

Гео. ф.	142
№	МДА
И.	318
Ед.	9

Никосевский,

Александр.

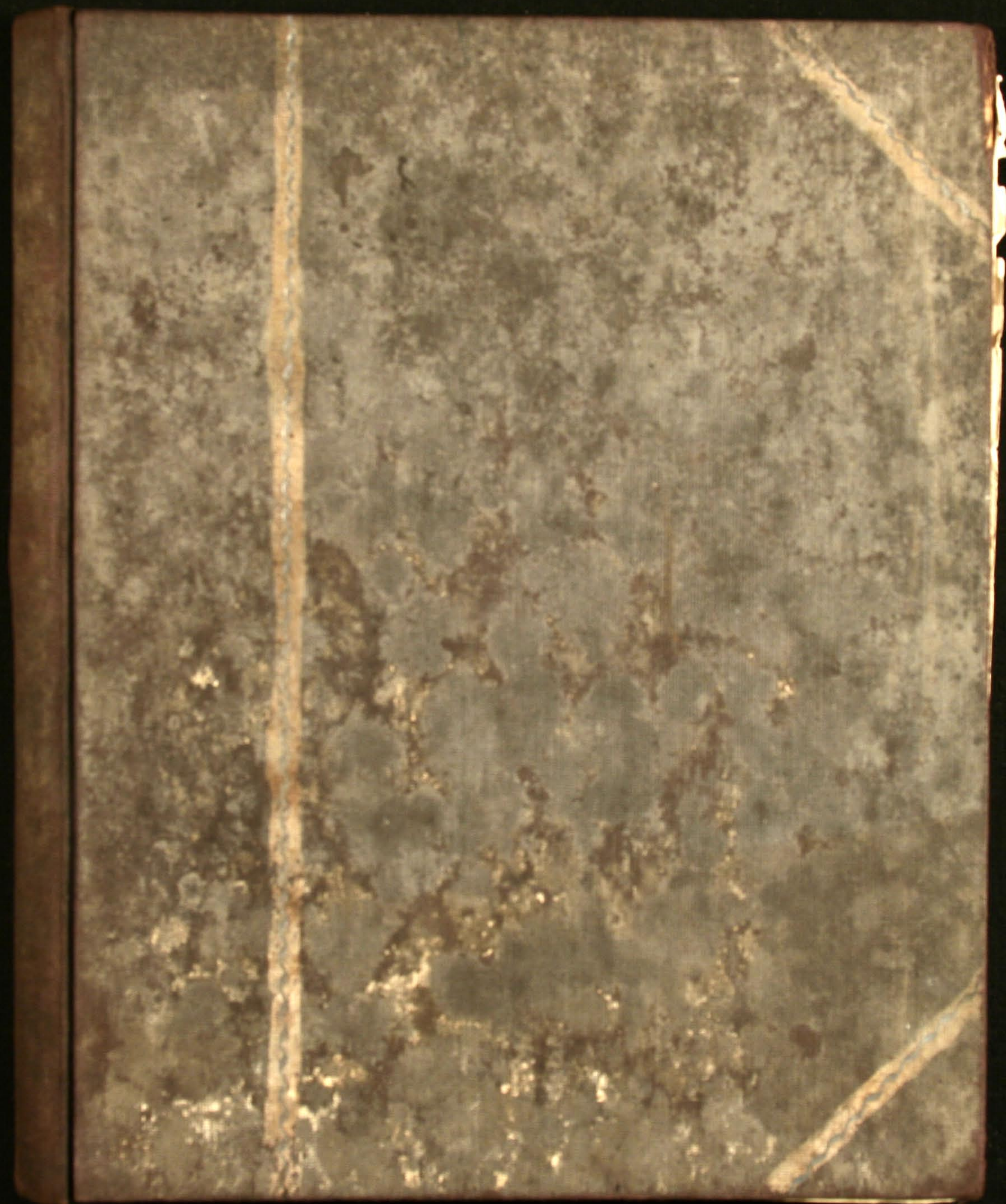
« Трассе духовного христианского совершенствования по изображению епископа Феодана » — студенческая работа (кафедра датская).

1911.

Ташау

№	132m
И.	(71 + 10 + 252)







© Eastman Kodak Company, 1977

KODAK Gray Scale



A 1 2 3 4 5 6 M 8 9 10 11 C 12 Y 13 M 14 15 B 17 18 19



66  
1911



1

1870

1911

66.

2



Прессе Рейтору и 3  
проф- А. И. Штольцу.

КАНДИДАТСКОЕ СОЧИНЕНИЕ

студента Московской Духовной Академіи *ЛМ* выпуска

Священника Александра НИКОЛЬСКАГО.



ПРОЦЕСЪ ДУХОВНАГО ХРИСТІАНСКАГО СОВЕРШЕНСТВОВАНІЯ

ПО ИЗОБРАЖЕНІЮ ЕПИСКОПА ТЕОФАНА.



5

I

ВМѢСТО ПРЕДИСЛОВІЯ.

Приступая къ исполненію своей довольно трудной задачи — изображенію процесса духовнаго христіанскаго совершенствованія по сочиненіямъ преосвященнаго Теофана, считаемъ необходимымъ сказать нѣсколько словъ по поводу самой работы. Говоримъ — задачи трудной, вопервыхъ, потому, что у преосвященнаго Теофана, /да не только у него, но во всѣхъ доселѣ извѣстныхъ системахъ христіанскаго нравоученія/, этотъ процессъ изображается не въ полномъ его видѣ и не въ полной постепенности, и не какъ нѣчто органически цѣлое. Подробное, постепенное изображеніе процесса обращенія грѣшника къ Богу и покаянія мы находимъ во многихъ системахъ христіанскаго нравоученія и у всѣхъ христіанскихъ



моралистовъ наблюдается въ этомъ случаѣ единство. Но этимъ моментомъ и оканчивается единство взглядовъ моралистовъ на расположеніе матеріала въ дальнѣйшемъ построеніи своихъ системъ. Послѣ ознакомленія съ твореніями преосвящ. Теофана мы вполне убѣдились въ этомъ. Мы видимъ изъ его твореній, что въ обращеніи грѣшника къ Богу положено начало процесса возрожденія новой жизни. Каково же самое содержаніе дальнѣйшей за обращеніемъ христіанской жизни, въ ея постепенномъ ходѣ возрожденія? Этого содержанія преосвящ. Теофанъ не указываетъ. Во всѣхъ его твореніяхъ излагаются болѣе условія, при которыхъ возможно развитіе христіанской жизни, а также средства, способствующія этому развитію. Особенно ясно это открывается въ его сочиненіи "Путь ко спасенію". Въ этомъ сочиненіи относительно содержанія христіанской жизни говорится въ общихъ чертахъ, что оно состоитъ въ исполненіи заповѣдей Христовыхъ ж/, а на страницѣ 237 напр., говорится, что указаніе этого - дѣло ж/. Введеніе, стр. У.

другихъ и не составляетъ цѣли упомянутаго сочиненія. Что касается второго капитальнаго сочиненія "Начертанія христіанскаго нравоученія", то здѣсь содержаніе христіанской жизни описывается не въ послѣдовательномъ ходѣ постепеннаго развитія, а по степени важности проявленія этой жизни. Здѣсь хотя и раскрывается содержаніе христіанской жизни со всѣхъ сторонъ, но не дается ничего знать о процессѣ въ раскрытіи этого содержанія. Равнымъ образомъ и принятое въ этомъ сочиненіи изложеніе обязанностей христіанскихъ указываетъ лишь только то, что долженъ дѣлать человѣкъ, обратившійся къ Богу. Въ книгѣ епископа Стефана, въ которой онъ касается и твореній преосвящ. Теофана, мы находимъ такое замѣчаніе по этому поводу. "Конечно, говоритъ епископъ Стефанъ, преосвящ. Теофанъ не могъ не касаться отчасти и содержанія христіанской жизни /въ "Пути ко спасенію"/: указываемыя имъ аскетическія и соціальныя добродѣтели /смирненіе, кротость, терпѣніе, воздержаніе, чистота душевная, уступчивость, услужливость, милосердіе/ и собственно христіанскія /мо-



литва, хожденіе предъ Богомъ, твореніе всего во славу Божию и т.д./ составляютъ, очевидно, не условія уже христіанской жизни, а самое ея содержаніе, но это содержаніе захватывается указанными добродѣтелями лишь съ небольшой своей стороны, и то мимоходомъ" ж/.

То же самое слѣдуетъ сказать и объ отрицательныхъ дѣланіяхъ, или подвигахъ самопротивленія. Въ борьбѣ со страстями преосвящ. Теофанъ не указываетъ опредѣленнаго порядка и не придерживается, по примѣру св. отцевъ - подвижниковъ, дѣленія страстей на извѣстное <sup>и. т. д.</sup> число, а указываетъ только общія правила борьбы со всѣми страстями, а иногда /въ своихъ письмахъ/ прямо отсылаетъ интересующихся борьбой съ извѣстною страстью ко 2му тому "Добротолубія", гдѣ, какъ онъ выражается, "вы удобнѣе поймете и себя, и страсть сію, и то, какъ съ нею управляться" жж/.

ж/. Архангельскій/нынѣ еп. Стефанъ/. Задача, содержаніе и планъ системы православно-христіанскаго нравоученія стр. 155-56. Эта книга издана 2мъ изданіемъ въ прошломъ году съ заглавіемъ: "Къ вопросу о системѣ православно-христіанскаго нравоученія". жж/. Собран. писемъ, вып. IV,

"Объ искорененіи страстей надо писать цѣлыя книги"... , говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ ж/.

Вотъ почему, послѣ изображенія процесса обращенія чело-  
вѣка къ Богу, какъ начала духовнаго христіанскаго совершенствованія, намъ пришлось разсматривать болѣе <sup>рассматривать</sup> условія дальнѣйшаго процесса возрожденія, а также средства, способствующія этому возрожденію.

Второю трудностью въ выполненіи нашей задачи мы считаемъ невозможность часто передать содержаніе мыслей преосвящ. Теофана, носящихъ печать глубоко пережитаго духовнаго опыта, своими словами. Въ чужой передачѣ мыслей преосвященнаго, по нашему мнѣнію, теряется та искренность, жизненность и сердечность, которыми полны всѣ творенія святителя. По необходимости намъ пришлось мѣстами дѣлать буквальные выписки изъ твореній его, и потому нашъ трудъ можетъ производить впечатлѣніе, которое получается отъ сочиненій, носящихъ характеръ какъ бы конспективный.

ж/. Начертаніе, стр. 166.

стр. 104, письмо 630.



Что касается плана, по которому мы расположили свой материалъ, то въ этомъ случаѣ трудно было проявить свою самостоятельность, такъ какъ планъ этотъ указанъ самимъ преосвящ. Теофаномъ въ "Пути ко спасенію" ж/ и другого плана, по нашему мнѣнію, въ расположеніи этого матеріала не можетъ быть. Тѣмъ болѣе, что мы при началѣ своей работы поставили себѣ цѣлью слѣдовать вмѣстѣ съ преосвящ. Теофаномъ по тому пути, которымъ онъ ведетъ своего читателя, желающаго ознакомиться съ постепеннымъ ростомъ человѣка въ благодатной жизни.

Предпосылая въ качествѣ введенія въ свой трудъ краткія біографическія свѣдѣнія о жизни преосвященнаго, мы, прежде чѣмъ приступить къ выполненію главной своей задачи, для большихъ удобствъ лично для насъ, основныя возрѣнія преосвященнаго Теофана выдѣлили въ особую главу, дабы не возвращаться къ этимъ возрѣніямъ каждый разъ отдѣльно при дальнѣйшемъ раскрытіи мыслей преосвященнаго, а черезъ это не дѣлать неиз- ж/. Введеніе, стр.VIII.

бѣжныхъ въ этомъ случаѣ повтореній.

Преосвященный Теофанъ совершенствованіе человѣка въ новой для него жизни христіанской дѣлитъ на три степени, которыя, по свойству ихъ, называетъ: первую - обращеніемъ къ Богу, вторую - очищеніемъ или самоисправленіемъ, третью - освященіемъ. "На первой, - говоритъ онъ, - человѣкъ обращается отъ тьмы къ свѣту, отъ области сатанины къ Богу; на второй - очищаетъ храмину сердца своего отъ всѣхъ нечистотъ, чтобы принять грядущаго къ нему Христа Господа; на третьей - Господь приходитъ, вселяется въ сердце и вечеряетъ съ нимъ" ж/.

Слѣдуя его дѣленію и мы въ своемъ трудѣ распредѣлили весь собранный нами материалъ изъ его сочиненій на три отдѣльныя главы: въ одной изъ нихъ излагаемъ процессъ обращенія человѣка къ Богу, какъ начало духов- ж/. Путь ко спасенію. Введеніе - стр.8; Ср.Письма о духовной жизни - стр.14-15; Три слова о несеніи креста - стр.27; Письма къ разнымъ лицамъ - стр. 65.



наго христiанскаго совершенствованiя, въ другой - трудничество подвижника послѣ обращенiя въ работѣ надъ очищенiемъ какъ внутренняго своего чело-вѣка, такъ и внѣшняго, причемъ, въ цѣляхъ болѣе яснаго представленiя себѣ этого трудничества, - эту главу мы раздѣлили на нѣсколько отдѣловъ - такъ: положительныя дѣланiя отнесли въ одинъ от-дѣлъ, отрицательныя же занятiя или подвиги са-мопротивленiя - въ другой и, наконецъ, тѣлесныя аскетическiя занятiя и порядокъ внѣшней жизни подвижника по духу жизни новой, составляютъ въ нашей работѣ также особый отдѣлъ. Третью же гла-ву составляетъ изложенiе третьей степени жизни христiанской по изображенiю преосвящ. Теофана - это указанiе предѣла духовнаго христiанскаго со-вершенствованiя, которое выражается въ безстра-сти, слѣдствiемъ или плодомъ котораго бываетъ живое Богообщенiе - цѣль всѣхъ трудовъ и подви-говъ христiанина и, наконецъ, въ заключенiи дѣ-лаемъ посильную характеристику преосвященнаго

Теофана, какъ богослова - нравоучителя; это заключе-нiе является въ нашей работѣ, такъ сказать, итогомъ того, что нами вынесено изъ знакомства съ его творе-нiями.

Такимъ образомъ планъ нашей работы является въ слѣдующемъ видѣ:

Введение. Краткiя биографическiя свѣдѣнiя о жизни преосвященнаго Теофана /указанiе тѣхъ преиму-щественно обстоятельствъ его жизни, которыя влiяли на выработку его мировоззрѣнiя, столь сильно отразив-шагося на всѣхъ его литературныхъ трудахъ/.

Глава Первая. Общiя богословскiя воззрѣнiя преосвящ. Теофана, какъ основанiя его взглядовъ на духовное христiанское совершенствованiе.

Глава вторая. Начало духовнаго христiанскаго совершенствованiя: обращенiе чело-вѣка къ Богу.

Глава третья. Необходимость трудничества при духовномъ христiанскомъ совершенствованiи послѣ обращенiя.

Отдѣлъ I. Выраженiе трудничества въ положи-



тельномъ дѣланіи или самопринужденіи /храненіи духа ревности и упражненія силъ въ добрѣ/.

Отдѣлъ II. Выраженіе трудничества въ отрицательныхъ занятіяхъ - подвиги самопротивленія, или борьба со страстями и похотями.

Отдѣлъ III. Тѣлесные подвиги и порядокъ внѣшней жизни у обратившагося къ Богу по духу жизни новой.

Глава четвертая. Предѣлъ духовнаго христіанскаго совершенствованія въ достиженіи безстрастія. Живое Богообщеніе, какъ слѣдствіе безстрастія, или чистоты сердца подвижника.

Заключеніе. Характеристика преосвященнаго Теофана, какъ богослова - нравоучителя.

Приложеніе. I. Перечень сочиненій преосвященнаго Теофана, которыми авторъ пользовался при написаніи настоящаго труда съ указаніемъ изданія сочиненій по счету и года изданія.

2. Списокъ книгъ, которыя служили автору въ качествѣ пособій.

ВВЕДЕНІЕ.

Жизнь преосвященнаго Теофана, бывшаго епископа Тамбовскаго и Владимірскаго, настолько извѣстна, что нѣтъ необходимости воспроизводить ее во всѣхъ подробностяхъ. Но чтобы понятно было происхожденіе и аскетическій характеръ нравоучительныхъ его сочиненій, съ которыми намъ предстоитъ внимательное ознакомленіе съ цѣлью уясненія себѣ процесса духовнаго христіанскаго совершенствованія по его сочиненіямъ, не лишнимъ считаемъ предпослать, въ качествѣ введенія въ нашъ трудъ, краткій очеркъ его жизни. Мы постараемся остановить свое вниманіе только на тѣхъ обстоятельствахъ его жизни и дѣятельности, которыя вліяли на выработку его міровоззрѣнія, столь сильно отразившагося на всѣхъ его литературныхъ трудахъ.

Епископъ Теофанъ назывался въ мірѣ Георгій Васильевичъ Говоровъ, родился 10 Января 1815 года ж/ въ селѣ Чернавскѣ, Елецкаго уѣзда, Орловской губернии ж/. Спорный вопросъ о времени рожденія преосвящ. Теофана окончательно рѣшенъ въ замѣткѣ И.Н.Королькова/ны-



ни, гдѣ его отецъ былъ священникомъ. Такимъ образомъ, съ первыхъ впечатлѣній младенческихъ лѣтъ онъ сжился съ Церковью. По опыту говорилъ онъ въ одной изъ своихъ книгъ: "самое дѣйствительное средство къ воспитанію вкуса есть церковность, въ которой несходно должны быть содержимы воспитываемыя дѣти. Сочувствіе ко всему священному, сладость пребыванія среди его, не могутъ ничѣмъ лучше напечатлѣться на сердцѣ. Церковь, духовное пѣніе, иконы - первые изящнѣйшіе предметы по содержанію и силѣ" ж/. Несомнѣнно, что въ дѣтствѣ оказывалъ вліяніе на отрока Георгія въ религіозно-нравственномъ отношеніи прежде всего его родитель, а потомъ его мать, Татьяна Ивановна, женщина глубоко-религіозная и высоко-нравственная. Она приучила его къ послушанію, кротости, обходительности и любви къ ближнимъ, каковыми качествами Георгій Васильевичъ особенно прославился впоследствии жж/. Известно, что преосвящ. Тео-

-----  
нѣ протоіер.- проф.Кіевской Дух. Академіи/, помещенной въ Церковн.Вѣстникѣ за 1894 г. № 16, стр.246-47.

ж/. Путь ко спасенію, стр. 41.

жж/. Объ этомъ мы читаемъ у всѣхъ біографовъ преосвящ. Теофана /См.Смирнова, Корсунскаго, Королькова, Ключарева и др/.

офанъ еще въ дѣтствѣ отличался глубокой религіозностью: такъ, онъ еще мальчикомъ вмѣстѣ съ родными ходилъ на богомолье къ мощамъ святителя Тихона, /еще не прославленному въ то время ж/, въ г.Задонскѣ, Воронежской епархіи жж/ и былъ знакомъ съ его душеспасительными твореніями жжж/. И Господь съ самаго начала жизни преосвящ.Теофана велъ его неуклонно путемъ подражанія этому Святителю, творенія котораго онъ такъ любилъ самъ и другимъ предлагалъ для прочтенія 4/.

Низшее образованіе преосвященный получилъ въ духовномъ училищѣ въ г.Ливнахъ, среднее - въ Орловской духовной семинаріи /1831-37г/, высшее - въ Кіевской духовной Академіи /1837-41 гг/, гдѣ окончилъ курсъ въ 1841 году. Нѣтъ сомнѣнія, что Кіевскіе памятники

-----  
ж/. Мощи св.Тихона открыты были въ 1861г., когда преосвящ. Теофанъ былъ епископомъ Тамбовскимъ.

жж/. Это путешествіе совершено было имъ вмѣстѣ съ своею теткою, Маріей Никифоровной Говоровой. Эта личность также имѣла, по замѣчанію біографовъ, очень большое вліяніе на развитіе душевныхъ качествъ Георгія Васильевича/См.Тр.Кіевск.Дух.Акад.1894г.т.II,стр.604."Преосвящ.Теофанъ, бывший епископъ Владимірскій и Суздальскій"- проф.И.Н.Королькова/.

жжж/.Вогослов.Вѣст.1895,отд.III,стр.84/статья Корсунск/. 4/.Его книга "Востани спяй"составляетъ сборникъ извлеченій, большая доля которыхъ взята изъ твореній св.



священной старины, а главнымъ образомъ пещеры - эти безмолвные, но краснорѣчивые свидѣтели великихъ подвиговъ русскаго иночества, не разъ были посѣщаемы скромнымъ и глубоко-религіознымъ юношей Говоровымъ, и здѣсь - то, вѣроятно, въ тиши молитвеннаго уединенія, созрѣла въ немъ мысль объ отреченіи отъ міра. Еще юношей онъ почувствовалъ истинное свое призваніе къ иноческому подвижническому уединенію, и за нѣсколько мѣсяцевъ до окончанія курса въ Академіи, студентъ Георгій Васильевичъ Говоровъ былъ постриженъ въ монашество. Глубоко залегли въ душу юнаго инока пережитыя имъ тогда ощущенія и преподанныя наставленія. "Въ Кіевской академіи, такъ вспоминаетъ впослѣдствіи преосвящ. Теофанъ про это время, "постригли насъ четверыхъ въ монахи. Послѣ постриженія мы отправились въ лавру къ благочестивому старцу іеросхимонаху Пареенію, духовнику митрополита и лавры, умному молитвеннику. "Вотъ вы ученые монахи, говорилъ старецъ, набравши себѣ правилъ, помните, что одно нужнѣе всего: молиться и молиться непрестанно  
-----  
Тихона /См. предисловіе къ этой книгѣ/.

умомъ въ сердцѣ Богу, вотъ чего добивайтесь"ж/. Этотъ совѣтъ старца Пареенія принять былъ преосвящ. Теофаномъ за правило и исполнялся имъ въ теченіе всей своей жизни. Такимъ образомъ, мысль и сердце преосвященнаго съ первыхъ же дней его иночества тяготѣли къ идеалу иноческаго житія съ его подвигами уединенія жж/, и если молодой инокъ, по выходѣ изъ школы, вступилъ однакоже на поприще общественной дѣятельности, то, думается намъ, потому, что уклоненіемъ отъ сего назначенія нарушенъ былъ бы обѣтъ иноческаго послушанія жжж/.

По окончаніи курса въ академіи, іеромонахъ Теофанъ послѣдовательно проходилъ на духовно-училищной службѣ сначала должность ректора Кіево-Софійскихъ духовныхъ училищъ и учителя латинскаго языка /до 7 дек. 1842г./, затѣмъ инспектора и учителя логики и психологии въ Новгородской дух. семинаріи /до 13дек. 1844г./, наконецъ, бакалавра нравственнаго богословія въ С.-  
-----  
ж/. Крутиковъ. Святитель Теофанъ, стр. 26.  
жж/. Правосл. Собесѣд. 1904г. т. II, стр. 400-401 /трудъ Ключарева/.  
жжж/. Указаніе на это можно найти въ его рѣчи при нареченіи его во епископа Тамбовскаго /Слово къ Тамбовск. паствѣ, стр. 5.



Петербургской Духовной Академіи, съ частнымъ порученіемъ ему обязанностей помощника инспектора Академіи и члена комитета для разсмотрѣнія конспектовъ, преподаваемыхъ въ Семинаріи предметовъ. Но недолго преосвящ. Теофанъ /тогда еще іеромонахъ/, занималъ это послѣднее мѣсто; онъ тяготился своимъ положеніемъ. Душа его стремилась въ болѣе сродную ей область строго-иноческаго служенія; поэтому онъ вскорѣ же по назначеніи подалъ прошеніе объ увольненіи его отъ должности бакалавра и помощника инспектора. Къ великому утѣшенію своему, преосвящ. Теофанъ назначенъ былъ членомъ православной миссіи въ Іерусалимѣ. Это назначеніе принято было имъ съ великой радостью. Его давно влекло въ древнія обители Палестины, въ знаменитую лавру св. Саввы освященнаго. Тамъ онъ могъ и слышать рассказы и самъ наблюдать уединенную жизнь подвижниковъ. Онъ имѣлъ теперь возможность изучать на мѣстѣ древніе расадники восточнаго подвижничества. Писанія великихъ аскетовъ восточной Церкви, духомъ которыхъ онъ такъ глубоко проникся, получили для него особенную жизненность при созерца-

ніи священныхъ памятниковъ древности ж/. По возвращеніи изъ Іерусалимской миссіи /1855/ и послѣ непродолжительнаго пребыванія ректоромъ Олонецкой духовной Семинаріи, преосвящ. Теофанъ назначенъ былъ опять на Востокъ, въ должности настоятеля по-сольской церкви въ Константинополѣ /1856г./, что дало ему возможность познакомиться съ другимъ центромъ монашества - Аеономъ и тамошними подвижниками.

По возвращеніи изъ Константинополя, преосвящ. Теофанъ /тогда въ санѣ архимандрита/ снова вступилъ на учебно-воспитательное поприще: онъ опредѣленъ былъ ректоромъ и профессоромъ богословскихъ наукъ въ С.-Петербургскую Духовную Академію /1857г./. Зная взглядъ преосвященнаго на воспитаніе, мы вполне можемъ опредѣлить и его учебно-воспитательное служеніе, которое, безъ сомнѣнія, носило отпечатокъ его возвышенныхъ ж/. Плодами знакомства его съ Востокомъ явились переводные его труды: "Добротолюбіе" въ 5ти томахъ, "Каллисть патриархъ и сподвижникъ его Игнатій", "Слова препод. Сумеона Новаго Богослова", "Невидимая брань", "Древніе иноческіе уставы препод. Пахомія, свят. Василия Великаго, препод. Іоанна Кассіана и препод. Венедикта", "Митериконъ" /Собраніе наставленій аввы Исаии всечестной инокинѣ Теодорѣ/.



взглядовъ на воспитаніе. Считаая его самымъ святымъ дѣломъ изъ всѣхъ святыхъ дѣлъ, онъ даетъ руководящія указанія воспитателямъ, которыя осуществлялись самимъ преосвященнымъ. "Надобно такъ расположить духъ учениковъ, говоритъ онъ, чтобы у нихъ не погасло убѣжденіе, что главное у насъ дѣло есть богоугожденіе, а научность есть придаточное качество, случайность, годная только на время настоящей жизни. И потому никакъ не должно ставить ее такъ высоко, въ такомъ блестящемъ видѣ, чтобы она занимала все вниманіе и поглощала всю заботу... Должно быть поставлено непреложнымъ закономъ, чтобы всякая преподаваемая христіанину наука была пропитана началами христіанскими, и притомъ православными" ж/. Его сочиненія "Путь ко спасенію" и "Начертаніе христіанскаго нравоученія" - есть лучшее доказательство тѣхъ указаній, которыя онъ преподаетъ воспитателямъ, ибо, какъ извѣстно, эти книги составлены изъ его лекцій по нравственному богословію въ бытность его бакалавромъ въ Академіи.

ж/. Путь ко спасенію - стр. 44.

Учебно-воспитательная дѣятельность преосвящ. Теофана по возвращеніи изъ Константинополя продолжалась недолго. Въ 1859 году онъ призванъ былъ на высшій постъ служенія Церкви и хиротонисанъ во епископа Тамбовскаго, а черезъ четыре года перемѣщенъ на кафедру Владимірскую.

Изъ обширной переписки преосвященнаго можно видѣть, что власть епископская тяжела была ему ж/. Его тяготила многочисленность обязанностей, соединенныхъ съ епископскою властію, которыя / обязанности / отвлекали его отъ созерцательной жизни и занятій литературнымъ трудомъ. Все это - и многочисленность обязанностей, и тяготѣніе къ уединенію, и любовь къ духовно-литературнымъ трудамъ, побудило его оставить міръ и промѣнить архіерейскую кафедру на уединенную келію затворника; тѣмъ болѣе предъ глазами преосвященнаго и примѣры подобные были: это - благоговѣно ж/. Собраніе писемъ, вып. У, стр. II / Письмо митрополиту Исидору /. О своей тяготѣ консисторскими дѣлами онъ писалъ между прочимъ къ В. А.: "А тутъ случись такъ, что постныя службы совсѣмъ не въ ладу съ консисторскими дѣлами. Головка наша горькая. Вотъ такъ-то маешься-маешься, цѣлый вѣкъ, а все толку мало". Собр. писемъ, вып. III, 57.



чтимые имъ святители Тихонъ Задонскій, прославленный Церковію и Іеремія Нижегородскій, постригшій его, которые также въ разцвѣтѣ силъ удалились на покой и провели всю остальную жизнь въ молитвѣ, богомыслии и писаниі богословскихъ сочиненій.

По прошенію преосвящ. Теофанъ въ 1866 году опредѣленъ былъ Св. Синодомъ настоятелемъ Вышенской общезительной пустыни. Здѣсь-въ пустынь, вдали отъ шумной жизни, преосвященный нашель то, чего такъ долго искала его чистая душа. Обязанности настоятеля онъ несъ столько времени, сколько необходимо ему было для подготовки себя къ совершенному уединенію. Въ 1872 году, какъ извѣстно, онъ, послѣ праздника Пасхи, началъ уединенную затворническую жизнь подвижника, продолжавшуюся 22 года. Онъ здѣсь, въ своей келіи, оставался наединѣ съ Богомъ и предавался непрестанному молитвенному подвигу, а въ этомъ подвигѣ собственно и заключался по мысли преосвященнаго затворъ. "Ибо затворъ что есть? пишетъ онъ. "То, когда умъ, заключившись въ сердцѣ, стоитъ предъ Богомъ въ благоговѣйн-

ствѣ, и выходить изъ сердца или чѣмъ нибудь другимъ заниматься не хочетъ"\*/.

Такимъ образомъ, преосвященный Теофанъ буквально осуществилъ на себѣ указанный имъ идеаль монашества, какъ "отрешеніе отъ всего, непрестанное умомъ и сердцемъ пребываніе въ Богѣ"\*\*.

Мы не будемъ касаться жизни преосвященнаго въ затворѣ, такъ какъ съ одной стороны, сохранилось мало извѣстій объ этомъ періодѣ его жизни, а съ другой, трудно проникнуть въ глубочайшіе тайники человѣческаго духа, да пожалуй и невозможно этого сдѣлать при всемъ желаніи. По тѣмъ даннымъ, которыя дошли до насъ объ этомъ періодѣ жизни преосвященнаго, можно сказать безошибочно, что она состояла въ непрестанномъ богослуженіи, молитвѣ, чтеніи, духовно-литературныхъ трудахъ и перепискѣ съ обращающимися къ нему по разнымъ вопросамъ \*\*\*.

---

\*/. Письма къ разнымъ лицамъ о разныхъ предметахъ вѣры и жизни, стр. 298.

\*\*/. Письма о христіанской жизни, стр. 20.

\*\*\*/. Крутиковъ. Преосвященный Теофанъ, стр. 127-129; Смирновъ. Жизнь и ученіе преосвящ. Теофана, стр. 86-87 и другіе. Однимъ изъ любимыхъ занятій на досугѣ, какъ



Переписка у него была особенно обширна. Рѣдкая почта не привозила ему до 20 писемъ отъ разныхъ лицъ, изъ которыхъ /писемъ/ одни несли преосвященному горе, другія радости его почитателей. На всѣ письма преосвященный, не смотря на массу своихъ трудовъ, находилъ время каждому отвѣтить ж/. Хотя онъ и скрылся отъ людей въ затворъ, но любовь его обнимала всѣхъ. Со времени поселенія преосвященнаго въ Вышинской пустыни, послѣдняя сдѣлалась источникомъ высокаго духовнаго просвѣщенія для всей Россіи, откуда стали распростра-

-----  
известно, у преосвященнаго было занятіе иконописаніемъ. И въ нашемъ академическомъ храмѣ сохраняется небольшая размѣровъ икона Св. Митрофана Воронежскаго, писанная преосвящ. Теофаномъ. Эта икона прислана въ даръ академическому храму преосвящ. Виталиемъ Тамбовскимъ съ слѣдующей надписью на обратной ея сторонѣ: "Сія икона, - снимокъ съ иконы Святителя Христова Митрофана, нарисованной по сновидѣнію Воронежскимъ живописцемъ, - написана Десницею и старческими глазками Епископа Теофана, на молитвенную память мнѣ грѣшному. Г. Тамбовъ 22 декабр. 1888 года. Виталій, Епископъ Тамбовскій".

ж/. Такъ напр. по свидѣтельству П. А. Смирнова достоверно известно, что только одна помѣщичья семья въ Тамбовѣ имѣла тысячу писемъ святителя /Смирновъ. Жизнь и ученіе преосвящ. Теофана, стр. 245; ср. Рыбинскій. "Памяти преосвящ. Теофана". Труды Кіевской Духовной Академіи, т. I, стр. 421 - 1894 года/.  
Теперь напечатано писемъ восемь выпусковъ.

16  
няться книги и письма, проникнутыя одной мыслью, однимъ желаніемъ - дать руководство и содѣйствовать въ приобрѣтеніи спасенія тѣмъ, которые ищутъ его. Значеніе личности преосвящ. Теофана и его дѣятельности, въ краткихъ, но сильныхъ словахъ, выражено епископомъ Никандромъ Нарвскимъ въ его рѣчи, произнесенной въ торжественномъ собраніи членовъ "Общества распространенія религіозно-нравственнаго просвѣщенія, въ духѣ православной Церкви", въ память преосвященнаго Теофана, гдѣ онъ, между прочимъ сказалъ: "Въ лицѣ преосвященнаго Теофана мы имѣемъ общаго христіанскаго учителя - при его безмолвіи; общественнаго дѣятеля - въ затворѣ; церковнаго проповѣдника, всюду слышимаго, хотя и не являвшагося въ послѣднее время на церковной каедрѣ; миссіонера - обличителя сектантскихъ заблужденій, хотя и не выступавшаго на поприщѣ открытой миссіонерской дѣятельности; яркаго свѣтильника ученія Христова для народа православнаго, хотя видимо для всѣхъ и не сто-



явшаго въ послѣднее время на свѣщницѣ церковномъ, хотя и укрывавшагося отъ взоровъ народныхъ; никакого почти достатка матеріальнаго не имѣвшаго, но всѣхъ богатившаго и богатящаго доселѣ духовнымъ достоиніемъ ученія своего; не искавшаго временной земной славы, но прославляемаго теперь и людьми, и наукою, и цѣлыми учрежденіями, и самыми своими твореніями, въ которыхъ воздвигъ себѣ "памятникъ нерукотворный" ж/.

Преосвящ. Теофанъ всю жизнь работалъ надъ созданиемъ своихъ религіозно-нравственныхъ идеаловъ и надъ проведеніемъ ихъ въ сознание людей ревнующихъ о вѣрѣ и благочестіи. Все святитель принесъ въ пользу этого великаго дѣла, возложеннаго на него Промысломъ: и глубокое знаніе Св. Писанія, писаній Св. отцевъ и аскетовъ - подвижниковъ, и многостороннія научныя знанія, и долготѣнній духовный опытъ. Спасать себя въ монашеско-аскетической жизни и другихъ, въ какомъ бы званіи и по-  
ж/. Прот. Хитровъ. Преосв. Теофанъ Затворникъ Вышенскій стр. 226-27.

ложеніи они ~~ны~~ находились, составляло его завѣтную цѣль жизни и дѣятельности...

Скончался преосвященный Теофанъ шестого января 1894 года.

ГЛАВА ПЕРВАЯ.

ОБЩІЯ БОГОСЛОВСКІЯ ВОЗЗРѢНІЯ ПРЕОСВЯЩЕННАГО  
ТЕОФАНА, КАКЪ ОСНОВАНІЯ ЕГО ВЗГЛЯДОВЪ НА  
ХРИСТИАНСКОЕ СОВЕРШЕНСТВОВАНИЕ.

