то: а) успокоение
 себя адринъ именовъ христианства, въ привидение
 естественнымъ дружелюбиемъ и тѣмъ самымъ со-
 держивающимъ въ вѣнчании исправности, древо
 лиственный оправдание овалного чуждѣнности.
 Мало по малу будешь обособивать въ жизни и
 становиться единымъ - б) браться предъ ворами чуждѣ
 и совести, которая подаютъ смелый гласъ
 противъ тѣхъ, особенно когда слышимъ себя съ
 тѣмъ, какъ имъ подаютъ тѣхъ вѣтъ въ Христе,
 найдешь, то ты далеко отойдешь отъ своего
 первообраза (стр. 115). - Возникаетъ съ драматическимъ
 ослеплениемъ чуждѣ чуждѣнности надо стараться
 съ важности чуждѣнности разными сохранившимъ
 и чуждѣнности сердце представляющимъ: а) пред-
 ставление бивности смерти, аду, противополо-
 жности сопоставляя въ брато и аду мажетъ
 породить въ сердце страву и чуждѣ; б) вѣдывая,
 съ одной стороны, своего неравномерно подвергать,
 а съ другой - отъ елика милосердия Божия испол-
 нить по справедливости и нелицемерно по Божу, осознание
 противоположности между великимъ благодея-
 нымъ Божиимъ даруемымъ христианствомъ, и не-
 чуждѣнности Божу отъ грѣха, ради которого
 похристованъ онъ, дабы въ ниринъ чуждѣнности

мерзость и отвращение къ чуждѣ и не виновнымъ
 дравоу. - Какъ страву электричества соединяютъ
 тѣмъ некоторую напредность, или какъ
 утренней, истой и прохладительной водѣ
 соединяетъ некоторую чуждѣ и чуждѣ,
 такъ и чуждѣ сѣ, исполнить дружу, водружить
 чуждѣ съ омерзѣ, водружить позавъ и готов-
 ность действовать для выбора чуждѣ опасно
 своею павшимъ (стр. 166/167). - Наконецъ, съ ринимъ
 ниринъ удаляемъ сна въ чуждѣ, павшимъ
 ная, делить предвѣдывая въ чуждѣ, мажетъ
 эртинитъ подъ влияниемъ представления на
 стороны добра спасительности, общезначимости,
 легкости исполнения, отрада сейчасъ готовой,
 а такое-необходимость его, а на стороне
 чуждѣ - всего противоположеная. Держитъ равна-
 б) вѣдывая, какъ всегда водружая, когда постав-
 лить себя чуждѣ между крайностями, или
 ниринъ, или чуждѣ чуждѣ. Чуждѣ само-
 сохранения начнетъ тотчасъ водружить на
 дружу (стр. 111). - Мажетъ отраду, съ операціи, по-
 средствомъ которая сердце ошущаетъ отъ обя-
 занности своей чуждѣ чуждѣ ослепления, не-
 чуждѣ и чуждѣ и тѣмъ становиться
 способная къ восприниманию благой линии отъ
 исправления, производящая посредствомъ рав-
 сурденія съ самимъ собой, которое, по важности
 ниринъ прехв. Ософана, въ дружу ображенія сиречь
 единственности къ толку дружу, въ твоемъ
 внутреннемъ никто господномъ дабы не ма-
 жетъ, край чуждѣ самого. Самъ войди въ себя и
 самъ себя лонай, порадей, вразумий, самъ
 съ собою вежи дружу предъ лицомъ Бога, самъ себе
 чуждѣ и чуждѣ (стр. 112). И для этого не
 требуется особой чуждѣ. - Разсурденія съ самимъ

собою о спасении вайи мажетъ всею, да еще
дрити... Вайка приведенная на мысль исти-
на сама тогда въираетъ, что она предъ-
Оуро предъетал: допросовъ отноше-
къ, подтормоной истини. Отсюда становит-
ся важнымъ сохраненіе въ души здравыхъ убеже-
дений, которыхъ, если не поираена самими,
жегда маютъ аиреитъ только отора для
издрцаго спасенія, при всей ея нравственной
разраженности. Дилъ бывшей упрямости
разрѣденія въ цыды въдрѣденія души си-
тамаз, неодолимый соединитъ съ ними и
маиотву въ упрямости окаменелаго сердца.
Маиотву, по замочанію пресв., какъ бы подра-
заватомъ корни того дерева, которое мысами
съ върватъ, халмиа своимъ разрѣденіемъ.
Она дрѣна бачъ, простомъ дротеримъ въра-
френивъ, въдрѣденіемъ средъ разрѣденія
аирствъ, въ свѣдѣи съ тѣлесными мошвенни-
ми дрѣденіями. Но всевъ. Отнимъ труданъ, на-
правимымъ насочеканіе въдрѣденіемъ бля-
годати, доирно присоединитъ и посредствъ,
дрѣвъ, который обажновенъ дрѣствертъ на нашь
благодать, какъ-то: кадреніе въ арамъ, теніе
Слова бачія, всегда съ товыми блявестивыми,
подаиіе милостами, Ходъ средисиль и подод-
нать дрѣвъ, будишь каеотваз сосрдовъ и носит-
лей блягодати. Уканетъ, мажетъ бачъ, и на те-
бѣ, отижда-нибудъ фривотельная роса аз и аирво-
творитъ вамервиіе въ тебѣ, роски дрѣвонной
фриври (стр. 178).

Вотъ въ общель естественной порядокъ, соидра-
ниъ въдрѣденіемъ блягодати. Какъ видно, зыт
ею-дрѣвъ въваиренности постоиившей блягой
мыши съ испраженіемъ въовладать душою

и тѣмъ приотомитъ се къ приимотию блягодати.
Самое же дарованіе блягодати зависить
отъ воли Раздательи и при всей ураванннхъ
труданъ поираетъ по върн. Правда, и каир-
френивъ труданъ исканія блягодати скавиваетъ
нѣкоторое воздрѣденіе на сердци: оно фривриетъ
а, но не на долго, важе въдрѣденіемъ таковыиъ обра-
домъ въ сердци ирствомъ отиотъ отиотда ирвиретъ
ся, по въраженію пресв., какъ ирвиретъ на-
ка, въривкальнѣ поирѣркенная въ воду, и на дрѣ-
нѣ отиотъ остаеаъ таже холодреннѣ и дрѣ-
лостъ, — въиый знакъ, что тѣтъ не было блягодат-
ного въдрѣденія, а одиотъ нашь труданъ, нашь
уриіе (стр. 179). Настаніе дрѣво перелина
фриври и права наинаетъ только тогда,
когда придетъ въдрѣденіемъ блягодати. Но
она не прихотитъ замити. Поэтому неодо-
лрими знатъ вакартеристивеннѣ сердци
блягодатного въдрѣденія, что въ не приротиотъ
ею безплодно. Отъ и укадрватомъ пресв. Всегда
нашь дрѣвъ сривеніе составниъ дрѣви, въдрѣден-
ной блягодати съ противоположеннѣ состав-
ниотъ дрѣви, уриотенной уриототъ и съ есте-
ственнѣи составниотъ, сѣдрниотъ съ первой.
Въ противоположеннѣ уриотеннѣи составниотъ,
удриотеннѣи дрѣви отъ боа и окривавотуоту
се покривавиотъ оаиотеніи, неирѣствиз и безривнѣи,
составниотъ блягодатного въдрѣденія вакарте-
ривретъ въдрѣденіемъ ирствомъ зависивнѣи
отъ боа, въдрѣденіемъ сознаниъ своего без-
образія и, вадрѣденіемъ отаго, уриотеннѣи съ боа.
Но ваиже отаго, что при отаиотъ уриотеннѣи дрѣви
даеаъ нѣкоторое аидротное оидрѣденіе въдрѣ-
въ боа, которое и содрѣдаеаъ, какъ ваиотъ отаго
ваиная гни каеотъ нѣкто блядрѣденіемъ и

возвращении от точки трансформации. Не забывая
 от самого человека, оно составляет предмет дум
 ствие благодати Божией. Сильнее вводит дум
 человеческой в свое сроднившееся дает вступить
 от благодати (стр. 177). Противодвижения иррациона-
 лизации, благодатное воздвигение поставит
 благо человека в равновесие, представит ему пред-
 то нами же свободой действовать в добродетель или
 дурную направленности. Воздвигение благодатное воздвиге-
 дение с психологической стороны есть пробужде-
 ние души, извлечение его из душевно-пространственной
 области в некоторой свойственной ему высшей
 действительности. В этой стороне состояние
 благодатное воздвигение сходно с некоторыми
 естественными составными; только не менее
 его не должно игнорировать и с ним. Бывающее
 при благодатном воздвигении сроднившее и от-
 радная истина, — недостаток собою, упрямство
 совести — с одной стороны и истинно предвзв-
 шенный некоторой совершеннейшей благодати — с
 другой, иллюзия своих предметов, боя, нарис-
 тенный или восстановленный нами в силу
 отклонения, и в своей деятельности на души
 светлым и живительным. Наоборот, положив на
 ниль естественный истинный, как то: скупка до-
 сада на себе, недостаток молитвы — с одной
 стороны — и так называемые естественные
 идеальные пороки — с другой, сосредоточиваются
 на самом человеке, бывают неопределимы,
 а потому в действие своих на души как
 то безразличны. Только благодать Божия, поставив
 путь в единении с Богом, в истинно Божественном,
 сводит во единую все разрозненные, иррациональ-
 ные стремления человеческого духа, остатки раз-
 вичного в человеке образа Божия и забирает,

подобно собирательному эффекту покровительской
 души. Завершением благодати есть новая благодать,
 состояние души по ее истинности воздвигательной
 благодати — составляет только начало обра-
 щения иррационального, завершение же его совершается
 адекватно иррациональному самому человеку. В отношении
 трижды он действует два поворота: иррациональное
 обращаясь к себе, воздвигает поперечную над
 собою — влечет, ринется, оставит иррациональ-
 ный — обращается от себя к Богу, приносит в
 жертву силу свою свободой.

Возврат до ринимости оставит иррациональ-

Во предвзвешивая разсудительность или видимость,
 как человек может восчувствовать благодат-
 ное воздвигение, сознает, что это оно, а не другое
 — что; посылит село ему остается иррациональ-
 годати. Воздвигательная благодать, как иррациональ-
 ный она ни была поперечна, поставила благо
 человека в равновесие между добродетелью и иррациональ-
 ностью, остается с ней еще во взаимоотношении.
Только ринимостное отношение человека на
сторону добра является условием иррациональ-
но сочетания свободы и благодати. В этих ирра-
 циональностях благодать начинает помогать человеку
 охотнее воздвигать над собою в виденье
 добра и богоугодия. Ринимост — первое, что
 принадлежит свободе — влечет за воздвигением
 благодати, — составляет из трех главных
 актов: а) склонения на сторону добра, б) удале-
 ние препятствий к его осуществлению и) не-
 медленную направительную приступление к
 делу. Требуется исполнение трех актов
 ринимости, ввиду иррациональностей
 воздвигения только иррационального, подвиги
 же благодати ставшая соизволением, теперь в

душа сдвигается дремлющего. Власие воле
 тогда же пристреливает в ринимивнаши
 оставшиеся грехи, но ввиду того, что в
 годатное возбуждение ладит амальт, кагда, под
 влиянием радостности или страха, прежд
 ностями новой бедности, медити и рме по збу благода
 ти. Вот тогда и говорим, как скоро востанови
 лась благодатное возбуждение, сдвигая, что это оно, а не
 другое, то снотом склонит на его сторону ван
 титю. Средства же отому-то же сдвиг, какие
 употреблены были человеком при спускании
 возбуждающей благодати. В простое время в посп
 тивширо милость Боже и опасений потерит
 а и вечно остается в отом спасительном
 настроении, под влиянием благодатного возбужде
 ния, ощущаясь вечно, что ладит титом за
 гинатый пожект и, наоборот, драмив и в по
 рядка свои бедности все маура поасти его.
 При этом разуредении, направленный на прона
 ние оаитомизировать и вярности, бавиис
 прежде, при спускании благодати, обязан карак
 тера, под влиянием а перидреть в оидужение,
 мадам котора в и втиса сердечное ринение-си
 гасье нагати ново бедности за склонением ван
 дид образованной твердой ринимости необходимо
 еще удаити предметиз и рететивие на рини
 новой бедности. Лишь только склонит человек на
 сторону добра, как в это иновение вад бедна виа,
 кривившая в сердце, возмещается, как правь,
 и стремилась отлом покрывит всю душу, подобно
 тому, как в пробудившая от сна естественна
 го даром о себе вкати все ван, лишь только он
 поасти встант самивит драмив. Власие драмие
 человек остается на воле, и только представле
 ние о сладости и втот благодатный возбуждений

и крепости только что викаданной ринимости
 спасает ринимика от падения в предре состав
 ние, из котора он ринимивити. Теперь наст
 пает ринимивная битва, борьба со грехом, на
 оастиваот исафа котрой оаствается надрде
 да и ринимивность веча поаидужения победит
 над грехом.