Цѣль, ради которой человекъ предпринимаетъ трудъ своего совершенствованія - есть Богообщеніе, живой союзъ съ Богомъ, удостоеніе вселенія Его ж/. Но чтобы сдѣлаться достойнымъ вселенія Бога, человекъ долженъ приготовить жилище для сего, которое разрушено было грѣхопадениемъ прародителей, частію же и своими собственными грѣхами. Если при постройкѣ разрушеннаго обыкновеннаго жилища,  
ж/. Путь ко спасенію, стр. 175.



хозяину приходится напряженно думать о средствах и способах восстановления его, то тѣмъ болѣе при созиданіи храмины духовной, которая предназначается для жилища Самого Бога, человѣку естественно со страхомъ и трепетомъ задуматься надъ вопросомъ: такъ что же онъ долженъ дѣлать, дабы приготовить достойное жилище въ самомъ себѣ для вселенія въ него Бога? Отвѣтъ на вопросъ: какъ это сдѣлать, мы находимъ въ одной изъ проповѣдей преосвящ. Теофана ж/, въ которой, черезъ сравненіе постройки видимаго храма, предлагается общій планъ построения невидимаго храма въ сердцѣ нашемъ, или, какъ онъ самъ говоритъ: "объ уготовленіи сердца своего въ всегдашній духовный храмъ Господу" жж/.

Для храма видимаго выбираютъ и очищаютъ мѣсто: въ насъ "сіе расчищеніе мѣста совершается покаяніемъ".

Далѣе, на расчищенномъ мѣстѣ углубляютъ и кладутъ основаніе: "основаніе храма духовнаго въ сердцѣ

ж/. Въ Сухотинскомъ Богородицкомъ монастырѣ, Тамбовской губерніи.

жж/. Слова къ Тамбовской паствѣ /на освященіе храма/, стр. 16.

составляютъ вѣра и твердая рѣшимость жить по вѣрѣ ж/. Положивъ основаніе, возводятъ зданіе, полагая камень на камень, скрѣпляя ихъ извѣстными веществами, и все направляя по предложенному плану и масштабу: во внутренней храминѣ камни суть разныя добродѣтели; скрѣпляющій цементъ суть, съ одной стороны, притоки чрезъ Св. таинства благодати, а съ другой - любовь, безъ которой никакіе подвиги и никакіе труды не имѣютъ цѣны; - планъ и масштабъ - разсужденіе, которымъ опредѣляются мѣра, вѣсъ и числа трудовъ, предпріятій и подвиговъ. Навыкъ же къ сему разсужденію, основательному и здравому, пріобрѣтается послушнымъ житіемъ подъ руководствомъ пастырей, духовныхъ отцовъ, старцевъ и старицъ. Кровлю храма составляетъ глубокое смирненіе, главою же и крестомъ на этомъ храмѣ должна служить преданность въ волю Божию, какъ глава добродѣтелей самоотверженія и крестъ "на которомъ окончательно распинается наша самость" жж/. ж/. Тамъ же, стр. 17. жж/. Тамъ же, стр. 18.



Ограду сего храма составляет непоколебимая вѣр-  
ность всѣмъ уставамъ и предписаніямъ Св.Божіей  
Церкви. Войти внутрь сего храма можно вниманіемъ,  
трезвеніемъ, собранностію, украсить его - бого-  
мыслиемъ, - освѣщеніе ему дать -непрестаннымъ  
созерцаніемъ Бога вездѣсущаго, а жертвы и еиміамъ  
приносить - взываніями къ Богу, воздыханіями и  
молитвою сердечною ж/.

А въ одномъ изъ многочисленныхъ писемъ сво-  
ихъ преосвящ. Теофанъ, изложивъ кратко притчи  
Спасителя о сокровищѣ, сокрытомъ на полѣ, и о че-  
ловѣкѣ, ищущемъ драгоценныхъ бисеровъ /Ме. XIII,  
44-46/, кратко формулируетъ то, что отъ насъ ожи-  
дается и требуется Богомъ. Ожидается отъ насъ, во  
первыхъ, чтобы мы 1/ сознали присутствіе въ себѣ  
дара благодати; 2/ уразумѣли драгоценность ея для  
насъ, столь великую, что она дороже жизни, такъ  
что безъ нея и жизнь не жизнь жж/; 3/ возжелали  
ж/. Тамъ же, стр.18-19.  
жж/.Ср.Наставленія Св.Макарія Великаго/Добротолю-  
біе т.І, стр.202, § II5.

всѣмъ желаніемъ усвоить себѣ сію благодать, а се-  
бя ей, или что тоже - проникнуться ею во всемъ  
своёмъ естествѣ, просвѣтиться и освятиться;  
4/ рѣшились самымъ дѣломъ достигнуть сего; и за-  
тѣмъ 5/ привели сію рѣшимость въ исполненіе,  
оставя все, или отрѣшивъ сердце свое отъ всего,  
и все его предавъ вседѣйствию Божіей благодати.  
Когда совершается въ насъ сіи пять актовъ, тогда  
полагается начало внутреннему перерожденію наше-  
му, послѣ котораго, если неослабно будемъ про-  
должать дѣйствовать въ томъ же духѣ, внутреннее  
перерожденіе и озареніе будутъ возрастать, -  
быстро или медленно, судя по нашему труду, а,  
главное - по самозабвенію и самоотверженію ж/..  
Вотъ почему преосвящ.Теофанъ всегда свою рѣчь  
прежде всего ведетъ о начаткѣ духовной жизни,  
благодатномъ и сверхъ-естественномъ по своему  
происхожденію /по аналогіи съ возрастаніемъ сѣ-  
мени/, а затѣмъ уже переходитъ къ почвѣ, на кото-  
ж/. Что есть духовная жизнь, стр.105-106.



рую падаетъ это сѣмя, т.е. человѣческому сердцу въ его естественномъ состояніи, и условіямъ возрастанія сѣмени /чисто евангельскій образъ ж/.

Таковы возрѣнія преосвящ. Теофана, которыя лежатъ въ основѣ всѣхъ его твореній. Усвоивъ ихъ, можно приступить къ болѣе обширному знакомству со всѣмъ, что осталось для насъ отъ вдохновеннаго наставника.

Благодать, вѣра и свобода: Цѣль усвоенія выше-  
ихъ взаимное отношеніе. указанныхъ пяти  
Необходимость дѣятельности актовъ кроется въ  
самого человѣка. усвоеніи каждымъ че-  
ловѣкомъ спасенія, совершеннаго Иисусомъ Христомъ.

Сущность ученія по данному предмету мы находимъ въ слѣдующихъ словахъ преосвящ. Теофана: "Начало новой жизни о Христѣ или начало спасенія недаромъ дается за вѣру, но полагается свободными движеніями духа, по вѣрѣ, при помощи благодати Божіей... жж/.

ж/. Богоугодная жизнь вообще, стр.62.  
жж/. Ср. Внутренняя жизнь, стр.83; Мысли на каждый день года, стр. 214-215.

Оно спѣется не вѣрою, а напряженною дѣятельностію своихъ силъ, возбуждаемою вѣрою, при помощи благодати Божіей ж/.

Изъ этихъ словъ видно, что для усвоенія спасенія каждымъ человѣкомъ необходимы - дѣятельность самого человѣка и благодать, которая помогаетъ этой дѣятельности жж/ при условіи присутствія въ человѣкѣ вѣры, которою обуславливается самая дѣятельность человѣка на пути ко спасенію жжж/.

Высшею же цѣлью и конечнымъ результатомъ дѣятельности человѣка въ союзѣ съ благодатію является живое, непосредственное общеніе съ Богомъ 4/.

Вопросъ объ отношеніяхъ между благодатію вѣрой и свободой человѣка особенно ясно преосвящ. Теофаномъ выраженъ въ толкованіяхъ на посланія Ап. Павла. Смыслъ этихъ толкованій по этому пред-

ж/. Письма къ одному лицу въ С-Петербургѣ по поводу появленія тамъ новаго учителя вѣры, стр.74.

жж/. Начертаніе, стр.130.

жжж/. Ср. Мысли на каждый день года, стр.39; Письма къ разнымъ лицамъ о разныхъ предметахъ вѣры и жизни, стр.166.

4/. Письма къ одному лицу въ Петерб., стр.47,48, 78 и 124; ср. Начертаніе христіан. нравоуч. стр.115-116.



мету въ общемъ таковъ: Ап.Павелъ, хотя и учитъ о благодати Св.Духа, о воображеніи Христа и существенномъ таинственномъ единеніи съ Нимъ черезъ вѣру /Гал.ІУ, 19; Еф.ІІІ,17; ср.Гал.ІІІ,1; І,15,16; ІІ,20; 2 Кор.ХІІІ,5 и др./, какъ о необходимыхъ со-зидательныхъ средствахъ спасенія человѣка, однако требуетъ отъ человѣка дѣятельнаго участія въ своемъ спасеніи /Рим.УІ,13.19; ХІІ,1; Гал.У,13-16; І Кор.ІІІ,12-15; Еф.ІУ,22-24; Кол.ІІІ,5; 2 Тим. ІІ,22 и др./ и призываетъ къ умерщвленію ветхаго человѣка и къ сораспятію со Христомъ /Рим.гл.УІ и др.ж/. А это не есть только пассивное преданіе себя правдѣ Божіей. Это есть актъ страданія, предполагающій борьбу началъ въ человѣкѣ, борьбу, соединенную съ болѣзненнымъ отказомъ отъ страстей и похотей /Гал.У,24/ ради блага и любви и во имя высшихъ запросовъ человѣческаго духа; это есть работа надъ своимъ нравственнымъ усовершенствованіемъ ж/. Ср. о Покаяніи, причащеніи Св.Христовыхъ Таинъ и исправленіи жизни /Слова во Св.Четырдесятницу/, стр.227.

емъ ж/. И нельзя представить, чтобы этотъ болѣзненный процессъ совершался однако весь силой Божіей, бессознательно движущей человѣка, такъ что все, кажущееся ему собственнымъ опредѣленіемъ къ дѣятельности, на самомъ дѣлѣ, должно относить къ дѣйствию благодати Божіей жж/. Тогда не оставалось бы совершенно мѣста свободной волѣ человѣка жжж/. Между тѣмъ, хотя все во Христа крестились /Гал.ІІІ,27/, но возможность, начавши духомъ, окончить плотью, всетаки остается /ІІІ,3 /4/; остается слѣдовательно и свобода выбора 5/.

Что-бы достигнуть конечной цѣли - Богообщенія, человѣкъ долженъ очиститься отъ всего грѣховнаго и приобрѣсти высшее религіозно-нравственное совершенство, или, иначе сказать, путемъ личнаго самоусовершенствованія. Словомъ, человѣкъ ж/.Ср.Письма о христіанск.жизни, стр.77; Начерт.христ.нравоуч.стр.130. жж/.Ср.Письма о христ.жизни,стр.108-109;Начертаніе,стр.142; О совершенномъ обращеніи къ Богу, стр.4; Внутренняя жизнь, стр.87. жжж/.Ср.Начертаніе,стр.38; Мысли на кажд.день года, стр.215. 4/.Ср.Псаломъ ІІ8,21-22;ср.Начертаніе,стр.37 и д. 5/.Ср.Что есть духовная жизнь



долженъ не только, съ помощью благодати воспитать себя, но перевоспитать; человѣку необходимо преобразовать самую природу, что возможно сдѣлать только при неусыпномъ трудѣ, при величайшемъ самонаблюденіи, и, что всего важнѣе, только при непрерывной борьбѣ съ грѣхомъ. А это достигается не вдругъ, а постепенно и имѣетъ начало, продолженіе и завершеніе. Главное вниманіе человѣка при этомъ должно быть устремлено на достиженіе чистоты сердца, какъ единственнаго и обязательнаго условія для осуществленія богообщенія, какъ верховной цѣли человѣка. "Христіанинъ отъ Бога рожденъ есть и къ Богу долженъ относить дѣла свои всѣ до одного и всю жизнь свою освятить одною сею цѣлію" ж/.

Отъ человѣка требуется, такимъ образомъ, борьба съ грѣховнымъ началомъ. Рядомъ съ созидательной работой должна быть разрушительная, уничтожающая сломленный, но не истребленный грѣхъ. Чистота сердца требуетъ уничтоженіе грѣха и предполагаетъ постепенный <sup>нравственнаго</sup> прогрессъ <sup>ураз-</sup>  
и какъ на нее настроиться, стр. 43, 104; Письма къ разн. лицамъ, стр. 157, 199.  
ж/. Начертаніе, стр. 107.

22  
витія, заканчивающійся побѣдой надъ грѣховнымъ началомъ. Это есть постепенное очищеніе сердца, состоящее въ удаленіи изъ него того, что не соответствуетъ богоподобному существу человѣка. Человѣкъ созналъ свое зло, призналъ его ненормальность, а потому долженъ стремиться къ его уничтоженію и къ осуществленію своего богоподобія. Нельзя служить двумъ господамъ /Ме. УІ, 24/, но нельзя и не служить кому нибудь изъ нихъ: человѣкъ не можетъ стоять на точкѣ безразличія между добромъ и зломъ, если онъ только не мертвецъ. Онъ можетъ или прогрессировать, или регрессировать въ нравственномъ отношеніи.

При достиженіи намѣченной цѣли, преосвящ. Теофанъ считаетъ цѣнными только сознательныя и свободныя дѣйствія и состоянія и только таковыя, по его мнѣнію, имѣютъ нравственное значеніе: "они /дѣйствія/ должны быть приняты непринужденнымъ сознаниемъ и свободою, ибо иначе не будетъ отъ нихъ и ожидаемаго плода" ж/. Доброе дѣло, ж/. Путь ко спасенію, стр. 226; ср. Наставленія Св.



чтобы быть добрымъ, должно исходить изъ доброй воли и твориться самоохотно. "Не по нуждѣ благо твое да будетъ, пишетъ святой Павелъ Филимону, но по воли /ст.14/. И римлянъ онъ училъ "миловать съ добрымъ изволеніемъ"/XII,8/ ж/.

Это съ одной стороны. Съ другой стороны, непременнымъ условіемъ къ достиженію той же цѣли - является благодать Божія, подъ которою преосвящ. Теофанъ разумѣетъ дѣйствующаго въ людяхъ Св.Духа. Духъ Святой входитъ въ тѣснѣйшее единеніе съ человекомъ жж/, вступаетъ съ его духомъ во внутреннее, таинственное общеніе жжж/. Обитающій въ глубинѣ существа человѣческаго Духъ Святой и составляетъ основаніе благодати, а общеніе человека со Св.Духомъ и есть сущность благодати. 4/. Эти два фактора - сознательныя и свободныя дѣйствія со

Макарія Великаго /Добротолюбіе, т. I, стр. 177, §67. ж/. Письма къ одному лицу въ Петербургъ, стр. 97; ср. Начертаніе христіанск. нравоуч. стр. 128. жж/. Тамъ же, стр. 42, 45. жжж/. Тамъ же, стр. 74. 4/. Тамъ же, стр. 44.

стороны человека и благодать - дѣйствуютъ параллельно ж/ и ведутъ человека къ намѣченной имъ цѣли - Богообщенію.

Благодать Божія помогаетъ дѣятельности человека при условіи присутствія въ человекѣ вѣры, которою, какъ сказано, обуславливается самая дѣятельность человека на пути ко спасенію. Вѣра открываетъ человеку ту истину, что Богъ готовъ помиловать грѣшника, принять его въ общеніе своей любви жж/. Въ человекѣ подъ вліяніемъ этой увѣренности, пробуждается искреннее и горячее желаніе на самомъ дѣлѣ вступить въ союзъ и общеніе съ Богомъ. Но одно желаніе и готовность обратиться къ Богу само по себѣ еще не выражаетъ существенной, коренной перемѣны въ природѣ и личности человека, и не измѣняетъ его нравственнаго строя жжж/. Чтобы обратиться отъ грѣ-

ж/. Тамъ же, стр. 71, 80; ср. О совершенномъ обращеніи къ Богу, стр. 10.  
жж/. Тамъ же, стр. 66, 67.  
жжж/. Тамъ же, стр. 70-71; ср. Письма о духовной жизни, стр. 249; Инокъ Каллиста и Игнатія



ха и войти съ Богомъ въ живой союзъ любви, для этого недостаточно только быть искренно убѣжденнымъ въ милости и близости Бога - Спасителя, но необходимо дать совершенно иной ходъ и характеръ всей своей религіозно-нравственной жизни, перестроить ее по совершенно-новымъ началамъ. "И вѣра - дѣло, но только начальное и руководительное, а не конечное и всеобъемлющее. Вѣра вводитъ въ путь спасенія, снабжаетъ силами; самое же спасеніе совершается дѣлами, соответствующими вѣрѣ" ж/.

Вѣра предшествуетъ дѣлу спасенія. Для нея въ человѣкѣ должна быть субъективная основа. Необходимо, чтобы человѣкъ почувствовалъ нужду въ оправданіи, созналъ себя виновнымъ; а это предполагаетъ предшествующій психологическій процессъ. Онъ можетъ возникать изнутри, или подъ дѣйствіемъ внѣшнихъ факторовъ, но его результатъ долженъ

наставленіе для безмолствующихъ /Добротолюбіе, т.У, стр.354.

ж/.Толкованіе на первыя восемь главъ Римл. стр. 139; ср. Письма къ разнымъ лицамъ, стр.53.

24  
быть одинъ и тотъ же - человѣкъ долженъ понять ненормальность не только своего внѣшняго поведенія, но и всего строя своей природы. Вѣра въ оправданіе можетъ основываться только на жадѣ освобожденія отъ плоти и на сознаніи человѣкомъ своего высшаго назначенія, своего богоподобія. Такимъ образомъ вѣра служитъ толчкомъ ж/, основаніемъ жж/, т.е. побужденіемъ къ религіозно - нравственному перевороту, а въ дѣлѣ спасенія самымъ важнымъ является этотъ переворотъ.

"Рѣшеніе бросить грѣхъ и начать святую жизнь есть главный моментъ въ дѣлѣ обращенія, коренной, источникъ" жжж/. Въ этомъ рѣшеніи и совершается собственно таинственный союзъ свободы и благодати. "Рѣшимость уничтожить все неестественное, чтобы явилось въ полномъ свѣтѣ естество Богоподобное - такая рѣшимость есть начало дѣла"4/,-

ж/.Письма къ одному лицу въ Петербургъ, стр.84.

жж/.Тамъ же, стр.70; ср.Арх.Сергій, Православное ученіе о спасеніи", стр.227.

жжж/.Тамъ же, стр.71.

4/. Путь ко спасенію, стр.186.



начало постепеннаго, послѣдовательнаго процесса духовнаго совершенствованія. "Ревность о доброй христіанской жизни не совмѣщаетъ въ себѣ всѣхъ добрыхъ расположеній, а есть только сѣмя ихъ, за-  
чало и зародышъ... Какъ сѣмя разрастается и даетъ по времени стебель и вѣтви, такъ и ревность /о спасеніи/ разрастается, наконецъ, въ добрыя распо-  
ложенія" ж/. Но въ то же время и "грѣхъ, хотя рѣшимостью уже возненавидѣнъ въ духѣ, но тѣло и душа жж/ сочувствуютъ, льнутъ къ нему, потому что облечены страстями. Добро или воля Божія возлюбле-  
-----  
ж/. Начертаніе, стр. 127; Путь ко спасенію, стр. 186-87.  
жж/. Слѣдуетъ замѣтить, что преосвящ. Теофанъ держится трихотомической теоріи, т.е. признаетъ въ чело-  
вѣкѣ три составныя части: духъ, душу и тѣло. Обозрѣвая психологическія основы христіанской нравственности, онъ дѣлитъ всѣ явленія сложной че-  
ловѣческой жизни на три отдѣла - тѣлесныя, душев-  
ныя и духовныя. /Къ душевнымъ явленіямъ онъ отно-  
ситъ: умъ, сердце, волю и низшія способности; къ духовнымъ же явленіямъ, по его мнѣнію, принадле-  
жать высшія силы: совѣсть, страхъ Божій и др. -  
См. Письма къ разнымъ лицамъ, стр. 168-169; ср. Что  
есть духовная жизнь, стр. 31-33, 49 /"Духъ - это  
душа души нашей человѣческой, II 5/. Основаніе  
подобному дѣленію онъ находитъ въ ученіи Ап. Павла  
/I Сол. У, 23; Евр. IV, 12/, нѣкоторыхъ св. отцевъ, а  
также у древнихъ философовъ Платона и Аристотеля;

ны въ духѣ, но тѣло и душа не сочувствуютъ ему, отвращаются отъ него, или, если нѣтъ сего, не умѣютъ дѣлать его" ж/. "Страстный чело-  
вѣкъ хоть и оттолкнуть уже, но онъ все еще живъ, и будетъ тянуть къ себѣ и лестію и угрозою" жж/.

Свободное произволеніе /рѣшимость/ и бла-  
годать сочетались; для чего же? Для борьбы въ  
дальнѣйшей жизни христіанина, которому предсто-  
итъ непрерывный и постоянный подвигъ; ему пред-  
стоитъ путь восхожденія отъ младенчества къ воз-  
расту "мужа совершенна"; конецъ же этого восхожде-  
нія есть богоподобіе.

Итакъ, вѣра, по ученію преосвящ. Теофана,  
составляетъ основу и сущность личнаго момента  
дѣйствительнаго участія христіанина въ усвоеніи  
ему спасенія Христова. Въ чемъ же выражается и  
-----  
тому же учитъ и его собственный духовный опытъ.  
/Начертаніе, стр. 183 и 188; Псаломъ II 8й, стр. 441;  
Письма къ разнымъ лицамъ, стр. 169; Внутренняя жизнь  
стр. 40-42; Ѡ совершенномъ обращеніи къ Богу, 9, 39/.  
ж/. Путь ко спасенію, стр. 190.  
жж/. О покаяніи, стр. 168 /Поученія во Св. Четырдесятницу/.



проявляется внутренняя работа самого облагодатствованнаго человека?

Добрыя дѣла и Въ добрыхъ дѣлахъ, даетъ отвѣтъ  
ихъ значеніе. преосвященный. "Спасеніе отъ добрыхъ дѣлъ, но въ добрыхъ дѣлахъ преуспѣвать, какъ должно, безъ вѣры нельзя. Вѣра подвигаетъ на добрыя дѣла, вѣра указываетъ ихъ.". Вотъ почему "вѣра - пособница къ дѣламъ добрымъ. Главное дѣла, а она - пособіе" ж/.

"Увѣровать искренне нельзя безъ готовности на всѣ дѣла, и вѣровать или хранить вѣру нельзя безъ неослабнаго дѣланія въ духѣ вѣры" жж/. Но настаивая на необходимости добрыхъ дѣлъ для спасенія, преосв. Теофанъ поясняетъ, что они въ этомъ отношеніи необходимы и важны не сами по себѣ, не въ качествѣ какихъ либо заслугъ, а только какъ средства созиданія и укрѣпленія внутренняго религіозно-нравственнаго настроенія. "И заповѣди Христовы не  
ж/. Письма къ одному лицу въ С.Петербургъ, стр.99.  
жж/. Толкованіе первыхъ восьми главъ Римлян. стр. 259; ср. Псаломъ 118й, стр.27-28.

26

столько на дѣла напираютъ, сколько на чувства и расположенія, какъ это видно въ Его нагорной бесѣдѣ. Господь требуетъ въ нихъ чистаго и благонастроеннаго сердца" ж/. Отсюда можно заключить, что добрыя дѣла сами по себѣ не ведутъ къ полученію спасенія, такъ же какъ и вѣра. Въ точномъ смыслѣ для полученія спасенія важны не добрыя дѣла и вѣра, "а напряженная дѣятельность силъ человека, направленная къ достиженію богоподобія, устремленная къ достиженію тѣснѣйшаго единенія съ Богомъ, раскрывающаяся въ полномъ и совершенномъ согласіи съ внушеніями и водительствомъ благодати, во всемъ согласующаяся съ нею" жж/. Слѣдовательно, все, что человекъ предпринимаетъ для своего спасенія - дѣйствія, упражненія, труды, - сводится къ тому, что онъ долженъ предпринять въ новой жизни подвигъ жжж/; притомъ под-  
ж/. Письма къ разнымъ лицамъ, стр.82.  
жж/. Заринъ. Аскетизмъ по православно-христіанск. ученію, т. Iй, ч. I, стр.19-20 /Разборъ сочиненій преосвящ. Теофана/.  
жжж/. Путь ко спасенію, стр.224-225; ср. Иоанна Касіана Собес.7,6; 24,26.



вигъ долженъ быть въ жизни христіанина не случайнымъ явленіемъ, - нѣтъ, онъ долженъ быть, по мысли преосвященнаго, явленіемъ существеннымъ, обязательнымъ, безусловно необходимымъ для достиженія богоуподобленія. Мало того, по мысли преосвящ. подвижничество обязательно для всякаго христіанина, если онъ желаетъ быть христіаниномъ не по имени только ж/

Необходимость борьбы. Формы Подвижничество на-  
искушающаго зла. Природа че- чинается съ обра-  
ловѣка падшаго и возрожденнаго. щенія чловѣка къ  
Богу и осуществляется на пути слѣдованія за Хри-  
стомъ главнымъ образомъ въ жестокой борьбѣ съ вра-  
гами своего спасенія, т.е. съ различными формами  
искушающаго зла. Это зло отчасти присуще духовно-  
му организму возрожденнаго; оно, будучи изгнано  
изъ центра этого организма, однако въ качествѣ слѣ-

ж/. Въ книгѣ "Что потребно покаившемуся и вступив-  
шему на добрый путь спасенія" преосвящ. Теофанъ го-  
воритъ, что нѣтъ христіанской жизни не-подвижни-  
ческой, не-труженической, не-потовой, и что, кто  
отказывается отъ подвига, или что то же отъ под-  
вижническихъ добродѣтелей, тотъ отступаетъ отъ  
истинно-христіанской жизни.

довъ злыхъ навыковъ долго живетъ на периферіи  
его и всегда готово, помимо его силы самоопредѣ-  
ленія, возникнуть въ сознаніи, обратить на себя  
вниманіе этой силы и, если можно, привлечь ее  
на свою сторону ж/.

Формами искушающаго зла являются, во первыхъ, -  
внутренній врагъ христіанина, или, на языкѣ Пи-  
санія, плоть, т.е. нравственная порча, передаю-  
щаяся отчасти изъ рода въ родъ отъ Адама и отча-  
сти будучи дѣломъ собственнаго паденія. "Задавать  
тонъ жизни въ чловѣкѣ долженъ духъ; душа и же и  
тѣло должны ему покорствоваться, состоять въ его  
услуженіи, дѣйствовать въ его видахъ... Въ пер-  
возданныхъ до паденія такъ это и было жж/.

Въ актѣ же грѣхопаденія чловѣкъ утвердилъ господ-  
ственное положеніе своей плоти. Онъ забылъ свою  
ограниченность; естественно-чловѣческое, огра-  
ниченное получило для чловѣка абсолютное значе-

ж/. Путь ко спасенію, стр. 146.

жж/. Письма къ разн. лицамъ, стр. 169-170; ср. Что  
есть духовная жизнь, письмо XX.



ніе. Духъ чловѣка, не связанный съ матеріей /I Кор. II, II; У, 3-5; VII, 34; Кол. II, 5/, а отрывающій чловѣка отъ земли и возвышающій его надъ всѣмъ тварнымъ; духъ, чрезъ который чловѣкъ служитъ Богу /Рим. I, 9; ср. 2 Тим. I, 3/, чрезъ который молится /Еф. VI, 18/, духъ, который служитъ органомъ воспріятія Божественнаго воздѣйствія на чловѣка /Рим. VIII, 16/, который есть, однимъ словомъ, органъ отношенія Бога и чловѣка, — онъ пересталъ быть управляющимъ началомъ внутренней жизни. "Отъ этого все внутри разстроилось и пошло въ рознь" ж/.... и чловѣкъ пересталъ быть тѣмъ, чѣмъ долженъ былъ быть жж/. Непосредственное общеніе съ Богомъ прекратилось; чувство зависимости отъ Него замерло, или ослабѣло, — и не стало у чловѣка силъ совладѣвать съ своею свободою, устремившеюся не въ слѣдъ воли Божіей, тѣмъ болѣе, что и совѣсть или совсѣмъ перестала истолковывать волю Божію, или ж/. Тамъ же,   
жж/. Тамъ же.

стала толковать ее криво. Такъ распались стихіи жизни духовной, и жизни духовной не стало ж/. Таково состояніе падшаго и всякаго чловѣка, во грѣхѣ пребывающаго. Духъ и въ нихъ живъ, но пренебрегается, забитъ, загнанъ жж/. Но разстройство прирождено намъ, но не природно. Придя въ разстройство, наша природа въ существѣ своемъ не измѣнилась послѣ грѣхопаденія: она только болѣетъ и страдаетъ отъ разрушенной грѣхомъ гармоніи силъ и способностей чловѣка. Какъ слѣпой не понимаетъ, что такое цвѣты, о красотѣ которыхъ ему рассказываютъ, какъ глухой смотритъ даже на инструменты, гармоническіе звуки которыхъ чаруютъ всѣхъ, и ничего не можетъ понять, что такое дѣется вокругъ него: такъ и тотъ, у кого закрылось чувство къ духовному; онъ не видитъ его, и слыша не слышитъ, ибо одѣбелѣ сердце его жжж/.

ж/. О совершенномъ обращеніи къ Богу, стр. 5; ср. Внутренняя жизнь, стр. 91; Ср. Начертаніе, стр. 185-86.  
жж/. Начертаніе, стр. 187.  
жжж/. Псаломъ II 8й, стр. 378.



Вотъ почему обращеніе человѣка къ Богу мѣняетъ подобное положеніе. Правда, и теперь "не безвинныя склонности, привычки и страсти остались, какъ были; только власть у нихъ отнята... Благодать Божія, возстановивъ духъ, даетъ ему власть указывать человѣку противоположныя имъ требованія, и сообщаетъ силу отразить ихъ. Почему съ сего момента и начинается внутри брань. Грѣхъ чрезъ обычныя прежде душевно-тѣлесныя склонности и страсти возстаетъ на духъ, покушаясь снова покорить его имъ; а духъ, при помощи благодати Божіей, отражаетъ его и направляетъ силы души и тѣла къ противоположному" ж/.

Борьба падшаго человѣка была бы невозможна, если бы, съ одной стороны, не помогала ему благодать Божія, укрѣпляющая его въ этой борьбѣ, а

ж/. Письма къ разнымъ лицамъ, стр. 172; ср. 0 совершенномъ обращеніи къ Богу, стр. 5; Внутренняя жизнь, стр. 91, 97-98 - гдѣ преосвящ. Теофанъ приводитъ очень картинное изображеніе Св. Макарія Великаго, поясняющее паденіе человѣка привитіемъ къ тому человѣку, который вышелъ изъ рукъ Творца, другого человѣка, который /другой человѣкъ/ заглу-

съ другой, если бы въ падшемъ человѣкѣ не оставалось и слѣдовъ первоизданнаго человѣка. Но "не все гибнетъ въ человѣкѣ паденіемъ. Слѣды прежней красоты остаются на всѣхъ силахъ его, только они разрознились и распались" ж/. Поэтому и возстановленіе его можетъ совершиться не иначе, какъ чрезъ возстановленіе первоначальныхъ духовныхъ силъ его и возведеніе ихъ въ предопредѣленное взаимное сочетаніе. Это и совершаетъ таинство Крещенія по предварительномъ приготовленіи къ тому человѣка рядомъ нравственныхъ измѣненій... жж/.

Кромѣ внутренняго врага /плоти/, съ которымъ приходится бороться вступившему на путь спасенія, ему необходимо еще выдержать борьбу со зломъ, находящимся и внѣ его. Это, во-первыхъ, съ міромъ, какъ силой и властью страстныхъ, су-

шилъ или заморилъ собою перваго; ср. Псаломъ 118, 378. ж/. 0 совершенномъ обращеніи къ Богу, стр. 8; ср. Наставленія св. Макарія Великаго /Добротолюбіе, т. I, стр. 170, /ж/. жж/. Тамъ же, стр. 5.



етныхъ, грѣховныхъ обычаевъ мірскихъ и духомъ дѣйствующимъ въ мірѣ; \* / во-вторыхъ, съ діаволомъ, самымъ ужаснымъ, коварнымъ, хитрымъ и сильнымъ врагомъ послѣдователя Христова, врагомъ, который не безъ основанія названъ "человѣкоубійцей отъ начала" /Іоанн.УІІІ,44/, который "ходитъ, какъ рыкающій левъ, ища кого поглотить" /І Петр.У,8/ \*\* /.

Первые два, т.е. плоть и міръ, будучи сильны сами въ себѣ, становятся еще сильнѣе при помощи третьяго, т.е. діавола. Этотъ послѣдній и самый лютой врагъ христіанина, будучи крѣпче двухъ первыхъ, - содержитъ ихъ въ своей власти и управляетъ ихъ дѣйствіями. Располагая союзными силами, диаволь дѣйствительно можетъ воздвигать противъ нена-

-----  
\* / Начертаніе, стр.202; Путь ко спасенію, стр.250; ср.стр.271. Когда прессыящ.Ееофанъ говоритъ, что христіанинъ долженъ отказаться отъ міра, онъ разумѣетъ подъ этимъ понятіемъ страсти, грѣхи, богоотчужденный образъ мыслей и поведенія. "Слово "міръ", говоритъ онъ, есть имя собирательное, обнимающее собою страсти... И когда вообще хотимъ наименовать страсти, называемъ ихъ міромъ; а когда хотимъ различать ихъ по различію наименованій, называемъ ихъ страстями...И скажу короче: міръ есть плотское житіе и мудрованіе плоти" /О совершенн.обращеніи къ Богу,стр.51-52/. \*\* / Путь,стр.77; ср.Толкованіе

вистнаго ему христіанина столь жестокою брань, представлять ему такія препятствія и искушенія, что онъ, при всей своей твердости, невольно поражается страхомъ.

<u>Созидающему свое</u>	Борьба съ искушающимъ
<u>спасеніе необходимо</u>	зломъ есть необходимое
<u>быть членомъ Церкви.</u>	условіе, при которомъ

совершается шествіе за Христомъ, служащее средствомъ къ истинно-свободному нравственному развитію человѣка. Но средство это отрицательное. Чтобы сдѣлаться причастникомъ божественнаго естества, каковую цѣль имѣетъ послѣдованіе за Христомъ, необходимы силы божественныя, какихъ человѣкъ въ своемъ естественномъ состояніи не имѣетъ. Привить человѣка ко Христу, сдѣлать его участникомъ божественной жизни и силъ Богочеловѣка возможно только прививши человѣка къ Церкви -  
-----  
посланій къ Ефес., стр.ІІ6.



тѣлу Христа, которое Онъ, какъ Спаситель и Глава, питаетъ и грѣетъ /Ефес.У/, оживляетъ божественною жизнію, и которому подаетъ всѣ божественныя силы, яже къ живому и благочестію /2 Петр.І,3/ ж/.

Дверью въ Церковь служитъ Крещеніе, ключъ ко всѣмъ божественнымъ благамъ, въ ней содержимымъ. Но, чтобы пользоваться этими благами, чтобы получить божественныя силы къ шествію за Христомъ въ объятія любви Отчей, необходимо, вступивши въ члены Церкви, оставаться живымъ членомъ этого божественнаго тѣла. "Какъ для сѣмени развивающагося, пищу доставляютъ облегающія его стихіи, такъ для новорожденнаго благодатію въ Церкви духовныя стихіи ему въ пищу доставляются таинствами и всѣмъ чиномъ священнодѣйствій церковныхъ. Въ то же время внутренняя сила приходитъ къ нему отъ цѣлаго тѣла, къ коему онъ привить, отъ тѣла Церкви, чрезъ которую отъ Главы ея нисходятъ въ его жилы духовныя живи- ж/. Письма къ разнымъ лицамъ, стр.218; ср. Начертаніе христіанскаго нравоученія, стр.27-31.