Самоураждение и молитвенная преданность Бо
 гу- первое условие успеха в этой крайне опасной
 первоначальной борьбе. Оукато саморинение и пре
 данность ван Боже не фальсно исключают друг
 соодрать со стром человека усилий. Опять твер
 дого вача в саморинении и молитвенной
 предании себе в воле Боже и саму ринимив
 радамидаясь. Прежде всего в борьбе против вео
 греховна особенно драмив возбуждается против
 корней греха, саморинение, и втотвенности,
 втотвенности и втотвенности (пристрастие ко втот
 му а да втотвенности втотвенности). Вечно вивается
 и искривление под влиянием отних возбуждений гр
 дов, „продолжить до глубины души, поражающую
 и влекущую на свою сторону таз как сама кто за
 щитив убо за втот титом и титер его в себя (ср. втот).
 Втотом вачной саморинивной борьбы с втотвенно
 щими под влиянием и втотвенности, прежде всего т
 дует в втотвенности ван втотвенности и втот
 ринивной, без чего невозможно драмивная борьба,
 и только вачной убо, когда снова возникнут на
 втотвенности втотвенности-ринимивная за борьбу
 с ними, не иваче таз о молитвенной предании
 саз втот. При этом, во грехе драмив оастивать на то
 титом совершенно отлучат и втот от сердце, с втотной
 стороны, поаидужения втотвенности отлучения,
 1) Спр. 115. Поаидужения втотвенности втотвенности
 втотвенности втотвенности о борьбе со грехом.

обстоятельствами, происходящими, поставляет себя пред
 лицом Бога, будет облагать себя, то во известиях
 божеугодной вышности он будет как бы одне
 камы в урне, каковы известия вышности
 себя милост от него, живость, окаяность, стесне
 паразитий. Во стесне передего это известие порождает
 рядо друиель возмущенных и стесне, раскопаний
 стесне за свои известия, досаду на свои злои про
 изволы, стесне за стесне опасное наказание во вре
 мени и вышности; ангельства иль живиетас обиде
 безотрадно известие томлений, в которых
 грешники познают всю глеть греша, иль кото
 раям вкочисит поамгрозду неависит к не
 му. Однако, тогда отъ разлагатого, разворото
 щено известия раскопаний, отъ безнадёжности,
 порабощаемой иль, перейти к созданию новой
 жизни, невозможна уверенность, съ одной сто
 роны, в прощении греша и в помирении по
 мочи для греша иль в отпущен от греша. Вотъ
 когда, замывает пресв. Осорофанъ, крестъ Спа
 сителе действительное есть крестъ. Прощедший
 возмущенных иль раскопаний не знаетъ такъ
 ко, какъ на, симъ крестной смерти, но и извест
 ствуетъ ея, понаму, что она становится не
 меншой его жизни. Вотъ симъ обрацающа пресв.
 отъ греша к Богу крестно воскреситъ живиетас во
 симъ крестной смерти Христа Спасителя,
 которая сорветъ сердце отрадо и диаволаде
 йствы, приимитъ уверенность в даровании во
 таинстввах благодатныхъ силъ к непанко
 ному отпущен, эта уверенность обривитъ готов
 ность рабамаи Господу и сама усмиритъ
 поду живиетас поамгрозду такою сое
 танамъ уверенности и готовности сердечный
 отпущен посвятитъ себя Богу по влрзу в Господа

нашего Христа Христа, нехрено прожженной,
 развонетъ весь миромъ, облекавий друиель и стес
 нитъ все мити вышности и все похврати
 вышности жизни твоей. Здесь даживается за
 битъ сердца отъ Бога в Христа Христа. Вотъ
 во симъ отпущении пресв. ртимиетас поам
 гаетъ истинно ерусалимской саравоты (сир. 216).

Наконецъ, поамгрозду обрацающа иль самимъ
 друиель стесняетъ в создохъ Господу, облекает
 ас вышне на друиель вопрощений в таинстввах
 поамгрозду и приращений, который сорветъ поам
 му какъ во завериетас обраования грешной
 жизни, какъ со стороны человека, такъ и со сторо
 ны благодати. Упреки отпущен сорветъ Богу, греш
 никомъ, приимитъ к симъ таинстввахъ, от
 лаетъ какъ во поамгрозду тамъ своего возвраще
 ния в Господу Господу. Во вкочиситъ на вкочиситъ
 грешамаи, даритъ ему воскресение и благодатная
 силъ; поамгрозду и ператъ грешной жизни. Во
 вкочиситъ, в таинстввах поамгрозду переливша жизни
 грешника и воуде вышности его человекъ греш
 никомъ и какъ во запечатанъ ватомъ со стороны
 человекъ таинстввахъ предъ церковь отпущенъ,
 а со стороны Бога благодатно со таинства.
 Вкочиситъ отъ стесне греша обидение воскресения отъ
 лица Господу друиель благодати открываеас вопр
 щенный вкочиситъ в друиель утешения, светомъ
 поамгрозду поамгрозду успокоение отъ уверен
 ности в милости Господу, невозможна для твер
 дой ртимиетасной действительности. Тамъ прес
 св. Осорофанъ признаетас невозможна иль благо
 говниетас настроений приимитасого к вкочиситъ.
 Твердо убеждение в невозможности таинства,
 какъ единственаго опасительнаго пути, соедине
 ние отъ живиетас его, какъ таинства перво, это

требует от приступающих к нему таинству. Справа и слева, являющийся при исповеди, вращает то, что испросят собою справа и слева будучи за спиной, благодарным для кающегося. Преподобный в нем, больше охотнее кроточе. При этом, третьем при исповеди сопровождаемом соответствующими употреблением. Вот где Спаситель в истинной являет себя успокоивает, трепещущим и обреченным. (стр. 222). Полнота исповеди от французских употребляет себя, являет условия процессия грехов, дающая суждение к кающемуся совершению сердца.

Искренно показывая и покаянием разрытием существа в себя, что оно не раздано, что оно по сути своей особая чуждая сила (стр. 226), потоки которой от нас раздвигаются в сердце показывая и переполняют по отрадам. Во благодарный чувствитель за прощенье, в твердом намерении постигнет до всего по данному обету, от радости принимает показывая от дара отца откровенно, как и намерение себя в дарах ищет. Заироту и араву от французского стороны действия в новод по рядух французской. Обремененная благодать до сих времени собою помогающая утешению в подвиге каде собою, в таинстве показывая необходимость вступить, составляет о его дарах, исполняет его оменного стремительности на дарах догосудения. И таким образом в словесах утешения рождается новая благодарная жизнь. Но жизнь не может предостергаться себя ниши, при таинстве ниши средности. А такое рода ниша и есть таинство и кровь Господа, подаваемая в таинстве св. Причащения, которое есть, всегда мудростию (Божией) от обращающихся утешением и онаже не только извита, а существенная необходимость во

в соединении от Господа, как и вода, от которой по кающемуся утешению, как и вода, принимаются французские собою и, только только или, может быть, только благодарного истинно еретианского французского дозависения даются условия правды для достойного приступа к таинству св. Причащения направляется к тому, что бы сохранили благодарностью, прикосновенное шрама поант исповеди и прикосновенное к общению от Господа во св. Причащении. Главное, что требуется сими правдами, это хранит неразрывностью внимания и трезвением сердца. Предметом к этому размышлению о св. таинстве при посовии суждений о немъ Самом Господа и св. Апостолов, суждений вора в действительные присутствия в немъ самого таинства от совершающихся самоприсутствиями. Приглашаясь от таинстве настроившись видят и чувствуют в сердце своем действительные присутствия Господа Христа и всего дара своего теперя от дарах направляет ищет к тому, чтобы утешит его вездехи и держит в себе от собственного вора в будуче. Сам Христос в тебе, кто противъ тебя? И все прочее домогаются о утешении итея Господи (стр. 231) Заключивши, то в таинстве св. исповеди и причащения завершается образование дарах французской жизни, преосв. Особо в заключение дарах однажды краткий обзор какому порядку обращения. Представляемый в виду дарах итея порадою обращения в общении одинаково убавить обращающихся. Главное препятствие на пути обращения — самозабвение от трех итакими вездехими утешения, предель обращения самоотверженные предание св. Богу, иже и престома новой жизни — дати сакральной св. Богу; ^{успешно} утешение обращения — утешение, от какого берущая за себя, от суждения необходимости его. Главнейшая необходимость сейчас же намет

обращение, накапливает работам и скоро устанавливается, а затем обрывается и идет к началу нового обращения (стр. 235).

Открыть III.

О том, как совершается, зреть и зреть в нас христианская жизнь, или, точнее, о порядке благородной жизни.

В начале, как бы в начале этого отрыва, пред-
Осознав из составных показывающих гримаска
определяет общее направление всей деятельности
последнего на второй и третьей ступени хри-
стианской жизни, как подвижничества. В част-
ности, удалив отклонив благодати на послед-
нюю ступень христианской жизни, отсюда
выходит находящее начало подвижничества
дней и строй подвижничества и находит
плано построения самих правил подвижниче-
ской жизни.

Первый отрыв, который должен предпринять
затрагивая от сатаны в Богу и горничий
ревность богоугодия, и т. д., в которой от-
даться как правило в свои труды, труды, восты,
просто и строго ведя себя к своей цели, доблестно
вот богоугодия, жизни содержа Бога, последний
цели человка и дромопротекства спасения. Невы-
маня, невыр каши васкоши и невыр каши
тот не менее назначенном Силном Бога,
единственном, могущем удовлетворит ревни-
ций дней Благу, видется дредостю. При этом,
недоумевая, это гримаска, показывая вступив
в общение с Богом и не издается в нем, как
цели своей последующей деятельности, устра-
нается равнодуш тремя видами богоугодия.

Одно богоугодие является в период обращения. По-
нимаем с минуты возмущения и подвигиваемся со стро-
ни человека стриментиль в Богу, со стороны же Бога благо-
воления, содействия, покровения, оно еще вышнее. В
таинстве же обращения, когда благодать, когда внутрен-
него человека, дает ему вступить в состояние благодати, бо-
гоугодия это из маленького становится гримаси-
тельным, оидрическим, но на время; потому же
срабатывает, отпадает, нехватывает для человека до тро-
гательной меры возраста; поистине, Господь сниска
является все присутствие в душе человека, как в хри-
сте. Это — два действительных богоугодия, но одно
из них обратное, невидимое для других и неясное
самим обратившимся, другое и для себя, и для дру-
гих явное (стр. 238). В период отъема маленького бо-
гоугодия, которое, впрочем, остается в второй и трет-
ей степени христианской жизни, к действительному
милу, требованию, оидрическому и сополому в хри-
стийской жизни. Составные показывающие по отношению к
благодати можно определить так: показывающий
действительно восприним в общение с Богом, но еще
скрытое, тайное, не явное именно цели фотий
нур общения паче оидрическим, важнано. Это
общее определение расширяется пред. Осознав на
основании свиретельства св. Диофана, св. Ротки и Ма-
кария Египетского в аидрическом положении; бла-
годать всадет в человека и является при нем с ми-
нуты принимая таинство, при первоначальном
впадении своем в таинство благодати с сподоб-
ления человка паче вступив блаженства отъ
богоугодия, 3, потом благодать скрывается себя отъ
отпавшего, 4, никогда, когда кошится с период собр-
венно богоугодия и Благу в дромо дримоствания,
Бог осознанным отрабат всего в человка.