31  
тельные соки. Въ Церкви зрѣетъ христіанинъ. Какъ кокошь собираетъ птенцовъ подъ крылья свои и грѣетъ ихъ, такъ и она, объемля всѣхъ чадъ своихъ, питаетъ и грѣетъ ихъ. Потому преспѣваніе въ добродѣтели условливается пребываніемъ въ Церкви. Въ Церкви нѣтъ истинно-добродѣтельной жизни: ибо къ тѣмъ, кои внѣ ея, не приходитъ Божія сила, и около ихъ нѣтъ воспитательной атмосферы и воспитательной мудрости." ж/.

<u>Средства къ спасенію</u>	Всѣ сверхъестественныя
<u>человѣка, заключающіяся</u>	средства къ нашему
<u>въ Церкви: іерархія, сло-</u>	спасенію, заключающі-
<u>во Божіе, таинства и</u>	яся въ Церкви, распа-
<u>обряды. I/ ІЕРАРХІЯ.</u>	даются на четыре вида:
	іерархію, слово Божіе и слово Церкви, таинства и
	обряды. Іерархія проповѣдуетъ слово Божіе, совер-
	ж/. Начертаніе, стр.119-120; ср. стр.399-400, 403-414;
	Письма къ разнымъ лицамъ, стр.217-227; ср. О совер-
	шенномъ обращеніи къ Богу, стр.26-27;
	Четыре бесѣды по руководству книги "Пастырь" св.
	Ермы, стр.20, §II; Внутренняя жизнь, стр.45, 47, 69-70.



шаетъ таинства и обряды, — т.е. руководствуетъ послѣдователей Христа по пути Его, освящаетъ и укрѣпляетъ ихъ на этомъ пути. "Сколько благодатныхъ сокровищъ ввѣрено св.Церкви! восклицаетъ преосвященный.— Приставниками же и раздаятелями ихъ поставлены сначала Апостолы, а потомъ ихъ преемники, которые и сами получаютъ особую на то благодать чрезъ таинство священства, въ Церкви же Божіей. Таинство священства — верхъ таинствъ благодатныхъ: ибо безъ него остались бы недѣйствительными и всѣ другія таинства, — и Церковь превратилась бы въ безблагодатную" ж/.

2/. СЛОВО БОЖІЕ. Въ словѣ Божіемъ послѣдователь Христовъ находитъ то "единое на потребу", то безусловное, чего долженъ добиваться и чему долженъ посвятить себя каждый человекъ. "Едино есть на потребу". — "Что оно есть? Вѣчное спасеніе. Сіе есть первѣйшее христіанское дѣло; о томъ у христіанъ и попеченіе первѣйшее должно быть", изъ-  
ж/. Письма къ разнымъ лицамъ, стр.221.

ясняетъ преосвящ. Феофанъ словами св.Тихона ж/. Слово Божіе укажетъ послѣдователю Христа, что "богоугожденіе и спасеніе должны быть на первомъ мѣстѣ, а на второмъ, третьемъ, четвертомъ — все прочее, относящееся къ поддержанію жизни" жж/. Духовныя потребности должны быть выше всѣхъ, и когда онѣ удовлетворяются, то другія хотя и не будутъ удовлетворяемы, бываетъ покой; а когда онѣ не удовлетворяются, то, будь всѣ другія удовлетворяемы обильно и богато, все равно покоя не будетъ жжж/. Вотъ почему преосвященный и для другихъ считалъ непреложнымъ закономъ и для себя имѣлъ кореннымъ убѣжденіемъ, "чтобы всякая, преподаваемая христіанину, наука была пропитана началами христіанскими, и при томъ православными, а потому, чтобы и всякія другія, издаваемые для чтенія, книги пропитаны были тѣми же началами /слова Божія 4/.

ж/. Востани спяй, стр.41.

жж/. Псаломъ 118й, стр.211.

жжж/. Что есть духовная жизнь, стр.65.

4/. Путь ко спасенію, стр.44.



3/. ТАИНСТВА. Таинства изъ всѣхъ средствъ, заключающихся въ Церкви, — занимаютъ центральное и самое могущественное средство освященія христіанина и споспѣшествованія ему въ развитіи нравственно-духовной жизни и послѣдованія Христу. Это такія благодатныя дѣйствія, т.е. дѣйствія Св. Духа ж/, которыя освобождаютъ человѣка отъ жизни во грѣхѣ, слѣдовательно, отъ духовной смерти, возсозидаютъ его для жизни съ Богомъ во Христѣ, сообщаютъ ему способность къ богообщенію и дѣйствительно приводятъ къ Богообщенію. Преосвященный Теофанъ особенное вниманіе останавливаетъ на трехъ таинствахъ, самыхъ важныхъ для христіанина и самыхъ необходимыхъ для него: — Крещеніи, Покаяніи и Причащеніи.

"Упостасная Премудрость Божія, создавъ себѣ домъ св. Церкви, утвердила въ немъ столповъ /отдѣленій/ седьмъ, и всѣхъ приходящихъ къ ней, по ея призванію, обильно питаетъ и напаяетъ разнообразною  
ж/. Толкованіе первыхъ восьми главъ посл. Римл.,  
стр. 476 /VIII, 9/.

своею благодатію. Семь источниковъ благодати. Но два изъ нихъ текутъ неразлучно съ теченіемъ всей жизни спасаемаго. Это таинство — Покаянія и св. Причастія, дающія благодать оправданія и благодать освященія, — благодати, источныя въ жизни спасительной. Они развиваютъ, укореняютъ, возвышаютъ въ духѣ человѣка все, потребное для спасенія. И чѣмъ кто чаще пользуется ими, тѣмъ успешнѣе зрѣетъ его духовная спасительная жизнь. А безъ этого, она скоро засаривается, вянетъ и гложнетъ" ж/.

а/. ТАИНСТВО КРЕЩЕНІЯ. Крещеніе есть первое въ христіанствѣ таинство, содѣлывающее человѣка христіанина достойнымъ сподобляться благодати и черезъ другія таинства. Безъ него нельзя войти въ міръ христіанскій жж/. Разсуждая о Крещеніи, преосвященный указываетъ прежде духовно-внѣшнія преимущества и дарованія, получаемыя въ Крещеніи.  
ж/. Письма къ разнымъ лицамъ, стр. 221.  
жж/. Путь ко спасенію, стр. 17.



Человѣкъ до Крещенія носить въ себѣ весь ядъ грѣха, со всею тяготою его послѣдствій. Онъ поврежденъ, разстроень самъ въ себѣ, въ соотношеніи частей и силъ и въ ихъ направленіи преимущественно на размноженіе грѣха. Крещеніе избавляетъ насъ отъ всѣхъ сихъ золъ. Крещенные становятся чадами Божиими /Рим. VIII, 17/. Такимъ образомъ, царство небесное принадлежитъ крещаемымъ уже по самому Крещенію. Доступъ сатаны послѣ Крещенія затрудненъ къ крещаемому и сатана теперь теряетъ власть надъ нимъ и силу самовольно дѣйствовать въ немъ ж/.

Что же происходитъ внутри крещаемого? Исцѣленіе грѣховной болѣзни и поврежденія. "Сила благодати проникаетъ внутрь и возстановляетъ здѣсь Божественный порядокъ во всей его красотѣ, врачуетъ разстройство, какъ въ составѣ и отношеніи силъ и частей, такъ и въ главномъ направленіи отъ себя къ Богу, — на Богоугожденіе и умноженіе добрыхъ дѣлъ" жж/.

ж/. Тамъ же, стр. 18-19. жж/. Тамъ же, стр. 19. Ср. Толко-

б/. ТАИНСТВО ПОКАЯНІЯ. Но рѣдкіе сохраняютъ благодать Крещенія; большая часть христіанъ теряетъ ее ж/. Всѣ таковыя не имѣютъ уже въ себѣ жизни истинно-христіанской; имъ снова надо начинать ее и достигать ея въ теченіе долгаго времени, долгимъ трудомъ, дабы выработать въ себѣ рѣшимость оставить грѣхъ и посвятить себя Богу.

Послѣ долгаго труда, послѣ того, какъ человѣкъ — грѣшникъ дошелъ до обѣта — работать отсель Единому Богу, онъ долженъ спѣшить къ таинству Покаянія. Что особенно дѣлаетъ необходимымъ таинство Покаянія, такъ это, съ одной стороны, свойство грѣха, а съ другой — свойство нашей совѣсти. Когда мы грѣшимъ, то думаемъ, что не только внѣ насъ, но и въ насъ самихъ не остается слѣдовъ грѣха. Между тѣмъ онъ оставляетъ глубокіе слѣды и въ насъ, и внѣ насъ, — на все, что насъ окружаетъ, и особенно на небѣ, въ опредѣленіяхъ Божан. на Римл., стр. 334, /VI, 4/. ж/. Добротолуб. т. V, стр. 335. "Наставленіе для безмолствующихъ — иноковъ Каллиста и Игнатія", гдѣ



жественнаго правосудія ж/. Таинство покаянія - это убѣжище для грѣшника. "У евреевъ были грады убѣжища. Укрывавшіеся въ нихъ избѣгали ударовъ мщенія. Для грѣшника градъ убѣжища - покаяніе" жж/.

А покаянное чувство грѣшника въ этомъ случаѣ есть "метла, сметающая всякій соръ съ дороги жизни" жжж/.

в/. ТАИНСТВО ПРИЧАЩЕНІЯ. Блудный сынъ /въ притчѣ о блудномъ сынѣ/, возвратившись къ отцу своему съ раскаяніемъ, получаетъ отъ Отца не только прощеніе, но и горячую любовь. Отецъ, падши на шею сына, облобызалъ его и повелѣлъ одѣть его и готовить "вечерю свѣтлую и отрадную" 4/. "Родительское сердце не довольно было прощеніемъ, - оно рѣшительно хочетъ увѣрить сына въ своемъ съ нимъ примиреніи и

говорится: "Сія неизреченная и страшная слава бываетъ въ насъ одинъ или два дня, а потомъ мы погашаемъ ее, наводя бурю житейскихъ дѣлъ и густотою облаковъ ихъ отражая лучи ея". /Вес. 7я на 2е послкъ Корине./; Ср. Путь ко спасенію, стр. 71.

ж/. Путь ко спасенію, стр. 159.

жж/. О покаяніи, причащеніи св. Христовыхъ таинъ и исправленіи жизни /слова во св. Четыредесятницу/, стр. 21.

жжж/. Псаломъ 118й, стр. 178.

4/. Путь ко спасенію, стр. 166.

сильнѣе выразить радость свиданія съ нимъ по разставаніи столь горестномъ" ж/.

Человѣкъ, падшій по Крещеніи, теряетъ благодать Крещенія; въ Покаяніи онъ возстаетъ отъ паденія и снова возвращается къ Господу, и ему опять подается утраченная имъ благодать въ св. таинствѣ Причащенія. "Ядый Мою плоть и пій Мойю кровь во Мнѣ пребываетъ и Азь въ немъ, говоритъ Спаситель /Іоанн. VI, 56/; "Азь есмь лоза, вы же рождіе" /Іоан. XV, 5/. Поэтому, кто хочетъ начать жизнь новую, истинную, тому необходимо привиться къ этой Лозѣ и принимать жизненные соки отъ нея и питаться ими. Привитіе это и совершается во св. Причащеніи, - "здѣсь христіанинъ становится единомъ съ Господомъ" жж/. Въ таинствѣ Покаянія человекъ рождается вновь. "У него начинается жизнь совершенно въ новомъ родѣ. Жизнь не можетъ продолжаться безъ пищи, и притомъ пищи сродной себѣ. А такого то рода пища и есть тѣло и кровь ж/. Тамъ же. жж/. Тамъ же, стр. 167.



Господа. Самъ Онъ сказалъ: плоть Моя истинно есть брашно, и кровь Моя истинно есть пиво /Иоан.УІ,55/. Ими и должно начавшему новую жизнь питать сію жизнь ж/. Прибѣгать къ таинству св.Причащенія слѣдуетъ не потому, что оно полезно или сладостно, "а потому, что оно есть условіе, безъ котораго нѣтъ духовной жизни, ибо Господь Самъ сказалъ: иначе живота не имате въ себѣ" жж/.

4/. ОБРЯДЫ ЦЕРКОВНЫЕ. - Къ възгрѣванію духа благодати, получаемаго въ таинствахъ, къ утверженію въ своей рѣшимости слѣдовать за Христомъ и къ нѣкоторому освященію служить обряды церковные жжж/. Трудъ исполненія ихъ можно назвать второй половиной дѣла нашего спасенія, или общехристіанскимъ подвижничествомъ 4/. Хотя эти труды и предоставлены свободѣ каждаго, но "св.Церковь, какъ попечительная о спасаемыхъ матеръ, и на эту часть тру-

ж/. Тамъ же.

жж/. Письма о духовной жизни, стр.117 /въ примѣчаніи/.

жжж/. Путь ко спасенію, стр.238-39.

4/. Письма къ разнымъ лицамъ, стр.224.

36

довъ вѣрующихъ простираетъ свою заботу, заповѣдуя приступать къ нимъ съ совѣта и по указанію духовныхъ отцовъ, и предлагая примѣры къ подражанію въ прежде жившихъ отцахъ и братіяхъ, каждодневно воспоминаемыхъ" ж/. Для упражненія въ благочестивой жизни св.Церковь содержитъ чины, учрежденія и порядки, исполняя которые, всякій, безъ особыхъ напряженій, въ ряду другихъ движась, или въ общемъ тѣлѣ состоя, содѣваетъ свое спасеніе мирно, не выдаваясь и не отставая отъ другихъ жж/.

Надо замѣтить, что преосвящ. Теофанъ придаетъ особенно важное значеніе жизни подъ руководствомъ св.Церкви. Эту "спасительную атмосферу", т.е. атмосферу жизни церковной, онъ настойчиво рекомендуетъ создать вокругъ своихъ дѣтей и питомцевъ родителямъ и воспитателямъ жжж/. Правда, религіозные порядки, составляющіе уставъ Церкви вначалѣ исполняются безъ всякихъ особыхъ мыслей,

ж/. Тамъ же.

жж/. Тамъ же, стр.225.

жжж/. Тамъ же, стр.25.



а потому только, что такъ заведено, и что всё такъ дѣлають. Но ко всему этому человекъ отнесется сознательно тогда, когда онъ будетъ наведенъ, или самъ нападетъ на убѣжденіе, что Богу надобно кланяться духомъ и истиною, а не однимъ этимъ внѣшнимъ чиномъ. Тогда человекъ во внѣшнихъ чинахъ Церкви найдетъ не только истолкованіе внутренней духовной жизни, но и всё способы къ ея возгрѣванію и поддержанію. Онъ начнетъ теперь пользоваться всѣмъ этимъ разумно, растеть и крѣпнетъ духомъ, пока возрастетъ до полного образованія духовнаго. Такимъ образомъ, внѣшняя религія станетъ для него путемъ къ истинному благочестію. "Она то же для васъ", пишетъ преосвященный, "что утроба матери для образующагося дитяти, или лоно природы для сѣмени. Зачатое дитя, или пробудившійся ростокъ въ сѣмени вокругъ себя находятъ всё элементы, потребные для своего развитія и образованія. И вы нашли все нужное для вашей духовной жизни въ строѣ Церкви, будто бы и внѣшнемъ, но проникнутомъ ду-

ховными элементами и силами, - и возрасли духовно" ж/.

ВЗГЛЯДЪ ПРЕОСВЯЩЕННАГО ЕЕОФАНА НА ВОСПИТАНІЕ. 9/10 всего строя духовной жизни и дѣятельности человека являются продуктомъ воспитанія, а съ этимъ трудно не согласиться, - то понятно, что одну изъ главныхъ причинъ всёхъ ненормальностей въ жизни человѣческаго общества мы должны искать въ неправильной постановкѣ воспитательнаго дѣла. На самомъ дѣлѣ, воспитаніе въ образованіи внутренняго міра человека имѣетъ неоспоримо громадное значеніе. Недаромъ душу дитяти сравниваютъ съ мягкимъ воскомъ, изъ котораго искусный художникъ можетъ вылѣпить что ему угодно. Природные задатки ребенка, затѣмъ его свойства и качества, накапливаемыя съ раннихъ поръ чрезъ общеніе съ окружающимъ міромъ, представляютъ собой благодарный матеріаль, легко поддающійся обработкѣ въ любую форму. И отъ ж/. Письма о духовной жизни, стр. 82-83.



воспитанія уже зависитъ, какую форму придать этому матеріалу. Воспитаніе несомнѣнно отражается на всей послѣдующей жизни человѣка ж/. Вотъ почему "одни, послѣ прекраснаго дѣтства и отрочества пришедши въ сознаніе, возлюбляютъ христіанство крѣпкою любовію и ревнуютъ по немъ неуклонно, отъ силы въ силу восходя и стремясь достигнуть въ мѣру возраста исполненія Христова; другіе уклоняются отъ Господа въ путь страстей, въ рабство духу міра и князю его, и живутъ въ богозабвеніи и богпротивныхъ порядкахъ...; третьи не знаютъ, кому принадлежать - не то Христу, не то міру" жж/.

Если же, вмѣстѣ съ тѣмъ, мы представимъ себѣ, что въ дѣлѣ воспитанія несомнѣнно важную роль играетъ школа, то большую часть вины въ неправильностяхъ воспитанія мы должны будемъ отнести насчетъ школы. Громадное воспитательное значеніе послѣдней не можетъ подлежать сомнѣнію жжж/.

ж/. Начертаніе христіанск. нравоученія, стр. 246.  
жж/. О совершенномъ обращеніи къ Богу, стр. II.  
жжж/. Путь ко спасенію, стр. 44; ср. Мысли на каждый

38

Если воспитаніе необходимо, и если школа въ воспитательномъ отношеніи есть одно изъ главныхъ средствъ, то, слѣдовательно, воспитательный элементъ долженъ занимать во всемъ школьномъ строѣ первенствующее мѣсто. Въ этомъ отношеніи школа призвана продолжать, дополнять и усовершенствовать воспитаніе родителей ж/.

Какой же характеръ должно носить воспитаніе, и какъ оно должно вестись, чтобы въ результатѣ не получились люди, характеризующіяся однѣми отрицательными чертами - отсутствіемъ вѣры, убѣжденій, принциповъ и.т.п.? Этотъ очень важный и сложный вопросъ рѣшаетъ преосвящ. Теофанъ въ книгѣ "Путь ко спасенію", въ особо-посвященномъ этому вопросу отдѣлѣ жж/, гдѣ онъ даетъ чрезвычайно важные и замѣчательные совѣты сначала родителямъ и воспитателямъ касательно воспитанія дѣтей въ духѣ христіанскаго благочестія, а затѣмъ самимъ

-----  
день года, стр. I7I.  
ж/. Тамъ же, стр. 45.  
жж/. стр. 24-67.



юношамъ касательно собственнаго самовоспитанія. Остановимся только на выдающихся педагогических замѣчаніяхъ преосвящ. Теофана, характеризующихъ истинный по его убѣжденію духъ воспитанія.

"Воспитаніе изъ всѣхъ святыхъ дѣлъ самое святое" ж/, — говоритъ преосвященный. Жизнь духовная, зарожденная благодатию крещенія въ младенцѣ, станетъ собственною человѣку, явится въ полномъ своемъ видѣ, сообразною не только съ благодатию, но и съ свойствомъ разумной твари съ того времени, когда онъ, возникши къ сознанію, свободнымъ произволеніемъ посвятить себя Богу. Но между крещеніемъ и посвященіемъ себя Богу бываетъ промежутокъ, въ продолженіе котораго младенецъ зрѣетъ и образуется въ христіанина въ св.Церкви среди христіанъ, какъ прежде тѣлесно образовался въ утробѣ матери; поэтому понятно, съ какой осторожностью и съ какимъ вниманіемъ должны относиться къ нему родители и воспитатели. "Это должно быть сословіе лицъ чуж/. Тамъ же, стр.63.

39

стѣйшихъ, Богоизбранныхъ и святыхъ" ж/. Прежде всего родителямъ и воспитателямъ необходимо составить около ребенка спасительную духовную атмосферу, чему способствуетъ: частое причащеніе Св.Таинъ, церковность, вѣра и благочестіе родителей. Далѣе, по мѣрѣ развитія тѣлесныхъ и духовныхъ силъ дитяти, родители должны усугубить свое вниманіе по отношенію къ воспитанію, такъ какъ параллельно развитію добрыхъ наклонностей, у дитяти могутъ развиваться и дурныя, съ которыми должна быть внутренняя брань. Но въ виду того, что дѣти сами не могутъ вести ее, то въ этомъ случаѣ имъ должны помочь родители и воспитатели. Обязанности ихъ въ этомъ случаѣ состоятъ въ слѣдующемъ: по отношенію къ тѣлу дитяти — питать его такъ, чтобы, развивая жизнь тѣла, доставлять ему крѣпость и здоровье, но не разжигать плотугодія. Укрѣпляя силы тѣла, вниманіе родителей должно быть направлено къ тому, чтобы не дать ж/. Тамъ же.



развиться своеволю дитяти, а въ этомъ случаѣ помогаетъ надзоръ, мѣрность распоряженій и предписанія.

У дитяти, вмѣстѣ съ обнаруженіемъ тѣлесныхъ потребностей, являются и начатки употребленія чувствъ. Большую роль въ этомъ случаѣ у дѣтей играетъ воображеніе. Обычно бываетъ такъ, что въ этомъ періодѣ воображаемый предметъ составляетъ содержаніе души. Вотъ почему преосвященный совѣтуетъ родителямъ заботиться о томъ, чтобы предъ глазами ребенка всегда были предметы священные /икона и свѣтъ лампы — для глазъ, священныя пѣсни — для слуха и пр./, дабы отъ этихъ предметовъ чувства получали первыя впечатлѣнія. Хотя дитя и не будетъ еще ничего понимать изъ того, что у него предъ глазами, но его глазъ и слухъ привыкнуть къ этимъ предметамъ; предметы эти, занявъ сердце дитяти, тѣмъ самымъ будутъ ставить вдали другіе предметы \* /.

-----  
\* / . Тамъ же, стр. 35; ср. Начертаніе, стр. 246.

Съ раннихъ лѣтъ у ребенка является дѣйствіе страстей. Если оставить ихъ безъ вниманія, онѣ будутъ дѣйствовать разрушительно на организмъ его. Поэтому родителямъ и воспитателямъ необходимо подавить ихъ у питомца въ корнѣ, въ зародышѣ. Хотя и трудно опредѣлить — какъ это сдѣлать, такъ какъ это болѣе зависитъ отъ благоразумія родителей, но можно принять за правило слѣдующее: 1 / предупреждать всячески ихъ возникновеніе и 2 / если проявилась какая страсть, надобно спѣшить погасить ее немедленно придуманными и испытанными средствами.

Болѣе всего родители должны заботиться о созиданіи истинно-добраго настроенія у своего питомца, которое достигается тогда, когда дѣйствуютъ положительнымъ дѣйствіемъ на всѣ силы ребенка: умъ, волю и сердце. Что это значитъ? Это значитъ то, чтобы умъ ребенка развивать на началахъ христіанскихъ, а на волю дѣйствовать такъ, чтобы приучить дѣтей ничего не дѣлать безъ



позволенія и даже болѣе того - создать въ нихъ такое настроеніе, чтобы они даже боялись своей воли. Отучая отъ своей воли, въ то же время приучать ихъ дѣлать добро. Лучшимъ средствомъ въ этомъ случаѣ служить примѣръ самихъ родителей и воспитателей. "Дѣти любопытны. Какъ рано они умѣютъ копировать мать или отца"! Такъ пусть же они подражаютъ родителямъ въ подачѣ милостыни, состраданіи, милосердіи, уступчивости и терпѣніи. Средствомъ же къ развитію вкуса въ сердцѣ есть церковность, въ которой неискходно должны быть содержимы воспитываемыя дѣти.

Что касается школьнаго образованія, преосвященный даетъ одно общее указаніе относительно его: порядокъ обученія въ школѣ никакъ не долженъ быть противоположенъ тому благочестивому настроенію, которое положено было родителями тогда, когда дитя было подъ ихъ исключительнымъ надзоромъ; иначе будетъ разорено все, что ими было создано; т.е. должно оградить и дѣтей - учениковъ, какъ и мла-

денцевъ, благочестіемъ всѣхъ окружающихъ, церковностію и таинствами. Вообще же, какъ домашнее воспитаніе родителей, такъ и школьное - воспитателей должно быть направлено къ одной цѣли - чтобы сохранить и сберечь въ своихъ питомцахъ благодать Св.Крещенія и приложить всѣ заботы къ тому, чтобы ихъ питомецъ созналъ себя христіаниномъ до наступленія юношескаго возраста на томъ основаніи, что юность очень опасный возрастъ и что въ этомъ возрастѣ особенно много соблазновъ къ паденіямъ. "Рѣка жизни нашей пресѣкается волнистою полосою юности"... "Надо имѣть очень твердую опору, чтобы устоять въ это время отъ напора волнъ" ж/. "Гдѣ причина, что такъ рѣдки хранящіе благодать Крещенія? спрашиваетъ преосвящ. Теофанъ, и даетъ самъ же отвѣтъ: "воспитаніе всему причиною, и доброму и злему" жж/. Всѣ труды по воспитанію въ христіанскомъ духѣ вполнѣ вознагражда-  
-----  
ж/. Тамъ же, стр.48,45.  
жж/. Тамъ же, стр.59; ср.Мысли на каждый день года, стр.171.



ются плодами его, сохраненіемъ въ питомцѣ благодати Крещенія и соединенныхъ съ нею преимуществъ. Послѣднія состоятъ прежде всего въ цѣлости естественно благороднаго состава: "и кающійся можетъ быть исцѣленъ совершенно, но ему, кажется, не дается то знать и чувствовать, что не падавшему" ж/. Отъ этого преимущества сохранившаго благодать Крещенія зависитъ живость, легкость, непринужденность и безостановочность добродѣланія, въ противоположность постоянной напряженности кающагося: "часы починенные уже не такъ красивы, какъ нечиненные и новые" жж/.

Къ сожалѣнію, людей, сохранившихъ благодать Крещенія очень мало. Большая часть христіанъ, главнымъ образомъ, благодаря неправильному воспитанію, или же другимъ причинамъ, теряютъ благодать сію жжж/.

Вотъ почему чрезъ всѣ творенія преосвящ. Теофана красною нитью проходитъ одна мысль - рѣшеніе основ-

ж/. Тамъ же, стр.63.

жж/. Тамъ же, стр.64.

жжж/. Тамъ же, стр.72.

ного вопроса христіанской нравственности "о единомъ на потребу", указаніе и разъясненіе пути къ благочестію и спасенію. Поэтому и въ главномъ своемъ сочиненіи "Путь ко спасенію" ж/ онъ изображаетъ сознательную жизнь христіанина съ таинства Покаянія и съ обращенія человѣка къ Богу.

"Судя по многочисленности падающихъ по Крещенію, надобно сказать, покаяніе стало для насъ единственнымъ источникомъ истинно-христіанской жизни" жж/. Поэтому и всѣ средства и способы борьбы со зломъ предлагаются имъ, главнымъ образомъ, людямъ, потерявшимъ благодать Крещенія и начинающимъ жить снова въ таинствѣ Покаянія. "Въ таинствѣ Покаянія у однихъ возочищается только и возгрѣвается даръ благодатной жизни, уже воспринятой и дѣйствующей въ нихъ; у другихъ полагает-

ж/. О значеніи послѣдняго въ ряду своихъ трудовъ самъ преосвящ. Теофанъ такъ пишетъ къ одному лицу: "прочитали "Путь ко спасенію"? - Добрѣ... И еще прочитайте когда нибудь. Тутъ все, что мною писалось, пишется и будетъ писаться" /Собраніе писемъ, вып. I, стр.222, письмо 188/.

жж/. Путь ко спасенію, стр.71.



ся только начало сей жизни, или жизнь сія снова даруется и пріемлется. Мы будемъ разсматривать его съ сей послѣдней стороны"ж/.

Познакомившись въ общихъ чертахъ съ основными возрѣніями преосвящ. Теофана, въ дальнѣйшей нашей работѣ мы послѣдуемъ за нимъ по его сочиненіямъ съ цѣлью представить постепенный ростъ духовнаго христіанскаго совершенствованія, начавъ съ обращенія человѣка къ Богу и до раскрытія высшей, возможной на землѣ, ступени возрожденія, до которой достигали и, слѣдовательно, могутъ достигать люди въ условіяхъ здѣшней земной жизни.

-----  
ж/. Тамъ же, стр.71-72.

Г Л А В А В Т О Р А Я.  
=====

НАЧАЛО ДУХОВНАГО ХРИСТІАНСКАГО СОВЕРШЕН-  
СТВОВАНІЯ: ОБРАЩЕНІЕ ЧЕЛОВѢКА КЪ БОГУ.

Преосвященный Теофанъ, заканчивая отдѣлъ о христіанскомъ воспитаніи ж/, съ грустью сознается, что рѣдкіе изъ отроковъ и юношей сохраняютъ благодать Крещенія. Одни изъ нихъ вступаютъ въ дѣйствительную жизнь съ развращенными и недобрыми началами, въ иныхъ, можетъ быть, и бывають положены воспитаніемъ добрыя начала, но въ лѣта юности, по собственному ли влеченію, или по соблазну отъ другихъ, забываютъ ихъ, начинаютъ привыкать къ худому и дѣйствительно привыкають жж/. Таковыхъ людей слово Божіе изображаетъ погруженными въ глубокой духовный сонъ. Они совершенно равнодушны къ своему спасенію и не чувствуютъ опасности своего положенія, потому нера-  
-----  
ж/. Путь ко спасенію, стр.67. жж/. Тамъ же, стр.71.



дятъ о доброй жизни и проводятъ холодную жизнь къ вѣрѣ, хотя совнѣ иногда исправную и безупречную. Съ отвращеніемъ отъ Бога, грѣшникъ выше себя ничего не ставитъ: "отвратившись отъ Бога, чело- вѣкъ останавливается на себѣ и себя поставяетъ главною цѣлію всей своей жизни и дѣятельности" ж/. Многопопечительность о земныхъ вещахъ отличительная черта грѣховной жизни, при безопасности о спасеніи: "грѣшникъ жаждетъ, заботится, суется о предметахъ внѣ себя и Бога, о вещахъ многихъ и разнообразныхъ" жж/. Грѣшникъ постоянно въ заботахъ и суетахъ: по уму онъ снѣдается пытливостью - "пустота ума раждаетъ заботу о многознаніи, развѣдываніе, пытаніе, пытливость" жжж/; по волѣ стремится къ многообладанію - "пустота воли производитъ многожеланіе, стремленіе къ многообладанію или всеобладанію, чтобы все было въ нашей волѣ, въ нашихъ рукахъ: это любоиманіе" 4/; по сердцу -

ж/. Тамъ же, стр.74.

жж/. Тамъ же, стр.75.

жжж/. Тамъ же. 4/. Тамъ же.

къ удовольствіямъ и находится въ постоянномъ круговращеніи - "пустота сердца образуетъ жажду удовольствій многихъ и разнообразныхъ, или исканіе тѣхъ безчисленныхъ предметовъ, въ коихъ чаемъ найти услажденіе своихъ чувствъ, внутреннихъ и внешнихъ" ж/. Это круговращеніе въ тысячу разъ увеличивается и усиливается отъ того, что чело- вѣкъ подчиняется суетному міру, коего занятія, обычаи, правила, связи, языкъ, увеселенія, развлеченія, понятія - все отъ мала до велика пропитано духомъ многопопечительности, что составляетъ безотрадное круговращеніе миролюбцевъ жж/. Состоя въ живомъ союзѣ съ этимъ міромъ, грѣшникъ опутывается тысячами его сѣтей, запутывается въ нихъ глубоко и движется въ той колѣѣ, въ которой идетъ міръ. Тяжелое бремя лежитъ на лицѣ грѣшника. Къ большей еще бѣдѣ для миролюбца въ семь мірѣ есть свой князь, единственный по лукавству и злобѣ. Черезъ плоть и вещественность, съ коими ж/. Тамъ же, стр.76. жж/. Тамъ же, стр.76-77.



смѣсилась душа по паденіи, имѣеть онъ къ ней свободный доступъ и, подступая разнообразно, разжигаетъ лютыя страсти, въ которыхъ держитъ безвыходно. Какъ летаргическимъ сномъ поражаетъ онъ духъ чловѣка во всѣхъ его силахъ ж/. Князь этотъ имѣеть цѣлое полчище слугъ. Они носятся по всѣмъ предметамъ обитаемаго міра, однихъ обольщая, другихъ глубже запутывая въ сѣти грѣха, чтобы никто не вздумалъ разрѣшиться отъ ихъ узъ и выдти на свободу. Органъ, которымъ они выражаютъ свою волю и власть, есть совокупность обычаевъ мірскихъ, пропитанныхъ грѣховными стихіями, всегда одуряющихъ и отвлекающихъ отъ Бога жж/.

Вотъ въ чемъ заключается грѣховный сонъ. Погибать бы людямъ безвозвратно, если бы не божественная благодать жжж/. По безпредѣльному милосердію Божію, она готова для всѣхъ, всѣхъ обходить и всякому внятно взываетъ: востани спяй и воскрес-

ж/. Начертаніе, стр. 54.

жж/. Тамъ же, стр. 77.

жжж/. Начертаніе христіанск. нравоученія, стр. 54.

ни отъ мертвыхъ, и освятитьъ тя Христось /Еф. У, І4/ ж/. Господь по Своему милосердію, употребляетъ различные способы къ тому, чтобы отвратить грѣшника отъ грѣховной жизни - обратить на путь покаянія. Прежде всего Господь призываетъ его чрезъ благодать, которая ударяетъ въ двери сердца нашего; далѣе - чрезъ спасительное смотрѣніе, страданіе, смерть и воскресеніе Сына Своего Иисуса Христа, "представляя ему, яко учинилося то великое дѣло ради его" жж/; призываетъ чрезъ писанія Пророковъ и Апостоловъ жжж/; зоветъ и чрезъ обѣщаніе временныхъ и вѣчныхъ благъ, "которыми, какъ отецъ чадолюбивый отроча малое яблокомъ къ себѣ привлекаетъ, да тако благами возбудимся и обратимся къ Нему" 4/; чрезъ прещеніе временныхъ и вѣчныхъ наказаній 5/; чрезъ посыланіе наказаній и бѣдствій на грѣшника 6/, и, наконецъ,

ж/. Путь ко спасенію, стр. 79.

жж/. Востани спяй, стр. 120.

жжж/. Тамъ же, стр. 122.

4/. Тамъ же, стр. 123.

5/. Тамъ же, стр. 124. 6/. Тамъ же, стр. 124.



чрезъ созерцаніе смерти нашихъ ближнихъ и всѣхъ людей ж/. Иныхъ благодать беретъ прямо съ распу- тій грѣха, сотрясая чрезвычайными случаями въ ихъ жизни, возбуждаетъ отъ сна грѣховнаго и поставля- етъ на путь добродѣтели жж/. Тому, кто ни однажды не имѣлъ возбужденія, оно дается какъ бы туне, какъ всеобщая предваряющая благодать жжж/. Тѣмъ же, ко- торые не соблюли перваго благодатнаго возбужденія, остается лишь мысль о необходимости спасенія, ко- торую они какъ бы сами должны перевести въ чувст- во и влеченіе къ исправленію. Принужденіе здѣсь составляетъ законъ христіанской жизни. "Ищите и обрящете, толците и отверзется вамъ" /Лук. XI, 9/. Такому человѣку "возбужденіе не дается даромъ... Нѣчто требуется и отъ него самого предварительно... Поищи и потрудись, и трудностію приобрѣтенія нау- чись цѣнить ее" /благодать/ 4/.

ж/. Тамъ же.

жж/. Путь ко спасенію, стр. 85. Такъ напр. призваны - Ап. Павелъ, Константинъ Великій, Евстафій Плакида, Неаній, Патермуфій и др. /Путь ко спасенію, ст. 85-87/.

жжж/. Тамъ же, стр. 82. 4/. Тамъ же; О Покаяніи, стр.

46  
Гдѣ же искать благодать сію? "Во всемъ томъ въ чемъ Господу угодно было сокрыть для насъ ее, какъ въ сосудахъ какихъ", говоритъ преосвящ. Тео- фанъ. Это во всемъ устроеніи св. нашей Церкви и всѣхъ чинахъ ея; болѣе же всего въ св. Таинствахъ... исповѣди и св. причастіи. Для этого необходимо въ церковь Божию ходить какъ только есть возможность, усердно молиться дома, читать святыя книги, ве- сти духовныя бесѣды съ кѣмъ можно, положить на себя какой нибудь подвигъ - пощенія, бдѣнія, уе- диненія, труда вспомошествованія ближнимъ, не разсѣйничать, не суетиться, не искать пустой сла- вы и возгласовъ людскихъ... уединиться въ себѣ и къ Господу припадать въ сердцѣ своемъ... болѣе же всего поговѣть, какъ должно исповѣдаться и при- частиться св. Христовыхъ Таинъ. "Такъ ищи, и об- рящеши, какъ обѣтовалъ Господь. Такъ толки, и от-  
-----  
12, 240; Письма о духовной жизни, стр. 39-40; 55-56; Что потребно покаявшемуся, стр. 102-103; Письма къ разнымъ лицамъ, стр. 165; Псаломъ 118й, стр. 179; ср. Добротолюбіе, т. I, стр. 207, § 128; Арх. Сергій - Православное ученіе о спасеніи, стр. 167.



верзется тебѣ. Все отъ Господа; но получаютъ сіе все только тѣ, кои усиленно, себя не жалѣя, ищутъ... Пусть трудно, но утѣшительно, что непременно найдутъ"ж/. Въ этомъ случаѣ благодать лишь испытываетъ способность ищущаго человѣка къ воспріятію ея жж/. Проходятъ мѣсяцы, годы, иногда десятки лѣтъ, прежде чѣмъ благодать возбудитъ испытываемаго человѣка отъ сна грѣховнаго. жжж/. Когда же Господь увидитъ способность его къ воспріятію благодатнаго возбужденія, тогда благодать, какъ молнія, освѣщаетъ все внутреннее въ человѣкѣ и, сотрясая духъ, возбуждаетъ его 4/. Теперь открывается зависимость человѣка отъ Бога, "человѣкъ живо сознаетъ свою всецѣлую подчиненность Богу и полную предъ Нимъ отвѣтственность" 5/; открывается все безобразіе грѣха - "человѣкъ теперь хорошо видитъ все безобразіе

ж/. О совершенномъ обращеніи къ Богу, стр. 25-26; Путь ко спасенію, стр. 107-124; О Покаяніи, стр. 247.  
жж/. Путь ко спасенію, стр. 82.  
жжж/. Тамъ же; ср. Письма о духовной жизни, стр. 24.  
4/. Тамъ же, стр. 125.  
5/. Тамъ же, стр. 126; О совершенномъ обращеніи къ Бо-

свое внутри и не только видитъ, но и чувствуетъ"ж/; его объемлетъ страхъ за свою судьбу, - "не только западаетъ въ душу робость, но, при чувствѣ отвѣтственности своей предъ Богомъ, страхъ, томленіе, досада, стыдъ начинаютъ сильно поражать его сердце. Его грызетъ совѣсть" жж/.

Безмятежный миръ инстинктивно слѣдующаго своимъ потребностямъ человѣка, такимъ образомъ, нарушенъ и у него является сознаніе нарушеннаго равновѣсія. Онъ мало-по-малу приходитъ къ анализу своего внутренняго міра. Только нѣсколько разъ повторенный опытъ убѣждаетъ человѣка, что не смотря на всю искренность стремленія къ осуществленію своихъ добрыхъ пожеланій, онъ ничего не можетъ сдѣлать жжж/. Онъ дѣлаетъ не то, что хочетъ въ минуты трезваго разсужденія, а то, что -----  
гу, стр. 33-34.

ж/. Тамъ же.

жж/. Тамъ же, ср. Письма о духовной жизни, стр. 86; Письма къ разнымъ лицамъ, стр. 16, 350; Псаломъ 118, стр. 168-169; 418; 513, 515; Добротолюбіе, т. У, стр. 361-62. /Инокъ Каллиста и Игнатія наставл. для безмолствующих.; Иеромонахъ Ѳеодоръ/нынѣ епископъ/"Аскети-



стихийно увлекаетъ его. Восходя къ причинѣ, онъ находитъ ее въ страстной силѣ пожеланія, въ стремительномъ натискѣ бурныхъ чувствъ и страстей, мощнымъ порывомъ сокрушающимъ всѣ его добрыя намѣренія. Онъ начинаетъ находить причину своихъ мученій. Чтобы избавиться отъ раздора, тяжелымъ кошмаромъ давящаго на сознание, человѣку требуется освободиться отъ желающаго начала, чтобы безпрепятственно осуществлять добро. Но это лежитъ внѣ предѣловъ человѣческой власти. Оно равнялось бы отреченію отъ существенныхъ потребностей. Такой подвигъ поднять на себя плотской человѣкъ не въ состояніи ж/ и онъ, въ концѣ концовъ, убѣждается въ неодолимой плотяности. Ему остается съ фаталистической покорностью признать въ себѣ инородную силу, сложить на нее всю вину и успокоиться на этомъ компромиссѣ. Но духъ со своими желаніями не оставляетъ возрѣнія Іоанна Кассіана, стр. 161-162; Заринъ, "Аскетизмъ по православно-христіанскому ученію", т. II, стр. 168, 169, 171. жж/. Къ стр. 75. Письма о христіан. жизни, 242/приложен/. ж/. Путь ко спасенію, стр. 73.

ляетъ своихъ настойчивыхъ повелѣній и раздоръ продолжаетъ сохранять свой острый характеръ. И снова тяжелый кошмаръ, душащій человѣка. Человѣкъ, такимъ образомъ, приходитъ къ сознанию своей грѣховности, какъ этической ненормальности. Во мнѣ есть желаніе добра и я сознаю его именно добромъ. Я знаю и зло и оно есть то, что я ненавижу /Рим. VII, 15/ въ трезвыя минуты жизни ж/. Значитъ я долженъ осуществить добро. Но я дѣлаю то, что дѣлать не долженъ. Этимъ заключеніемъ человѣкъ признаетъ свою виновность. И здѣсь уже онъ ничѣмъ не можетъ извинить себя. Взоры его невольно устремляются къ Создавшему человѣка; онъ можетъ быть впервые вспомнить Спасителя, пострадавшаго за наши грѣхи и принявшаго крестную смерть. Съ этого момента у человѣка является горячая вѣра въ Спасителя жж/. "Вѣра начинается съ того момента", говоритъ преосвящ. Тео- ж/. Толкованіе первыхъ восьми главъ Римлян. стр. 427. жж/. Начертаніе, стр. 59; ср. Письма къ разнымъ лицамъ, стр. 158-161.



фанъ, "когда содержаніе ея начинаетъ входить въ сердце и производитъ тамъ соотвѣтственное чувство.

Вѣра есть воспріятіе сердцемъ спасительныхъ истинъ" ж/.

"Поступательное движеніе въ царствіе совершается не иначе, какъ въ сердцѣ и сердцемъ... Если нѣтъ вѣры въ сердцѣ, то ея совсѣмъ нѣтъ" жж/. Человѣкъ вспомнить тогда о Евангеліи, которое въ своихъ положительныхъ предписаніяхъ требуетъ того, что онъ самъ считаетъ добромъ и чего самъ жаждетъ жжж/.

Это подтвержденіе отънѣ вливаетъ новую струю жизни въ энергію духа, санкціонируетъ и авторизируетъ его стремленія. Будучи прежде преданъ мрачному унынію, или отягченъ жестокимъ бременемъ, онъ чувствуетъ теперь, что силы его укрѣпляются; и хотя еще вокругъ него и мрачно и бурно, но его вѣра настолько теперь жива, что онъ смѣло обращаетъ къ небу свѣтлый взоръ надежды 4/. Какъ скоро человѣкъ при-

ж/Богоугодная жизнь вообще/Слова преосвящ./, стр.45.

жж/. Внутренняя жизнь, стр.5.

жжж/. Что есть духовная жизнь, стр.81-83; ср. Начертаніе, стр.57.

4/. Начертаніе, стр.59.

49  
мѣняетъ къ своимъ поступкамъ оцѣнку, то примѣняетъ ее всегда одинаково, отдавая преимущество высшимъ потребностямъ. Это влечетъ за собой то важное слѣдствіе, что теперь человѣкъ дѣйствительно способенъ различать добро и зло по ихъ нравственному принципу. Теперь человѣку открытъ прямой путь къ сознанію своей грѣховности и при внимательной оцѣнкѣ своихъ поступковъ онъ, конечно, признаетъ ихъ грѣхами ж/.

Съ сознаниемъ грѣховности трагизмъ положенія человѣка достигаетъ высшаго пункта своего развитія. Кошмаръ разсѣялся. Но причина его не уничтожена, и человѣкъ продолжаетъ страдать, хотя и сознаетъ причину страданія. Дисгармонія дѣлается окончательной и непримиримой. Возврата нѣтъ къ прежней безмятежной жизни. Человѣкъ умеръ /Рим. VII,10/. Его смерть еще началась тогда, когда въ немъ возникла борьба духовныхъ и плотскихъ стремленій и когда кончилось его безмятежное слѣдованіе ж/.  
Богоугодная жизнь вообще, стр.45; ср. Путь ко



ніе своимъ инстинктивнымъ потребностямъ. Теперь виновность человѣка окончательно установлена и смерть человѣка неизбежна. Человѣкъ признаетъ неустрашимость своей внутренней смерти и признаетъ себя достойнымъ ея ж/. Но въ то же время въ человѣкѣ сильна жажда жизни, жажда неосуществленнаго идеала, только что заблеставшаго предъ человѣкомъ своимъ яркимъ свѣтомъ. "Въ благодатномъ возбужденіи дается человѣку вкусить сладость добра, то и оно начинаетъ привлекать его къ себѣ, какъ уже извѣданное, вѣдомое и ощущаемое" жж/. Но гдѣ же найти силъ для его осуществленія, если даже надъ собой человѣкъ не властенъ. Мало-по-малу у человѣка является надежда на помощь Божію и вѣра въ оправданіе со стороны Бога. Человѣкъ сознаетъ, что онъ безъ этой надежды на Бога не въ силахъ вести борьбу со грѣхомъ. Онъ говоритъ: "Богъ не оставитъ, и только одинъ Богъ. Силы мои измѣняютъ, другіе люди спасенію, стр. 126; Что есть духовная жизнь, стр. 83-84. ж/. Внутренняя жизнь, стр. 19-20. жж/. Путь ко спасенію, стр. 127.

измѣнять, князи измѣняютъ, одинъ Богъ не измѣнитъ". Надежда есть отрадное чувство, исцѣляющее болѣзненность беспомощности и безсилія, почему и возгрѣвается симъ послѣднимъ чувствомъ, при увѣренности въ благообщительности и благоподательности Божіей ж/. Это есть то нищество духомъ, о которомъ говоритъ Спаситель. Человѣкъ стремится къ добру и терзается невозможностью выполнить - онъ плачетъ, онъ жаждетъ и алкаетъ правды. Человѣкъ пришелъ въ себя. Результатомъ всего этого является у человѣка раскаяніе. Раскаяніе, какъ результатъ внутренняго разлада, обладаетъ такой степенью интенсивности, что предъ нимъ всѣ наказанія, если они не угрожаютъ только продолженіемъ тѣхъ же самыхъ мукъ раскаянія, должны показаться ничтожными. По словамъ преосвященнаго Теофана - болѣзненныя, скорбныя, сокрушительныя о грѣхахъ чувства тѣсняются въ сердце такого человѣка съ разныхъ сторонъ: презрѣніе къ себѣ и не- ж/. Начертаніе, стр. 388.



годованіе на злой свой произволь, потому что самъ всему виною; стыдъ, что до такого уничижительнаго состоянія довелъ себя; болѣзненный страхъ и ожиданіе близкихъ золь отъ того, что оскорбилъ грѣхами своими Бога всемогущаго и праведнѣйшаго; наконецъ смятенное чувство безпомощности и безнадѣжности довершаетъ поражение: желалъ бы человекъ все зло это стясть съ себя, но оно срослось будто съ нимъ; желалъ бы даже умереть, чтобы возстать въ лучшемъ состояніи, но не властенъ сдѣлать это ж/. Это состояніе у преосвящ. Теофана характеризуется "болѣзненнымъ переломомъ воли" съ рѣшительнымъ отвращеніемъ ко грѣху и обращеніемъ къ Богу жж/.

Болѣзненный переломъ воли - необходимое условіе и существенный признакъ рѣшительнаго поворота къ новой жизни, какъ дѣло самоотверженное и многотрудное, - производится благодатію Божіею въ союзѣ съ свободною волею. "Такое измѣненіе производится въ ж/. Начертаніе, стр.56; ср. Внутренняя жизнь, стр.33; Три слова о несеніи креста, стр.29; О покаяніи, 97-98. жж/. Путь ко спасен. 72; о Покаяніи, 201; Начертаніе, 61.

51  
человѣческомъ сердцѣ Божественною благодатію; только одна она можетъ воодушевить человекъ поднять руку на себя, чтобы заклать себя и принести Богу въ жертву. "Никтоже можетъ прийти ко Мнѣ, аще не Отецъ пославый Мя, привлечетъ его" /Іоан. VI, 44/. "Сердце новое и духъ новый подаетъ Самъ Богъ" /Іезек. XXXVI, 26/. Человеку самому жаль себя. Слившись съ плотію и грѣхомъ онъ сталъ одно съ ними. Раздвоить его и вооружить противъ себя можетъ только сторонняя, высшая сила. Такъ, измѣненіе грѣшника производитъ благодать, однакоже не безъ свободнаго желанія. Въ покаяніи свободное желаніе непременно участвуетъ въ самомъ актѣ измѣненія ж/.

Человекъ раскаялся. Онъ пришелъ къ убѣжденію, что такъ жить нельзя. Подобно блудному сыну разсудить онъ тогда, что нѣтъ нужды ему умирать съ голоду на чужой сторонѣ, когда въ дому Отца небеснаго можно проводить привольную жизнь. Предъ нимъ раскроется вся мерзость и гнусность ж/. Тамъ же, стр.73; Начертаніе, стр.64.



порока, и онъ пожелаетъ чрезъ покаяніе выйти изъ области мрака и тлѣнія. Поэтому, какъ раньше, въ отчужденіи отъ Бога, онъ все вниманіе свое останавливалъ на себѣ и себя поставлялъ главною цѣлью своей жизни и дѣятельности ж/, такъ теперь, наоборотъ, жизненный центръ тяжести онъ переноситъ съ себя на Бога жж/. На первое мѣсто теперь у него выступаетъ вѣра въ Бога, какъ любящаго и милостиваго Отца, надежда на прщеніе и помилованіе. Такимъ образомъ у человѣка обратившагося покаяніе и вѣра находятся въ самомъ тѣсномъ взаимоотношеніи и внутреннемъ, неразрывномъ, взаимнопроникновеніи. "Истинная вѣра есть ни одно познаніе Господа, ни одно познаніе своего ничтожества, а то и другое совмѣстно, и не одно подлѣ другого, а одно въ другомъ" жжж/.

Человѣкъ пришелъ въ себя. Сердце его пробудилось подѣ дѣйствіемъ благодати. Что же ему остается  
-----  
ж/. Тамъ же, стр. 74-75, 89; ср. Начертаніе христіанск. нравоученія, стр. 392.  
жж/. Тамъ же, стр. 130.  
жжж/. Начертаніе, стр. 372.

ся дѣлать теперь? Нужно склонить волю и возбудить ея рѣшимость - дѣлать добро съ отвращеніемъ отъ зла ж/, возбудить рѣшимость взять крестъ свой и послѣдовать за Христомъ жж/, такъ какъ въ дальнейшей жизни вѣрующаго важно именно самое послѣдованіе за Христомъ /Евр. XII, 1-2/. "Начало спасенія не даромъ дается за вѣру, но полагается свободными движеніями духа, по вѣрѣ, при помощи благодати Божіей" жжж/. А въ послѣдованіи за Христомъ первымъ необходимымъ условіемъ поставляется - отверженіе отъ себя, т.е. отъ самостнаго эгоистическаго направленія воли и жизни, зачатки чего и положены человѣкомъ въ то время, когда онъ пришелъ въ себя. Желаніе начать новую жизнь у него было и тогда, когда онъ только что опомнился, но это желаніе тогда было какъ бы сочувственное; теперь же является желаніе дѣятельное - "согласіе воли сейчасъ же приступить къ дѣлу возстанія  
-----  
ж/. Путь ко спасенію, стр. 133.  
жж/. Тамъ же, стр. 140.  
жжж/. Письма къ одному лицу въ С-Петербургъ, стр. 74.



отъ паденій" ж/. Отъ человѣка въ этомъ случаѣ требуется, чтобы онъ рѣшился склонить свою волю на сторону добра, чтобы онъ употребилъ усиліе, напрягся, а благодать "ради сего желанія укрѣпляетъ за человѣкомъ желаемое добро" жж/. "Это рѣшеніе есть главный моментъ въ дѣлѣ обращенія, коренной, источникъ" жжж/.

Послѣ этого рѣшенія - человѣку предстоитъ выдержать сильную борьбу со грѣхомъ, борьбу напряженную, продолжительную 4/. Преосвященный Теофанъ эту борьбу раздѣляетъ на два вида, или приема. Сначала надобно возстать противъ грѣха вообще возненавидѣніемъ его, изгнать его изъ его главнаго мѣстопробыванія переломомъ воли, возбужденіемъ жажды противленія грѣху и покореніемъ себя Св. волѣ Божіей, - а потомъ уже возставать противъ порожденій

ж/. Путь ко спасенію, стр. 134. Процессъ выработки рѣшимости наглядно описанъ на стр. 108 книги "Что есть духовная жизнь".

жж/. Тамъ же, 133; ср. Письма о христіанск. жизни, 201-204.

жжж/. Письма къ разн. лицамъ, 163; Добротолуб. т. I, 201.

/Настав. Макарія Велик./ Средства возгрѣвать въ себѣ рѣшимость указаны въ книгѣ "Что есть дух. жизнь, 113-114.

4/. Письма о христіанской жизни, стр. 200.

сего грѣха, поражать остатки его въ себѣ до возможнаго его истощанія ж/. Въ первомъ случаѣ "совершается генеральная битва", /которую такъ образно и картинно описываетъ преосвященный жж/, во второмъ - "усмиряются частныя возмущенія побѣжденнаго; тамъ раззоряется главное укрѣпленіе врага, а здѣсь онъ изгоняется совсѣмъ изъ земли, возвращенной побѣдою законному владѣтелю, и преслѣдуется до послѣднихъ предѣловъ ея" жжж/.

Сначала грѣхъ молчитъ, какъ будто дѣло его не касается 4/; но лишь только человѣкъ склоняется на сторону добра и готовъ ходить въ дѣлахъ благоугожденія, вся бездна зла, доселѣ скрывавшаяся въ сердцѣ, возметатется, какъ прахъ, и стремится опять покрыть всю душу, - все доброе у человѣка держится какъ бы на волоскѣ 5/. Одно

ж/. Подробно объ этой послѣдней борьбѣ будетъ сказано въ слѣдующей главѣ нашего изслѣдованія.

жж/. Путь ко спасенію, стр. 139; ср. Невидимая брань, 136.

жжж/. Письма о христіанской жизни, стр. 200.

4/. Путь ко спасенію, стр. 137.

5/. Тамъ же, стр. 138.



спасаетъ его - та духовная сладость, какую вку-  
сить онъ удостоился въ моментъ возбужденія сердца,  
и та крѣпость, которую онъ ощутилъ, когда изрекъ:  
"итакъ, сейчасъ начну" ж/. Тѣ дѣйствія, какія воз-  
будили сердце, возбуждаютъ и волю къ сему рѣши-  
тельному акту, именно: молитва, богомыслие, постъ,  
добродѣланіе, удаленіе отъ міра въ уединеніе, по-  
стоянное представленіе - смерти, суда, ада и вѣч-  
наго блаженства, бесѣда съ духовными пастырями и  
старцами, раскаяніе во грѣхахъ, съ удаленіемъ отъ  
себя всякой поблажки и отлагательства жж/.

Въ борьбѣ этого періода противъ грѣховнаго  
особенно должно вооружаться противъ корней грѣха, -  
саможалѣнія, чувственности, челоукоугодія и зем-  
ности /пристрастія къ земному съ забвеніемъ буду-  
щей жизни/ жжж/. Сильно бываетъ искушеніе подъ  
вліяніемъ этихъ возбудителей грѣховъ, "проходящихъ

ж/. Тамъ же.

жж/. Тамъ же, стр. 136.

жжж/. Тамъ же, стр. 141-143; Письма о христіанской  
жизни, стр. 205-. "Самоугодіе, внѣшность, сила вѣ-  
ка - вотъ коренныя узы грѣха".

до глубины души, поражающихъ и влекущихъ на свою  
сторону такъ, какъ еслибы кто зацѣпилъ удочъ за  
живое тѣло и тянулъ его къ себѣ" ж/. Вмѣсто вся-  
кой самодѣятельной борьбы съ возникающими подъ  
вліяніемъ ихъ помыслами, прежде всего требуется  
въ чувствѣ преданности Богу возвратить миръ ду-  
шевный, безъ чего невозможна дальнѣйшая борьба -  
"возврати покой сердцу, потому что, пока не успо-  
коится сердце, ничего нельзя будетъ дѣлать даль-  
ше" жж/; и только затѣмъ уже, когда снова воз-  
никнутъ на время успокоенные помыслы, - слѣдуетъ  
приниматься за борьбу съ ними жжж/, не иначе какъ  
съ молитвеннымъ преданіемъ себя Богу 4/. При этомъ  
все усиліе должно обратить на то, чтобы совершен-  
но отрѣзать ихъ отъ сердца, съ одной стороны, по-  
средствомъ возбужденія къ нимъ отвращенія, какъ  
злымъ врагамъ; - "разумѣніе представить тебѣ сіи

ж/. Тамъ же.

жж/. Тамъ же, стр. 144; ср. Невидимая брань,  
стр. 123.

жжж/. Тамъ же.

4/. Тамъ же.



предметы въ истинномъ ихъ видѣ, сниметь прелестный покровъ, скрывающій ихъ безобразіе, а сердце... почувствуетъ тогда полное къ нимъ отвращеніе ж/; съ другой стороны - посредствомъ сочувствія къ жизни свободной отъ нихъ жж/. Возбужденіе противочувствій - расположеній противоположныхъ указаннымъ кореннымъ требованіямъ грѣха, какъ то: безжалостности къ себѣ, отвращенія ко всѣмъ недобрымъ обычаямъ, обреченія себя на всѣ пореченія людскія, жажды одного духовнаго, божественнаго, - составляетъ самый существенный трудъ и значеніе въ переломѣ воли жжж/. "Вообще изъ сей брани сердце должно вынести рѣшительныя расположенія, противоположныя требованіямъ грѣха: жажду злостраданій въ противоположность самоугодію, отрѣшеніе отъ видимаго - плотскаго и напряженіе къ невидимому - духовному въ противоположность внѣшности, преданіе себя всѣмъ неправдамъ и всему поношенію въ проти-

---

ж/. Письма о христіанской жизни, стр. 206; Путь, стр. 145.  
жж/. Тамъ же.  
жжж/. Путь ко спасенію, стр. 145-146.

воположность челоукоугодію и силѣ вѣка" ж/. Изверженный такимъ путемъ изъ сердца грѣхъ является теперь искушающимъ, а не господствующимъ надъ волею жж/; теперь достаточно только привести въ движеніе противочувствіе ему, чтобы прогнать его жжж/. Съ приобрѣтеніемъ такихъ противочувствій челоукъ получаетъ облегченіе. "Узы спали, легко и отраднo на душѣ, и она готова воспарить къ Богу, какъ чистая голубица" 4/.

Но здѣсь то, при последнемъ напряженіи душевныхъ силъ выйти изъ области самоугодливаго грѣха, для утомленной въ предыдущей борьбѣ души является самое обольстительное искушеніе - нѣсколько ослабить приобрѣтенное напряженіе: "еще день, и довольно, завтра преступишь сію границу", поражаетъ вниманіе жалобный вопль грѣхлюбиваго сердца 5/. Чтобы избѣгнуть этого искушенія,

---

ж/. Письма о христіанской жизни, стр. 206-207.  
жж/. Путь ко спасенію, стр. 146.  
жжж/. Тамъ же.  
4/. Тамъ же, Ср. Письма о христіанской жизни, стр. 207.  
5/. Тамъ же, стр. 147; Письма о христіанской жизни,



нужно со всею ненавистью къ нему поставить себя въ состояніе прежняго внутренняго и внѣшняго напряженія, изгладивъ изъ сердца всѣ слѣды этого искушенія ж/. По замѣчанію преосвящ. Теофана, этотъ обольстительный вопль самый опасный; малое склоненіе воли на его требованіе ведетъ къ потерѣ всего приобрѣтеннаго жж/. Тайными какими-то путями тѣ прогнанные возбудители грѣха прокрадутся въ сердце, безъ нашего вѣдома совершать съ нимъ прелюбодѣйство и все разслабятъ и разстроятъ, что было задумано жжж/. Избѣжавши этого искушенія, человѣкъ остается рѣшительнымъ побѣдителемъ, взявшимъ себя въ свои руки, становится самъ полнымъ владыкою 4/, возвращаетъ себѣ потерянную свободу. Но этимъ сдѣлана только еще половина дѣла обращенія со стороны человѣка: ему остается теперь принести всего себя въ жертву Богу или, что то-же, совершить

-----  
стр.207; ср.Невидимая брань, стр.138.

ж/. Тамъ же.

жж/. Тамъ же.

жжж/. Тамъ же.

4/. Тамъ же.

"восходь до обѣта посвятить себя Богу" ж/.

Въ чемъ же долженъ заключаться этотъ восходь до обѣта посвятить себя Богу? Человѣкъ долженъ прежде всего: а/ сознать свои грѣхи - долженъ сдѣлать "критическій пересмотръ всей своей жизни съ судомъ строгимъ и не лицепріятнымъ" жж/, б// раскаяться въ нихъ - "познавъ свою грѣшность, не будь холоднымъ ея зрителемъ, но старайся возбудить и соотвѣтственныя ей спасительныя чувства сердечнаго раскаянія" жжж/ и, наконецъ, в/ положить обѣтъ не грѣшить. Однако, чтобы отъ разлагающаго, разоряющаго чувства раскаянія, отъ безнадежности, порождаемой имъ, перейти къ созиданію новой жизни, необходима увѣренность, съ одной стороны, въ прощеніи грѣховъ и въ полученіи помощи, для устоянія въ обѣтѣ, съ другой. "Вотъ когда", замѣчаетъ преосвящ. Теофанъ, крестъ Спасителя дѣйствительно есть Якорь..."Емлись за не-

-----  
ж/. Тамъ же стр.148.

жж/. Тамъ же, стр.150.

жжж/. Тамъ же, стр.153.



го крѣпкою силою вѣры; онъ прикроетъ тебя отъ стрѣль правосудія Божія"ж/. Обыкновенно мы знаемъ силу крестной смерти Господа, а прошедшій это болѣзненное раскаяніе во грѣхахъ чувствуетъ ее, потому что она становится элементомъ жизни его жж/. Поэтому, обращающемуся отъ грѣха къ Богу, нужно воскресить живую вѣру въ силу крестной смерти Христа Спасителя, которая согрѣетъ сердце отрадою и благонадежіемъ, приложитъ увѣренность въ дарованіи въ таинствахъ благодатныхъ силъ къ исполненію обѣта жжж/; эта увѣренность оживитъ готовность работать Господу и сама усилится подъ вліяніемъ последней 4/. Послѣ такого сочетанія увѣренности и готовности сердечный обѣтъ посвятить себя Богу "по вѣрѣ въ Господа нашего Іисуса Христа, искренно произнесенный, разсѣетъ весь мракъ, облакавшій душу, и освѣтитъ всѣ нити внутренней и всѣ поряд-

ж/. Письма о христіанской жизни, стр.208.

жж/. Путь ко спасенію, стр.156.

жжж/. Тамъ же.

4/. Тамъ же, стр.157.

54

ки внѣшней жизни твоей.и. "Здѣсь заключается завѣтъ сердца съ Богомъ во Христѣ Іисусѣ. Посему въ семъ дѣйствіи прежняя рѣшимость получаетъ истинно христіанской характеръ" ж/.

Наконецъ, послѣ обѣта обращающійся самымъ дѣломъ вступаетъ въ союзъ съ Господомъ, облакается свѣше на дѣла богоугожденія въ таинствахъ Покаянія и Причащенія, которыя служатъ поэтому какъ бы завершеніемъ образованія духовной жизни, какъ со стороны человѣка, такъ и со стороны благодати. Изрекши обѣтъ служить Богу, грѣшникъ, приступая къ симъ таинствамъ, дѣлаетъ какъ бы послѣдніе шаги своего возвращенія къ Господу. Господь же выходитъ на встрѣчу грѣшнику, даруя ему всепрощеніе и благодатныя силы, — полноту и печать духовной силы жж/.

Но преосвященный Теофанъ предупреждаетъ, что такая рѣшимость, запечатлѣнная въ таинствахъ и свидѣтельствующая о совершившемся въ душѣ воз- ж/. Тамъ же. жж/. Тамъ же.



рожденіи, есть только начало христіанской жизни, а не полнота ея, - есть только первое вступленіе на путь къ небу, а не совершеніе его ж/.

"Эта рѣшимость, по словамъ преосвященнаго, какъ бы ни была крѣпка, похожа на малую точку" жж/.

"Душа здѣсь ненавидитъ грѣхъ, но онъ еще живетъ въ ней; ненавидитъ гнѣвъ, зависть, гордость, тщеславіе и всѣ порочныя чувства, но они еще въ сердцѣ и поминутно прорываются изъ него, какъ темныя облака, стремясь затмить только что возсіявшую зорю духовной жизни. Мужественная душа вступаетъ теперь въ жестокую брань съ собою, - брань, которая мучительнѣе и болѣзненнѣе всякой видимой брани: ибо здѣсь собственное существо раздѣляется на части, собственное сердце поражается, своя какъ бы кровь проливается собственной рукою" жжж/.

Вотъ эту то духовную брань человѣка, имѣющую главное значеніе въ процессѣ духовнаго христіан-

ж/. Внутренняя жизнь, стр. 35.

жж/. Мысли на каждый день года, стр.201.

жжж/. Внутренняя жизнь, стр.35.

скаго совершенствованія, мы и намѣрены, прослѣдивъ ее въ сочиненіяхъ преосвященнаго Теофана, изложить въ слѣдующей главѣ.

ГЛАВА ТРЕТЬЯ.

НЕОБХОДИМОСТЬ ТРУДНИЧЕСТВА ИЛИ ПОДВИГА ПРИ  
ДУХОВНОМЪ ХРИСТІАНСКОМЪ СОВЕРШЕНСТВОВАНИИ  
ПОСЛѢ ОБРАЩЕНІЯ.

"Вѣдай, что безъ труда не  
исправишься. Борьба великая  
предлежитъ всѣмъ, хотящимъ  
побѣдить плоть, воющую на  
духъ"/Еп.Теофанъ. Внутрен-  
няя жизнь, стр.57/.



"Вслѣдъ за обращеніемъ  
къ Господу, у всѣхъ тотчасъ  
начинается борьба, - и борьба  
на жизнь и смерть". /Еп. Теофанъ.  
Письма къ разнымъ лицамъ, стр.  
149/.

Необходимость трудничества или подвига при духовномъ христіанскомъ совершенствованіи послѣ обращенія ясна сама собою: совершенствованіе свое человѣкъ предпринимаетъ ради богообщенія, чрезъ которое надѣется получить спасеніе. Спасеніе же наше совершено Господомъ страданіями, и каждый человѣкъ спастись можетъ не иначе, какъ усвоеніемъ ихъ себѣ. Какъ же ихъ усвоить? Своими страданіями. Наши страданія суть точка соприкосновенія къ страданіямъ Христовымъ, или мѣсто привитія ихъ. Оттого Апостолы говорятъ о нѣкоторомъ сообщеніи страстей Господа чрезъ сообразность съ смертію Его /Фил. III, 10/ и хвалятъ тѣхъ, кои успѣли приобщиться Христо-

вымъ страстямъ ж/. Это съ одной стороны. А съ другой стороны, и состояніе самого рѣшившагося угождать Богу таково, что онъ, "не щадя себя, бросается на труды богоугожденія, и усталости не знаетъ, и нѣтъ дѣла, на которое онъ не былъ бы готовъ тотчасъ: хочется ему отплатить за время, проведенное въ нерадѣніи" жж/.

Поэтому первымъ дѣломъ, которое предпринимаетъ обратившійся отъ сатаны къ Богу и горящій ревностію богоугожденія, - цѣлію, къ которой онъ направляетъ всѣ свои труды, - путемъ, вѣрно, прямо и успѣшно ведущимъ къ сей цѣли, - есть богообщеніе, живой союзъ съ Богомъ, - послѣдняя цѣль человѣка и домостроительства спасенія жжж/, когда Богъ особеннымъ образомъ вселяется въ человѣка 4/. Но это достигается не вдругъ. Благодать вселяется въ человѣка постепенно. Причина постепеннаго вселенія благодати въ человѣкѣ объясняется внут-

ж/. Начертаніе, стр. 365.  
жж/. Письма о духовной жизни, стр. 56.  
жжж/. Путь ко спасенію, стр. 175. 4/. Тамъ же, стр. 178, 184.



реннимъ строеніемъ обратившагося. Рѣшившійся все еще таковъ же, каковъ былъ и прежде, только у него коренное начало ново. Это все тоже, какъ если кто приметъ лекарство, и оно будетъ воспринято тѣломъ. Исцѣленіе здѣсь начато въ центрѣ жизни, но ему остается еще проникнуть и до послѣднихъ оконечностей, кои все еще остаются зараженными болѣзнію ж/. Неестественное грѣховное состояніе человѣка во всѣхъ силахъ его души, отправленіяхъ тѣла и внѣшнихъ отношеніяхъ чрезъ долгое пребываніе во грѣхѣ становится какъ бы природнымъ. Покаявшійся полагаетъ только начало обращенія отъ этой грѣховности и неестественности въ сознаніи и произволеніи, въ умѣ, духѣ: "онъ/человѣкъ/ весь еще нечистъ, кромѣ единой точки, которую составляетъ сознающая и свободная сила - умъ или духъ" жж/; во всемъ прочемъ человѣкъ остается по прежнему пропитаннымъ грѣхомъ. Съ этою-то одною, очищенною частію чело- ж/. Письма о христіанской жизни, стр.216.  
жж/. Тамъ же, стр.187.

вѣческаго состава и соединяется чистѣйшій Богъ, отлагая полное Свое вселеніе въ человѣка до полного очищенія всего его существа ж/. На основаніи словъ Спасителя и Апостола о богообщеніи /Ев.Іоан.ХVII; I Іоан.І,6-7/, преосвящ. Теофанъ дѣлаетъ такой выводъ объ условіи совершеннаго богообщенія: "тогда только и можно стоять въ совершенномъ богообщеніи, когда прогнанъ мракъ страстей и возсіялъ свѣтъ добродѣтелей, когда онѣ напечатлѣлись, срослись какъ бы съ существомъ нашимъ, облекли и проникли собою силы наши, изгнавъ, вытѣснивъ изъ нихъ страсти такъ, чтобы быть уже не отсвѣчиваемыми, а самосвѣтящими" жж/. Такимъ образомъ препятствіе къ скорому и полному богообщенію не въ Богѣ, а въ остающейся послѣ обращенія страстности нашей природы. Отсюда и дѣятельность покаявшагося должна состоять послѣ обращенія главнымъ образомъ въ искорененіи страстей и напечатлѣніи добродѣтелей, однимъ словомъ ж/. Тамъ же. жж/. Тамъ же.