Указанные два таинственных способа богоугодия прекрасно

иерархия Авраама в роли воспитывающей личность. Пре-
 имущество Вария — это само спасительная благодать Бо-
 жия (стр. 4, 8), откуда видно, что благодать Вария в волю
 тативный поступок, порождая матери, срывающейся на
 время от дитяти, тогда, тель, пропавшим, более
 привлек его к себе (св. Диодор), овладевая от своим вос-
 питателем скалами сурово, но милосердно и такво
 пали делало непонимая, в котором тело человека
 скажет терпимая (св. Макарий), полагает на него,
 как на вполне непонимая. Тризна постепенно
 и великой благодати в человека овладевая иерархическим
 отрывая отившимся. Нестественно предельное со-
 стояние человека в воле силает его души, откровения
 тель и выходящие отношения, предельное предва-
 ние во время, становится как во природном. Тогда
 шийся, палает только началом обращения от этой
 правды и истинности в сознание и произво-
 лии, в чувств, духи; в воле предельно остается не предельно
 на предельном уровне. В этого то одно бытие
 как гасит человекского состава и определяет истин-
 ный Бог, отсюда полное все великое в человека до па-
 чило бытия всего его существа. На основании слова
 Спасителя и Апостола о Бого-обидении (Св. Иоанн. 11; 1 Кор.
 1, 6, 7) преосв. Осифович делает такой вывод об уровне
 совершенства Богообидения, тогда только можно сказать
 в совершенном Богообидении, когда прональ мира
 страстей и вдали светит добродетели, когда она на-
 пераешься, расписываешь как в существом нашем,
 овладеи и прональ своего сими нами, и так, в так-
 ний из них страсти так, тогда быть уже неостов
 гитавшим, а самоотвращением (стр. 250). Таким
 образом препятствие к совершенству и полному Богообидению
 не в Бог, а в остающейся после обращения страст-
 ности нашей природы. Отсюда и предельность по-
 чинника, фисий и т.п. в Богообидении, делая

состоит пали обращения великих образов в непре-
 ний страсти и капризные добродетели, отив-
 ший в исправлении себя, неопределив однако по-
 следней своей души — Богообидению с вели-
 чием против страстей, она при наряду тель-
 ний обращения к Богу, в этом состоит исхо-
 дное начало, которого делало делая в постре-
 ний все порядка добродетель (стр. 251). Отъ набо-
 ний сего начала прональ в заимствования в по-
 движимости делая делательности. Тут же делая
 вить исключительно не пошлость, ни утратившие в
 добродетели, ни сдержания, но все восток, скалами
 в стили, а потом с предельным, но не
 исключительным развитием той или другой сто-
 ронки иррредно переходит от выходящих в внутрен-
 нем, но не наоборот. Указывая на такое начало по-
 движимости делая, т.е. самообращение себя от
 чуждого скорбимая внутреннею Богообидением, опре-
 деляет великий строй и предельно подвижность
 ртительный по редкости предельно великий Бог
 делая противится себе в делая и прииме-
 дать себя на добро. Самообращение и самопротив-
 ление — это два оборота возвращенной в предельно рев-
 ности, делая как в начале подвижности.
 Это и предельно составляет добродетель человека от самим-
 своего или иного подвиж (стр. 252-253). Богообидность,
 притрещность преосв. Осифович считает ери-
 стическим предельно и сдержанным предельно
 добродетельной делая (Мо. 11, 12; Стр. 12, 13). Кто не в
 добродетели, не в подвиж, тот в предельно. Отъ так
 возвращенный ртительный на постре самообраще-
 ния и самопротивления от извато скорбим достиг-
 аз Богообидения. Делая, ртительный врис за подви-
 и так же ртительный и приспособленный.
 Тут сии это страдательное составное делая,

зать и переводно, то это за альянс растмивать это
 дило по одной отаинности. Нертишительность, влесто,
 отаинность - великая пренюка. Однако авторь усади-
 вають дофенуо цюну подвижничества дил чупица
 въ нравственналь совершенства. Три всей благоговорности
 и отаинности подвижовъ, плодъ иль-дрювнкая дилеи
 - какъ застмивается, такъ и брашита, правда-под
 ниши, но не ниш и не дилеи ниш единственого, а благо-
 давность. 254. Отсюда, влесто влесто самодрянн-
 ности, поаишающий дилеи дрювнкой и благодавнкой,
 друственналь настроенналь подвижника дрювн-
 бить совершенная съ криво и молитвоу преданность
 водителствоу ведоцишающей благодати воеиши. И
 такъ какъ убольшичества ниш поаиша преданналь
 сей Боу, которе сдлываетъ такъ дилеи дрювнкой
 то влестаетъ необходимость въ влестоишихъ руковод-
 ствю, освождоциши отъ толшительной и опас-
 ной, приводящей въ альянсу, солициальности въ
 влестности удрачнаго ниш. Тастомил не только
 самонадрянность на свои такъ силы, но и ниш-
 ние безъ крайней нудеи руководителъ въ надеждю
 на непосредственно руководствю влесто оганю. Въ
 влестности, необходимость правилъ-дрювнкой принад-
 лженности влестностихъ руководства - влестается
 паишность иль дилеи управления и укротения
 нишахъ силъ въ непривольной иль новой драматичности,
 в) дилеи равнаостройкамъ и степенналь развитию дрюв-
 ной дилеи, дилеи преддракению отъ пропсхвдъ, оишвювъ
 и отаиновлювъ при недостаткности в) повтаишающей
 приаиствю дилеи, соотрациальности и дракению, а глав-
 ное дилеи обуддания своелюбности и стелравис - ота-
 ннальналь расплачению въ дрювнкой дилеи. Такъ иль
 брашита, то въ влесто и дилеи въ предположенной цюни
 искоженналь страсти или влестенналь свой природн
 отъ приишси неестественной страстности, криво

селнкой ревности, влестается необходимость въ нишхъ дрю-
 внкости, отдракению котораго аишрава права-
 ла дилеи влестностица въ подвижовъ. Порядокъ поспри-
 нии этихъ правилъ ниш, какъ иль выражается
 пресв. Веофана, дракениналь ниш дилеи поаише
 оперению иль-опредмеленналь составналь поаишени-
 ка подвижника, у котораго такъ дилеи влестности
 и обивению дрювнкости благодати, дрювнкой со-
 ставналь части ея природн дилеи и тило-во
 влестъ своиъ силъ и отаиновленналь пропсхвдъ
 дрювнкой. Дракению стмели дрювнкой дилеи-благо-
 востиваго настроенналь, обивениналь благодати
 дрювнкой, составналь предмеленналь, правилъ, опредмелен-
 ную дрювнкости дрювнкой влестности дрювнкой
 влестности. Во аишхъ дрювнкой влестности и влестности
 дракению и пролудни въ средину съ нишхъ силъ
 нашей природн, и къ нишхъ нудеи приишсхвдъ про-
 вилеи, котораго надрянение то аишхъ постепенно
 оторвавъ средину и дракению влестности съ ни-
 ши страстности и тилоу доставитъ въ нишхъ
 влестности свободналь влестности благодати. Это будутъ
 дрювнкой дрювнкой или дрювнкой, надрянналь на
 силъ, правилъ управления силъ въ дрювнкой или
 самодрянненналь дрювнкой, отдракению влестности
 не отаиновлювъ въ нектъ, но, поаишенишихъ со сторо-
 ны дрювнкой и дрювнкой, онъ влестности и силъ ста-
 ратналь дракению надрянналь силъ. Это тре-
 буетъ отъ подвижника, криво дракению
 дрювнкой поаишенишихъ дрювнкой, подвижовъ самодрян-
 нения, дрювнкой дрювнкой надрянналь про-
 тивъ страсти, - подвижовъ самодрянненналь, от-
 надрянналь отаишенишихъ дрювнкой, правилъ дракению влестности
 влестности отаишенишихъ дрювнкой дракению со страстности. Соотрацию от-
 надрянналь дрювнкой дракению влестности влестности
 дракению влестности влестности влестности влестности
 дракению влестности влестности влестности влестности

раскрытие зрительной позы и в покровитель христианской жизни.

1. Охранение духа ревности.

Предварительно автор отмечает обиду замолгание о зрительной ревности в духе спасения и об условиях и способах ее приобретения. «Сам в исполнении заповедей - основание нашего спасения, то дух ревности, один только способный поборить все эти браны, есть единственная для нас спасительная сила» (стр. 267). В смысле такого значения всякого зрительного в духе спасения, охранение ее составляет первое дело христианина - подвижника. Способ для этого определяется самим путем происхождения ревности: как родилась она внутри или постепенно под воздействием благодати и истинных сердца обращавшаяся, начиная с благодатного провидения и когда ритмически отдалась ходит нервно по воле Божией, так и сохраняется под тем же воздействием при помощи адекватных трех приемов или управлений:

- 1) внутри пребывания, соответствующая благодушному провидению в период обращения,
 - 2) зрительная мира в неразрывной связи с сердцем, как и у обращающегося и, наконец,
 - 3) посредствам стаян и востов доведимых в период обращения до ритмичности и истинности сердца.
- В частности рассуждая о каждаго из этих управлений, автор указывает сущность, природу провидения его или, ритмичности и истинности для него средства или вышних пособий.

а) Внутри пребывания.

Вследствие из того факта, что благодать, воздействующая на человека в сердце, привлекает туда душу сродни и все силы души его и тела, преследуя

охраняет вогнутой такой захват для первого управления - внутри пребывания. Зоркость сродни с в сердце, собирает туда направлением все силы души и тела. Зоркость выражается и сущности управления и истинности его или поворота. Сосредоточение около сродни в сердце в частности ума, воли и истинности с направлением туда же соответствующим или тем же образом, обращением внутри дей, направлением и истинности всего тела к сердцу, подавление чувств и поворота тела, дает начало трех главных внутриличных управлений - внимания, сосредоточения и истинности. В подготовке истинности совершении указания трех приемов относятся к провидению от сна и в частности повторении такого процесса самособорания в управлении нашим телом разрабатывая и состоянием все под воздействием пребывания. Внутри пребывания или самособорности - приспособленный средства в сохранении духа ревности. От сосредоточения в сердце все в душевною сущность, как в раздробленности и истинности или слабости трясней в одну трясню является зоркость и сила духа - два первые элемента ревности, а провидение является из сердца за волею, происходящим внутри, обуславливается зоркость - третий элемент из трех элементов триады, оно совершенствованием востов с уверенностью востов трех производимых его душевною и телесною управлений и достигают высшей степени с приобретением истинности ума от поворота, воли - от зрительности и сердца - от страсти. Отсюда и средства или пособия для некая одна внутри пребывания одно: удаляться от всего, истинности трех указаний управлений в или двойном советании, т.е. отстоять помысли ума, пожелания воли и телесности сердца, от

открытия возмущения и подрыва *духа ревности*, автор в начале книги объясняет так: *Вспомога-producing-вещи-в-себя* встанет в место свое усредняя, прощаи его *благородности* *духа* и *заботливости* на покаяние *гнать* и *лишить* *дух* *каждого*. Им еще *когда-то* *содержит* *творит* в *сердце* *тайное* *покаяние* (стр. 287-289). *Вспомога-и-ранения* *духа* *ревности* *самими* *привычками* и *многими* *наказами* *взвращают* *к* *устроению* *спасительному*, *прощают*. Вспомога, не *своими* *на* *его* *первоначальными* *трудолюбию*, *поставляют* *его*, *как* *ангельский* *бож* в *духе* и *потом*, в *покаянии* *своей* *физич* *прежде* *всего* *по* *крайней* *мере* *совместно* *с* *высшим*, *но* *никак* *не* *по* *силе* *вспомогания*, *оставив* *преимущество* *за* *внутренним*, *поставляя* *неизменяемым* *правшам*, *вводят* *свободу* *внутри* *и* *вот* *разрабатывают* *духа* *ревности*, *он* *не* *оставляет* *и* *вытискивает* *как* *опры* *первое*. *Он* *и* *другие* *должно* *быть* *во* *взаимном* *по* *движении*, *по* *остаточности* *и* *угодному*, *без* *насилия* *и* *и* *духа* *души* *и* *насилственно* *радостным* (стр. 289).

2. *Управление* *упражнений*, *способствующих* *к* *утверждению* *в* *добродетельных* *и* *тихонных* *сил* *человека*.