въ исправленіи себя ж/, съ неопущеніемъ однако послѣдней своей цѣли богообщенія. "Дѣйствуй со всѣмъ рвеніемъ противъ страстей, очи ума между тѣмъ имѣй обращенными къ Богу, въ этомъ состоитъ исходное начало, котораго должно держаться въ построеніи всего порядка богоугодной жизни" жж-/.

Рѣшившійся по ревности пребывать вѣрнымъ Богу долженъ противиться себѣ въ худомъ и принуждать себя на добро жжж/. "Самопринужденіе и самопротивленіе - это два оборота въ возбужденной въ духѣ ревности, форменныя какъ бы начала подвижничества. То и другое составляетъ бореніе человѣка съ самимъ собою или - иначе - подвигъ 4/. Однако преосв. Беофанъ указываетъ должную цѣну подвижничества для успѣха въ нравственномъ совершенствованіи. При всей благотворности и спасительности подвиговъ, "плодь ихъ - духовная жизнь - какъ засѣменяется,

ж/. Тамъ же, стр.189.

жж/. Тамъ же.

жжж/. Тамъ же, стр.190; ср. Наставленія св.Макарія Великаго/Добротолюбіе, т.І, стр.208, §§130, 131, 132/.

4/. Тамъ же, стр.191.

такъ и хранится, правда, подъ ними, но не ими и не чрезъ нихъ единственно, а благодатію" ж/.

Итакъ, чтобы вѣрно идти къ предположенной цѣли - искорененію страстей или очищенію своей природы отъ примѣси неестественной страстности, кромѣ сильной ревности, необходимы, съ одной стороны, дѣланія или занятія, которыя упражняли бы наши силы въ добрѣ или что тоже необходимо самопринужденіе. Съ другой стороны, такъ какъ презираемая, отвергаемая страсти не остаются въ покоѣ, но, подкрѣпляемая со стороны діавола и міра, онѣ возстаютъ и снова стараются завладѣть нашими силами, то отъ подвижника требуется, кромѣ указанныхъ положительныхъ дѣланій, подвиговъ самопринужденія, дѣйствія, прямо направленные противъ страстей,- подвиги самопротивленія или духовная брань со страстями жж/.

Такимъ образомъ, въ подвигѣ христіанина, поставившаго своею цѣлію достиженіе христіанскаго ж/. Тамъ же, стр.192. жж/. Тамъ же, стр.203.



совершенствованія, необходимо слѣдуетъ различать двѣ стороны: положительную и отрицательную ж/, причемъ отрицательный моментъ аскетическаго дѣланія неразрывно-органически долженъ быть связанъ съ моментомъ положительнымъ и отъ него долженъ получать свою настоящую силу жж/.

И дѣйствительно, изъ сочиненій преосвящ. Теофана видно, что послѣ обращенія грѣшника, въ жизни его начинается новый процессъ, такъ называемаго, трудничества или борьбы, выражающейся, съ одной стороны, въ самопринужденіи, а съ другой, въ самопротивленіи.

----- ж -----

ж/. Тамъ же, стр. 266-67; ср. стр. 188.

жж/. Толков. первыхъ восьми главъ послан. Римл. /VII, 6/, стр. 393-94.

О Т Д Ъ Л Ъ П Е Р В Ы Й.

ВЫРАЖЕНІЕ ТРУДНИЧЕСТВА ВЪ ПОЛОЖИТЕЛЬНОМЪ ДѢЛАНІИ ИЛИ САМОПРИНУЖДЕНІИ /ХРАНЕНІЕ ДУХА РЕВНОСТИ ПО БОГУ И УПРАЖНЕНІИ СИЛЪ ВЪ ДОБРѢ/

"Если въ исполненіи заповѣдей - основаніе нашего спасенія", говоритъ преосвящ. Теофанъ, "то духъ ревности, одинъ только способный поднять это бремя, есть единственная для насъ спасительная сила" ж/. Обобщая въ "Начертаніи христіанскаго нравоученія" всѣ черты христіанскаго добродѣтельнаго настроенія подъ однимъ названіемъ порядка христіански-нравственной жизни, преосвящ. Теофанъ даетъ такое краткое опредѣленіе послѣднему: "оно есть ревность и сила пребывать въ порядкѣ христіански-нравственной жизни, или ревность о хри- ж/. Путь ко спасенію, стр. 204; ср. Мысли на каждый день года, стр. 192-193.



христіанской жизни ж/. Такимъ образомъ ревность о Бо-  
гоугожденіи - существенная черта въ христіански -  
добродѣтельномъ настроеніи духа, "духъ спасенія,  
зародышь и производитель жизни христіански-добрый жж/  
Изъ нея, какъ изъ сѣмени, рождаются и постепенно  
развиваются всѣ добрыя расположенія, лежащія въ  
основѣ каждаго отдѣльнаго добраго дѣла жжж/. "Под-  
вигъ, дѣланіе - проводникъ благодати, а путь, или  
нить проводящая - духъ ревности" 4/. Отъ ревности  
надо отличать твердость воли, хотя инымъ и думает-  
ся, что лучше замѣнить ревность твердостію произ-  
воленія или воли, опасаясь отъ ревности опрометчи-  
вости; "но твердость воли опасна", говоритъ прео-  
священный: "она близка къ расчетливому разсудку, хо-  
лодному равнодушію и дѣйствованію эгоистическому.

ж/. Начертаніе, стр.204.

жж/. Тамъ же. У св.Отцевъ эта добродѣтель называет-  
ся различно: исканіемъ, предложеніемъ, усердіемъ,  
теплотою духа и горѣніемъ и просто ревностію.

жжж/. Тамъ же, стр.123; ср. о Покаяніи, стр.141-42.

4/. Что потребно покаившемуся стр.102; ср. Письма  
къ разнымъ лицамъ, стр.82; Псаломъ 118й стр.  
24, 27-28, 385, 386, 539-40.

Въ мірѣ она идетъ; въ христіанской жизни опасна.  
Опасна и ревность, если ее оставить одну: но кто  
оградилъ ее послушаніемъ или отреченіемъ отъ сво-  
ей воли и разума и связалъ правилами, тому нече-  
го бояться; только ревнуй. Ревность, правда, пред-  
полагаетъ быстроту дѣйствованія, но не опрометчи-  
вость и необдуманность. Она означаетъ: иди, не  
мѣшай, не стой, гони съ усердіемъ, но гони по  
указанному и опредѣленному пути, подъ надзоромъ-ж/.

Въ силу такого важнаго значенія ревности  
въ дѣлѣ духовнаго христіанскаго совершенствованія,  
храненіе ея составляетъ первое дѣло христіанина -  
подвижника. Способъ для этого опредѣляется самымъ  
путемъ происхожденія ревности: какъ родилась она  
внутреннимъ постепеннымъ, подъ дѣйствіемъ благо-  
дати, измѣненіемъ сердца обращающагося, начиная  
съ благодатнаго пробужденія и кончая рѣшительнымъ  
обѣтомъ ходить неуклонно по волѣ Божіей; такъ и  
сохраняется подъ условіемъ и при помощи слѣдующихъ  
ж/. Тамъ же, 103-104; ср. Что есть духовная жизнь, 85-89.



трехъ приемовъ или упражненій: а/внутри пребыванія, соотвѣтствующаго благодатному пробужденію въ періодъ обращенія, б/зрѣнія другого міра, въ нераздѣльной связи съ первымъ, какъ и у обращающагося и в/посредствомъ стоянія въ чувствахъ, доведшихъ въ періодъ обращенія до рѣшимости измѣнить жизнь//.

Съ ревностію о богоугожденіи у подвижника должно быть тѣсно связано терпѣніе, которое, по опредѣленію преосвящ. Теофана имѣетъ двѣ стороны: будучи обращено внутрь, оно есть постоянство въ добрѣ, - и въ этомъ отношеніи не условливается ничѣмъ внѣшнимъ, а есть нераздѣльная и всегдашняя черта добраго настроенія. Будучи же обращено ко - внѣ, оно есть сносливость, перенесеніе всѣхъ трудностей, встрѣчаемыхъ на добромъ пути, или при исполненіи созрѣвающихъ внутри добрыхъ начинаній. Эта черта терпѣнія не можетъ проявиться, если не будетъ скорбей; хотя въ то же время слѣдуетъ замѣтить, что терпѣть значитъ не только нести скорби; /ибо, когда они нашли, ж/. Путь ко спасенію, стр.204-205.

куда отъ нихъ убѣжишь?/ но собственно нести ихъ съ радостію и веселіемъ духа, почему оно и есть непреставшее благодушіе ж/. Но очевидно, что эта черта терпѣнія - сносливость - неотложно предполагаетъ присутствіе первой черты - постоянства въ добрѣ, или вѣрности тому внутреннему строю, который созидается въ сердцѣ подѣ дѣйствіемъ вѣры жж/. Въ другомъ мѣстѣ преосвящ. Теофанъ терпѣніе называетъ "субстратомъ /подстилкой/ святой и богоугодной жизни" жжж/. Терпѣніе, по его словамъ, необходимо и въ началѣ и въ продолженіи и въ концѣ, какъ каждаго дѣла, такъ и всей жизни. Вездѣ требуется напряженіе силъ, всегда готовыхъ упасть, преодоленіе препятствій, какъ внутри, такъ и во-внѣ, придумываніе средствъ и приведеніе ихъ въ дѣло. Все это безъ терпѣнія выдержано быть не можетъ...Когда оно есть, то и все есть: есть и ревность, есть и вниманіе ко всякому встрѣчающемуся случаю добра, есть и ж/. Начертаніе, стр.385.  
жж/. Толкованіе первыхъ 8 гл. посл. Римл. /У, 3-4/, 293-94.  
жжж/. Тамъ же, стр.140.



рѣшимость скорѣе умереть, чѣмъ опустить что изъ подлежащаго добраго ж/.

Кромѣ храненія духа ревности, какъ источной силы богоугодной жизни, покаившемуся и обратившемуся ко Христу грѣшнику, для болѣе успѣшнаго достиженія своей цѣли, необходимо укрѣпить себя въ слѣдующихъ, такъ называемыхъ, аскетическихъ добродѣтеляхъ: а/сосредоточеніи своего сознанія и всѣхъ силъ души и тѣла внутрь себя, въ своемъ сердцѣ, иначе самособранности; б/постоянномъ памятованіи истинъ откровенія, возвѣщающемъ намъ о Богѣ, какъ Творцѣ, Промыслителѣ, Спасителѣ, Судіи и Мздовоздаятелѣ всего міра и в/стремленіи сохранить въ себѣ тѣ чувства и расположенія, какія свойственны покаивной вѣрѣ.

Сосредоточивъ всѣ силы своей души внутри себя, въ сердцѣ жж/, самособранный долженъ горѣть, подобно тому, какъ разсѣянные лучи будучи собраны въ одну точку, обнаруживаютъ сильный жаръ и зажигаютъ жжж/;

ж/. Тамъ же. жж/. Невидимая брань, стр.99-100; ср. стр.145; ср. Письма о духовной жизни, стр.87-88.  
жжж/. Путь ко спасенію, стр.208.

самособранный силенъ, подобно хорошо устроенному войску, или пуку слабыхъ прутьевъ, вмѣстѣ связанныхъ, и готовъ на всякое дѣло ж/; онъ видитъ всѣ движенія своихъ силъ, а потому легко можетъ и управлять ими. "Горѣніе же духа, сила и зрѣчь и составляютъ истинный духъ ревности, который изъ нихъ слагается" жж/.

Полнаго совершенства подвигъ этотъ достигаетъ тогда, когда человѣкъ этимъ приобрѣтаетъ чистоту ума отъ помысловъ, чистоту воли отъ пожеланій и чистоту сердца отъ страстей. Поэтому, для усовершенствованія себя въ этомъ подвигѣ, необходимо удалять отъ себя все, что можетъ осквернить нашъ умъ, волю и чувство жжж/.

Второе необходимое условіе для храненія и питанія въ себѣ духа ревности это - постоянное памятованіе истинъ откровенія, сокращенно изложенныхъ въ символѣ вѣры, или зрѣніе другого міра. Главнѣйшіе предметы этихъ истинъ: вседержительство Божіе, ж/. Тамъ же. Ср. Письма къ разнымъ лицамъ, стр.374; Псаломъ 118й, стр.33.  
жж/. Тамъ же. жжж/. Тамъ же, стр.209.



домостроительство спасенія, смерть, судъ, рай и адъ ж/. Святитель Христовъ Тихонъ заповѣдуетъ помнить эти предметы отъ младенчества до гроба жж/. Такое постоянное памятованіе истинъ откровенія способствуетъ возбужденію и поддержанію духа ревности тѣмъ, что составляетъ истинное поприще для дѣйствованія ревнующему духу. "Ты не здѣшній", говоритъ Златоустъ, "а изъ другого міра, слѣдовательно и дѣйствовать долженъ какъ бы въ томъ мірѣ, а для этого и видѣть его" жжж/. Значитъ зрѣніе духовнаго міра состоитъ въ томъ, чтобы установить себя въ этомъ мірѣ такъ, чтобы чувствовать себя по отношенію къ вседержительству держимымъ и зримымъ Богомъ, къ домостроительству - членомъ Церкви, къ смерти и суду - созерцателемъ рая и ада 4/.

Способъ для этого несложнаго, но многотруднаго подви-

ж/. Тамъ же, стр. 211; ср. Сборникъ аскетическихъ писаній, извлеченныхъ изъ патериковъ обители св. Саввы Освященнаго, стр. 102, § 18.

жж/: Тамъ же.

жжж/. Тамъ же, стр. 215. Въ видѣ примѣра памятованія этихъ истинъ, преосвящ. Теофанъ указываетъ на св. Маркія Великаго, который, по собственному его свидѣтельству, былъ иссушенъ памятію огня геенскаго /стр. 216/. 4/. Тамъ же, стр. 212.

66  
га, - переходитъ въ созерцаніе отъ одного предмета къ другому до яснаго впечатлѣнія ихъ въ сердцѣ, до вѣры въ нихъ, исключающей всякое движеніе къ размышленію. Пособій для успѣшнаго прохожденія сего подвига много: повтореніе подходящихъ къ извѣстному предмету мѣстъ свящ. Писанія, чтеніе, бесѣда, молитва и пр. Частое прочитываніе символа вѣры служитъ лучшимъ средствомъ для совмѣстнаго, въ одинъ мигъ, впечатлѣнія предметовъ духовнаго міра ж/.

Наконецъ, подвигъ храненія и питанія духа ревности обуславливается стремленіемъ христіанина сохранять тѣ чувства и расположенія, какія свойственны покаянной вѣрѣ. А именно: постоянно представляя себя находящимся въ опасности отъ власти грѣха, всѣми мѣрами удалять отъ себя эту опасность и всѣ силы своего своего духа направлять на служеніе Богу жж/. Для этого онъ долженъ постоянно углубляться въ самого себя, разбирать свою жизнь и, чрезъ сопоставленіе ея съ заповѣдями Божиими, познавать ж/. Тамъ же, стр. 214. жж/. Тамъ же, 216; ср. Что есть духовная жизнь, стр. 113-114.



свою грѣховность и свою безотвѣтность предъ Богомъ, сокрушаться объ этомъ, обличать и осуждать себя, признавать себя достойнымъ всякаго осужденія и муки, но въ то же время, уповая на безпредѣльную благодать Божию, не отчаяваться въ своемъ спасеніи ж/. Важнымъ пособіемъ для впечатлѣнія въ себѣ этихъ чувствъ и расположеній могутъ служить мѣста св. Писанія, кратко и сильно выражающія то или другое состояніе, напр: "Пощади Твое созданіе, Владыко;" возсмердѣша и согниша раны моя... Аще Сына Своего не пощадѣ... Ими же вѣси судьбами, спаси мя... и пр. жж/. Начальнымъ чувствомъ въ такомъ состояніи христіанина долженъ быть страхъ Божій, а заключительнымъ - самоуниженное преданіе себя въ благую волю Божию, спасающую насъ жжж/. Всѣ указанные подвиги находятся въ самой тѣсной и неразрывной связи между собою, вытекаая одинъ изъ другого. Кто сосредоточивается въ самомъ себѣ, входитъ внутрь себя и познаетъ себя, тотъ становится способнымъ понимать и усвоить истины откровенія и въ немъ - міръ невиди-

ж/. Тамъ же, стр. 217. жж/. Тамъ же, стр. 218.  
жжж/ Тамъ же, стр. 220.

мый, духовный, а то и другое, въ свою очередь, возбуждаетъ въ чловѣкѣ вышеуказанныя чувства и расположенія. Совокупнымъ же взаимодействіемъ всѣхъ ихъ зрѣеть и спѣется духовная жизнь чловѣка ж/.

Всѣ свои разсужденія объ упражненіяхъ и приемахъ, способствующихъ возгрѣванію и поддержанію духа ревности, преосвящ. Теофанъ въ заключеніи обобщаетъ такъ: "Вслѣдъ за пробужденіемъ войди въ себя, встань въ мѣсто свое у сердца; пройди всю жизненную дѣятельность духовную и, остановившись на одномъ чемъ-нибудь, будь неисходно. Или еще короче: соберись и твори въ сердцѣ тайное поученіе" жж/.

Считая храненіе духа ревности самымъ прямымъ и многоплоднымъ путемъ къ устроенію спасительному, преосвящ. Теофанъ, не смотря на его первоначальную трудность, поставляетъ его, какъ служеніе Богу въ духѣ и истинѣ, въ подвижнической жизни прежде всего, по крайней мѣрѣ - совмѣстно съ внѣшнимъ, но никакъ не послѣ жжж/. Но онъ въ то же время не остав-  
ж/. Тамъ же, стр. 221. жж/. Тамъ же. жжж/. Тамъ же, 223.



ляетъ и внѣшняго, какъ опоры перваго. "То и другое должно быть во взаимномъ подчиненіи", говоритъ онъ, "по достоинству ихъ удѣльному, безъ насилія ихъ другъ другу и насильственнаго раздѣленія" ж/.

Подвигъ храненія и питанія духа ревности о жизни Божіей есть, можно сказать, только начало, сѣмя жизни духовной. Ради ревности и усердія человѣка къ жизни богоугодной, благодать Божія нисходитъ внутрь души человѣка и проникаетъ ее своею освѣщающею силою жж/. Но этого еще недостаточно. Нужно, чтобы свѣтъ Божественной благодати освѣщалъ все существо человѣка, всѣ силы его души и тѣла жжж/. Но такъ какъ силы эти не отрѣшились еще отъ грѣховнаго, чувственнаго, то благодать Божія и не можетъ непосредственно наитствовать ихъ. Нужно предварительно отрѣшить эти силы отъ всего грѣховнаго и нечистаго, приготовить ихъ къ принятію благодати Божіей. Средствомъ для этого служатъ разныя богоугодныя упражненія духовныя и тѣлесныя, соотвѣтственно той или другой душевной или тѣлесной ж/. Тамъ же. жж/. Тамъ же. жжж/. Тамъ же.

силъ, каковы: постъ, трудъ, бодрствованіе, уединеніе отъ міра, храненіе чувствъ, чтеніе Писанія и св. отцевъ, хожденіе въ церковь, частая исповѣдь и причащеніе, обѣты и другія дѣла благочестія и добродѣланія ж/. Всѣ эти упражненія должны быть направляемы такъ, чтобы не погашали, а возгрѣвали болѣе и болѣе духъ ревности во всемъ существѣ человѣка. Но при этомъ нужно помнить, что упражненія эти не сами по себѣ вліяютъ на очищеніе силъ человѣка, а имѣютъ значеніе только потому, что чрезъ нихъ приходитъ благодать Божія, очищающая и освящающая природу человѣка. Поэтому и нужно предавать себя въ волю Божію и просить Его, чтобы Онъ устроилъ наше спасеніе своею благодатію жж/.

Соотвѣтственно тремъ главнымъ силамъ души - уму, волѣ и чувству, и самыя упражненія должны быть подраздѣлены на три вида: одни относятся къ образованію ума, другія - къ образованію воли, третьи - къ образованію сердца и чувства. "Итакъ, говоритъ преосвящ. Теофанъ, вслѣдъ за образованіемъ и храненіемъ ревности со всѣмъ внутреннимъ устроеніемъ, должно ж/. Тамъ же, стр. 224. жж/. Тамъ же, стр. 230.



опредѣлить упражненія, указанныя въ словѣ Божіемъ и писаніяхъ св.отцевъ, сначала для силъ души, какъ ближайшихъ пріемниковъ всего зачинаемаго въ святилищѣ духа, потомъ для силъ и отправленій тѣла, какъ пріемниковъ созрѣвающаго въ душѣ; наконецъ, и для внѣшняго поведенія, какъ общаго стока всей внутренней дѣятельности, или ея поприща и вмѣстѣ образователя" ж/.

Образованіе ума должно состоять въ томъ, чтобы напечатлѣть въ немъ всѣ истины вѣры такъ глубоко, чтобы онѣ составляли существенную потребность его духовной природы, безъ которыхъ онъ не могъ бы обходиться. Упраженія эти слѣдующія: чтеніе и слушаніе Слова Божія, отеческихъ писаній, житій св.отцевъ, взаимное собесѣдованіе и испрошеніе совѣта у опытныхъ людей жж/. Все это - и источники истинъ, и способы почерпнуть ихъ - способствуютъ напечатлѣнію ихъ въ умѣ и вмѣстѣ поддержанію духа ревности жжж/.

"Часто ни внутреннее, ни внѣшнее дѣланіе не помогаетъ", говоритъ преосвящ.Феофанъ; "духъ остается ж/. Тамъ же, стр.226. жж/. Тамъ же, 232. жжж/. Тамъ же.

въ усыпленіи. Спѣши читать чтонибудь и изъ чегонибудь ж/. Это не поможетъ, - бѣги къ комунибудь на бесѣду. Последняя рѣдко остается безъ плода жж/. Все, что усвоится умомъ, должно воздѣйствовать на сердце, иначе такое усвоеніе будетъ совершенно бесполезно жжж/. Законъ для всѣхъ этихъ упражненій, говоритъ преосвященный, таковъ: "напечатлѣй истины такъ, чтобы онѣ возбуждали", или "уясни истину, содержи въ умѣ, пока вкусить сердце. У Св.отцевъ говорится просто: помни, содержи въ умѣ, имѣй предъ глазами" 4/.

ж/. Ср. Сборникъ аскетическихъ писаній, стр.47, § 79. жж/. Путь ко спасенію, стр.232-233. По замѣчанію преосвящ.Феофана не всякое чтеніе можетъ приносить пользу человѣку, но только то, которое сопровождается напечатлѣніемъ истинъ вѣры въ умѣ и возбужденіемъ духа ревности. Чтобы чтеніе приносило означенную пользу, нужно соблюдать слѣдующія правила: а/ предъ чтеніемъ должно упразднить душу отъ всего/мірскаго/; б/ возбудить потребность знать то, о чемъ читается; в/ обратиться молитвенно къ Богу; г/ читаемое слѣдить вниманіемъ и все слагать въ отверстое сердце; д/ что не дошло до сердца, на томъ стой, пока дойдетъ; е/ читать должно весьма медленно; ж/ прекратить чтеніе, когда душа не хочетъ уже чтаніемъ питаться, - сыта, значить. Если, впрочемъ, поразить душу какое мѣсто, стой на немъ и не читай болѣе; з/ лучшее время для чтенія слова Божія - утро, житій - послѣ обѣда, св.отцевъ - незадолго предъ сномъ. Можно, слѣдовательно, касаться всего понемногу каждый день. Ср. Сборникъ аскетичес-



Образованіе воли состоитъ въ напечатлѣніи въ ней, путемъ упражненія въ частныхъ добродѣтеляхъ, - смиренія, кротости, терпѣнія, воздержанія и пр., - настроенія, противоположнаго главнымъ немощамъ воли - своелію, непокорности, нетерпѣнію ига. Общее къ тому средство - самоотверженная покорность волѣ Божіей - выражается съ одной стороны, въ исполненіи по порядку въ каждый день добрыхъ дѣлъ, возможныхъ по положенію каждаго, съ другой - въ навыкѣ узнавать и исполнять волю Божію во всѣхъ случаяхъ жизни ж/, но при этомъ необходимо поставить за правило, чтобы въ дѣлѣ пріобрѣтенія добродѣтелей всегда простираться въ предняя/Фил. III, 13/ и не останавливаться. Въ земныхъ путешествіяхъ остановки не причиняютъ вреда; не то въ путешествіи жизни духовной: каждая остановка здѣсь грозитъ потерей прежде пріобрѣтенныхъ добродѣтелей жж/

Къ стр. II 9й: кихъ писаній, стр. 34/Избранныя изъ Св. отцевъ духовныхъ маргариты/

жжж/. Путь ко спасенію, стр. 233. 4/. Тамъ же, стр. 234.

ж/. Тамъ же, стр. 235.

жж/. Невидимая брань, стр. 162; ср. Начертаніе, стр. 131-32.

70

Для успѣянія въ добродѣтеляхъ преосвящ. Теофанъ, между прочимъ, рекомендуетъ избрать преимущественно одно добродѣланіе и держаться его неуклонно: "оно будетъ грунтовое", говоритъ онъ, "какъ канва - по ней и на другія переходитъ" ж/ и указываетъ эту добродѣтель - надежнѣе всѣхъ, по его словамъ, "подаваніе милостыни, которая до Царя ведетъ" жж/. "Больше всего помогайте нуждающимся", писалъ онъ неоднократно изъ своего затвора. "Кто бы ни приходилъ къ вамъ со слезами, не отпускайте его, не осушивши сей слезы... Изъ за руки нуждающагося всегда узрѣвайте протянутую къ вамъ руку Самого Господа" жжж/. "Въ ней/благодѣтельности/ больше всего отражается свѣтъ богоподобія" 4/. А живущимъ въ мірѣ, говоритъ онъ, - "нечѣмъ спастись, кромѣ милостыни" 5/.

ж/. Путь ко спасенію, 237; ср. Невидимая брань, стр. 170-71.

жж/. Тамъ же. Ср. Богоугодная жизнь вообще, стр. 85-86.

жжж/. Собран. писемъ, вып. I, стр. 75; ср. Начертаніе, 445.

4/. Собран. писемъ, вып. II, 159; ср. Собран. писемъ, вып. IУ, стр. 246.

5/. Собран. писемъ, вып. У, стр. 40; ср. Начертаніе, стр. 128.

Вообще о порядкѣ стяжанія добродѣтелей и какія расположенія требуются въ стяжаніи ихъ, можно найти въ переведенной преосвящ. Теофаномъ съ греческаго книгѣ



Необходимымъ условіемъ успѣшнаго образованія изъ добрыхъ дѣлъ соотвѣтствующихъ добродѣтелей/расположеній/служить храненіе духа добродѣтели смиренія и обращеніе всего во славу Богу, и храненіе закона его - постепенности и непрерывности ж/. "Простота и смиреніе два крила - быстролетность сообщающія жж/. Вотъ почему преосвященный особенно настойчиво рекомендовалъ своимъ духовнымъ дѣтямъ въ перепискѣ своей - чтеніе твореній Исаака Сириянина, который особенно много писалъ объ этой добродѣтели жжж/.

Внутренній строй добродѣтелей/настроеній/, по указанію всѣхъ святыхъ, въ общемъ таковъ: начало страхъ Божій, конецъ - любовь, а въ срединѣ другія расположенія, у каждаго въ своемъ порядкѣ, но непременно съ смиреннымъ сокрушеніемъ о грѣхахъ въ основѣ 4/.

- "Невидимая брань". Такъ напр. въ первой части ея - главы: 36, 37, 38, 39, 40, 41 и 42, стр. 156 и д.  
ж/. Путь ко спасенію, стр. 236.  
жж/. Собран. писемъ, вып. V, стр. 28; ср. стр. 113; вып. IV, стр. 154, 162; вып. I, стр. 145.  
жжж/. Собраніе писемъ, выпускъ IV, стр. 197.  
4/. Путь ко спасенію, стр. 267.

Въ словѣ Божіемъ указываются только три побужденія, заправляющія дѣятельною христіанскою жизнію: страха ради мученій вѣчныхъ, царствія ради небеснаго, любви ради къ Богу. Первое ведетъ къ покаянію и полагаетъ начало доброй жизни; второе - поддерживаетъ труды добродѣланія и подвижничества; третье - возводитъ на верхъ совершенства и вѣнчаетъ дѣло ж/. "Страхъ Божій не есть голое чувство; но есть нравственно-религіозная сила, глубоко въ сердцѣ лежащая, и заправляющая всею жизнію" жж/. "Корень богоугодной жизни - страхъ Господень. Когда придетъ онъ, то, какъ творческая сила, все въ тебѣ перестроитъ и возсоздастъ въ тебѣ прекрасный порядокъ - космосъ духовный" жжж/. "Онъ/страхъ/сѣетъ и возвращаетъ, исцѣляетъ и укрѣпляетъ, расчищаетъ и созидаетъ, кладетъ основаніе и завершаетъ зданіе" 4/. Какъ стяжать страхъ Божій? "Онъ въ тебѣ есть, говоритъ преосвященный, только заглушенъ: воскреси его. Для сего дай голосъ разуму твоему" ж/. Письма къ разнымъ лицамъ, стр. 350.  
жж/. Псаломъ 33й, стр. 19. жжж/. Мысли на каждый день года, стр. 54. 4/. Сборникъ аскетическихъ писаній /избранныя изъ св. отцевъ духовныя маргариты/, 47, § 84.



ему, и открой сердце твое для принятія внушеній истины. Доселѣ разуму не давали слова: онъ былъ въ рабствѣ и не смѣлъ говорить здравыя рѣчи: пусть теперь говорить. Онъ начнетъ рѣчь о Божіемъ вседержительствѣ, тебя держащемъ и могущемъ бросить въ каждое мгновение, - о Божіемъ вездѣсущи и всевѣдѣніи, все въ тебѣ видящемъ и гнѣвающимся на тебя за все худое въ тебѣ, - о Божіемъ правосудіи, готовомъ наказать тебя сейчасъ, но удерживаемомъ до времени милостію, - о смерти, въ каждое мгновение готовой схватить тебя и предать суду и воздаянію. Слушай и вводи сердце твое въ чувство сихъ истинъ. Пробудишь чувство, - придетъ вмѣстѣ съ тѣмъ и страхъ Божій. Это заря жизни" ж/.

"Къ любви приходятъ чрезъ борьбу со страстями; бороться со страстями начинаютъ послѣ покаянія; въ покаяніе приходятъ отъ страха Божія; страхъ же Божій рождается отъ искренной вѣры. - Вотъ неизмѣнный путь къ любви." жж/. Отсюда видно, что любовь не можетъ существовать безъ вѣры. Любовь и вѣра до такой степе-

ж/. Мысли на каждый день года, стр. 55.

жж/. Богоугодная жизнь вообще, стр. 64.

ни неразрывны между собою, что не можетъ быть ни истинной вѣры безъ любви, ни истинной любви безъ вѣры. Въ своемъ началѣ, какъ и въ полномъ развитіи, онѣ предполагаются одна другою и взаимно поддерживаютъ другъ друга, - такъ однакоже, что вѣра есть какъ бы корень, а любовь - цвѣтъ и плодъ вѣры.

Труды и подвиги въ дѣлѣ духовнаго христіанскаго совершенствованія, начатые страхомъ Божіимъ, который въ началѣ нудитъ будто противъ воли/"какъ бичъ гонитъ невольника на работу и заставляетъ работать, такъ въ началѣ страхъ гонитъ на добродѣтель и заставляетъ творить дѣла ея" ж/, затѣмъ переходящій въ страхъ сыновній, заканчивающійся любовію. "Въ духовной жизни - сначала падаетъ на землю сердца сѣмя спасительнаго слова, - изъ сего сѣмени вырастаетъ древо спасительныхъ трудовъ и подвиговъ, - древо сіе потомъ даетъ плодъ, который есть любовь" жж/.

Что же такое любовь, которую необходимо воспитать въ себѣ каждому желающему быть истиннымъ хри-

ж/. Псаломъ 118й, стр. 515.

жж/. Богоугодная жизнь вообще, стр. 62.



стіаниномъ, на которой въ сущности зиждется вся жизнь христіанская, и безъ которой невозможно достиженіе послѣдней своей цѣли - Богообщенія, ради которой предпринимается духовное христіанское совершенствованіе? Любовь есть чувство по преимуществу. Подъ понятіе любви подходитъ только то, что имѣетъ непосредственную связь съ сердцемъ, а всякій холодный, разсудочный элементъ враждебенъ ей. Психологическій анализъ любви вообще находитъ въ ней, какъ сильнѣйшемъ и наиболѣе интенсивномъ изъ чувствъ, преобладаніе сердечной стороны. Остальныя силы и способности души становятся къ любви въ служебныя отношенія. При этомъ, такъ какъ любовь предполагаетъ существованіе объекта, то ея отношеніе къ нему выражается въ томъ, что она не ставитъ цѣлей внѣ любимаго объекта и всецѣло сосредоточивается на немъ. Умъ и воля любящаго направляются къ благу любимаго. Такимъ образомъ любовь захватываетъ цѣликомъ всего человѣка; но господствующимъ является всетаки сердце. Выраженія - сердечная любовь, сердечно-любимый - служатъ для обозначенія вы-

сокой степени этого чувства. Въ любви такого рода заложено необходимое стремленіе къ единенію любящихъ лицъ. Проникнутый ею человѣкъ чувствуетъ таинственное непреодолимое желаніе слиться въ одно съ любимымъ лицомъ. Наконецъ, любовь достигаетъ полноты своего обнаруженія, когда она дѣлается беззавѣтною. Тогда она сама въ себѣ цѣль, не имѣющая постороннихъ интересовъ. Два любящіе субъекта тогда дѣйствительно сливаются какъ бы въ одно, впрочемъ безъ потери своей индивидуальности. Любимое лицо дѣлается для любящаго вторымъ "я", на которое онъ переноситъ все свои чувства и желанія. Радости и горести одного живо чувствуются и воспринимаются другимъ. Они живутъ одною жизнію, содержаніе которой расширяется. Отсюда понятно, что въ сердцѣ любящаго человѣка бьется пульсъ постоянной жизни, не останавливающейся ни передъ какими самоотверженными поступками для блага любимаго лица.

Вотъ какіе признаки истинной любви и ея явленій указываетъ преосвящ. Ѳеофанъ словами св. Тихона.



Любитель съ любимымъ всегда совокупно и неразлучно быть желяеть, говорить онъ. Любитель любимаго всегда въ сердцѣ своемъ носить; ибо любовь въ сердцѣ мѣсто свое имѣеть, и съ любимымъ едино бываетъ. Любитель нраву любимаго послѣдуетъ и подражаетъ. Любитель съ любимымъ одинаково о всемъ мыслить, и не только мыслить одинаково, но и слова его и обороты рѣчи себѣ усвоаетъ, и за честь себѣ ставить и пріятность его словомъ свое слово подтвердить и его мыслию свою оправдать мысль:— такъ Христа любящій умомъ Христовымъ о всемъ умствууетъ, заключаетъ преосвященный, и словомъ Евангельскимъ о всемъ разглагольствууетъ. Любитель волю любимаго исполняетъ. Такъ и любящій Христа съ волею Его святою во всемъ согласуется ж/. Подобная любовь возможна только въ христіанствѣ, которое получило заповѣдь о любви вмѣстѣ съ безконечнымъ ея идеаломъ. "Заповѣдь новую даю вамъ, да любите другъ друга, яко же Азь возлюбихъ вы" /Іоан. XIII, 34/. Эта заповѣдь была новой въ томъ смыслѣ, что любовь ж/. Богоугодная жизнь вообще, 69-71; ср. стр. 50-52.