Вз этом *открыты* *автор* *разрешает* *о* *втором* *роде* *поводов*, *направленных* *к* *высшему* *и* *исправлению* *человека*, *о* *положительном* *умоении* *или* *начале* *самоприуграждения*. *Прежде* *всего* *говорит* *о* *каждом* *в* *этом* *роде* *упражнениях*, *он* *упоминает* *о* *взаимности* *этого* *упражнения*. *Это* *положительное* *упражнение* *имеет* *свое* *задание* *исправления* *душевного* *и* *тисонных* *сил* *человека*, *а* *имеет* *непосредственным* *и* *продолжением* *перво*: *составляющие* *его* *поводы* *являются* *по* *средствам*, *через* *которая* *постоянно* *ревностный* *дух* *человека* *благодать* *божий* *проводит* *к* *великим* *душественным* *и* *тисонным* *силам*, *как* *среди* *пастыри*. *Как* *посредство* *между* *благодатью* *и* *силами* *человека*, *упражнениями* *его* *способствуют*, *от* *одной* *стороны*, *должны* *иметь* *характер* *благодати* *на* *небесах* *происхождения*, *и* *от* *другой* *стоять* *в* *согласии* *на* *самых* *от* *нашими* *силами* *в* *них* *естественности* *устрашения*; *но* *средством* *же* *они* *суть* *действия*, *упражнениями*, *т.е.* *двубо* *и* *направлены* *дух* *сил*, *свойство* *которых* *действия* *в* *них*.

Когда *каждому* *нашему* *действию* *возмущают* *таковы* *и* *на* *чужах* *и* *своих* *друзья* *оно* *через* *силы* *души* *и* *тиса* *переходит* *во* *вздвух* *друзья* *через* *частие* *повторений* *становится* *обаянием*, *и* *совершенство*, *которая*, *как* *во* *изгнании*, *обращает* *тот* *или* *иной* *дух* *или* *настроение*, *в* *свое* *огрех* *включая* *на* *свободе* *устроительности*. *Соответственно* *этим* *и* *высказывая* *и* *исправляющая* *человека* *благодать* *божий*, *освобождает* *от* *физич* *духа* *неподвижной* *гнательности*, *постепенно* *проводит* *от* *него* *изменение* *к* *великим* *силам* *через* *и* *собственной* *устроительности* *в* *постоянства* *упражнений*: а) *дух* *сил* *души*, *дуга* *и* б) *дух* *внимания* *поведения*. *Вот* *от* *упражнения*, *обширяющая* *всего* *человека*, *направляется* *к* *поддержанию* *духа* *ревности*. *Возмущение* *духа* *ревности* *должно* *быть* *целью* *и* *мерой* *упражнений* *в* *них*. *Должно* *понимать*, *что* *все* *зависит* *от* *духа* *ревности* *и* *искания*. *Он* *проводит* *в* *восстановление* *силу* *благодати* *через* *тот* *дух* *и* *наводит* *в* *души* *обращение*. *Бог* *не* *во* *эти* *устроения* *просто*, *благодаря*, *благодаря* *не* *саму* *его* *поднати* *и* *неподвижности* *упражнениях* *на* *добродетель*. *Дух* *чужах* *и* *развития* *духа* *ревности* *они* *являются* *вместительными* *несами* *по* *себе*, *а* *только* *посредством* *благодати*, *от* *которых* *под* *прикрывающей* *их* *и* *приодвигаясь* *посредством* *взри* *и* *реальности*, *а* *не* *подной* *реальности*, *что* *и* *должно* *быть* *от* *них* *-* *знают* *несомненного* *их* *употребления* *или* *перехода* (стр. 291).

1. *Упражнения*, *способствующие* *к* *образованию* *душевных* *сил* *по* *духу* *христианского* *физичного* *рода* *душевных* *способностей*

и оставя ея бес обратилъ къ другимъ частямъ права определителнаго
отъясненія и гонимъ въ вѣнцѣхъ и частяхъ, являющъ и отъясненія ея. Отъ
да гдѣ и вѣнцѣхъ тысяча подѣли и фразироваши: постъ, воздѣи, трудъ,
терпѣливостъ, истинность и добротѣнность. Полагая, какъ чинилъ со-
бѣнныи вѣнцѣхъ и даровъ, одобряющъ и прѣтъ къ совершению ея.

3. Торжество вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ по дѣлу новой состоянныи въ
удаченіи отъ мира, африканіи дѣла мирскаго и въ всеи тогнѣи
нашии вѣнцѣхъ (328) гдѣ въ установленіи себя въ истин-
ной семейственности и братерственности, олицетворенной отъ всеи
привлеченной ересью, страстнаго. Миръ тогдѣ и какъ отъ
бѣнныи даровъ въи съотѣнныи сердце каждаго искренно шизидно
спасенія. Отъяснѣ, это вредно и опасно дѣла вѣнцѣхъ, то полагать
дѣла (Мор. 6, 2) Запрещеніи отъ всеи мирскаго, отъ всеи
мирскаго и прѣтѣнныи вѣнцѣхъ рѣшительнѣише и надареннѣише
средствѣ дѣла сохраненія себя отъ мирскаго дѣла; не возмощно
дѣла вѣнцѣхъ оно замѣнныи, одобряющъ и прѣтѣнныи вѣнцѣхъ.
Милосъ же соединитъ ересью и прѣтѣнныи вѣнцѣхъ съ святостью, отъ
прѣтѣнныи милосъ, прѣтѣнныи, одобряющъ и прѣтѣнныи вѣнцѣхъ
спасенія - въ соприкосновеніи съ миромъ терпѣи въ сердце
же прѣтѣнныи въ вѣнцѣхъ отъ всеи.

Вотъ въ подвѣи поларитивнаго дѣла. Дѣла одобряющъ
дѣла, тѣло и все наше повѣденіе по дѣлу новой вѣнцѣхъ, но не овъ-
рѣиваютъ собою тѣло дѣла. Какъ начало дѣла вѣнцѣхъ, обра-
щенія поираитъ твердость въ таинствѣхъ исповѣди и прига-
щенія, тако и прѣтѣнныи ея чинитъ и даватъ подѣи дѣла (Мор. 4)

4) Благодѣтели въ средствѣ воспоминанія и укрѣпленія
дѣловнаго вѣнцѣхъ. Но крои таинствѣхъ исповѣди и
пригащенія въ этомъ отъяснѣ авторъ говоритъ а) вѣнцѣхъ
со вѣнцѣхъ его принадлежностями, какъ приготвитель-
нои средствѣхъ къ силѣ таинствѣхъ, и б) овъ укрѣпленія
нашии, привождирихъ къ непрерывному вѣнцѣхъ, поддержиаво-
ирихъ дѣла вѣнцѣхъ.

Таинствѣхъ пригащенія, какъ средствѣхъ овѣненія въ Господѣхъ
Господѣхъ, вѣнцѣхъ (Св. 11, 54), Митрополита вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ (Св. 11, 17)
истинной истинности (вид.) и прѣтѣнныи къ истинѣ и въ-

ишнѣи дѣловнаго вѣнцѣхъ. Тѣло и овѣи истинныи вѣнцѣхъ, тѣ
иттѣ спасенія вѣнцѣхъ пригащенія и исттѣ прѣтѣнныи въ вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ
частями пригащенія (328) Три отъясненія въ достоянныи при-
гащенія исповѣди таинствѣхъ исповѣди, состоящихъ въ овѣненія
отъ исттѣхъ дѣла (332) : тако раба рѣшительности и овѣнныи,
даватъ и въ самѣ таинствѣхъ - ересью, то даватъ частъ
въ насъ и въ вѣнцѣхъ можетъ овѣнныи съ нами - гдѣ вѣнцѣхъ по
благотѣи считатъ достоянныи пригащенія. Господѣхъ и овѣнныи
съ сподобныи вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ. Дѣла одобряющъ и прѣтѣнныи
дѣла въ исповѣди располоренія и достоянныи приготвитель-
ныи къ нѣи, какъ таинствѣхъ исповѣди вѣнцѣхъ. Во вѣнцѣхъ свои
ли принадлежностями - благостивыми дѣла и прѣтѣнныи
ирихъ, навраченныи дѣла вѣнцѣхъ повѣнныи вѣнцѣхъ, со-
вѣнныи вѣнцѣхъ исповѣди и пригащенія, вѣнцѣхъ съ пер-
шнѣи всеи вѣнцѣхъ, вѣнцѣхъ всеи астрѣхъ, вѣнцѣхъ
ирихъ, вѣнцѣхъ съ Господѣхъ, обновленія дѣла и вѣнцѣхъ
сподобныи (330). Хотя православнаго церковнаго дѣла вѣнцѣхъ на-
знаеко опредѣленныи вѣнцѣхъ - 4 поста - мѣра срѣнныи, срѣнныи
и, какъ исттѣнныи овѣнныи спасительнаи, но дѣла вѣнцѣхъ
должны вѣнцѣхъ до непрерывнаго дѣла вѣнцѣхъ. Дѣла вѣнцѣхъ
ныи воспитыватъ посредствомъ укрѣпленія, направлен-
ныи въ тоишъ, это въ вѣнцѣхъ непрерывности при
содѣнныи вѣнцѣхъ овѣнныи дѣла : пощенія, исповѣди
и пригащенія. Дѣла этого касатѣнныи вѣнцѣхъ (пощенія) тре-
буетъ а) содѣнныи вѣнцѣхъ постѣхъ отъ вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ
вѣнцѣхъ отъ вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ, б) содѣнныи постѣхъ въ
срѣдѣ и подвѣи, в) вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ,
отрѣнныи вѣнцѣхъ и пощенихъ вѣнцѣхъ, и наконецъ д) вѣнцѣхъ
къ навѣнныи пощенія и въ дѣла дѣла, по исттѣхъ и вѣнцѣхъ.
Вѣнцѣхъ при вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ и вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ
частныи исповѣди предѣи Господѣхъ, откровенія своихъ недо-
чѣнныи и пощенихъ ересью вѣнцѣхъ дѣла или отъ дѣла вѣнцѣхъ
номъ, дѣла дѣла въ постѣхъ вѣнцѣхъ и вѣнцѣхъ,
можетъ исповѣди нами вѣнцѣхъ средствѣхъ вѣнцѣхъ вѣнцѣхъ
рѣнныи. На сѣнцѣхъ, частныи пригащенія на исттѣхъ

огосподство впрямъ въ совершеномъ на ней вѣрствованіи ^{облагодн} ~~и~~ и
 совершеномъ отреченіи и благообидно молотвише въ баш
 а тасъ свидѣнскій и багровенскій. Зрѣтъ за нездравность
 вѣтъ въ церкви, тогда приносятъ омиженіе грѣховъ, и не рѣша
 и сѣ роженіе прикосновеніе Господа къ сердцу христианина,
 уа са рѣзавога его и обривидише, какъ въ припаденіе въ дѣлѣ
 (333). Перерывное гревъ собижденіе урѣдкамъ и правилъ совѣ-
 ние вѣствовъ съ дѣланіемъ внѣрренимъ будетъ подтвержденіемъ
 дѣлѣ ревности и гревъ него въ подвигѣ дѣлѣмъ тѣлеснае
срѣзаватъ въ спасительныя средства къ урѣдкамъ внѣррени-
 мому нашему гевовѣ. Въ этомъ состоятъ вѣтъ продѣлѣ, дѣлѣ
 и сама подвиги гевовѣ, основанная на сирецтвѣ Зрѣтъ
дѣлѣ христианина, а потому необходимо для важна
 ищущаго Господа. Единственно, само по себѣ подвиги
 въ вѣтъ гевовѣ въ вѣррени разрозненнаго дѣлѣмъ, вѣтъ,
 вѣррени, сохраняя общіи дѣлѣ-показный, прикосновеніи.
 Совершенноныишмъ вѣрренимъ по авиетамъ личнае:
 оно есть пѣтъ трѣднѣи и показный; въ здѣтъ-и вѣтъ
удаленіи, и правиленіи потребности тѣмъ, и удѣтъ
управленіи въ дѣлѣ подвигѣ-спосовѣтвѣтъ у
 внимательнаго мока къ внѣррени тѣмъ
 къ баш и авѣ гевовѣ его въ возможнѣ, удѣлннѣи и гевовѣ
 нно на пѣтъ.

3. Правила брани сострастливи, или начала само-
противленія.

Первое два пѣтъ правилъ, т.е. правила браненія дѣлѣ
 ревности и правила управленія силъ въ дѣлѣ исчерпа-
ватовъ стрѣи положительнаго дѣланія подвиги или,
 гтѣ тѣтъ, управленія самоприниженія. Но вѣтъ пѣтъ
гевовѣ подвигѣ самоприниженія, дѣлѣ дѣлѣ и
исправленія гевовѣ, какъ замѣчено прѣдѣ, необходимо
и подвигѣ самопротивленія или борьбѣ сострастливи, гтѣ
 и составляетъ предметъ содержанія этой отдѣла. Здѣтъ
авторъ пѣтъ о здѣтъ замѣчанія о необходимости подвигѣ

самопротивленія и здѣтъ и упрѣднннннннннн, раскрывающа
борьбѣ со страстливи и упрѣднннннннннн въ дѣлѣ гевовѣ
внѣррени дѣланія-гевовѣ какъ въ борьбѣ сострастливи, тѣтъ
 и вѣтъ въ подвиги.

И дѣтъ въ упрѣднннннннннн до сѣи пѣтъ пѣтъ пѣтъ
 т.е. упрѣднннннннннн и тѣтъ силы въ дѣлѣ, сирецтвѣ
дѣлѣ сирецтвѣ гевовѣ къ подвиги сострастливи тѣтъ, этой
лима и тѣтъ. Вострасти не остаютсѣ въ пѣтъ, а под-
рррррррррррррррр истонна и на дѣла дѣла и со-
сторони мира, гевовѣ и лима пѣтъ пѣтъ пѣтъ
силы. Тѣтъ пѣтъ упрѣднннннннннн силы въ дѣлѣ, дѣлѣ
внѣррени пѣтъ, необходимо пѣтъ дѣлѣ
противъ страстливи. Тѣтъ этой борьбѣ со страстливи дѣлѣ
ка вѣтъ прѣднннннннннн пѣтъ гевовѣ, на дѣла
тѣтъ исходника внѣррени дѣла до пѣтъ кѣ
въ удаленіи отъ мира, и подвиги гевовѣ
является непрестанной пѣтъ. Возможности такой пѣтъ
основывается на первой пѣтъ кадѣ гевовѣ въ пѣтъ
гтѣ - въ пѣтъ вѣтъ съ гевовѣ къ баш и не
къ гевовѣ. Одѣтъ тогда возбуждающа благодати дѣлѣ
кадѣ, самоприниженія и свѣдѣтъ къ сторони дѣлѣ
отъ тѣтъ прѣднннннннннн гевовѣ, тѣтъ опора гевовѣ
тѣмъ дѣлѣ страстливи благодати. Отъ гевовѣ пѣтъ и
необходимо гевовѣ въ борьбѣ со страстливи состоятъ
тѣтъ, тѣтъ, гевовѣ содержанія и свѣдѣтъ къ сторони дѣлѣ,
тѣтъ кадѣ гевовѣ на баш, на свѣдѣтъ, гевовѣ
одно свидѣтъ, а гевовѣ разрѣднннннннннн. Пѣтъ гевовѣ
нннннннннннннннннннннн о вѣтъ внѣррени гевовѣ дѣлѣ авторъ
опредѣляетъ спосовѣтъ борьбѣ со страстливи, которая у
свѣдѣтъ къ борьбѣ отъ пѣтъ.

Дѣлѣ опредѣленія спосовѣтъ борьбѣ необходимо на пѣтъ
пѣтъ остать гевовѣ. Въ гевовѣ христианинѣ пѣтъ не
статка. Не смотря на то, этой въ гевовѣ пѣтъ
нашего сирецтвѣ - дѣлѣ упрѣднннннннннн, вѣтъ страстливи пѣтъ
щатка въ вѣтъ нашего сирецтвѣ въ гевовѣ, въ тѣтъ

господствует постыжие со всеми возмущениями из нее
 неосторожно страсти, а в душе своей, свободе и по-
 трасующей сердце приятности и неприятности. Поэтому
 все востановление и тленность страстей - самостоятельно,
 или самостоятельно со всеми возмущениями из нее пострадать
 страстей, в связи со свободой, либерализмом и предостережением,
 составляет, и не закон в душе, возмущение против
 друга. Однако и дух, обновленный в обращении, не свободен
 от приращений, которых тень опасна, то касаются
 необходимость души и неровно впадают в недостатки по своей
 точности и влюбленности. Также, представляющие различное
 духовной жизни различия сердце: равенство - востановление
 ласковности, забвение Бога, смерти, суда - востановление
 дурака мира, отчаяние, неволя и пр. Сам же востановление
 тленности и духовным возмущением души присоединяет
 к востановлению от мира в примитивной востановление и
 страстности силы голоса и нападений от востановления, как
свободы первопричины Диа, так в востановлении продвижения
 тень искривлений, то увидеть, стать в ход по
Земли сердца своего, как по трескам, готовой в каждое
мгновение пробавиться (344). Кроме востановления силы
Диа дух чуждый Души лишено свое Знать и то в каком
виде падают эти нападения. Повторившись у востановления
 ка все просто и страстно, устрашенное из внимания
 ка находит под неточные правила и только испытывает
 ка выскакивает, стараясь защитить внимание в виде
попытки. Поэтому матной виды, в каком виде бывает брат
Твое в наш, есть попытки (344). Поситрий, дал в внимания
ка, применяет насколько степени востановления каждые
мысли, попытки, превращения, пожелания страсти, востановления,
ника не склонит свободу ка востановления ка Диа, бодя его
густота цели и свободы густа. Попытки же сердца
продвижения дух востановления искривлений от мира и дальше
направленные к тому показывать наше внутреннее
остановление. Отсюда дух подвижника закон Души: не

смотрит на то, откуда и как возмущается греховное, воле
 и все внимание обращать на это греховное, с ним и востановление
 душе и борется. Отсюда два общие правила: только попытки и все
отвечая (344). Также, образцы, попытки попытки в широком
случае разумности все акты, предназначенные рассуждения
мощности, оставшиеся разумности исключения свободы, как
то: просто попытки предназначенные только греховного духа,
попытки страстности попытки, востановления, превращения и
конец, попытки страстности, востановления. Все они, испытывая
цель, не превращают его греховного, пока тот не свободы
идет на них и борется с ними.

Все правила борьбы разделяется на три разряда: на гражданские
правила, которые надо соблюдать прежде Души, в Души само
стой Души и в попытки Души. Предмет первого предупреждения
нападения, второго минимальное и устойчивое охранение
Души, третьего продвижение утверждение свое попытки попытки
и склонение испытывая испытывая превращения. Правила
первого рода, в виду матной свое цели предупредить нападения,
направленные к тому тогда стопишь востановления греховного
двигателя, свободы или в одно лицо, откуда бы не только
легко можно было замечать или, но и видеть, куда на
правила свои силы. Диа этого предупреждения лишено греховного, в
матной или сердца и востановления в востановления, лишено востановления
каждо и внутреннее предупреждение: первое достигается
содержательное учащенное востановление попытки поведения
по духу новой жизни; второе внутреннее ограничение
каждо в тогда чувства, о которых востановления попытки
или первое подгону в период обращения. После этого борьба
с греховным, лишено и востановления, и внутреннее ограничение
и лишено, сохраниться в борьбу с попытками, тогда со
страстными, где остается только тучностью Знать.
 Отсюда два подвига: превращения и благодарности. Задача
первого нападения за двигателя, защиты или с
сердца, а второго предупреждения двигателя, лишено
каждо вздохнуть в каждо по востановления видению. Затем

прежде вступившей в борьбу необходимо определить толь или другую сторону аз, наступательной, оборонительной и отступительной, в зависимости от степени духовного возраста и от особенностей той или другой страсти. Важнейшей, главнейшей победоносной является битва, ртущившая борьбу между добром и злом в период обращения, при начале великой борьбы должна быть в сознании и чувствах, как и сознание, происходящее извне.

Правилами во время битвы штыль в виду одерживает победу над страстными изображениями порока борьбы, которой часто один без особенного напряжения может уклониться уступить (354). Прежде всего в возникшую цель борьбы посылает внутренне принятые врага и борется как келья неприятели, самое существенное средство к проманию утла. Ви в какой сират не даёт помыслить фронтит до чувства; в противном сират возникающая поведомая радость утла и чувства изгоняет противоречивости. Твердая неустойчивость утла, не штылем в сердце опора, скоро утлают его. При этом, штыль в борьбе против страстей не должно переходить в самостоятельность. Долго сопротивление утла, бывающее не иначе, как под влиянием сторонней силы (диавола), требует сторонней помощи - земной (духовник) или небесной (молитва). По окончании битвы, в виду утверждения за собой плодов битвы, подтверждая, благодаривши Бога за избавление от поражения, не должно однако, в предвзвешенной радости опасений предаваться бездельности и только ослабить ревность, тогда не подвергнется нежданному нападению недружелюбного врага; вместо этого, размышление всего хода битвы может служить к приобретению духовной мудрости и опастности поведомляемой. Равным образом, должно остерегаться радостей о победоносной и неудачной при селю турецкой.

Как неуместно познание, так вредно и упорное покаяние порабощения; посылу в виду скоротечных испределений алогово поражения, вместо упорства и неграмотного упорства, посылу раскаяния внутренне одобряется к новизне поведомляемой, извлекая из настоящего падений уроки смирения и самоотрицательности. Тотчас начал поведомля матери, которая водит дитя да फिर и не посылает его, хотя до сих пор спотыкается и падает (357). В заключение размышлений о правилах битвы преосв. Осеране говорить: «Всякая битва победителю не извне. Внутренний победитель штыль-караго лишь само дитя себя. Оттого в битву штыль, надобно только штыль ревностию битвы победит себя. И в этом дитя руководителем ему состоять только собственно благодарением и преданием себя Богу (358). На предвзвешенной, штыль в одином ходе правила борьбы внутренне штыль, как на вышине только одержание духовной битвы битвы».

Тотчас представления одиного хода битвы со страстными, пожеланиями и пожеланиями, автор не считает особенно внутренне касаться битвы от карегами из штыль, а дитяет об этом только несколько замечаний. Размышление по качеству, истинности и образу дитяет помощи предупреждает в борьбе с собой и различной прищив. Предостережительные искривления помощи, поощряемые Промышленой с особенными касательного нашего одиного наитренитель, должно перенести благодушно, во все время не склониться на штыль и не присваивать себя; в изобретение опасности от благовидной помощи - натянутой закон не доверять себя и не поощрять своему руководителю; посылать тщеславие, душевное и духовное предупреждает и соответствующий дитя битвы

позиций, и побуждений одни помысли подвиги предавая бездельности. Деликатность, неуступчивость страстей, даже в помыслах, искоренение или противоупоение - первое условие в духовной брани. Свободствіе и чистота брани - чистота ума от помыслов, много-безстрастие, сердца - от страстей, воли - от склонностей, состояніе, когда, внутреннее становится зеркалом, отражающим духовные предметы. В мысленной брани необходимо совершить опротивление побуждений страстей посредством дна, противоположенія страстей; необходимо при этом порядке определяется свойством страстей (действовать преимущественно против наклонности страстей), характера (против своей плоти) и добродетели, которое должно быть степенным, ровным, но ровнотельным, безразличным и, вытекать изнутри, как вольно и тогда ровнотельно и чистотельно бранность укачивается поды и итсе (367). Для большей успешности в мысленной и опротивленной борьбе со страстями требуется руководство душою, чинь подается самый корень страстей самост. В вышнем руководстве молить по силе сравнить и даже замкнуть его чинь вихроуало помыслам. Болю совноспрв, а внутри сиво соприженія, которыми окончателно, как во воню близается наше существо: первая предохранително человека от гордости и самолюбия, а вторая - от фарисейской самоправности.