къ ближнимъ получаетъ здѣсь глубочайшую основу въ полной невыразимой прелести тайнѣ любви Божіей къ роду человѣческому ж/. Новою же она явилась и потому, что только въ христіанствѣ любовь возведена въ принципъ нравственной жизни. Отсюда христіанство есть религія любви по преимуществу. Его нравственное ученіе всецѣло исходитъ и покоится на любви, какъ великой нравственной силѣ /Іоан. IV, 16/. Къ ней можетъ быть сведенъ весь кодексъ христіанства. Эта истина, выраженная Спасителемъ въ отвѣтъ на вопросъ законника — "кая заповѣдь болши есть въ законѣ" /Ме. XXII, 36-40; Мрк. XII, 29; /основывается на томъ, что Богъ Самъ есть Любовь. А такъ какъ весь нравственный законъ сводится къ Богу, какъ своему Виновнику, то и сущность его можетъ выразаться только въ любви. Въ силу этого, ученіе о любви къ ближнимъ входитъ въ нравственное ученіе христіанское не какъ второстепенный элементъ, а какъ существеннѣйшая основа жизни. Вотъ почему, любя Бога, обратившійся ко Христу будетъ ж/. Начертаніе христіанск. нравоученія, стр. 359-360.



любить и ближних своих, прощать врагам своим и усиливаться делать им добро. \*/. Онъ войдетъ въ совершенное сочувствіе съ другими, такъ, чтобы чувства другихъ вполнѣ переносить въ себя, чувствовать такъ, какъ они чувствуютъ \*\*/. "Любяй брата, законъ исполни" /Римл. XIII, 8/, говоритъ апостоль; "исполненіе закона, любви есть" /ст. 10/, повторяетъ онъ въ другомъ мѣстѣ, полагая, такимъ образомъ, въ любви основаніе всѣхъ христіанскихъ добродѣтелей. Любовь у Апостола называется "совокупностію совершенства" /Кол. III, 14/. Вотъ почему всѣ другія христіанскія добродѣтели должны быть рассматриваемы по отношенію къ любви и только въ связи съ ней онѣ приобрѣтаютъ истинно христіанскій характеръ. Св. Іоаннъ Златоустъ говоритъ: "любовь есть начало и конецъ всей нравственной дѣятельности человѣка" \*\*\*/.

По тѣсной связи нравственной жизни христіанина съ закономъ Божиимъ, и любовь христіанская къ ближ-

-----  
\*/. Понятіе христіанской любви въ Св. Писаніи и въ патристическихъ произведеніяхъ обозначается терминомъ *ἀγάπη*. Этотъ терминъ специфически — христіанскій

75  
нимъ, какъ вторая и меньшая заповѣдь, связана съ любовью къ Богу. Характеръ любви къ ближнимъ вполнѣ опредѣляется любовью къ Богу; когда исполняется первая и большая заповѣдь, тогда только возможно исполненіе второй ей подобной. Въ словахъ св. Ефрема Сирина находимъ прекрасное выраженіе той мысли, что любовь къ ближнимъ безъ любви къ Богу не въ состояніи достигнуть нравственной чистоты, безъ примѣси постороннихъ элементовъ: "кто вознерадитъ, говоритъ онъ, о первой великой заповѣди — о любви къ Богу... вознамѣрится же имѣть попеченіе о второй ей подобной, то отсюда проистечетъ одно внѣшнее служеніе братьямъ, и никогда онъ не будетъ въ состояніи исполнить сіе служеніе чисто и здраво, ибо козни злобы... станутъ надмѣвать его и заставлятъ его мечтать о себѣ, какъ досточестномъ и великомъ" \*/. Эту связь

-----  
и обозначаетъ свободную и сознательную любовь, соединенную всегда съ самопожертвованіемъ и самоотреченіемъ /Заринъ. Аскетизмъ по православно-христіанскому ученію, т. II, стр. 370.

\*\*/. Толков. IX—XVI гл. послан. Римл. /XII, 5/, стр. 199.

\*\*\*/. Вездѣ 23, на посл. къ Римл. стр. 263 /въ руск. перев./.

\*/. Добротолубіе, т. II, стр. 388—89, § 15; ср. Мысли на каждый день года, стр. 285.



любви къ Богу съ любовью къ ближнимъ въ прекрасной рѣчи изобразилъ апостоль любви - Иоаннъ/І послан, гл. ІУ/. Мы любимъ Бога, потому что Онъ прежде возлюбилъ насъ. Любовь же Божія къ намъ открылась въ томъ, что Богъ послалъ въ міръ Сына Своего, чтобы мы получили жизнь чрезъ Него. Въ этомъ великомъ актѣ любовь Божія проявилась въ такомъ недосыгаемомъ величїи, что требуетъ отъ христіанина любить Бога всѣмъ сердцемъ, всею душою, всѣмъ помышленїемъ своимъ. Но Господь указалъ невозможность любить Бога, безъ любви къ ближнимъ. "Сїю заповѣдь имамы отъ Него, да любяй Бога любить и брата своего"/ст.21/. Заповѣдь же новая, возвѣщенная Христомъ и состоитъ въ любви къ ближнимъ изъ за любви къ Богу. "Аще любите Мя, заповѣди Моя соблюдайте/Іоан. ХІУ, 15/ж/. Эта зависимость возводитъ любовь христіанскую къ совершенству, отнимая у нея все, что не соотвѣтствуетъ этому имени. Мы любимъ Бога. Любовь же не можетъ не выразаться тѣми или другими дѣйствїями, угодными любимому лицу. Но Богъ ни въ чемъ не нуждается

---

ж/. Богоугодная жизнь вообще, стр.55-56; ср. Мысли на каждый день года, стр.286-7.

ется. Въ чемъ же мы можемъ проявить свою любовь къ Нему? Если Богъ есть Любовь и требуетъ отъ насъ любви, то, значитъ, всякое дѣло любви будетъ угодно Ему. Чрезъ дѣла любви христіанинъ достигаетъ того, къ чему стремится любящее существо - именно единенїя съ Богомъ, Котораго онъ любитъ, ибо "пребывающій въ любви въ Богѣ пребываетъ и Богъ въ немъ"/І.Іоан.ІУ, 16/. Итакъ, если мы любимъ Бога и стремимся къ единенїю съ Нимъ, какъ конечной цѣли и высочайшему благу, то мы должны любить ближнихъ, какъ "дѣтей Божїихъ"/І.Іоан.У, 2/ж/, какъ носящихъ въ себѣ образъ Божїй. Воля Божія требуетъ отъ насъ этого жж/. При этомъ было бы ложнымъ представленїемъ, что христіанское основанїе любви къ ближнимъ, заключающееся въ Богѣ, ведетъ къ выполненїю заповѣди о любви лишь внѣшнимъ образомъ, безъ всякаго движенїя сердца. Нѣтъ, разъ послѣднее основанїе любви дается въ Богѣ, то это значитъ, что отъ человѣка требуется именно того, что соотвѣтствуетъ его существу и достоинству. Богъ есть первообразъ, подъ вліяніемъ

---

ж/. Начертанїе христ. нравоученїя, стр.367-69.  
жж/. Тамъ же.



котораго человекъ только и можетъ развиваться. Заповѣдая человеку любить ближнихъ такъ, какъ ихъ возлюбилъ Богъ и указывая основу въ любви къ Богу, христіанство не требуетъ отъ человека принужденія и насилія надъ собой, а указываетъ на существеннѣйшую сторону человѣческой природы, развитіе которой ведетъ къ нравственному совершенству и полному обнаруженію истинно-человѣческаго. Такимъ образомъ, естественная любовь и любовь христіанская не различныя понятія, а одно и то же чувство, возведенное лишь въ христіанствѣ къ высшему принципу. Въ любви къ Богу человекъ почерпаетъ живое жизненное побужденіе любить ближнихъ. Конечная цѣль этой любви къ ближнимъ состоитъ не въ томъ, чтобы служить средствомъ для постороннихъ цѣлей не идущихъ далѣе самого человека, а въ стремленіи къ Богу, въ желаніи сдѣлать угодное Ему, чтобы быть "сынами Отца Небеснаго" /Ме.У, 45/ж/ - мотивъ, въ которомъ нельзя видѣть и тѣни корыстнаго разсчета. И если христіанинъ поставитъ постоянною цѣлю жизни единеніе съ

---

ж/. Начертаніе, стр.36.

Богомъ, то любовь къ ближнимъ не умретъ у него и всегда будетъ горѣть яркимъ пламенемъ. Въ чувствѣ любви къ Богу человекъ приучается смотрѣть на всѣхъ безъ исключенія какъ на единокровныхъ братьевъ. "Братская любовь - вотъ истинное расположеніе, господствующее между христіанами!" восклицаетъ преосвященный ж/.

Такова любовь христіанская по своему основанію и цѣлямъ. Содержаніе же ея опредѣляется ея значеніемъ, какъ принципа нравственной дѣятельности. Ап. Павелъ, величественными чертами изображая любовь христіанскую /I Кор.Хгл./, характеризуетъ ее не только какъ основное требованіе нравственности, но и какъ постоянное живое настроеніе, выражающееся въ дѣятельности на благо другого и не преслѣдующее никакихъ личныхъ цѣлей. Это - самоотверженное служеніе ближнему, доходящее до самозабвенія. "Любовь не ищетъ своего" /ст.5/ - это главная черта любви христіанской - все полагать въ другомъ и забывать о себѣ. "Никто не

---

ж/. Тамъ же, стр.425 и д.Преосвящ.Феофанъ, объясняя слова ап.Павла: "братолюбіемъ другъ ко другу любезни", говоритъ: "любезни указываетъ собственно на родствен-



ищи своего, но каждый пользы другого" /I. Кор. X, 24/, говорит апостоль в другомъ мѣстѣ. "Христіанинъ долженъ такъ дѣйствовать, чтобы сія дѣятельность была жертва цѣлому, долженъ себя забыть, а имѣть въ умѣ одно благое общее", говоритъ преосвящ. Теофанъ ж/.

Проявляясь преимущественно какъ сердечное чувство /2. Кор. VIII, 3/, любовь подчиняетъ себѣ все существо человѣка, проникаетъ его умъ, движетъ его волю и направляетъ все на любимый предметъ. Въ христіанствѣ любовь есть норма, опредѣляющая отношенія человѣка къ ближнимъ. Въ этомъ случаѣ любовь христіанская есть постоянное настроеніе. "Ходите въ любви", заповѣдуетъ апостоль /Еф. V, 2/, т. е. непрерывно дѣйствуйте въ духѣ ея. Какъ живое дѣятельное чувство любовь не можетъ не проявляться во внѣ, въ дѣятельности, направленной на благо ближняго. Но здѣсь она руководится только внутренней силой благожелательности, а не надеждой получить за это извѣстную выгоду жж/.

-----  
ную любовь; а братолюбіе изъ круга родственной любви выбираетъ братскую" /Толков. IX-XVII гл. посл. Римл. /XII, 10, стр. 212; ср. Толков. перв. 8 гл. посл. Римл. /I, 31, ст. 125/ ж/. Начерт. христ. нрав. 423. жж/. Тамъ же, стр. 426-27.

78

Живой и дѣятельный характеръ христіанской любви есть постоянный двигатель, заставляющій человѣка искать общенія и единенія съ ближними. Ближнихъ мы любимъ въ Богѣ и Бога въ ближнихъ, и какъ конечная цѣль любви къ Богу есть единеніе, такъ и цѣль любви къ ближнимъ покоится на этомъ пунктѣ. "Вы въ сердцахъ нашихъ" /2 Кор. VIII, 3/, обращается любящій христіанинъ къ любимымъ. Только любовь даетъ возможность почувствовать близкую кровную связь съ ближними. Ея сущность въ томъ и состоитъ, что человѣкъ ищетъ раскрытія и обнаруженія своей природы въ тѣсной связи съ ближними, а не въ узкой сферѣ своего "я" ж/. И пока человѣкъ не ощущаетъ любви, онъ смотритъ на людей, какъ на чужихъ. И хотя бы онъ, руководясь высокими идеалами, всю жизнь свою посвятилъ на служеніе ближнимъ, онъ не сдѣлается къ нимъ ближе, пока не проникнется одушевляющей любовью. "Аще раздамъ вся имѣнія моя, и аще предамъ тѣло мое, воеже сжещи е, любве же не имамъ, никакая польза ми есть" /I. Кор. XIII, 3/; - такой человѣкъ "мѣдъ звенящи, или кимваль звяцай" /ст. I/. ж/. Письма о христіанской жизни, стр. 186 /приложеніе/.



Христіанская любовь даже не может не проявиться въ самоотверженныхъ дѣйствіяхъ на пользу другого; это не только ея долгъ/Іоан. XV, 13/, но естественное обнаруженіе; при этомъ самопожертвованіе является во всемъ величіи, восходя на степень побѣды надъ его эгоистическими стремленіями. Въ силу такого своего характера любовь не исключаетъ изъ числа близкихъ и враговъ ж/ Христосъ заповѣдуетъ любовное, милостивое отношеніе къ нимъ, соединенное съ благотворительностью/Ме. У, 44жж/. "Когда это будетъ", говоритъ преосвящ. Теофанъ, "нечего и указывать, что въ какомъ случаѣ надо сдѣлать для другихъ: само сердце укажетъ" жжж/. И чѣмъ болѣе будетъ человѣкъ трудиться въ своемъ личномъ усовершенствованіи, тѣмъ большаго напряженія достигаетъ его сострадательная любовь. Сначала напрягается онъ думать и чувствовать, что нѣсть Іудей, ни Еллинъ, нѣсть рабъ, ни свободъ, ни мужескъ полъ, ни женскъ, а наконецъ доходитъ до того, что, подобно Макарію Великому, желалъ бы все ж/. Тамъ же, стр. 253.  
жж/. Начертаніе христіанск. нравоученія, стр. 449-451.  
жжж/. Мысли на каждый день года, стр. 327.

человѣчество обнять единымъ объятіемъ и считать роднымъ послѣднѣйшаго въ свѣтѣ человѣка ж/.

На вопросъ - какъ научиться любви - преосвящ. Теофанъ говоритъ: "хочешь ли возлюбить Господа, напрягайся созерцать красоту Его, или полноту Его совершенствъ умомъ своимъ, ощутить сладость самой любви сердцемъ твоимъ. Любви нельзя научить: она совершается по сокровенному совѣщанію сердца съ самимъ собою, - засѣменяется тайно и зрѣетъ невѣдомо какъ, подобно сѣмени, брошенному въ землю, которое невѣдомо для сѣятеля, само собою прозябаетъ, даетъ стебель, колосъ и зерно въ колосѣ. Тайно засѣменяется любовь, всегда однакожь отъ дѣйствія на сердце предмета любимаго. Обращай умомъ предъ сердцемъ своимъ свѣтлый ликъ Господа - любвеобильнаго и достолюбезнаго, и уканетъ отъ очей Его искра въ сердце твое, и воспламенитъ его любовію къ Нему" жж/.

Изъ упражненій душевныхъ, способствующихъ къ ж/. Начертаніе, стр. 303.

жж/. Богоугодная жизнь вообще, стр. 78.



поддержанію духа ревности, особеннымъ вниманіемъ взявшаго на себя подвигъ, должны пользоваться упражненія, относящіяся къ образованію сердца ж/, которое справедливо почитается корнемъ существа человѣческаго, фокусомъ всѣхъ его силъ духовныхъ, душевныхъ и животнотѣлесныхъ жж/. "Сердце человѣческое", говоритъ пресвящ. Беофанъ словами св. Аѳанасія, "по природѣ чисто, мягко, тепло; но когда примѣшается въ него порокъ, оно хладѣетъ, жестѣетъ и мрачится" жжж/. Образованіе сердца состоитъ въ воспитаніи въ немъ вкуса ко всему божественному, духовному, съ равнодушіемъ или даже отвращеніемъ ко всему другому 4/. "Сердце по природѣ сластолюбиво. Пока оно не вкуситъ отъ чего либо сладости, до тѣхъ поръ не можетъ имѣть сочувствія... На первыхъ порахъ надобно дѣйствовать наперекоръ сердцу, по одному требованію совѣсти, силою воли разумной, подкрѣпляемой благодатію Божіею, нагибая себя, такъ

ж/. Путь ко спасенію, стр. 238.

жж/. Начертаніе, стр. 298.

жжж/. Псаломъ 118й, стр. 292.

4/. Путь ко спасенію, стр. 238; ср. о совершенномъ обращеніи къ Богу, стр. 5.

сказать, на дѣланіе заповѣдей, какъ гнуть нагрѣтую трость, когда это нужно" ж/. Процессъ образованія сердца дологъ и труденъ. Сочувствія къ плотскому, страстному, самоугодному, долго еще прорываются изъ сердца и по обращеніи, и послѣ опытовъ трудничества надъ очищеніемъ сердца. На первыхъ порахъ сочувствіе все лежитъ на сторонѣ прежней страстной жизни; оно только удерживается въ предѣлахъ силою рѣшимости. Потомъ начинаетъ являться сочувствіе къ добру; далѣе оно уравнивается съ противоположнымъ сочувствіемъ къ страстному; послѣ беретъ верхъ надъ симъ послѣднимъ; за тѣмъ, сочувствіе къ страстному умираетъ, а наконецъ и все страстное, плотское, самоугодливое становится непріятнымъ, душа начинаетъ мерзить имъ жж/. Средство или дѣланіе, направленное къ образованію сердца - все вообще наше священнослуженіе во всѣхъ его видахъ - и общее и частное, и домашнее и церковное, а главнымъ образомъ - движущійся въ немъ духъ молитвенный жжж/.

ж/. Псаломъ 118й, стр. 54; ср. Начертаніе христ. нрав. 80.

жж/. Псаломъ 118й, стр. 380.

жжж/. Путь ко спасенію, стр. 239-240; о значеніи общественной и церковной молитвы см. Начертаніе, стр. 408 и "Святоотеческія наставленія о молитвѣ и трезвеніи",



"Молитва - это есть какъ обязанность всеобъемлющая, такъ и средство вседѣйствующее. Ею и истины вѣры напечатлѣваются въ умѣ, и добрые нравы въ волѣ; но преимущественно оживляется сердце въ чувствахъ своихъ" ж/.

"Она/молитва/вмѣстилище и поприще всей духовной жизни и самая духовная жизнь въ движеніи и дѣйствіи" жж/.

"Молитва есть все: вѣра, благочестіе, спасеніе, - кто умѣетъ молиться, тотъ уже спасается" жжж/. Вотъ почему древніе св.отцы, по словамъ преосвящ. Теофана, при вѣтствуя другъ друга при свиданіи, - не о здоровьѣ и ни о чемъ другомъ спрашивали, а о молитвѣ, говоря:

какъ идетъ, или какъ дѣйствуется молитва. Дѣйствіе

-----  
стр.38-39/Наставленія св.Іоанна Златоуста/; ср. Письма о духовной жизни, стр.67, 136-137.

ж/. Тамъ же, стр.240. Вообще о молитвѣ и въ частности о молитвѣ Іисусовой въ дѣлѣ невидимой брани говорится довольно подробно въ книгѣ "Невидимая брань" - см. Ію часть этой книги - главы съ 46 по 53 включительно; стр.186-214.

жж/. Начертаніе христіанск. нравоученія, стр.393; ср. Инокъ Каллиста и Игнатія наставленіе для безмолствующихъ, Добротолубіе, т.У, стр.340, §10.

жжж/. Тамъ же, стр.399; ср. Святоотеческ. наставленія о молитвѣ и трезвеніи, стр.50-51; стр.52 - "Молитва есть глава всѣхъ добродѣтелей, корень и основаніе спасительной жизни"/Наставл. Св.Іоанна Златоуста/; стр.55 - "Молитвы суть нервы души"/Наставл.его-же/.

81

молитвы у нихъ было признакомъ жизни духовной, - и они именовали ее дыханіемъ духа. - "Есть дыханіе въ тѣлѣ, - живетъ тѣло; прекращается дыханіе, - прекращается жизнь. Такъ и въ духѣ. Есть молитва, - живетъ духъ; нѣтъ молитвы, - нѣтъ жизни въ духѣ" ж/. Преосвященный неоднократно повторяетъ эту мысль въ своей обширной перепискѣ. Такъ, напр., въ одномъ изъ писемъ онъ пишетъ: "молитва - проба всего; молитва и источникъ всего; молитва - и двигатель всего; молитва и направитель всего. Коль скоро молитва исправна, все исправно. Ибо она не допускаетъ быть чему либо не исправнымъ" жж/. Отсюда вытекаетъ обязанность возможно чаще посѣщать всѣ роды богослуженія, слушать со вниманіемъ чтеніе и пѣніе богослуженія и чрезъ то возбуждать въ себѣ духъ молитвенный жжж/. Къ этому нужно присоединить еще и собственную молитву 4/.

-----  
ж/. Четыре слова о молитвѣ, стр.4; ср. Святоотеческія наставленія о молитвѣ, стр.48.

жж/. Собраніе писемъ, т.У, стр.81.

жжж/. Путь ко спасенію, 240; ср. Святоотеч. наставл. о молитвѣ и трезвеніи, 75/"Если, говоритъ св.І.Златоустъ, разговаривая съ добродѣтельнымъ человѣкомъ, получаемъ не малую пользу; то съ Богомъ бесѣдовать сподо-



Но не всякое однакоже совершение молитвы или молитвословіе есть молитва. Стать предъ иконою - дома, или въ храмѣ - и класть поклоны - не есть еще молитва, а принадлежность молитвы; читать молитвы на память, или по книжкѣ, или слушать другого читающаго ихъ - еще не есть молитва, - а только орудіе или способъ обнаруженія и возбужденіе ея. "Сама молитва есть возникновеніе въ сердцѣ нашемъ одного за другимъ благоговѣйныхъ чувствъ къ Богу, - чувства самоуничиженія, преданности, благодаренія, славословія, прощенія, усерднаго припаданія, сокрушенія, покорности волѣ Божіей и пр"ж/. А эти благоговѣйныя чувства не у всѣхъ и не всегда бываютъ. Ихъ надо возбудить и возбужденное укрѣпить, или что то же, надо воспитать въ себѣ духъ молитвенный.

По своему совершенству молитва имѣетъ различныя степени жж/. На первой степени бываетъ молитва тѣлес-  
-----  
бившійся, какихъ не получить благи? Ибо молитва есть бесѣда съ Богомъ"/.  
4/. Тамъ же, стр. 239-240.  
ж/. Четыре слова о молитвѣ, стр. 4; ср. Сборникъ аскетическихъ писаній, стр. 58, § 165.  
жж/. Начертаніе, стр. 397.

82  
ная, состоящая болѣе въ механическомъ чтеніи, стояніи, поклонахъ и пр.ж/. Первый способъ воспитанія въ себѣ духа молитвеннаго" есть - читательное, или слушательное молитвословіе. Совершай, какъ слѣдуетъ, молитвословіе, - и непременно возбудишь и укрѣпишь восхожденіе въ сердцѣ твоёмъ къ Богу, или войдешь въ духъ молитвенный" жж/. Но на этомъ одномъ останавливаться не должно; надо далѣе простираться и, навъкнувши умомъ и сердцемъ обращаться къ Богу съ стороннею помощью, надо дѣлать опыты возношенія къ Нему - и своего собственнаго, доходить до того, чтобы душа сама своею, такъ сказать, рѣчью вступала въ молитвенную бесѣду съ Богомъ, сама возносилась къ Нему, и Ему себя открывала и исповѣдывала, что есть въ ней и что желательно ей жжж/.  
Слѣдовательно, молитва должна быть внимательная, съ участіемъ вниманія и сознанія 4/. И сему надо учить  
-----  
ж/. Путь ко спасенію, стр. 241.  
жж/. Четыре слова о молитвѣ, стр. 5; ср. Письма о духовной жизни, стр. 136-37.  
жжж/. Тамъ же, стр. 10.  
4/. Путь ко спасенію, стр. 241-42; ср. Собраніе писемъ, вып. II, стр. 60; выпускъ У, стр. 227; Сборникъ аскетическихъ писаній, стр. 48, § 90.



душу. Что же надо дѣлать, чтобы успѣть въ сей наукѣ? Прежде всего надо сдѣлать такъ, чтобы а/душа не тогда только къ Богу обращалась, когда стоишь на молитвѣ; но и въ продолженіе всего дня, сколько можно, непрерывнѣе возносилась къ Нему и пребывала съ Нимъ ж/; б/надобно заставить душу все обращать во славу Божию, - всякое свое дѣло, большое и малое жж/. в/Третій же способъ молитвеннаго правила научить душу молитвенно къ Богу возноситься - есть Богомыслие, "которое есть благоговѣйное размышленіе о Божественныхъ свойствахъ и дѣйствіяхъ и о томъ, къ чему вѣдѣніе ихъ и ихъ къ намъ отношеніе насъ обязываетъ, - есть размышленіе о благодати Божіей, правосудіи, премудрости, всемогуществѣ, вездѣсущи, всевѣдѣніи, о твореніи и промышленіи, объ устроеніи спасенія въ Господѣ Іисусѣ Христѣ, о благодати и словѣ Божіемъ, о св. таинствахъ, о царствѣ небесномъ" жжж/. Наконецъ подвижникъ достигаетъ мо-

ж/. Четыре слова о молитвѣ, стр. II.

жж/. Тамъ же, стр. 12; ср. Начертаніе христіанскаго нравоученія, стр. 84-85.

жжж/. Тамъ же, стр. 13; ср. Собраніе писемъ, выпускъ VI, стр. 209.

литвы сердечной, молитвы чувства ж/. Этотъ видъ молитвы и составляетъ настоящую молитву, и къ которому два первые служатъ только приготовленіемъ. Такая молитва состоитъ въ непрестанномъ обращеніи ума и сердца къ Богу, сопровождаемомъ внутреннею теплотою или горѣніемъ духа. Это предѣль, для котораго должна дойти молитва, и цѣль, которую долженъ имѣть въ виду всякій молитвенный труженикъ, чтобы не бесполезно трудиться въ дѣлѣ молитвы жж/.

Всѣ эти виды молитвы необходимы для человѣка и порождаютъ одна другую: тѣлесная молитва приводитъ къ молитвѣ - умной, сознательной, а эта послѣдняя - къ сердечной жжж/. "У кого нѣтъ умной внутренней молитвы, у того и никакой нѣтъ: ибо только умная молитва и есть настоящая молитва, Богу угодная и пріятная. Она должна составлять душу домашняго и церковнаго молитвословія; такъ что коль скоро ея нѣтъ при семь, ж/. Путь ко спасенію, стр. 242; ср. Собран. писемъ, вып. V, стр. 227; Невидимая брань, стр. 139 и д. жж/. Четыре слова о молитвѣ, 15-16. Примѣромъ умно-сердечной молитвы свв. отцы указываютъ молитвы Анны и Моисея - см. Святоотеч. настав. о молитвѣ, стр. 80. жжж/. Письма о дух. жизни, 47; ср. Собран. писемъ, вып. IV, 240, стр.



то молитвословія тѣ имѣютъ только видъ молитвы, а не суть молитва"ж/. Когда молитвенное чувство дойдетъ до непрерывности, тогда начинается уже духовная или созерцательная молитва, которая есть даръ Духа Божія, молящагося о насъ. "Отличительной чертой созерцательной молитвы", говоритъ преосвящ. Теофанъ, "св. Исаакъ Сиріанинъ поставляетъ выпаденіе изъ сознанія всего окружающаго и плѣненіе въ горній міръ. По свидѣтельству его, умъ до сего времени владѣетъ собою, а когда вступить въ созерцаніе или въ созерцательную молитву, тогда уже никакой власти надъ собою не имѣетъ"жж/.

Лучшимъ и легчайшимъ средствомъ восхожденія къ молитвѣ духовной надо признать навикновеніе молитвѣ Иисусовой жжж/. Дѣланіе, направленное къ приобрѣтенію

ж/. Письма къ разн. лицамъ, стр. 353; ср. Собр. пис. вып. I, 235 жж/. Письма о дух. жизни, стр. 48, 143, 252; ср. Собр. писемъ вып. IV, стр. 241; Святоотеч. настав. о молитвѣ, стр. 84. Преосвящ. Теофанъ приводитъ слѣдующіе примѣры высшей степени молитвы-молитвы созерцательной. Бесѣдовалъ старецъ съ учениками, говоритъ онъ, и остановился, сталъ какъ бы забывшись. Когда потомъ онъ пришелъ въ себя, ученики спросили его: гдѣ онъ былъ? - "Я былъ", сказалъ онъ, "на Голгоѣ, предъ распятымъ Господомъ, - тамъ, гдѣ была у ногъ Его Марія Магдалина". Еще примѣръ: старецъ приготовилъ себѣ трапезу въ обычный часъ, и сталъ по-

сего навыка, называемое у св. отцевъ "художествомъ", по опредѣленію преосвящ. Теофана, состоитъ въ слѣдующемъ: "стоя съ сознаніемъ и вниманіемъ въ сердцѣ, произноси непрестанно: "Господи Иисусе Христе, помилуй мя", безъ всякаго образа и лика, - по вѣрѣ, что Господь зреть тебя и внимаешь тебѣ"ж/. Молитва Иисусова - есть молитва словесная, какъ и всякая другая. Сама по себѣ она ничего особеннаго не имѣетъ, а всю силу заимствуетъ отъ того, съ какимъ настроеніемъ ее творять жж/. Надо помнить, говоритъ преосвященный, что дѣланіе молитвы Иисусовой не есть непрестанная молитва, а только подспорье къ ней... "Съ вами, конечно,

-----  
молиться; но восхищенъ былъ въ созерцательную молитву, и простоялъ въ ней до слѣдующаго дня, когда пришелъ въ себя. /Письма о дух. жизни, стр. 48/. жжж/. Путь ко спасенію, стр. 243; ср. Псаломъ II8й, стр. 180. ж/. Тамъ же, стр. 244. Говоря о молитвѣ Иисусовой, преосвящ. Теофанъ предлагаетъ для усовершенствованія себя въ молитвѣ избрать нѣкоторыя правила для молитвы и неуклонно слѣдовать имъ, - правила относительно того, что, когда и какъ читать. Хорошо, говоритъ онъ, навикнуть въ одной какой нибудь молитвѣ, чтобы при чтеніи ея - тотчасъ загорался духъ. Твердо нужно держать въ мысли предѣлъ молитвы. Та молитва хороша, которая оканчивается припадениемъ къ Богу съ чувствомъ: "ими же вѣси судьбами спаси мя" /Путь, стр. 241; ср. Невидимая брань, стр. 204./ жж/. Собраніе писемъ, вып. I, стр. 17.



было, что иной разъ неудержимо Богу молиться захочется", пишет онъ въ одномъ письмѣ. "Припомните, что при этомъ было на душѣ, и старайтесь всякій разъ, какъ становитесь на молитву, воспроизводить то въ душѣ и такъ Богу молиться молитвою Иисусовою. Это воспроизведение будетъ возбуждать молитву Иисусову, а молитва сія поддерживать тотъ молитвенный строй... Въ этомъ весь секретъ успѣха въ твореніи молитвы Иисусовой. Не въ словахъ сила, а въ этомъ чувствѣ" ж/. "Чего ищутъ молитвою Иисусовою? пишетъ онъ въ другомъ мѣстѣ. "Того, чтобы кануль въ сердце благодатный огонь, и началась непрестанная молитва, чѣмъ и опредѣляется благодатное состояніе... Молитва Иисусова, когда искра Божія падаетъ въ сердце, раздуваетъ ее въ пламень" жж/.

Итакъ, вотъ тѣ положительныя дѣланія, въ кото-  
-----  
ж/. Собран. писемъ, вып. V, стр. III; ср. Невидимая брань, стр. 206 и д.  
жж/. Тамъ же, стр. 189. Болѣе подробно о молитвѣ Иисусовой см. Собран. писемъ, вып. V, стр. 49, 164-166, 231, 167-170, 185-186, 113, 190-92, 188, 193-94, 226-30; вып. I, стр. 9-10, 17-19, 112; вып. VI, стр. 208-9; вып. IV, стр. 171; вып. II, стр. 194-95, 196, 208-9, 191-194; вып. VIII, стр. 93-4, 35; ср. Псаломъ 118, стр. 179-180; Добротолюбіе, т. V, стр. 341, 365.

рыхъ выражается трудничество обратившагося человека къ Богу во внутренней борьбѣ съ самимъ собою, т.е. храненіе духа ревности, укрѣпленіе въ самособранности, памятованіе истинъ откровенія, стремленіе сохранить въ себѣ чувства и расположенія, свойственныя покаянной вѣрѣ, образованіе ума, воли и сердца, воспитаніе въ себѣ любви къ Богу и ближнимъ, упражненія силъ своихъ въ добрѣ и, наконецъ, воспитаніе духа молитвеннаго. Эти дѣланія, по замѣчанію преосвящ. Теофана, должны идти совмѣстно съ отрицательными дѣланіями, - т.е. съ дѣланіями, направленными къ подавленію въ себѣ всего грѣховнаго, страстнаго ж/; изложеніе этихъ отрицательныхъ дѣланій, описанныхъ въ твореніяхъ преосвящ. Теофана, и составляетъ предметъ слѣдующаго отдѣла нашего труда.

----- ж -----

ж/. Путь ко спасенію, стр. 266.



О Т Д Ъ Л Ъ В Т О Р О Й.

ВЫРАЖЕНІЕ ТРУДНИЧЕСТВА ВЪ ОТРИЦАТЕЛЬНЫХЪ  
ЗАНЯТІЯХЪ - ПОДВИГИ САМОПРОТИВЛЕНІЯ, ИЛИ БОРЬБА  
СО СТРАСТЫМИ И ПОХОТЪМИ.

"Существо дѣла въ духовной жизни -  
многотрудная работа надъ собою,  
въ видахъ очищенія сердца отъ стра-  
стей"/Письма о духовной жизни, ст. 76/.

Упражненія въ положительныхъ дѣланіяхъ или дѣ-  
лахъ самопринужденія/храненіе духа ревности и упраж-  
ненія силъ въ добрѣ/, безъ сомнѣнія, есть сильное  
и могучее средство къ истребленію страстности, очи-  
щенію и исправленію человѣка. Заглушаемыя этими дѣ-  
ланіями страсти тухнуть, "какъ свѣча подъ спудомъ" ж/,  
но не остаются въ покоѣ, а подкрѣпляемыя со стороны  
источнаго ихъ начала - дѣвола и со стороны міра,  
ж/. Путь ко спасенію, стр. 266.

86

возстаютъ и мѣшаютъ правильному развитію силъ. Вотъ  
почему при упражненіи силъ въ добрѣ, для успѣшнаго  
безпрепятственнаго развитія ихъ, необходимо прямое  
дѣйствіе противъ страстей. "Въ непрерывной связи  
съ прямымъ положительнымъ занятіемъ силъ всегда  
стоитъ непрямое, направленное къ прогнанію зла и  
страстности, возстающей въ нихъ, иначе борьба со  
страстями и похотями", говоритъ преосвящ. Феофанъ ж/.  
Въ существѣ дѣла эта борьба у подвижника заключа-  
ется въ борьбѣ двухъ волей: онѣ воюютъ между собою.  
Одна изъ нихъ принадлежитъ разумной части души, а  
потому называется волею разумною, высшею; а другая  
принадлежитъ чувственной нашей части, и потому на-  
зывается волею чувственною, низшею, плотскою, страст-  
ною. Высшая воля желаетъ всегда одного добра, а низ-  
шая - зла. То и другое совершается само собою. Отъ  
нашего произволенія уже зависитъ свободно слѣдовать  
тому и другому, и къ какому желанію склоняется оно,  
то и бываетъ на этотъ разъ побѣдителемъ. Въ этомъ  
ж/. Путь ко спасенію, стр. 266; ср. Наставл. Св. Макарія  
Великаго/Добротолюбіе, т. I, стр. 211, § 138.



и состоитъ вся невидимая духовная брань. Цѣль ея должна состоять въ томъ, чтобы никакъ не позволять свободному произволению склоняться на желаніе низшей, плотской и страстной воли, а всегда слѣдовать одной волѣ высшей, разумной. "подави низшее желаніе и склонись на высшее, - и побѣда за тобой" ж/. Возможность такой побѣды у вступившаго въ борьбу основывается на первой побѣдѣ надъ грѣхомъ въ періодъ обращенія - въ переломѣ воли съ обращеніемъ къ Богу и ненавистью ко грѣху жж/. Но послѣ этой главной побѣды человѣку предлежатъ новыя, хотя не столь трудныя, зато болѣе частыя брани съ собою, или лучше - одна постоянная брань, которой конецъ полагается уже смертію жжж/. Обновленный тогда возбуждающей благодатию духъ человѣка, склонившись сознаниемъ и свободою на сторону добра, съ тѣхъ поръ сталъ исходникомъ брани, точкою опоры разрушительной для страстей благодати. Отсюда условіе побѣды и необходимое требова-

ж/. Невидимая брань, стр.45.

жж/. Путь ко спасенію, стр.267.

жжж/. Письма о христіанской жизни, стр.214.

ніе въ борьбѣ со страстями состоитъ въ томъ, чтобы держась сознаниемъ и свободою на сторонѣ добра, всю надежду возлагать на Бога, на Его благодать, чрезъ насъ "одно созидакшую, а другое разоряющую" ж/. Все это совершается путемъ борьбы, такъ какъ и въ возрожденномъ человѣкѣ плоть желаетъ противнаго духу, а духъ противнаго плоти /Гал.У,17/. Возможно, что внѣшній человѣкъ, подчиняя себѣ внутренняго, будетъ заявлять права на самостоятельное мѣсто и иногда /но не всегда/ добиваться этого; тогда человѣкъ будетъ исполнять вождельнія плоти /Гал.У,17, ср. Рим.УІІІ,8/.

Задача христіанина постепенно уменьшать количество и интенсивность такихъ вспышекъ, съ чѣмъ необходимо будетъ связываться расширеніе духовной области жж/.

"Душа не можетъ остаться въ пустотѣ; она возлюбляетъ правду", говоритъ преосвящ. Ѳеофанъ. Это есть по Апостолу упраздненіе тѣла грѣховнаго /Рим.УІ,6/ и совлеченіе грѣховнаго тѣла плоти /Кол.ІІ,11/ и

ж/. Путь ко спасенію, стр.267.

жж/. Письма о христіанской жизни, стр.199 /приложение/; ср. стр.234.



освобождение от рабства грѣху /Рим. VI, 6, 12, 14, 17, 19/  
и рабство праведности/- 18/, рабство Богу/-22/ и  
представление членовъ въ рабы праведности/ - 19/ ж/.

Поприще брани, бранное поле, мѣсто, гдѣ проис-  
ходитъ самая борьба, есть собственное наше сердце  
и весь внутренній человекъ; время брани - вся наша  
жизнь жж/. Что же такое страсти, съ которыми чело-  
вѣку предлежитъ такая упорная и продолжительная борь-  
ба? Преосвященный Теофанъ опредѣляетъ страсти, какъ  
"худое настроеніе воли" жжж/. "Страсти не суть какое  
либо легкое помышленіе или желаніе, кои являются и  
исчезаютъ, не оставляя слѣда", говоритъ онъ. "Нѣтъ,  
это внутренніе и крѣпкіе позывы сердца порочнаго.  
Глубоко входятъ они въ естество души и долгимъ вла-  
ствованіемъ надъ нею сорастворяются съ нею и сочле-  
няются, такъ что ихъ не выбросишь и не стряхнешь  
такъ легко, какъ легко выбрасывается соръ, или сме-  
тается пыль" 4/.

ж/. Толкованіе еп. Теофана на указаннныя мѣста.

жж/. Невидимая брань, стр. 6.

жжж/. Начертаніе христ. нравоуч. стр. 292; ср. стр. 163.

4/. О покаяніи/слова/стр. 171; ср. Начертаніе, стр. 163.

"Страсть служитъ источникомъ и причиною грѣховныхъ  
дѣлъ, а дѣла суть произведеніе и выраженіе стра-  
сти" ж/. Поставивъ во главѣ всѣхъ страстей - самолю-  
біе, или эгоизмъ жж/, преосвящ. Теофанъ замѣчаетъ,  
что всѣ порочныя расположенія или все нравственное  
зло истекаетъ уже изъ самолюбія. "Коль скоро есть  
самолюбіе, всѣ страсти есть: ибо оно есть мать  
страстей и безъ дочерей своихъ не бываетъ" жжж/.

Хотя не трудно замѣтить, что между страстями есть  
начальнѣйшія и источныя, стоящія во главѣ другихъ,  
сами оглавлены будучи самолюбіемъ. Эти первыя по-  
рожденія самости суть: гордость, или вообще жажда  
возвышенія, корыстолюбіе, или любостыжаніе, и пло-  
тоугодіе или, полнѣе, жажда наслажденій и удоволь-  
ствій всестороннихъ. Это подтверждаетъ опытъ и

ж/. Тамъ же, стр. 176. жж/. Сущность эгоизма или само-  
сти заключается въ томъ, что человекъ "себя ставитъ  
цѣлю, а другихъ всѣхъ считаетъ средствомъ; такъ и  
обращается съ ними" /Толков. послан. Филиппійц. / II, 4/.  
стр. 69.

жжж/. О покаяніи, стр. 193; ср. Три слова о несеніи кре-  
ста, стр. 17; Собраніе писемъ, вып. II, стр. 186-87/здѣсь  
же и средства борьбы съ этою страстью;/ Что потреб-  
но покающемуся, стр. 43; Письма къ разнымъ лицамъ, стр.



простое наведеніе, что какую ни возьми страсть, всегда восходя къ источнику, придешь къ какой нибудь изъ показанныхъ страстей начальныхъ. Это, такъ сказать, общее дѣленіе. Каждая изъ этихъ начальныхъ страстей въ свою очередь раскрывается множествомъ другихъ, исполненныхъ ея духомъ и характеромъ. Онѣ кладутъ свою печать какъ на всѣхъ силахъ человѣка, такъ и на всей его дѣятельности, и тѣмъ осложняютъ его страстность и размножаютъ страсти ж/.

Болѣе частное дѣленіе страстей - это дѣленіе ихъ на тѣлесныя и душевныя. Источное начало первыхъ - плотоугодіе. Виды его: похоть блудная, чревоугодіе, сластолюбіе, лѣность, изнѣженность, блужданіе чувствъ, говорливость, разсѣянность, непосѣдность, вольность во всемъ, смѣхотворство, празднословіе, сонливость, дреманіе зѣницъ, жажда пріятнаго и всякаго рода творенія угодія плоти въ похоти.

-----  
262; Толков. послан. Колос. /III, 12/, стр. 175-176: "самость есть источникъ всѣхъ страстей"/; Толкован. Пастыр. Послан. 2 Тимое. /III, 2/, стр. 580: "самолюбіе-корень всѣхъ злыхъ страстей".  
ж/. Начертаніе христ. нрав. 273-74; ср. о Покаяніи, ст. 82.

89

Душевные страсти преосвящ. Теофанъ дѣлитъ на три части: а/въ умственной части - своеуміе, вѣра въ свой только умъ, прекословіе, возстаніе на умъ Божій, сомнѣніе, дмѣніе и киченіе, пытливость, расхищеніе ума, блужданіе помысловъ; б/въ части желательной - своеволіе, непокоривость, властолюбіе, жестокость, предприимчивость, самонадѣянность, себѣ присвоеніе, неблагодарность, любообладаніе, лихоиманіе; в/въ части чувствующей - потрясающій покой и миръ сердца страсти, или разнаго рода пріятности и непріятности: гнѣвъ, зависть, ненависть, злоба, месть, осужденіе, презорство, славолюбіе, тщеславіе, тоска, печаль, скорби, уныніе, радости, веселости, страхи, надежды, ожиданія ж/. Трудно постигнуть разнообразное, а иногда даже уродливое, сочетаніе всѣхъ этихъ страстей въ каждомъ человѣкѣ. У всякаго человѣка, работающаго грѣху, самость съ своими тремя порожденіями и съ нѣкоторыми изъ пяти страстей всегда ж/. Путь ко спасенію, стр. 269; ср. о Покаяніи стр. 154-157; Сборникъ аскетическихъ писаній, стр. 89, § 47.



есть, только у одного преимуществуеть одна, у другого другая. Вмѣстѣ съ ними качествуеть въ немъ и цѣлое племя страстей по характеру и духу своей родоначалницы, которая разнообразится въ людяхъ по вліянію пола, возраста, состоянія ж/.

Равнымъ образомъ и духъ, хотя и обновленный въ обращеніи, не свободенъ отъ прираженій, которыя тѣмъ опаснѣе, что касаются исходища жизни и нерѣдко бываютъ незамѣчаемы по своей тонкости и глубинѣ. Таковыя препятствующія развитію духовной жизни, движенія суть: разсѣянность - вмѣсто самособранности, забвеніе Бога смерти, суда - вмѣсто зрѣнія другого міра, отчаяніе невѣріе и пр. жж/. Если ко всѣмъ душевно-тѣлеснымъ и духовнымъ возстаніямъ грѣха присоединить возстаніе отъ міра съ его прелестнымъ видомъ и ужасающею силою гоненія и нападенія отъ бѣсовъ, какъ вообще, первопричины зла, такъ въ частности производителей искушеній, то положеніе человѣка поистиннѣ трагично.

-----  
#/ Начертаніе, стр. 283.  
жж/. Путь ко спасенію, стр. 270; ср. Внутренняя жизнь, стр. 20; Письма къ разнымъ лицамъ, стр. 262-63.

90  
ческое : "человѣкъ ходитъ по землѣ существа своего, какъ по трясинѣ, готовый въ каждое мгновеніе провалиться ж/.

"Кромѣ видѣнія сего многовражія, для успѣховъ брани нужно еще знать и то", говоритъ преосвящ. Теофанъ, "въ какомъ видѣ бываютъ эти нападенія" жж/. У обратившагося грѣшника все грѣховное и страстное, устраненное изъ вниманія, находится подъ гнетомъ правилъ и только изрѣдка выскакиваетъ, стараясь занять вниманіе въ видѣ помысла. "Поэтому главный видъ", дѣлаетъ заключеніе преосвященный, "въ какомъ явлется подобное въ насъ, есть помысль" жжж/. Отсюда видно, что хотя всѣ страсти и раздѣляются на душевныя и тѣлесныя, но источникомъ и управителемъ ихъ надо считать душу, такъ какъ въ сущности всѣ страсти являются плодомъ дурныхъ помысловъ.

Вотъ почему св. Исаакъ Сиріанинъ называетъ умъ -

-----  
ж/. Тамъ же, стр. 271-275; ср. Мысли на каждый день года, стр. 291-92.

жж/. Тамъ же, стр. 273.

жжж/. Тамъ же, ср. Наставленія св. Макарія Великаго /Добротолюбіе, т. I, стр. 215, §145/.



царемъ страстей ж/. Поэтому и подвижнику естественно весь трудъ свой въ борьбѣ со страстями обращать на помыслы жж/, которые являются какъ бы зерномъ грѣха. У врага есть будто законъ, - говоритъ преосвященный, не вдругъ начинать со страсти, а съ помысла и часто повторять его. Прогнанный гнѣвомъ въ первый разъ снисходительнѣе можетъ быть принятъ во второй, въ третій, потомъ родится желаніе и страсть, а отсюда - одинъ шагъ до согласія и дѣла жжж/.

Процессъ образованія страсти изъ помысла преосвящ. Теофанъ, на основаніи ученія св.отцевъ, представляетъ въ слѣдующемъ видѣ: 1/прилогъ - простое представленіе, 2/вниманіе - установленіе сознанія, или же ума на родившемся образѣ съ тѣмъ, чтобы смотрѣть его, какъ бы побесѣдовать съ нимъ, 3/услажденіе - приложеніе къ предмету вслѣдъ за умомъ и сердцемъ, 4/желаніе - исканіе предмета, 5/согласіе - актъ

ж/. Слово 32.

жж/. Толкованіе первыхъ восьми главъ посланія къ Римлянамъ /УІ,6/, стр.342; ср. Путь ко спасенію, стр. 274.

жжж/. Путь ко спасенію, стр.285.

воли, 6/рѣшимость. Прилогъ, простое представленіе вещи отъ дѣйствія чувствъ или воображенія съ памятью, какъ независящій отъ нашей воли, не имѣетъ въ себѣ грѣха; дозволенное же и тѣмъ болѣе самодѣятельное занятіе ума грѣховными образами вмѣсто предметовъ божественныхъ обличаетъ уже худое настроеніе сердца, и по важности его въ духовно-нравственной жизни требуетъ особеннаго къ себѣ вниманія. Вслѣдствіе сознательнаго занятія предметомъ начинается услажденіе имъ - прямой уже грѣхъ, какъ нечистота, нарушеніе вѣрности, измѣна сердца Богу. Еще виновнѣе является слѣдующее за внутреннимъ услажденіемъ самовольное согласіе на предметъ, пожеланіе предмета, стремленіе къ нему во-внѣ. Наконецъ рѣшимость, вслѣдствіе увѣренности въ возможности удовлетворить желаніе въ непосредственно за нею слѣдующемъ дѣлѣ, имѣетъ "полный плодъ развращенія, зачатого внутри и родившаго беззаконіе во-внѣ" ж/. Такимъ ж/. Начертаніе христіанск.нравоученія, стр.152-156; ср. Письма о христіанск.жизни, стр.62-3; Мысли на каждый день года, стр.192-3. Преосвящ. Теофанъ при разьясненіи аскетическихъ терминовъ основывался



образомъ, подъ помысломъ въ широкомъ смыслѣ разумѣются всѣ акты, предшествующіе рѣшимости, составляющіе размышленіе и склоненіе свободы. Отсюда преосв. Теофанъ выводитъ для спасающихся общее правило: "отсѣки помысль, и все отсѣчешь" ж/, иначе съ человѣкомъ будетъ то же, что съ искрою, тлѣющею въ пеплѣ. Чуть вѣтерокъ сдуетъ покрывающій ее пепель и пригонитъ что либо горячее, — тотчасъ задымится; не погаси — вспыхнетъ, не подави вспыхнушаго огонька — и пожаръ. Чась — другой, и домъ исчезъ, какъ бы богато ни былъ убранъ жж/.

Приступая къ изложенію средствъ и правилъ для успешной борьбы со страстями и похотями, преосвящ. Теофанъ предупреждаетъ, что они въ существѣ своемъ суть не что иное, какъ приложение всеоружія къ частнымъ случаямъ, и что потому ихъ всѣхъ изобразить нельзя. "Дѣло внутренней брани и непостижимо и сокровенно, говоритъ онъ; случаи въ ней чрезвычайно раз-  
-----  
главнымъ образомъ на твореніи препод. Филоея Синайскаго/Добротолюб./т. III, 459-460, см. Начертан. 152.  
ж/. Путь ко спасенію, 275; ср. Что есть дух. жизнь, 206-208.  
жж/. Псаломъ 118й, стр. 399.

нообразны; лица воюющія слишкомъ различны; что одного поражаетъ, къ тому другой совершенно равнодушенъ. Потому, одного для всѣхъ установить рѣшительно невозможно. Лучшій изобрѣтатель правилъ брани — каждое лицо само для себя. Опытъ всему научить ж/. На предложенныя же имъ въ общемъ ходѣ правила борьбы нужно смотрѣть "какъ на внѣшнее только очертаніе духовной брани" жж/. Вотъ почему, послѣ представленія общаго хода брани со страстями, пожеланіями и помыслами, преосвящ. Теофанъ не считаетъ особенно нужнымъ касаться борьбы съ каждымъ изъ нихъ и дѣлаетъ объ этомъ только нѣсколько замѣчаній жжж-/  
"Здѣсь/во внутренней христіанской жизни /всякій идетъ одинъ", говоритъ онъ, "хотя бы былъ окруженъ множествомъ правилъ. Только чувства сердца обученныя и особенно внушенія благодати для него суть  
-----  
ж/. Путь ко спасенію, стр. 283; ср. Письма о духовной жизни, стр. 8. жж/. Тамъ же.  
жжж/. И въ своей обширной перепискѣ онъ рѣдко даетъ обстоятельные отвѣты о средствахъ и способахъ борьбы съ какою либо страстью, а ограничивается болѣею частію краткими совѣтами, или же отсылаетъ къ тому тому Добротолюбія/См. напр. письмо №30, собран. писемъ, вып. IV, стр. 104.



всегдашніе, необманчивые и неотлучные руководители въ брани съ собою; все же прочее оставляетъ его... Всякій учится самъ и изъ собственныхъ своихъ опытовъ, ибо человекъ на человека не приходитъ, чтобы, то есть, чужое годилось для насъ"ж/.

Говоря о средствахъ къ благоуспѣшной борьбѣ съ искушеніями въ общихъ чертахъ, преосвященный останавливаетъ вниманіе подвизающагося на той мысли, что легче предупредить себя отъ искушенія, чѣмъ бороться съ нимъ, когда оно уже наступило и нападаетъ на него. Затѣмъ онъ долженъ знать какъ бороться съ появившимися уже искушеніями, чтобы успѣшнѣе побѣждать ихъ нападенія, и наконецъ, долженъ знать и о томъ, какъ вести себя послѣ побѣды, чтобы прочнѣе утвердить за собою плоды ея, или же послѣ пораженія, чтобы скорѣе истребить слѣдствія пораженія жж/.

Изгнанный изъ глубины сердца посредствомъ храненія и питанія въ себѣ духа ревности о жизни Божіей и упражненія всѣхъ силъ въ религіозно-нравственной  
ж/. Тамъ же, стр. 284, 286.  
жж/. Путь ко спасенію, стр. 275-76.

дѣятельности, грѣхъ не удаляется еще совершенно отъ человека, онъ находится около него, во внѣ: лица, вещи, разныя событія даютъ ему пищу и подкрѣпленіе и служатъ орудіями, посредствомъ которыхъ онъ снова старается привлечь человека на свою сторону. Воинъ Христовъ долженъ преградить это внѣшнее продовольствіе врага. А для этого онъ долженъ перестроить все внѣшнее поведеніе свое по духу новой жизни; распредѣлить время свое такъ, чтобы не оставалось ни одного часа безъ должнаго занятія ж/. Выходя на самую борьбу съ искушеніями ко злу, христианинъ долженъ прежде всего возбудить въ сердцѣ своемъ непримиримую ненависть и презрѣніе къ нему, какъ злѣйшему врагу своему, - иначе - хранить себя въ тѣхъ чувствахъ, съ которыми онъ вышелъ изъ первой побѣды въ періодъ обращенія жж/. Это лучшее средство къ прогнанію грѣха. Если это не помогаетъ, онъ долженъ мужественно вступить въ борьбу съ нимъ, но безъ  
ж/. Тамъ же, стр. 276. О внѣшней жизни по духу жизни новой нами будетъ сказано ниже - въ особомъ отдѣлѣ.  
жж/. Тамъ же, стр. 277.



самомнѣнія и самонадѣянности.

Самомнѣніе и самонадѣянность - сами враги, съ которыми нужно бороться: они предрасполагаютъ чело- вѣка къ новымъ паденіямъ, приводя его къ бездѣйствію, безопасности и неосмотрительности ж/. Отсюда два под- вига: трезвеніе и благоразсмотрѣніе. Задача перваго- наблюдать за движеніями, выходящими изъ самаго серд- ца, а второго - предугадывать движенія, имѣющія воз- никнуть въ немъ по внѣшнему вліянію. "Законъ для перваго: послѣ того, какъ память о Божіемъ присут- ствіи изгнано изъ души всякое помышленіе", говоритъ преосвящ. Теофанъ, "стань у дверей сердца и тщатель- но блюди за всѣмъ входящимъ въ него и выходящимъ изъ него, особенно же не давай предупреждать дѣй- ствій чувству и желанію, ибо отсюда все зло. Законъ для второго: сначала cadaго дня сядь и расчисли всѣ возможныя встрѣчи и случаи, всѣ возможныя чув- ства и движенія, какія могутъ произойти по ихъ по- воду, и предварительно заготовь въ себѣ должный  
-----  
ж/. Тамъ же, стр. 280.

84

противъ того оплоть, чтобы не смутиться и не пасть при нечаянномъ нападеніи" ж/. Поэтому хорошо сдѣла- етъ каждый, если предварительно будетъ устроить намѣренную мысленную брань, мысленно поставить се- бя въ тѣ или другія обстоятельства, съ тѣми или другими чувствами, при тѣхъ или другихъ желаніяхъ, и здѣсь изобрѣтать разные способы, какъ удержать себя въ должныхъ границахъ, и наблюдать, что особен- но помогло намъ въ томъ, что въ другомъ случаѣ жж/. Затѣмъ, прежде вступленія въ борьбу, необходимо опредѣлить тотъ или другой способъ ея, наступатель- ный, оборонительный и отступательный, а это должно зависѣть отъ того, въ какой степени духовнаго воз- раста находится выступившій на борьбу жжж/ и отъ

-----  
ж/. Тамъ же, стр. 277-78.

жж/. Тамъ же; ср. Письма о христіанской жизни, стр. 113.

жжж/. Въ духовной жизни, по словамъ преосвящ. Теофана, на основаніи слова Божія и писаній отческихъ, можно различать три возраста съ нѣкоторыми характери- стическими особенностями въ каждомъ: младенческой, юношеской и мужской. Младенческой возрастъ отъ на- чала жизни христіанской до образованія, съ свойст- венной ему вообще нетвердостью, незрѣлостью и послаб- леніемъ въ побужденіяхъ / I. Кор. III, I/. Съ установле- ніемъ формъ жизни въ дѣтскомъ возрастѣ, начинается



особенности той или другой страсти. Наконецъ, главная побѣждающая мысль, рѣшившая выборъ между добромъ и зломъ въ періодъ обращенія, при началѣ всякой борьбы должна быть въ сознаниіи и чувствѣ, какъ "свѣтило, прогоняющее мракъ" ж/.

Правилами во время брани имѣется въ виду обезпечить побѣду надъ страстями. А для сего нужно особенно оберегать свое сердце отъ прираженія къ нему грѣха. Грѣхъ возникаетъ, какъ извѣстно, прежде всего въ мысли. Поэтому и нужно стараться здѣсь же и поразить его противопоставленіемъ ему противоположныхъ, богоугодныхъ мыслей и твердо стоять въ этой борьбѣ, молитвенно призывая въ то же время на помощь себѣ Господа, всѣхъ святыхъ и особенно ангела хранителя. Преданность Богу, надежда на Его помощь никогда не остается постыженною жж/.

-----  
систематическій, неопустительный сравнительно съ дѣтствомъ трудъ надъ образованіемъ себя, искорененіемъ страстей и насажденіемъ добродѣтелей—отличительная черта юношескаго возраста. Наконецъ, послѣ борьбы и подвиговъ юношескаго возраста начинается вкушеніе покоя и сладости духовныхъ благъ въ мужескомъ возрастѣ; характеристическая особенность его—твердость, опытность, познаніе тайнъ/Сир. IY, I3/. См. Начертаніе христ.

Если же христіанинъ будетъ пораженъ и увлеченъ грѣхомъ, онъ не долженъ унывать, роптать на свое безсиліе и отчаяваться въ своемъ спасеніи. Это отнимаетъ у него духъ ревности о жизни въ Богѣ и удаляетъ его отъ Бога. Напротивъ, съ искреннимъ раскаяніемъ онъ долженъ снова обратиться къ Богу, просить Его помощи и подкрѣпленія и, ободрившись надеждою на Его помощь, снова вступить въ борьбу съ грѣхомъ, не прекращая ея до тѣхъ поръ, пока грѣхъ не будетъ совершенно уничтоженъ и истребленъ ж/.

Вообще выступившему на борьбу необходимо водрузить въ сердцѣ своемъ совершенное упованіе на Бога и увѣренность въ томъ, что ему рѣшительно не на кого надѣяться, какъ на Него одного, и ни отъ кого другого, какъ отъ Него одного онъ можетъ ожидать всякаго добра, всякой помощи и побѣды жж/.

-----  
нравоученія, стр. I32-I36; ср. о Покаяніи, стр. I53.  
ж/. Путь ко спасенію, стр. 279.  
жж/. Тамъ же, стр. 280-81.  
ж/. Письма о христіанской жизни, стр. 230-31; ср. Что есть духовная жизнь, письмо 58.  
жж/. Невидимая брань, стр. 23.



По окончаніи брани, въ виду утверждениа за со- бой плодовъ брани, подвижникъ, возблагодаривши Бога за избавленіе отъ пораженія, не долженъ однако въ чрезмѣрной радости спасенія предаваться безпечности и тѣмъ ослаблять ревность, чтобы не подвергнуться нечаяннымъ нападеніямъ недремлющаго врага; вмѣсто этого, разсмотрѣніе всего хода брани можетъ служить къ приобрѣтенію духовной мудрости и опытности под- вижнической. Не слѣдуетъ при этомъ говорить кому- либо о своей побѣдѣ, такъ какъ это можетъ раздражить врага съ одной стороны, а съ другой - трудно избѣ- жать при этомъ тщеславія ж/, такъ какъ послѣднее сопровождаетъ даже самую добродѣтель и губить ее жж/.

Съ мысленной бранью необходимо соединять дѣя- тельное побораніе страстей посредствомъ дѣлъ, проти-

ж/. Путь ко спасенію, стр.282.

жж/. Добротолюбіе, т. II, стр.89, §137/Св.Іоанна Кассіа- на-о борьбѣ съ духомъ гордости/; ср.Сборникъ аске- тическихъ писаній/Душеспасительныя главы Леонтія іерея-"Ягода, падшая на землю, скоро загниваетъ, и добродѣтель гибнетъ, если бываетъ съ тщеславіемъ. Какъ дымъ отъ навоза никто не считаетъ куреніемъ еиміама, такъ не приеѣмлетъ Богомъ добродѣтель тще- славнаго"/, стр.142, §§ 95,96.

воположныхъ страстямъ ж/; необходимый при этомъ порядокъ опредѣляется свойствомъ страстей /дѣй- ствовать преимущественно противъ начальныхъ стра- стей/, характеромъ /противъ своей главной/жж/ и противъ той, которая нападаетъ сейчасъ жжж/ и, на- конецъ, добродѣланіемъ, которое должно быть степен- нымъ, ровнымъ, но рѣшительнымъ, непрерывнымъ и "вытекаетъ извнутри, какъ больному иногда рѣшитель- но цѣлительное врачество указываетъ позывъ и чутье"4/.

Порядокъ, въ какомъ надобно бороться съ врагами сво- ими и поборать свои злыя пожеланія и страсти, есть по мнѣнію преосвящ.Феофана, слѣдующій: необходимо войти вниманіемъ въ сердце свое и изслѣдовать тща- тельно, какими помыслами, какими расположеніями и

ж/. Что есть духовная жизнь, стр.225.

жж/. Эта главная страсть явится при обращеніи, гово- ритъ преосвящ.Феофанъ, во время познанія своей грѣ- ховности и покаянія. Когда дается обѣтъ не грѣшить, - больше всего держится во вниманіи эта страсть /Путь ко спасенію, стр.290/; ср. О совершенномъ обращеніи къ Богу, стр.20-21; Наставлен.св.Макарія Велик./Добротолюб.т. I, стр.197, §107; т. II, стр.466, §35. жжж/. Невидимая брань, стр.155.

4/. Путь ко спасенію, 289-290; ср. Невидимая брань, стр.152.



пристрастіями оно особенно занято, и какая страсть наиболее господствует надъ нимъ и тиранствуетъ въ немъ; потомъ противъ этой страсти прежде всего и поднимать оружіе и стараться побороть ее. На этомъ и надо сосредоточить все вниманіе и заботу, съ однимъ только исключеніемъ, что когда подыметъ между тѣмъ другая какая страсть случайно, то ея слѣдуетъ тотчасъ заняться и ее прогнать, и потомъ опять обращаться оружіе противъ главной своей страсти, которая непрестанно выказываетъ свое присутствіе и власть. Ибо какъ во всякой борьбѣ, такъ и въ нашей невидимой слѣдуетъ противоборствовать тому, что самымъ дѣломъ бореть въ настоящій моментъ ж/. "Не задумывайте поднимать войну противъ всего полчища страстей, говоритъ преосвященный, "а вооружайтесь всякій разъ противъ той страсти, которая воюетъ на васъ. Воюетъ гордость, боритесь съ гордостью; воюетъ гнѣвъ, боритесь съ гнѣвомъ; одолеваетъ зависть, боритесь съ завистью. Какой врагъ предъ лицомъ, того и борите, ж/. Невидимая брань, стр.66-67.

на того и устремляйте всѣ свои воинскія силы и все вниманіе" ж/.

Изъ всего доселѣ сказаннаго о борьбѣ со страстями нельзя не видѣть, что главное значеніе здѣсь придается мысленной, внутренней борьбѣ. Отъ нея получается успѣхъ и внѣшняя борьба. Вмѣстѣ съ внутреннимъ положительнымъ дѣланіемъ, направленнымъ на сохраненіе духа ревности, мысленная внутренняя брань составляетъ восхваляемую всѣми подвижниками главнѣйшую добродѣтель трезвенія - "исходище и цѣль всего подвижничества" жж/, задача котораго, на основаніи всего сказаннаго, преосвящ. Теофаномъ опредѣляется слѣдующими словами: "собравшись <sup>р</sup>внутрь себя, оставь духовное сознаніе и жизнедѣятельность и въ этомъ настроеніи ходи по начертанному внѣшнему дѣланію подъ руководствомъ или Промысломъ. Но при этомъ съ строгимъ и напряженнымъ вниманіемъ замѣчай и слѣди все, возникающее внутри. Коль скоро родится страстное возстаніе, гони его и поражай, и ж/. О покаяніи, стр.162.  
жж/. Путь ко спасенію, стр.296.



мысленно, и дѣятельно, не забывая възгрѣвать въ себѣ духъ сокрушенный и болѣзную о грѣхахъ своихъ"ж/.

У св.отцевъ - подвижниковъ ~~въ~~ ученіе о трезвеніи составляетъ предметъ особой науки/о трезвеніи/жж/, которое они ставятъ во главѣ всѣхъ испытанныхъ ими спасительныхъ средствъ къ избавленію отъ худыхъ грѣховныхъ помысловъ. Читая писанія св.отцевъ мы встрѣчаемъ разныя именованія трезвенія: трезвеніе"есть храненіе ума съ призываніемъ Иисуса Христа, говоритъ преподоб.Исихій,"то, чтобы всегда въ глубину сердца и непрестанно безмолствовать мыслию"жжж/."Сіе дѣла-

ж/. Тамъ же; ср. Мысли на каждый день года, стр.212-13. Въ разныхъ мѣстахъ писемъ преосвященнаго Феофана можно найти много совѣтовъ и замѣчаній, хотя и по частнымъ случаямъ и безъ системы, о борьбѣ съ разными страстями, грѣховными помыслами и плотію и о средствахъ борьбы съ ними. Такъ напр: вып. I, стр.10-11; вып. III, стр.118-120; 123-125; 175, 211-213; 227-229; 250-251; вып. IV, стр. 11-16; 25-27; 29-30; 71-72; 77-78; 81-82; 85-86; 97-99; 104, 106-108; вып. V, стр.179; вып. VII, стр.48 и др; а также въ книгахъ "Невидимая брань" и "Сборникъ аскетическихъ писаній..." См. напр. въ первой книгѣ главы-9, 10, 12, 13, 16, 17, 18, 19, 20, 21, 25, 26, 27 и 35; во второй-стр.8/Всегда страца съ ученикомъ/, §§ 6, 19 и др.

жж/. Тамъ же, стр.297.

жжж/. Преп.Исихія, пресвит.Іерусалимск., къ Феоодулу о трезвеніи и молитвѣ, гл. 103. Добротолюбіе, т. II, стр.188.

ніе", говоритъ Сумеонъ новый богословъ, "нѣцки отъ отецъ нашихъ именоваша безмолвіе сердечное: иніи оное нарекоша вниманіе: иніи трезвеніе и противорѣчіе: иніи истязаніе помысловъ и храненіе ума"ж/.

"Вниманіе ови отъ святыхъ блюденіе ума рекоша", говоритъ Никифоръ Аеонскій, "иніи же сердечное храненіе, друзіи же трезвеніе, иніи же мысленное безмолвіе, и иніи инако. Вся же сія едино и тоезде являютъ"жж/, т.е.упраздненіе ума и сердца отъ всякаго помысла."Вниманіе", говоритъ препод.Исихій,"есть отверженіе и отсѣченіе всякихъ помысловъ и сердечное безмолвіе"жжж/и, преподавая совѣтъ, говоритъ:"блюди присно ни единого помысла имѣти въ сердцѣ ни безсловнаго, ни благословнаго"4/.

Конечно, это внушаемое отцами храненіе отъ помысловъ не то значить, чтобы они отвергали всякое вообще мышленіе. Они ра-

ж/. Сл. о тріехъ обр. мол. Добротолюб./славянск.перев./ ч. I, листъ 63 на обор.

жж/. Слово о трезвеніи и храненіи сердца. Добротолюб./славянск.перев./ ч. 2, листъ 32.

жжж/. Добротолюб./въ русск.перев./ т. II, стр.203, сл.165.

4/. Добротолюб./въ славянск.переводѣ/, ч. 2, гл.49, листъ 5 на обор.



зумѣли въ этомъ случаѣ бдительную сдержанность ума, не позволяющую ему принимать никакихъ постороннихъ помысловъ не только худыхъ и праздныхъ, но даже и добрыхъ, чтобы эти помыслы не развлекали и не расхищали главной мысли, углубленной въ молитву или другое святое и благопотребное дѣло. Они заповѣдуютъ это собственно для того, чтобы умъ, освобожденный отъ помысловъ, могъ видѣть приражающіеся или возникающіе въ сердцѣ грѣховные помыслы: "трезвеніе", говоритъ препод. Исихій, "есть твердое водруженіе помысла и стояніе его при двери сердца, иже приходящія помыслы татябные зрять и слышать, что глаголють и что творять оныя убійцы, и кій есть образъ начертанный и воздвигнутый отъ бѣсовъ и покушающійся самъ собою мечтательнѣ прельстити умъ" ж/. "Безмолвіе души", говоритъ препод. Іоаннъ Лѣствицникъ, "есть познаніе помысловъ и нерасхищаемая мысль. Другъ безмолвія, это - мужественный и непреклонный помыслъ, который неусыпно стоитъ при дверяхъ сердца, и убиваетъ, или оттал-

---

ж/. Добротолуб./въ славянск.перев/ч.2,гл.6,лист.І,обор.

98  
киваетъ приходящихъ" ж/, разумѣя подъ приходящими нечистые грѣховные помыслы.

Въ этомъ случаѣ св.отцы уподобляютъ трезвеніе стражу или вратарю, стоящему при вратахъ сердца: "Вниманіе, говоритъ препод. Сѹмеонъ новый богословъ, "долженствуетъ предваряти и стречи враговъ, яко нѣкій стражъ, и оное первѣе да подвизается на грѣхъ, /т.е.противъ грѣха/, и противустоитъ лукавымъ помысламъ, приходящимъ въ сердце" жж/. А препод. Исихій, объяснивъ различные образы трезвенія, заключаетъ: "всѣ сіи дѣланія, возлюбленный, подобно привратникамъ, возбраняютъ входъ худымъ помышленіямъ" жжж/. "Стой надъ сердцемъ своимъ, говоритъ препод. авва Исаія отшельникъ, "внимая чувствамъ своимъ. И если мирно будетъ мирствовать въ тебѣ память, то ты будешь узрѣвать воровъ, покушающихся окрасть его. Строго внимающій помысламъ, узнаетъ хотящихъ войти и осквернить его" 4/.

---

ж/. Лѣствица - слово 27, гл. 2 и 3.

жж/. Добротол./славян.пер/ч.І/о тріехъ обр.молитвы/, лист.6Іна обор.ср.Добротол./русск.пер/т.ІІІ,стр.443 /Филофѣя Синайскаго/глава 2я,о трезвеніи/.



столами всѣмъ вообще христіанамъ/І.Петр.У,8;І.Сол.  
У,6-8/ ж/.

И по мнѣнію преосвящ.Ееофана трезвеніе, состав-  
ляя основаніе и цѣль подвижничества, въ то же время  
и само служить средствомъ восхожденія на высшую сту-  
пень христіанскаго совершенства, условіемъ скорѣй-  
шаго приближенія къ Богу - послѣдней цѣли человѣ-  
ческой жизни жж/.