Из всего досел сказаннаго о борьбе со страстями нельзя не видеть, что главное значение здесь придает мысленной внутренней борьбе. Отъ неэ поиграетъ чинь и вышней борьбѣ, и руководствѣ, и промислѣ -

тѣльное очищеніе. И дрматем, и страдатем, сивмики и поспримики ивдй видирт отъ недостатка внутренняго брениа или браненія гна (373). Влвостъ съ внутреннимъ поспримики дмлатемъ, направленною на сохраненіе дурствности, ивсленная внутренняя брань составляетъ вольносприво вѣтми подвигемкиами мавнѣимрѣо добродѣтели тревенія - ивдвизе, основу и чинь всего подвигемкества, дагда котораго на основаніи всего влвскдаимнаго дрвств. Освраномъ опредмлетъ спддрвоуеи формлою. Свдранимъ внутри себя, ввствѣо дрввои сдраніе и дрвдрвдвемкствѣ и въ этомъ настроеніи логи по наертанномъ вѣтмикии дрмлатію подъ руководствомъ или бранислаив. Но при этомъ състроимъ и надрвдвемкствѣ вѣтмикиамъ - замтѣи и слвди все, возникающе внутри. Какъ скоро рождается страстное возстаніе, гони его и поражай, и ивсленно, и днѣтѣлно, не забывая возрвѣвать въ себѣ дурь соприженія и вольносприво о дрвдвѣ своихъ (373).

Тревеніе, составивъе основание и чинь подвигемкества, въ таже время и само сирфитѣ средствомъ вслвбоденія на вѣтми стуренъ христіанскаго совершенства, условіемъ скорѣйшаго придлвженія къ Богу - посприво и чинь челоуекскои ревнр. Въ этомъ отношеніи оно усѣ отиовъ подвигемкества составляетъ предметъ особой науки (о тревеніи). И у првств. Освдрана тревенія сирфитѣ ивдвизе тирктомъ посприво отдрѣи, въ которомъ онъ хотѣтъ показатъ, сирдствѣнное тмѣтѣннѣ подрвдвизе отъ дурь къ Богу, условія скорѣйшаго придлвженія къ Богу и составленія придлвженнаго ивдвизе спосоднаго къ толи, ивдвизе при влвженія отъ Бога.

4. Каким образом восхождение к Богу осуществляется.
 Помирившись, как обратившийся через грех саму исправления все более и более приводит к постоянному внутреннему преобладанию чуждым наклонностям и побуждениям, выходящим от грешных дел, и в дальнейшем греховная душа откровенно посылает грешные тлительные к Богу, как к верховному началу. Таким образом оно возмужает под воздействием сладостных преданий в Богу, то и развивается не бездельно, а постепенно, помирив освобождения от страстей: радостное аффекты Богу нестраши и ограниченности все более и более переводит в свободное и радостное исполнение воли Божией. Ростом тлительности в Богу само собою в том же порядке жизни, в котором и родилось. Но и сама личность опосредует скоротечному раскрытию его преимущественно через внутреннее положительное усилие. Три этапа для великой плодотворности посылки души в Богу проливаются таковы: настраивание, по которому во все твердое во славу Божию, от аффективных всего от Него.

Во внутреннем усилие отправления в указанным настраиванием полагается только начало тлительности или восхождения к Богу; от аффективных и устремлений или образует и посылает. Средства для устремления внутреннего отправления, а следовательно к более скорому возмужанию тлительности к Богу имеют аффекты триумфальные отправления: а) начать, чтобы возречь пред Богом, б) все твердое во славу Божию и от себя лично на то воле Божией, посылкой которой является чуждое зрение Бога. Полагается, поощряющая молитвою, полагается начало уже к живому Богу видению в аффективных в благоговейном поклонении Богу и в временном неустойчивом влечении

внутрь и восхождении к Богу, когда душа человеческая обрывает внутри себя царство Божие, мира и радости в Духе Святом. Внимая тлительности состоянии наполнения - чуждым; аффективные чуждые качества, по указанию слова Божия и признание св. отцов, движением сердца, тлительности - главной посылкой, к которой востро аффекты приоткрываются. Триумфальные же шаги в восхождении к Богу, само предание Боговидения есть совершенная Богострашенность, под воздействием отвлечения от своей воли, - момент востриения силы Божией в душе человека и начало отправления ее. Богострашенности само по себе мгновенной акцией - зрительности постепенно, помирив раскрытия в нашей сознании устремления, что мы - ничто. Однако - Богострашенности не устремления свободы, а лишь живого собою человека от Бога, поощряющая аффекты состоянии человека постоянного чуждого духовного молчания, в котором - посылкой предания и востриения "правиль" (1884) ибо когда становится и утверждается эта молитва, Бог есть единое с духом нашим. Стравив, относящая до этой молитвы, касаются только начала ее, поэтому, по устремлению востриения, она является не молитвой, но, особым этикетом духовным, не столько руководимым, а более безвозвратно зрительности и для руководимого и для руководящего (1884) востриения (Николай Васильев).

Наконец, живое Боговидение совершается в состоянии Боговидения, приводящего к востриению. Раскрытия посылки о востриении на основании востриения из истинности Иоанна Крестителя, преемств. Особым в записке не только отправления главной стоянки его; востриения на востриение - востриение внутри к сладостному постоянно пред Богом; путь к нему пролагается отвлечения от страстей всеми поощряющими, всеми

урагидеетас въ каов доубе и постоураетас же, непорочно
 нас преддвери во ест преданіе савъ Богу въ вероупованіи; сиречь
 ето-милость педдуритилов, маломовое сталаніе прир Болю
 уманъ въ сердци, отъ жено оне юз олю приналетас (388).
 Шакимъ образомъ, сиречь въ доубовіи, по сему опредѣленію,
 заклястася не въ извѣстномъ только образѣ подвигиже-
 скои души, а столонія въ совершенномъ удавленіи отъ міра,
 а въ особенно собраннаи и урлуденномъ состояніи духа ни, по
 залоганію Авоствица, въмаловнико тоти, кто сиречь въ до-
 твнскон, душу свою усиливаетас дурманъ въ предманъ
 твнскон ора (вписка изъ Галова). Горнне духа въ доубе
 гравало обиченъ съ бласавъ въ вероупованіи, совершенно ошцаз ге-
 нка, возводитъ его въ состояніе доубрастие. Топоднее опре-
 дѣлетас авторомъ, каю, нечувствительностию по всемъ
 предметамъ, воздурраоциамъ и пипанциамъ стравенъ
 въ доубе алаостно едиченіе съ Богомъ. Въ доубе
 доубрастие явилетас полно доубовіеніе, по сему
 итвъ искази духа челоувескаго (Ванн. 1, 21; 14, 28; Кол. 3, 3;
 Коринт. 3, 16; Рим. 8, 9). Доубрастие не бесназ палата не-
 беснаго Царя (391). Достовниа палата доубовіеніи, по ва-
 раженію пресв. Ософранд, сиръ тамниши Тобрии,
 и состояніе илѣ таке, что состояніе апостолское,
 характеризуется со стороны Бога полнымъ руковод-
 ствомъ челоувка, а со стороны челоувка пламенемъ любви
 къ Богу, явилетас истоникомъ разнороднаго бласдат-
 нннъ даровъ, яданиу доубавнику иногда извѣстнаго Бо-
 гомъ изъ доубовіи на аирреніи пидурциамъ спасеніе (Ваннъ
 Креститель и св. Антоній Великій).

Важно сие состояніе апостолское ни не знаели на земли.
 Дроти и Коніи възртно порядку доубродной души, такъ Зако-
 гаетъ пресв. Ософрандъ свой краткій вероуп авектики.

Припоганіи. Нелатциамъ знати о поспѣднихъ степеняхъ ери-
 станскаго совершннства оне предлагати читати св.
 Исаккасианнма, Авоствици и Добротоловнѣ.

Заключеніе: Характеристика Пресвѣщеннаго Ософрана, какъ Богослова-правоучителя.

Изъ представленнаго обозрѣнія главннхъ
 правоучительныхъ сочиненій пресвѣщ. Осо-
 франдъ гитатию, конечно, не изъ вынести
 такого яснаго представленія о писателѣ,
 какъ гредъ непосредственное, собственное знаком-
 ство съ еимъ сочиненіямъ. Легко сие поняти
 и передать мысли писателю, но трудно усвоитъ
 и выразитъ духъ его писаній. Особенно же это
 трудно сказать о такихъ твореніяхъ, какъ аск-
 тическіе писанія пресв. Ософрана. Этобы гуд-
 боко понимати изъ гитатию гредъ
 близитас къ нравственному состоянію илѣ
 автора-перечити, ротъ отвлести, что оне не
 рити. Топому излаганнаи характеристика
 пресв. Ософрана, какъ Богослова-правоучи-
 тели, будетъ представати изъ еей баче вне-
 лателнне, каюе вынесено изъ знакомства
 съ его сочиненіямъ, явни критическій разборъ
 илѣ. Про итнне указаниа, какъ и всѣхъ со-
 чиненій пресвѣщ. Ософрана притѣ всего броса-
 етъ въ глаза первая отличительная черта илѣ,
 это- назидательность. Все, что говоритъ ав-
 торъ илѣ, не сказати по поберности нашей
 души, а, какъ выражатас самъ оне, сраство-

решается в наличии умильши глубоко западает в сердце: мыслится в свете с автором не размышляется то, о чем он с ним всведует. Искренности и сердечности автора невольно не поддается читателю, умиляя его сердце. Подвигивается на сердце читателя, возбуждая бытие его-проев. Осорокин считает главнейшим заданием своих писаний: „как дорого умильгати сердце! Оно одно замывляет все правды и все руководство. Умильгати свое сердце и сокровище его, и оно тогда само научит вас всему: оно, краут замывгати, никогда не ведает палежки с противником, а всегда живет в виду своего читателя и, при раскрытии той или другой стороны христианской жизни, обращается к нему с соответствующими отеческими наставлениями. Задумываясь слово Овдмития, проникнутое радостью в наше время спокойных христианских палачищных дулов, не ринется читатель в отдаленное время евангельской аскетической письменности: здесь вы увидите чело, ревностного посетователя Антония В. Макария В. Исаака Сириянина и других великих святих христианского благочестия. Поэтому неудивительно, что не один читатель выискивает оправдание впевавшие по прогонию сочинений преев. Осорокина. Рецензент недавно вышедшего в свет „Навртания“ начинается свою замечку о нем такими словами: „титулу святаго и великаго, благочестиваго и во всем нам наслаждения, тепле и живительнаго днствис котораго, вытекает, не раз, изъясняет Овдмития, писав о христианской жизни,“ в настоящем творении преевду Осорокина со-

двумятыся во едино, идуть и возвращаются к своему самцу, породит из него и опять идуть к нему это воскресение и нисхождение в науки называется евангелия „Овдмития“, к сочинениям преевду. Осорокина промывили те самые слова, которыми он характеризует евангельскую аскетическую литературу: „~~всегда~~ это темница дуловная, в которую впрутьи, промывая указание о изменении дуловной жизни, вогдуть сознанием и сердцем и, подмывляя дуловными влияниями возбужденных созерцаний, увещивает, что живет в эти минуты в чистой чистоте, в чистоте и чистоте и чистоте.“ 2-Опытное описание дуловной жизни, преобладание психологического элемента, удовлетворяющее благожелательному чувству читателя, составившее самую выдающуюся черту в правлении преев. Осорокина. Он в своих сочинениях не упрет о христианской жизни, а изобразяет ее преев своими читателями. Он как бы берет своего читателя за руку и вивет в нем обрывает все тайники евангельской жизни, показывая ему с одной стороны святи святи и привлекательной добродетели, а с другой-изъясняет мрачного и отвратительного графа. Всесторонним положительным изображением нравственной христианской жизни преев. Осорокина внес в упрет о нравственности важной для него психологический элемент, присутствие которого, по замечанию автора статьи, задает нравственна-

1) Богослов. библиограф. журн. № 111-11, стр. 285

2) Добродетели т. I, стр. III.

и богословия, как науки" (ср. ст. Марты. В. В. В.), сущ-
 литель принципов того, что нравственное бого-
 словие считается у нас, наукой, сущностью от-
 личающейся особенной безупречностью своего со-
 держания. Таким образом, пресв. Оеодранъ
 вполнѣ правъ за собою то достоинство, ко-
 торое требуетъ авторъ указанной статьи,
 именно - глубоко изучить, узнать жизнь со всеми
 разнообразіями любовнаго прозвѣнія, со
 всеми изводами страстныхъ движений, со
 всеми любовнаго раздѣленія и купусовъ, кото-
 рыя движутъ любовнаго дѣятельности,
 чтобы воспользоваться, какъ должно, стѣннм
 богатнмъ матеріаломъ". 1) По преобладающе-
 му психологическому элементу пресв. Оеодранъ
 близко отнмается въ направленіи отъ бого-
 словнаго схоластики, которые, какъ замѣ-
 чаетъ авторъ статьи, "богословіе и схоласти-
 ка", влнето того, чтобы изгнать любовнаго
 въ его настоящей дѣятельности, вдале-
 се въ догматическія точности прѣдматовъ
 вопросы: гдѣ отнмается свобода отъ проу-
 вѣла, свобода вынужденная - отъ свободы
 необходимости, затѣмъ каждае отнмие про-
 цессированъ въ положеніе, которое доказываетъ
 се симпозиональ, каждае симпозионъ допу-
 скаетъ свою аргументацію, свои раснмие
 симпозиональ". 2) Вопреки схоластики, кото-
 рая, по замѣчанію того же автора, не хочетъ
 влнать къ жизни, а хочетъ говорить для своего
 собственнаго удовольствія, пресв. Оеодранъ
 въ своихъ правозумительныхъ сочиненіяхъ, сущ-

1) Мронтовъ Собраніе духовно-литературныхъ
 трудовъ, стр. 311 т. II²

1) стр. 357

сущность истинную и совершенную осуществи-
 тельную и ответственную правила, "познай себя са-
 мого", пресидуетъ практическую цель - на-
 строятъ вавидого любовнаго на истинно хри-
 стианскую жизнь, поэтому его единственна-
 цѣль сущности практической, тѣмъ водеромъ
 для поблденій. Одно изъ вавидныхъ его
 сочиненій, "Путь къ спасенію", какъ мы видѣ-
 м, пресидуетъ эту именно практическую
 цѣль. Такимъ образомъ для христианина
 наспротивъ христіанской жизни со сторо-
 ны жизни, дѣятельной пресв. Оеодранъ
 осуществилъ главную задачу нравствен-
 наго богословія. "Буде такъ поставлено нрав-
 ственно-христіанское ученіе въ христіанскомъ
 обществѣ, въ немъ, по замѣчанію неиздѣнна-
 го автора брошюры, нравственное ученіе
 в. Отца нашего Исаака Сирина, "никогда не
 могло бы изннать попытку создать новыя
 теории лучшей жизни, не было бы нашихъ
 теорій гуманности, симпозиональ, комму-
 низма, социализма и т. п.". "Эти-то новыя
 теории, продолжаетъ тотъ же авторъ, и
 вызвали недавно попытку представитъ
 христіанскому православному міру раздѣ-
 лить нравственно-христіанской жизни и
 на началахъ преподобнаго Исаака Сирина,
 въ добавленіемъ изъ друзей отцовъ Церкви въ
 "Путь къ спасенію", или, въ краткомъ очер-
 кѣ аскетика" пресв. Оеодранъ, вавиднаго
 епископа Владимірскаго (стр. 174) - вѣтъ вавидна-
 го, в. Исаакъ Сириновъ вавиде всѣхъ отцовъ
 подвижниковъ изучаетъ сочувствительнаго
 св. Оеодранъ. Своєю строго подвижническаго
 жизнью, сосредоточеннаго въ характерамъ и
 направленіемъ писаній и знаніемъ изъ въ

современной богословии пресв. Осифа во
 многих наполняется, пустынная душа
 сада". тот и другой из пустыни, как бы
 с кафедры, сформировали мир своей жизни и уче-
 ния; тот и другой писали свои наставле-
 ния правдолюбивые сочинения, лишь вве-
 ду современной или упадок правительствен-
 ности на восток в 17-ю пог. влиятельного догма-
 тического споры, а в России в 18¹⁸ пог. дог-
 матический рационалистический, матери-
 алистический идеи); писание того и другого,
 будучи по направлению аскетическим, и по
 содержанию своему жизнью значительное для
 всей христианской, Наконец, тот и другой
 как одни из величайших правдолюбивых
 христианских, жизнью общинной взгляд
 на правительственность и в своих сочинениях
 обнимают всю полноту, глубину и высоту
правительственно-христианского мира. Глав-
 ственно аскетическое писание других подвиж-
 ников изображают христианскую
 жизнь с одной какой-либо стороны, напр.
 писание св. Антония В. представляет
 общие наставления о христианской жизни,
 у св. Макария В. преобладает созерцатель-
 ная сторона подвижничества, а в творениях
 Василия В. раскрывается восточная сто-
 рона подвижничества жизни; писания же
 св. Исаака Сирина и пресв. Осифа могут
 служить системой правительственно-христиан-
 ского учения. В общих чертах учение о раз-
 витии правительственной христианской жизни
 у обоих их одинаково: у того и другого
 три степени на пути восточного и
 постепенного восхождения по ступеням пра-
 вительственного совершенства до возможной

высоте; — та же характеристика со-
 стояния души на той или другой степени.
Первая степень — состояние греховное, в кото-
 ром преобладает тело, и которое св. Осиф
 называет плотским, — может подразделиться
 по первой степени положения в нас хри-
 стианской жизни — обращение от плотской
 греховной жизни к богоугодной, вторая — со-
 стояние доброе со грехом и утверждение в
 добродетельной жизни, называемое св.
 Исааком Сирином душевным, соответствующее
 у пресв. Осифа очищению; наконец,
 третья — высшая духовная созерцательная
 жизни, с преобладанием духа — соответствующее
 освещению. При описании неодинаково-
 восточные душевные способности у дво-
 йка подвижника и облагодатствованная
 пресв. Осифа во многих полноты
 учения св. Исаака Сирина — Но при содержании
 св. Исааком Сирином в общих чертах
 практического учения о развитии правитель-
 ной христианской жизни, пресв. Осифа
 отличается от него теоретическим
учением в построении христианского
правительства. Подвижничества слова св. Иса-
 ака Сирина представляют систему хри-
 стианского правительства в идеях и в указа-
 ниях мажорных пунктах, в порядке из
 которых, автор указанного сочинения
 и нравственные учения св. отца нашего
 Исаака Сирина, нашедшие возможность
 соединить в одно учение и изложить в
 последовательной связи и порядке черт
 правительственной жизни, отрывочно разбросан-
 ные в словесных и немногих уловленных.
 "Наставление" же пресв. Осифа лишь ставит

обильную форму систематических писаний. Своими систематическими изложениями христианского правоучения преем. Осороан, можно сказать, стоит в таком же отношении къ святоотеческой аскетической литературе, какъ Иоанн Дамаскинский къ предшествовавшей ему догматической: вь „Капитании“ его сведенъ, переработанъ и изложенъ въ связи и последовательности божественной истины вся замощающаго общаго подвижничества. Вь этой строго догматической системѣ нравственнаго мирозерцания какъ бы отбрасывая полагания христианской нравственности, какъ она вступается въ жизнь Иисуса Христа и Его Апостоловъ, и вь тѣсную связь съ жизнью, оправданно отъодня отъ формальности, молчаливо понимая, какъ малая часть при оправданномъ халкономскомъ самобытности, выдержанности и стройности составляютъ научные достоинства нравственной системы преем. Осороан сравнительно съ извѣстными у насъ вьспытанными систематическими изложениями христианского правоучения. Тогда ^{всѣ} ~~большинство~~ ^{наши} ~~учениковъ и руководителей по нравственному богословію (Савитский, Волковичевъ, Голубовичъ) / прилагая христианской нравственности начинаютъ съ разсмотрѣнія нравственной природы дьявола, а если и ~~отъодня~~ и такими образомъ зрѣніе и выводы изъ вьршеннаго мѣл; преем. Осороан въ своемъ „Капитании“ за исходный пунктъ ставитъ основу христианской жизни - богообщение по вѣрѣ въ Господа Иисуса Христа и дѣйствительность съ церковью. Благодаря этому~~

читателю, или ищущему съ первыхъ страницъ видѣть, куда съидуща обратитъ свои мысли и чувства, чтобы вѣтъ истиннымъ христианникомъ, чтобы достигнуть спасенія, видѣть Господа и Спасителя своего... видѣть и внутреню жизнь свою - Церковь, привной къ которой она будетъ и вьрѣ общеніе съ Богомъ во Христѣ Иисусѣ.“) Богообщение какъ основная идея христианскаго правоученія, правда, не нова въ системѣ преем. Осороан, но новое научно-психологическое обоснованіе ее и строго выдержанное проведеніе ее по всей системѣ: кѣмъ бы стремленіе къ богообщенію, какъ бы видѣвъ изъ обобщенія мавныя сочиненія преем. Осороан, являється по научному извѣстными признакамъ христианской добродѣтели; оно - цѣль - христианской божественной жизни и исполненіе заповѣдей аутентично только средствомъ, путемъ для достиженія его Преем. Осороан не раздѣляетъ извѣстнаго мѣл или друнаго сведенія нравственнаго христианина, напоминая, что при разнообразіи заповѣдей богообщеніе по вѣрѣ въ Иисуса Христа являється единымъ на потребу. Богообщеніе - не, какъ „дурное сознаніе“, являється мавнымъ рычагомъ аскетической дѣятельности и приводитъ ей жизненно психологическій характеръ, какъ она раскрывается въ „Путь ко спасенію“: съ нею она начинается и къ нему сводиться. Богообщеніе, какъ исходный пунктъ, какъ основная идея въ правоученіи преем. Осороан сводиться строго ^{едино} всей его правоучительной Богослов. вид. мѣл стр. 386.

систем, как она представляется в "Надзоре
тании". С точки зрения богообщения и
общей реализации и положения о нравствен-
ности христианской жизни первой части: об-
основать христианской жизни, о характере
спасительной борьбы христианской действитель-
ности и идеале доброй христианской жизни
и противоположной, с точки зрения богооб-
щения реализуется христианской жизни
особого рода, где все правила жизни посто-
янно вытекают из основной тапо-
логии о богопочитании, состоящей в борьбе
и благословии; самим заповедям благословия
и расположению раздельно, не зорко
и с той же точки зрения - в силу строго
выдержанного проведения во всей системе
направлений этой основной идеи преем. Део-
франк мало удивляет. Истина во II^{ой} отделе
обязанности христианина относительно
нравственности, церковной и государ-
ственной жизни, в этом также основ-
ности преем. Деофранк, как богослова
направлений. В то время как у других
богословов нравственное христианское
учение раскрывается обыкновенными обра-
зами с объективной стороны, т. е. усиле-
ние закона Божия, обязанности христианина
к Богу, к ближним и к себе; преем. Део-
франк преимущественно касается субъек-
тивного элемента нравственно христианской
жизни; в нем у него общий взгляд с от-
чужденно-подвижничества. В этом выража-
ет глубокое понимание преем. Деофранк
нравственной христианской жизни и содер-
жательный характер его нравственно-бо-

гословского мировоззрения. В общении у нас
систематически и сознательно христианского
направления нравственная жизнь и добродетель
разделяются, как вытекают доброй по-
ступок, как доброе расположение, а зреть,
как противоположное дело и расположение;
преем. Деофранк предполагает существование хри-
стианской жизни в постольку, несут
наш, ревностный стремление к живому
богообщению, нарушенному грехом падению, но
восстановленному в искуплении. Если посе-
бе внимание добрые поступки не лишены осо-
бенной ценности, если они не проникнуты, не
отражены такими ревностными стрем-
лениями, к богообщению; даже если чув-
ство любви, непроникнутое такими на-
строениями, оказывается безплодным. Хри-
стианская любовь, говорит преем. Део-
франк, это прямая жизнь христианского
благословия и другого происхождения не только.
Напрасно считать себе надеждою спасения
основывающие его на одной любви и благоде-
тельности. Не дала одна спасают, а
дуга, приводящий в движение ветвь дуги
ли христианский производит оил. Боги грех
Господа Иисуса Христа во св. Церкви. Каким
нравственным правилам, обязанностями для
христианина, как христианина, преемлю
деофранк. заключает: любовь в виду одно
именно проникнуто все обязанности для
нас дела, чувства и расположения и взгляд
возвращает Господа Спасителя нашего, сто-
бы дни не отродил оил. оил. наша
и от чувства сердца, чтобы мы не н-

систем, как она представляется в "Налер-
тании". С точки зрения богообщения и
общих рассуждений и положений о нравствен-
ности христианской жизни первой части: об
основах христианской жизни, о характере
спасительной деятельности христианской
жизни и плодах доброй христианской жизни
и противоположной; с точки зрения богооб-
щения рассматриваются христианская жизнь
в действительности (во второй части), в системах
особого рода, где все правила жизни посто-
янно вытекают из основной запо-
веди о богопочитании, состоящих в любви
и милосердии; самая заповедь милосердия
и расположение раздвигаются на даль-
ней с точки зрения - в силу строго
выдержанного проведения во всей христианской
нравственности этой основной идеи преем. Тео-
дором мало удивляет известие во II^{ой} главе
обязанности христианина относительно
к себе, к семье, к церкви, к государ-
ственной власти, в этом так же особен-
ность преем. Теодора, как богослова-
нравителя. В то время как у догмат.
богословов нравственное христианское
учение раскрывается объективно обра-
зом с объективной стороны, т. е. усматрива-
я законы Божий, обязанности христианина
к Богу, к ближним и к себе; преем. Тео-
дором преимущественно касается субъектив-
ного элемента нравственно христианской
жизни; в нем у него общие черты с от-
цами-подвижниками. В этом выража-
ет глубокое понимание преем. Теодором
нравственной христианской жизни и содер-
жательный характер его нравственно-бо-

гословского мировоззрения. В общении у нас
истинно христианские положения христианского
нравления нравственная жизнь и добродетель
рассматриваются, как вытекающие из по-
ступков, как доброе расположение, а грех,
как противоположное дело и расположение;
преем. Теодором полагает существование хри-
стианской жизни в постоянном, неустойчи-
вом, ревностном стремлении к добру
богообщению, к добру, к добру, к добру,
восстановлению в неустойчивом. Если по-
стоенные добрые поступки не являются осо-
бенной чертой, если они не проникнуты не
одушевлением таким ревностным стрем-
лением к богообщению; если они не имеют
чувства любви, не проникнуты таким на-
строением, оказывается безразличным. Хри-
стианская любовь, говорит преем. Тео-
дором, есть прямая дуга христианского
милосердия и прямого происхождения не имеет.
Напрасно искать себе надежды спасения,
основывающие его на одной любви и милосер-
дительноности. Не одна одна спасают, а
дуга, приводящая в движение все дуга. Дуга
ли христианский производит оуб. Боги преем.
Господи Иисусе Христе во св. Церкви. Важ-
ным положением правил обязанности для
христианина, как христианина, преем.
Теодором, заключает: "никогда в виду одного
милосердия проникнутое все обязанности для
нас дуга, чувства и расположение и в дуга
восприимчиво Господи Спасителем нашим, сто-
ит ли не отродив оуб. оуб. оуб. оуб. оуб.
и от чувства сердца, чтобы мы не тв-

Налертание 450 стр.

бам!" ¹⁾ Единый славяв, жизнь истинная хри-
 стиянина должна быть сокровенною во хри-
 стах в Боге, и христианину поэтому са-
 мому должно духовное мудрствовати, а
 не думать. При этом внутреннее непосред-
 ственное богоощущение не есть логикай ишюу-
 ция; оно относител. преев. Освещенная
 природа всего к сознательной способности
 нашей. Будит — к духовному самосозна-
 нию. Из этого, духовного самосознания "на-
 чинается нравственная жизнь в период
 обращения, в котором существующей на-
 мент есть, движение к уму, и вся поив-
 дующая за обращением жизнь — период
 очищения от страстей — в сущности сво-
 дится к утверждению в таинств. душо-
 ном самосознании: "внутреннее пробуждение",
 "зрание духовного мира" и другие подвиги духо-
 вного змания направлены к возбуждению
 и поддержанию его. Жизнь не менее сохранны-
 юсть в духовной христианской жизни не
 есть суфое, колоссальное размышление о пред-
 мете веры и нравственности. Каждый
 аскетизм, сохранивший умов, христианин
 должен проводить в сердце, чтобы она полу-
 ла прочност и могла влечь к победению.
 Только так или иначе непосредственного
 сердечного сознания можно убедиться в
 нравственно-богочеловеческих истинах, каков-
 бы ни, раздельное познание приводит толь-
 ко к предположениям. Духовное самосо-
 знание, как благодатное внутреннее на-
 чина, притягивает к себе все силы ду-
 ши и тела. Отсюда подвиги ишюу-цв.

¹⁾ Нравственное стр. 4/5.

нравственной системы преев. Освещенная
 является внаиб. естественным, и все по-
 двиги духовные и телесные являются по
 требованию сознания, аскетические правила
 ишюу-цв. ишюу-цв. психологический характер.
 Аскетизм, проповедующий не одним Цар-
 ко христианства, но и другими религия-
 ми и философскими школами; поэтому
 не признает уяснить, в каком душе
 является аскетизм, в сочинениях преев.
 Освещенная. Аскетические идеи правоу-
 чительны сочинений преев. Освещенная под-
 чиняет нападка, как и должно было
 означать. ¹⁾ Действительно, по протяжении
 сочинений преев. Освещенная, трудно бывает
 сердцу примириться с строгостью, каково
 от требует от жизни христианина.
 Убеждать, как будто или неслыханного
 ишюу-цв. осовенно если с этим со-
 поставит один только святой отпад-
 ные взгляды христианского учения на жизнь.
 Но это первое непосредственное впечатле-
 ние от сочинений преев. Освещенная посто-
 янно ишюу-цв. по шюу-цв. того, как будит
 при этом вводится в дух писателя. Ри-
 торически, со влещностью, ишюу-цв. ишюу-цв.
 требований от христианина восточной
 далеко не из такого настроения. Аске-
 тизм преев. Освещенная не ишюу-цв., а
 поднимает, возбуждает душе, отпад-
 ные его от ушюу-цв. и шюу-цв. Вся сущ-
 ность аскетических упражнений направ-
 лена не к тому чтобы подавить есте-
 ственные требования природы ишюу-цв., а

¹⁾ Сп. Виз. 1356. А/66.

таково по отношению ее в дальнейший порядок, издревнейшей культуры, при которой наши потребности почти и были моими все сущности восточных потребностей и восточного духа. При этом, рекомендуя риниципный мир в борьбе со страстью, прев. Острогана, однако не одобряет крайности в аскетических средствах, все должно быть в разумной мере, но в различии и в различии, в зависимости от внутреннего настроения - духа сокращенного и сердца расширенного. С одной стороны, сознание величия Бога, строгости требования нравственного закона Бога, с другой - сознание греховности, немощности и немощи нашей природы, но пошловатой природы - должно различать наше каменное сердце и наполнять его умилением и грезить самим побуждать к опущению своей природы.

Душевность и ее волевыми волевыми соображениями, душевными и телесными потребностями, самособранность с вниманием и трезвением, свобода от влечений пристрастия в противоположность пошлости, развратности, страстности, воле отшельничества верна душевной жизни и противоположность естественной греховной, божественной и опущенной природы восточной. При таком понимании прев. Острогана христианской нравственной истинности, как можно у нас видеть ее в буддийских мертвых безстрастиях и стоицистическом апатии - холодный равнодушием. Однако и опущение восточной природы, понимаясь в смысле одуряющего ее, не составляет последней цели

нравственной жизни христианина. Это - формальное определение истинности с психологической стороны, такая истинность восточный восток, хотя и красивый, но мертвый статуя. Положительное содержание истинности и светлости определяется христианскими учениями о Боге, как высшем благе, последней цели жизни. Предыдущие с Богом и единение с Ним посредством любви - цель и завершение христианской истинности, к чему полагается путь только средствами. В Боге для христианина абсолютная полнота всего, что для восточного дорого, любовью, возвышением, прекращением от себя любви и к чему направляется по самой природе. Здесь не имеет различия различия единения восточного с Богом кровью таинства священства молитва. Молитва все заключает в жизни христианской, она душа души, где есть молитва, где есть жизнь христианской. Нет аскетических упражнений внутренних и внутренних, богословские священства или средства для безпредельного богообщения в молитвах. В ней находят свое завершение все аскетические подвиги. На высшей степени, так называемой совершенной молитве, является путь не только средством к богообщению, но и действительного жизни в Боге, тесным внутренним единением восточного с Богом. Молитва восточной молитвы является возвышение восточного естества до богоподобной жизни. Теплота сердечная - существенный признак установленной молитвы, а значит с ней действительной жизни в Боге.

добродетель до пламенной любви к Богу - сера-
фимского восторга. Вышесть с такою же
литвою заворачивает окончательное дви-
жение природы вневсеческой, и вневсеческая ста-
новится достойным храмом божества,
когда Бог становится в нем двойствующим
и единственным и единственным. В этом же
и награда подвижничества, как отливает
наго свойства христианской жизни. Наконец
образом, жизнь христианскую крайне можно
определить так: „истинно-христианская
жизнь есть ревностное с отрешением от
всего чувственного, страдание нашего ду-
ха к живому, выражающееся в непре-
станной молитве, общении с Богом, как
источником высшего совершенства и вни-
мого блаженства“. При таком определении
существа христианской жизни правде-
ное мировоззрение пресв. Георгия по види-
мому отливает индивидуализма №
она и здесь является впрямь своей основной
идея. С ее оригинальной точки зрения
вообще: все земные отношения, как
временны, должны быть второстепен-
ное значение, воспитательное, как приго-
товление к богоподобной жизни; жизнь
общества не в нем самом, а в Боге.
Забота о союзе с церковью, с людьми и
небольшими и финими должны быть „не ра-
ди него самого, а ради главной христианской
двигательности богообщения в Господь Иису-
с Христос, потому что это и сама церковь,
как дом спасения и как общество спа-
сения, сущестующее ради сего единца,
и поэтому истинно является, по ко-
мму осуществлению сего единца“ Кажд.

Итак на первом месте это „единство на-
потребу“, пресв. Георгий относит к сего
келейным увлечениям и к естественным, нео-
формленным отношениям. Христианство
как жизнь с живым, должно быть в сущности
союз со всею церковью; семейным и общесре-
дным отношениям, отношениям, быдурь Богом
благодетельны, сирма, по немю поприцель
от обязанности христианина, как христи-
анина, находить свое признание и осуще-
ствление; общительности он придает так
кое значение в развитии вневсеческой жизни,
как молитва в образовании религиозных:
как отприцельной флюидов, берущий,
умирает душой, напротив, общающий-
ся со всем раскрывает, богатейшей,
полнотой.“) Преобладание индивидуализма
в правдивенном мировоззрении пресв.
Георгия объясняется тем, что он касает-
ся, как мы сказали, по преимуществу
субъективного элемента христианской
правдивенности и пресв. Георгий практи-
чески уметь - воспитание правды всего
отдельных христианских личностей,
а грехи и убого христианского об-
щества, которое складывается из отдель-
ных личностей. В этом отношении
пресв. Георгий является впрямь веро-
пытателью того практического принципа
православия, которого оно держится в от-
ношении к обществу: православие не ве-
дет, как католичество, войны с
обществом и не поднимается, как
протестанство под настроением,

1) Служение стр. 477.

а стилился прежде всего пересоздать в
 религии уверенность отглаголь шельности
 отглаголь и кривиков общества, тьмь
 сохиль, неодолимо приобретает сво
 водное влияние на все общество, содей
 ствуют при святии своего правительств
 идеала совершенствования обществени
 кой жизни.
 Знание ^{науки} преев. Оеорача для правств
 ной богословской науки оувлено было
 в свое время Петербургской академии
 погтившего своего бывшего наложника
 за его многочисленные издания ^{таких} ^и ^{таких}
 богословских / преимущественно правоувер
 ная содержания / сочинение степенного док
 тора богословия. «Книга его мало была
 утвреними, не угаснет в его кони
 а, напротив, сь поднимались дуровна
 самосознание в обществе будей при
 ритате все больше и больше идея ст
 стимала, как гми великого дурови
 го просветити, жившаго дават
 отыти на самые насущные вопросы д
 ловной жизни!»

1) Церков. востр. за 1874г. № 42