Сноски къ стр.179:

жжж/.Добротолуб./въ русск.пер/т.2,гл.14-18/о трез-  
веніи и молитвѣ/,стр.168-9;ср.Святоотеч.наставленія  
о молитвѣ и трезвеніи/наставл.Василія Вел/,стр.17.  
4/.Тамъ же,стр.372,т.1,/сл.17"о помыслахъ при отрече-  
ніи отъ міра и странничества"-гл.10/ср.Начертаніе  
христ.нравоученія,стр.288.

ж/.Начертаніе христ.нравоученія,стр.73.

жж/.Путь ко спасенію,стр.297;ср.Добротолуб./въ  
русск.пер./,т.11,стр.189,гл.109/препод.Исихія о  
трезвеніи и молитвѣ/.

О Т Д Ъ Л Ъ Т Р Е Т І Й.  
=====

ТѢЛЕСНЫЕ ПОДВИГИ И ПОРЯДОКЪ ВНѢШНЕЙ ЖИЗНИ У  
-----  
ОБРАТИВШАГОСЯ КЪ БОГУ ПО ДУХУ ЖИЗНИ НОВОЙ.  
-----

Не только духовная сторона подвижника, но и  
его тѣлесная природа должна принимать непосредствен-  
ное, активное участіе въ подвигѣ христіанскаго со-  
вершенствованія, такъ какъ послѣдняя есть пріемникъ  
созрѣвающаго въ душѣ"ж/.Тѣло со всѣми своими члена-  
ми, во всѣхъ его отправленіяхъ, должно служить ору-  
діемъ духа въ его стремленіяхъ къ Богу. Къ этой цѣ-  
ли и должно быть направлено воспитаніе тѣлесныхъ  
силъ."Отличительная черта здѣсь - стѣсненіе плоти"  
/у св.отцовъ - бѣганіе покоя плоти/,которое у Иса-  
ака Сирина и въ жизни всѣхъ святыхъ считается усло-  
віемъ спасенія, что подтверждаетъ вмѣстѣ съ Словомъ  
Божіимъ и опытъ каждаго."Какъ чисто зрѣніе у стѣснив-  
шаго плоть, какъ легко онъ тѣготѣетъ внутрь, какъ  
-----  
ж/. Тамъ же,стр.296;ср.Начертаніе,стр.137.



безпріютны у него страсти, вообще какъ оживаетъ ощу- тительно духовная въ немъ жизнь!" восклицаетъ преосвящ. Теофанъ ж/. При чемъ, для болѣе прочнаго успѣха въ борь- бѣ съ плотію, должно соблюдать строгую постепенность. Не сразу бороться со всѣми искушеніями плоти, огра- ничивать ее во всѣхъ ея незаконныхъ требованіяхъ, а сначала ограничивать одну ея потребность, затѣмъ дру- гую и т.д. И тогда одна побѣда будетъ готовить и рождать другую. Черезъ постепенное ограниченіе и стѣ- сненіе плоти будетъ приобрѣтаться большая и большая свобода духа въ его дѣятельныхъ стремленіяхъ и воз- вышеніяхъ къ Богу жж/. Отсюда общее правило: "дай тѣ- лу потребное съ малымъ лишеніемъ, и, оставя его, об- ратись къ душѣ" жжж/. Главнѣйшія средства къ стѣсне- нію плоти - постъ, бодрствованіе, трудъ и нравствен- ная чистота 4/.

Указывая эти средства, преосвящ. Теофанъ въ то

ж/. Тамъ же, стр. 247; ср. Сборникъ аскетическихъ писа- ній, стр. 49, § 96.

жж/. Тамъ же, стр. 248-49.

жжж-/. Тамъ же, стр. 247.

4/. Тамъ же, стр. 249.

же время неоднократно напоминаетъ о томъ, что всѣ они цѣнны только тогда, когда приводятъ къ цѣли и ею требуются ж/. Внѣшніе подвиги хотя и необходимы, "но они суть подмости. Зданіе строится посреде ихъ, но они не зданіе. Зданіе въ сердцѣ" жж/. Такъ именно преосвящ. Теофанъ смотритъ, напр., на постъ самъ и дру- гимъ совѣтуетъ смотрѣть. "Постъ не цѣль, а средство", говоритъ онъ. "Лучше не связывать себя въ семь отно- шеніи неизмѣннымъ постановленіемъ, какъ бы узами; а когда такъ, когда иначе, только безъ льготъ и само- жалѣнія; но и безъ жестокости, доводящей до изнемо- женія" жжж/. "Постъ - одно изъ первыхъ дѣлъ монаха и христіанина", говоритъ онъ въ другомъ мѣстѣ. "Но противъ неумѣреннаго поста нельзя не возставать. Этотъ пагубенъ" 4/. Слѣдовательно, постъ важенъ, поле- зенъ и необходимъ именно постольку, поскольку чрезъ

ж/. Собран. писемъ, вып. ІУ, стр. 169; ср. Сборникъ аске- тическ. писаній/Наставленіе дѣвственницъ/, стр. 121, § II.

жж/. Тамъ же, стр. 172; ср. Толкован. первыхъ восьми главъ послан. къ Римл./II, 16/, стр. 160; Толкован. по- слан. Галат./VI, 7/, стр. 399.

жжж-/. Тамъ же, стр. 228; ср. стр. 223/письмо 735/.

4/. Тамъ же, стр. 207; ср. стр. 205/письмо 721/.



него достигается чистота сердца отъ страстей"ж/.Необходимость поста ясна сама собою. У человѣка, ведущаго борьбу со страстями для очищенія своего сердца, естественнымъ и главнымъ настроеніемъ въ періодъ обращенія и въ продолженіе всей дальнѣйшей жизни является настроеніе покаянія, которое, по самому существу своему, несовмѣстимо со всякимъ тѣлеснымъ услажденіемъ и довольствомъ. Вотъ почему на постъ преосвящ. Теофанъ смотритъ какъ на своего рода лекарство, весьма полезное и необходимое въ процессѣ духовнаго христіанскаго оздоровленія жж/, но оно должно быть употребляемо съ умѣньемъ, - иначе можетъ оказаться бесполезнымъ и даже вреднымъ - оно можетъ расслабить не только тѣло, но и духовную жизнь жжж/. Разумный постъ преосвящ. Теофанъ настойчиво рекомендуетъ какъ средство противъ

ж/. Митериконъ/собран./наставл. аввы Исаи/, стр. 41, §29.

жж/. Тамъ же, стр. 39, §18; ср. Сборникъ аскетическихъ писаній, /Наставленіе дѣвственницъ/, стр. 121, §10.

жжж/. Собран. писемъ, вып. IV, стр. 206-208; ср. Невидимая брань, стр. 154. Вѣгай всегда чрезмѣрнаго, читаемъ мы въ Сборникѣ аскетическихъ писаній еп. Теофана, а ищи при трудно средины... Одна только чрезмѣрность благословенна Богомъ, это - любить враговъ, быть въ мирѣ съ ненавидящими, благотворить злотворящимъ, благословлять клянущихъ и злословящихъ, любить всякаго человѣка,

плотскихъ страстей ж/.

Другое средство для огражденія и стѣсненія плоти - это бодрствованіе, или всегдашняя, непрестанная готовность вступить въ борьбу со всѣми искушеніями. Подвижнику необходимо укрѣпить себя въ той мысли, что Господь какъ бы намѣренно оставилъ его въ военномъ положеніи и сдѣлалъ это для того, по объясненію блаж. Теодорита, чтобы онъ не предавался безопасности и нерадѣнію, но былъ бдительнымъ, старательнымъ и внимательнымъ; чтобы онъ не забывалъ о всегда готовомъ нападеніи на него, и не былъ внезапно окружаемъ врагами и побѣждаемъ страстями жж/.

А для этого необходимо ежедневно съ утра заключить себя "какъ въ нѣкоемъ мѣстѣ или позорищѣ, въ своемъ собственномъ сердцѣ. Установившись здѣсь, возведи затѣмъ себя въ сознаніе и чувство, что ошую тебя

стоитъ уже тотъ врагъ твой и то страстное влеченіе,

какъ себя или даже болѣе себя, какъ и Христось возлюбилъ насъ/стр. 100, 101, §14; стр. 122, §16/.

ж/. Собран. писемъ вып. III, стр. 175; ср. вып. VII, стр. 48; вып. IV, стр. 96-97; 108, 105, 106; ср. Невидимая брань, 74; ср. Святоотеч. наставл. о молитв. и трезвен./Наставл. Василия Велик/стр. 27, §36. жж/. Невидим. брань, стр. 61.



съ коими ты состоишь въ то время въ борьбѣ, готовые тотчасъ напасть на тебя, и вслѣдствіе того возстануви въ себѣ рѣшительность или побѣдить или умереть, но не уступать; сознай также, что одесную тебя невидимо предстоятъ тебѣ побѣдоносный Архистратигъ твой, Господь нашъ Иисусъ Христосъ, съ Пресвятою Матерію Своею, и множествомъ Ангеловъ святыхъ, съ архангеломъ Михаиломъ во главѣ, готовые на помощь тебѣ, и вслѣдствіе того воодушевись благонадежіемъ ж/. Борющійся всегда долженъ помнить о необходимости ратоборствованія, если онъ хочетъ жить; а коль скоро перестанетъ бодрствовать и ратовать, тотчасъ будетъ пораженъ на смерть жж/.

Изъ тѣлесныхъ аскетическихъ средствъ одно изъ первыхъ мѣстъ принадлежитъ труду. Трудъ представляетъ собою не только способъ и средство господства человѣка надъ внѣшнею природою, но вмѣстѣ съ тѣмъ и средство самообладанія. Сосредоточивая вниманіе че-  
ж/. Невидимая брань, стр. 62-63; ср. Письма о духовной жизни, стр. 68-69.  
жж/. Тамъ же, стр. 65.

ловѣка на цѣли и предметъ выполненія извѣстнаго труда и направляя жизненные силы и энергію на его осуществленіе, человѣкъ тѣмъ самымъ воспитываетъ въ себѣ самособранность. Въ этомъ случаѣ трудъ для человѣка является тѣмъ же, чѣмъ узда для коня. Благотворное значеніе труда особенно проявляется въ томъ, что, благодаря занятію работою, человѣкъ легко исторгаетъ изъ души дурныя мысли. Преосвящ. Теофанъ, изъясняя слова Апостола /2. Сол. III, 10/, говоритъ, что трудъ - это общая всѣмъ эпитимія, въ Адамѣ на всѣхъ наложенная: "въ потѣ лица твоего съѣси хлѣбъ твой /Быт. III, 19/. Трудъ, тѣлесный ли то, или духовный, неизбежно обязателенъ для всякаго ж/. А въ стихѣ IIмъ того же толкованія приводитъ слова Теофилакта, доказывающія пользу и необходимость труда въ борьбѣ со грѣхомъ: "умъ нашъ присно-движимъ", пишетъ Теофилактъ; потому когда мы не занимаемъ его дѣлами благопотребными, онъ предается дѣламъ непотребнымъ, въ развѣдываніе, какъ живутъ другіе, а отсюда въ пересуды, празд-  
ж/. Толков. 2 Сол. стр. 521.



нословіе"ж/. Отсюда становится понятнымъ, почему трудолюбіе всегда составляло необходимую принадлежность аскетической жизни. Извѣстно напр., что авва Павелъ, опытнѣйшій между отцами, хотя для своего содержанія и не нуждался въ работѣ, но занимался постоянно плетениемъ корзинокъ, которыя по прошествіи года сожигалъ жж/

Наконецъ, нравственная чистота должна быть постоянной спутницей вступившаго на путь совершенствованія. "Господь пріялъ плоть нашу отъ дѣвственныхъ кровей", говоритъ преосвящ. Теофанъ. "Какъ мы въ силу воплощеннаго домостроительства едино бываемъ съ Господомъ: то отличительною чертою характера нашего христіанскаго стала дѣвственность - дѣвственность въ мысляхъ и чувствахъ, и въ состояніи плоти. Сласть плотская стала отрицаніемъ христіанства внутри насъ"3/.

Человѣкъ живетъ не только индивидуальной, личной жизнію, но и жизнію общею, міровою. Поэтому, заботясь объ образованіи своихъ душевныхъ и тѣлесныхъ

ж/. Тамъ же, стр. 523.

жж/. Твор. Иоанн. Кассіана, кн. X, гл. 24, стр. 134 / Москва 1892/.

жжж/. Собран. писемъ, вып. IV, стр. 106.

204  
силъ, ему необходимо позаботиться для успѣха въ своемъ совершенствованіи и объ образованіи своей внѣшней жизни, по духу новой жизни во Христѣ Іисусѣ. Все, относящееся къ порядку внѣшней жизни, по духу жизни новой, можно назвать удаленіемъ отъ міра, или изгнаніемъ духа мірскаго изъ всего теченія нашей внѣшней жизни ж/, или въ установленіи себя въ истинной семейственности и гражданственности, очищенной отъ всего пришлаго, грѣховнаго, страстнаго. Мѣрою того, что и какъ оставить, должно быть собственное сердце каждаго, искренно ищущаго совершенствованія: "оставь, что вредно и опасно для жизни, что погашаетъ духъ" жж/.

Подъ міромъ разумѣется все суетное, грѣховное, вошедшее въ жизнь частную, семейную и общественную и ставшее тамъ обычаемъ, правиломъ жжж/. "Міръ - это все земное и человѣческое - честь, слава, богатство, успѣхи, все, чѣмъ думаетъ человѣкъ на землѣ установить свое счастье и довольство"4/.

ж/. Путь ко спасенію, стр. 250; ср. Письма о христіанской жизни, стр. III.

жж/. Тамъ же, стр. 250-251.

жжж/. Тамъ же.

4/. Толкован. посл. къ Галат. стр. 422 / гл. VI, 14/.



ность тлящихъ обычаевъ...надъ всѣми миролюбцами вла-  
ствующихъ, по коимъ ходятъ они всѣ...Отличительная  
черта сего хожденія есть забота объ одномъ временномъ  
безъ вниманія къ другой жизни, забота объ устроеніи  
счастія на землѣ, безъ вниманія къ требованіямъ нрав-  
ственнаго закона и внушеніямъ страха Божія"ж/.Поэто-  
му удалиться отъ міра не то значить, что бѣжать отъ  
семейства или отъ общества, а - оставить обычаи, пра-  
вила, привычки, требованія, совершенно противоположныя  
духу Христову, принятому нами, считать все это чужимъ,  
пришлымъ..."Требующи міра сего, яко не требующе"  
/I Кор. VII, 31/ жж/.

Необходимость удаленія себя отъ всего суетнаго,  
мірскаго ясна сама собою. Все суетное, грѣховное не-  
обходимо вліяетъ и на нашу душу, привлекаетъ ее и  
возбуждаетъ въ ней страсть, "ибо, по свидѣтельству от-  
цевъ, внутренній человекъ настроеніе свое приѣмлетъ  
-----  
ж/. Толкован. послан. къ Ефесянамъ, стр. II 5 /гл. II, 2/;  
ср. О совершенномъ обращеніи къ Богу, стр. 51.  
жж/. Путь ко спасенію, стр. 250-51; ср. О покаяніи  
стр. 254-55.

105  
отъ внѣшняго"ж/.Какъ нельзя не очерниться, находясь  
около сажи или же не опалиться, будучи около огня,  
такъ и, прикасаясь къ мірскому, нельзя не пропитать-  
ся имъ, не воспринявъ въ себя это грѣховное и стра-  
стное. И такъ, для того, чтобы жить новою духовною  
жизнію, нужно оставить все, что опасно для новой  
жизни. Но что же именно? Определеннаго отвѣта на  
это нельзя дать. Въ этомъ случаѣ само сердце под-  
скажетъ. У иного можетъ быть самое мелочное, можетъ  
быть даже прогулка по извѣстному мѣсту, съ извѣст-  
нымъ лицомъ..."Вся ми лѣтъ суть, но не вся на поль-  
зу" /I Кор. VI, 12/ жж/.

Удаливъ отъ себя все нечистое, грѣховное, дол-  
жно установить образъ внѣшняго своего поведенія  
внѣ дома, съ другими и по должности такъ, какъ требу-  
етъ этого духъ новой жизни во Христѣ Іисусѣ жжж/.  
Говоря объ установленіи образа внѣшняго поведенія,  
преосвящ. Теофанъ особенно настойчиво рекомендуетъ  
въ новой жизни оградить себя правилами и непременно  
-----  
ж/. Невидимая брань, стр. 264.  
жж/. Путь ко спасенію, стр. 251-52. жжж/. Тамъ же.



по совѣту духовнаго отца или другого какого опытнаго мужа-руководителя, и неуклонно слѣдовать указаніямъ этого мужа подъ руководствомъ имъ-ли составленными правилами, или другими какими во всю свою дальнѣйшую жизнь. Необходимость правилъ, между прочимъ, вытекаетъ изъ того положенія, что у обратившагося ко Христу началась новая, необычная жизнь, въ которой онъ не упражнялся еще, къ которой не привыкли еще его силы. Онъ похожъ на молодого воина. Какъ тому показываютъ всѣ военныя упражненія, такъ и молодому воину Христову необходимо знать всѣ правила борьбы съ его врагами ж/. "Правила - безопаснѣйшая ограда жизни спасительной. Безъ правилъ нельзя сохранить постоянного усердія, твердость намѣренія и стяжать крѣпость воли. Ревнующій духъ, какъ сила, держится и крѣпится упражненіемъ: при недостаткѣ же его, неизбежно слабѣетъ и истощается самъ въ себѣ. Безъ правилъ не будетъ ревности образованія и развитія. Что сухія палки при молодыхъ растеніяхъ, то правила при благо-  
-----  
ж/. Тамъ же, стр. 197-98.

честивыхъ занятіяхъ. Да и вообще, что бываетъ безъ правилъ и плана или чертежа? Домъ строить, - составляютъ чертежъ; войну начинаютъ, - пишутъ планъ; судъ наряжаютъ, - даютъ программу. Всякому дѣлу свое правило, мѣра, вѣсь, число. Тоже и въ подвижнической жизни христіанской. Если она имѣетъ свой характеръ, то должна имѣть и свой чинъ"ж/.

То-же самое слѣдуетъ сказать и о необходимости руководителя. Прежде всего - трудно замѣтить врага въ мысленной брани молодому и неопытному еще въ борьбѣ воину, а тѣмъ болѣе дѣйствовать противъ этого врага и сохранить ревность и рѣшительность въ этой борьбѣ. Поэтому, обратившемуся къ Господу, первымъ дѣломъ необходимо "вымолить у Господа и обрѣсти себѣ руководителя - отца"жж/. "Нашедши - рассказать ему о себѣ все, что знаешь и что въ себѣ видишь"жжж/, и оказывать ему потомъ совершенное повиновеніе. Последнее необходимо потому, что тотъ, ко-  
-----  
ж/. Что потребно покаявшемуся, стр. 81-84.  
жж/. Ср. Иоанн. Лѣствичн. сл. 4, п. 5; Добротолуб. т. У, стр. 343-44; Сборн. аскетич. писаній, стр. 35 и 103, §20.  
жжж/. Путь ко спасен, стр. 291-92; ср. о Покаян. стр. 145-46.



торый рѣшился бы вести борьбу самъ противъ своей же самости, въ то же время, нѣкоторымъ образомъ питаль бы свою самость. При руководителѣ же наше я рѣшительно исчезаетъ въ волѣ руководителя съ перваго раза, а чрезъ это теряютъ опору и всѣ страсти ж/. Но это не значитъ, что подчинившійся руководителю теряетъ со-всѣмъ свою волю; напротивъ, — это доказываетъ скорѣе силу его воли и мужество. По словамъ Иоанна Кассіана "тотъ мужественнѣе, кто свою волю подчиняетъ волѣ брата, нежели тотъ, кто бываетъ упорнымъ въ защищеніи своихъ мнѣній" жж/.

Устроивъ свою жизнь по правиламъ и вручивъ себя руководителю, — новый воинъ Христовъ рѣшается жить при новой, такъ сказать, обстановкѣ; но эта обстановка создана имъ только въ мысляхъ, въ своемъ рѣшеніи, какъ бы теоретически, а самъ онъ опять таки остается въ міру, среди прежнихъ лицъ, такъ какъ не всѣ имѣютъ ж/. Тамъ же, стр. 293. Подробно о руководителѣ излагается преосвящ. Теофаномъ въ брошюрѣ "Что потребно покаившемуся и вступившему на добрый путь спасенія", стр. 3-81. жж/. Собес. ХУІ, 23.

возможность удалиться совсѣмъ изъ міра и порвать съ нимъ всѣ связи. Въ такомъ случаѣ ему предстоитъ трудъ въ высшей степени тяжелый, да и посильный ли? Да, не легкій, соглашается съ этимъ и преосвящ. Теофанъ. Но въ то же время говоритъ въ утѣшеніе рѣшившемуся: страшное кажется "страшнымъ только снаружи, внутри же оставленіе міра есть вступленіе въ рай. Совнѣ — тотчасъ озлобленія, скорби, потери: что-же? скрѣпи себя терпѣніемъ. Что дороже? міръ или душа, время или вѣчность? Отдай малое — и возьми неизмѣримое по всѣмъ измѣреніямъ" ж/. А чтобы трудъ этотъ не легкій сдѣлать менѣе тяжкимъ, чтобы не развлекать себя, не расхищать собраннаго духа своего воспріятіемъ впечатлѣній отъ внѣшняго міра, нужно по совѣту св. отцевъ, всякой вещи, всему видимому и слышимому дать духовное значеніе, а затѣмъ, при взглядѣ на вещь, размышлять не о самой вещи, а о значеніи ея. При такомъ возврѣніи, каждый внѣшній предметъ будетъ служить для него спасительнымъ урокомъ жж/.

ж/. Путь ко спасенію, стр. 253. жж/. Тамъ же, стр. 254.



Преосвященный Теофанъ, исполненный самъ непре-  
станнаго богомыслия съ молитвою, естественно, и на всѣ  
вещи вообще смотрѣлъ съ духовной точки зрѣнія, совѣ-  
туя и другимъ также смотрѣть на нихъ. "Надобно вамъ",  
писалъ онъ въ одномъ изъ писемъ своихъ, - "всѣ вещи...  
какія бываютъ у васъ на глазахъ перетолковывать въ  
духовномъ смыслѣ...и это перетолкованіе такъ набито  
въ умъ, чтобы, когда смотрите на какую вещь, глазъ ви-  
дѣлъ вещь чувственную, а умъ созерцалъ вещь духовную.  
Напримѣръ, видите вы пятна на бѣломъ платѣ, и чувст-  
вуете, какъ непріятно и жалко это встрѣтить. Перетол-  
куйте это на то, какъ жалко и непріятно должно быть  
Господу, Ангеламъ и Святымъ видѣть пятна грѣховныя  
на душѣ нашей, убѣленной созданиемъ по образу Божию,  
возрожденіемъ въ купели крещенія или омытіемъ въ сле-  
захъ покаянія. Слышите вы, что малыя дѣти, оставшись  
одни, поднимаютъ бѣготню, шумъ и гамъ. Перетолкуйте  
это на то, какой поднимается шумъ и гамъ въ душѣ на-  
шей, когда отходить отъ нея вниманіе къ Богу со стра-  
хомъ Божиимъ. Обоняете вы запахъ розы или другой

какой, и вамъ пріятно, но, попавъ на теченіе дурного  
запаха, вы отвращаетесь и зажимаете носъ. Перетол-  
куйте это такъ: всякая душа издаетъ свой запахъ  
/Апостоль говоритъ: мы благоуханіе Христова-2 Кор.  
II, 15/, добрая - хорошій, страстная - дурной... Это  
я говорю вамъ только для примѣра, а всякая вещь мо-  
жетъ порождать духовныя мысли, у одного - однѣ, у  
другого - другія. Какъ найдете болѣе для себя при-  
гожимъ, такъ и перетолкуйте все, васъ окружающее и  
могущее встрѣтиться кромѣ того... Когда это сдѣлае-  
те, то всякая вещь будетъ для васъ, что книга святая  
или что статья въ книгѣ. Тогда и всякая вещь будетъ  
приводить васъ къ мысли о Богѣ, какъ и всякое заня-  
тіе и дѣло. И будете вы ходить среди чувственнаго  
міра, какъ въ области духовной. Все вамъ будетъ го-  
ворить о Богѣ и поддерживать ваше вниманіе къ Нему ж/.

ж/. Что есть духовная жизнь, стр. 185-186; ср. Невидимая  
брань, стр. 92-94; Путь ко спасенію, стр. 254-255. Въ  
брошюрѣ "Востани спяи" преосвящ. Теофаномъ собраны  
изъ твореній св. Тихона многочисленные случаи, кото-  
рые даютъ поводъ къ духовному разсужденію каждому  
христіанину - см. стр. 52-100.



Кромѣ духовнаго перетолкованія вещей, преосвящ. Теофанъ совѣтуетъ какъ очень хорошее средство къ удержанію духа своего въ самособранности - записываніе мыслей, которыя иногда приходятъ во время молитвы, или же и кромѣ ея; такія мысли, которыя пришедши, не скоро отходятъ, а долго занимаютъ умъ и сердце и своимъ образомъ благоустрояютъ душу. "Трудъ этотъ небольшой, говоритъ преосвященный, а сколько отъ него пользы. Мысль будетъ изостряться и окрыляться. Духъ, движущійся въ Писаніи, будетъ переходить въ ваше сердце и оживлять его. А это елей на раны!" ж/.

Жизнь христіанская есть жизнь благодатная. Поэтому самымъ важнымъ и могущественнымъ средствомъ къ храненію и возрастанію въ насъ духовнаго христіанскаго совершенствованія это - привлеченіе и принятіе Божественной благодати чрезъ св. таинства Покаянія и Причащенія. "Какъ вначалѣ ненадежно бываетъ  
ж/. Тамъ же, стр. 116. Въ "Письмахъ къ разнымъ лицамъ о разныхъ предметахъ вѣры и жизни" преосвящ. Теофанъ даетъ образецъ записыванія добрыхъ мыслей, приходящихъ во время богомыслія и молитвы, - числомъ 162 /См. стр. 197-432/.

109  
обращеніе къ Богу, говоритъ преосвященный Теофанъ, "если его не запечатлѣютъ благодатию чрезъ таинства, то и во все послѣдующее время непрочно бываетъ ревнованіе, бессильно усердіе, слаба воля, жизнь тоща, если кто не обновляется чрезъ Божественныя таинства Исповѣди и св. Причащенія" ж/. Собственно благодатнымъ источникомъ сохраненія и укрѣпленія въ насъ духовной жизни служитъ святѣйшее таинство тѣла и крови Господа. "Азь есмь хлѣбъ животный, сказалъ Господь: плоть Моя истинно есть брашно и кровь Моя истинно есть пиво", поэтому, "ядый хлѣбъ сей живъ будетъ во вѣки" /Іоан. VI, 48, 55, 51/. Жизнь духовная есть слѣдствіе общенія съ Господомъ, внѣ Его и безъ Него у насъ нѣтъ ни истинной жизни и не можетъ быть духовнаго христіанскаго совершенствованія жж/. Всѣ средства, употребляемыя покаившимся въ борьбѣ со грѣхомъ для достиженія своего совершенствованія, какъ извѣстно, получаютъ силу свою отъ благодатныхъ силъ и даровъ, стяжанныхъ намъ кровію Христовою;  
ж/. Путь ко спасенію, стр. 255. жж/. Тамъ же, стр. 256.



таинство же св. Причащенія есть самая кровь Христова и самое тѣло Христова. Тѣми средствами борется человекъ съ врагами силою Христовою; въ таинствѣ св. Причащенія Христосъ Господь поражаетъ враговъ нашихъ нами, или вмѣстѣ съ нами. "Ибо кто вкушаетъ тѣло Христова и пьетъ кровь Его, тотъ со Христомъ пребываетъ и Христосъ съ нимъ /Иоан. VI, 56/ ж/. Но Господь - источникъ причащающихся Его, есть вмѣстѣ и огонь поядающій. Достоинно причащающійся Его вкушаетъ жизнь, а причащающійся недостойно вкушаетъ смерть. Поэтому нужно приготовить себя къ достойному принятію тѣла и крови Христовыхъ. Приготовленіемъ къ достойному причащенію служитъ таинство исповѣди, состоящее въ очищеніи отъ мертвыхъ дѣлъ: только ради рѣшительности и обѣта, даваемого въ семь таинствѣ, человекъ по благодати считается достойнымъ принять Господа и дѣлается способнымъ вмѣстить Невидимаго жж/. "Условіе прощенія - искренность исповѣди, безжалостной къ себѣ, ничего не прикрывающей, обличающей себя во всей наготѣ, представ-

ж/. Тамъ же, ср. Невидимая брань, стр. 218-19.  
жж/. Тамъ же, стр. 257.

ляющей человека кающагося такимъ, какимъ зреть его встревоженная и благодатию просвѣщенная совѣсть" ж/.

Для образованія необходимыхъ къ исповѣди расположеній и достойнаго приготовленія къ ней, какъ таинству, служитъ говѣніе, которое есть сокращенное и усиленное подвижничество жж/. Со всѣми благочестивыми дѣлами и упражненіями /молитва, чтеніе, размышленія и трудъ жжж/, назначенными для возбужденія покаянныхъ чувствъ, со включеніемъ сюда исповѣди и Причащенія, говѣніе есть перечистка всей жизни, восстановление всего ея строя, возочищеніе цѣлей, возобновеніе съ Господомъ, обновленіе духа и всего нашего существа. Съ этою цѣлію св. Церковію и установлены особыя времена - посты, чтобы ревнующіе о благочестіи говѣли въ это время, исповѣдывались и причащались 4/. Во время говѣнія человекъ готовится къ покаянію, а въ производствѣ покаянія первымъ и главнымъ условіемъ къ тому, чтобы оно достигало своей цѣли - есть

ж/. Псаломъ 118й, стр. 104.  
жж/. Письма о духовной жизни, стр. 72.  
жжж/. Что есть духовная жизнь, стр. 120.  
4/. Путь ко спасенію, стр. 259.



вхожденіе въ себя ж/ съ тою цѣлію, чтобы лучше рассмотреть себя и чрезъ то возстановить весь строй своей жизни. Поэтому готовящемуся къ таинствамъ Покаянія и Причащенія надо обратить вниманіе на три стороны своей дѣятельной жизни: на дѣла, на сердечныя расположенія и характеристическія наклонности, подъ дѣлами скрытыя и на общій духъ жизни жж/.

Конечно, никакой нѣтъ нужды все перебирать и пере-суждать особо. Въ этомъ случаѣ поможетъ неусыпный стражъ человѣка - совѣсть, которая не подчиняется желанію и расположенію человѣка; напротивъ, сама предъ-являетъ къ нему свои повелѣнія и требованія. Правда, она иногда молчитъ, когда человѣкъ заставляетъ ее молчать. Но хотя и молчитъ она, а свое дѣло дѣлаетъ и ведетъ самую точную лѣтопись дѣламъ человѣка жжж/.

Поэтому, и всѣ дѣла тѣ, которыя обличаетъ она, безъ всякихъ извиненій, кающемуся слѣдуетъ признать грѣш-

ж/. Что есть духовная жизнь, стр. 119.

жж/. Тамъ же, стр. 126.

жжж/. Мысли на каждый день года, стр. 364-65; ср. Востани спяй, стр. 108-9; ср. Начертаніе христіанск. нравоученія, стр. 77.

ными и быть готовому исповѣдать ихъ. Это первое дѣ-ло говѣющаго ж/. А для повѣрки совѣсти и, такъ ска-зать, на подмогу ей, надобно обратиться къ заповѣдямъ Божиимъ въ словѣ Божіемъ изображеннымъ, и, пересматри-вая ихъ, допытываться, не сдѣлано ли чего либо противъ той или другой заповѣди. Слово Божіе даетъ возмож-ность подвижнику видѣть отчетливо и ясно, какъ въ зеркалѣ, свое наличное состояніе до самыхъ тончай-шихъ изгибовъ души. "Какъ, смотрясь въ зеркало, вся-кій видитъ, гдѣ какое пятно или порошинка, на лицѣ или на платьѣ; такъ и душа, читая слово Божіе и тамъ исчисленныя заповѣди разсматривая, не можетъ не ви-дѣть, исправна ли она въ тѣхъ заповѣдяхъ или неис-правна; совѣсть просвѣщена будучи при семъ словомъ живаго Бога, тотчасъ скажетъ это ей нелицемѣрно" жж/. Это второе дѣло, необходимое при приготовленіи къ исповѣди.

Вторая сторона жизни - расположенія, или настро-  
енія и склонности сердца. Дѣла не даютъ еще о себѣ

ж/. Что есть духовная жизнь, стр. 127.

жж/. Тамъ же, стр. 227.



полнаго познанія. Надо поглубже въ себя войти и рассмотреть, каково сердце, — и на это больше обратить вниманіе, чѣмъ на дѣла. Какія расположенія въ сердцѣ должно имѣть христіанину, указываютъ изреченія Христа Спасителя о блаженствахъ, именно: смиреніе, сокрушеніе, кротость, правдолюбіе и истиннолюбіе, милостивость, чисто-сердечіе, миролюбіе и терпѣніе. Противоположныя симъ расположенія суть пороки или страсти — источники всѣхъ худыхъ дѣлъ, губящихъ человѣка. Обратившійся къ Богу долженъ озаботиться отыскать въ сердцѣ своемъ главную страсть, около которой группируются всѣ прочія, и постараться подавить ее.

Третья сторона жизни есть духъ жизни. Это самое главное, и вмѣстѣ самое мудреное дѣло. "Недобрый духъ бываетъ такъ лукавъ и такъ умѣетъ маскировать себя личиною доброты и умѣстности, что надо имѣть самое острое духовное зрѣніе, чтобы подмѣтить его. За то добрый духъ явнень, ибо онъ единъ и единичень, именно — жить для Бога, все отложше" ж/. Противоположный ему ж/. Тамъ же стр. 131.

духъ есть — жить для себя/эгоизмъ/. Этотъ духъ очень часто, если не всегда, принимаетъ побочное направленіе — жить для міра. Сравнивая эти два направленія какійся долженъ рассмотреть, какой духъ въ немъ дышетъ и сообразно этому дѣйствовать ж/.

По мѣрѣ силъ и возможности, вступившій на путь духовнаго христіанскаго совершенствованія долженъ дѣло говѣнія возводить къ непрерывности. Непрерывное чрезъ соблюденіе указанныхъ правилъ, говѣніе вмѣстѣ съ дѣланіемъ внутреннимъ будетъ поддерживать духъ ревности и чрезъ него всѣ подвиги душевно-тѣлесные обращать въ спасительныя средства къ укрѣпленію внутренняго человѣка жж/. "Трудись положеннымъ образомъ, трудись неутомимо въ молитвахъ, пощеніяхъ, благодареніяхъ, сколько силъ есть", говоритъ преосвященный. "Если будешь такъ дѣйствовать, скоро придетъ покой совѣсти; затѣмъ начнется умиротвореніе сердца, въ знаменіе того, что страсти стали замирать: ибо въ нихъ всѣ тревоги сердца" жжж/. Во всемъ этомъ/изложено ж/. Тамъ же, стр. 129-132. жж/. Путь ко спасенію, стр. 262. жжж/. Письма къ разнымъ лицамъ, стр. 426.



женномъ нами въ третьей главѣ/состоитъ весь порядокъ, духъ и сила подвижничества и трудничества, основаннаго на существѣ жизни христіанина, а потому необходимаго для всякаго ищущаго Господа. Единично, само по себѣ подвижничество и трудничество во внѣ является въ безконечно разнообразныхъ формахъ, вездѣ, впрочемъ, сохраняя общій духъ - покаянный, прискорбный ж/.

Заканчивая обзоръ пути ко спасенію, преосвящ. Теофанъ приходитъ къ тому выводу, что совершеннѣйшимъ выраженіемъ подвижничества является монашество: оно есть путь трудный и покаянный; все здѣсь, и внѣшнее удаленіе, и ограниченіе потребностей тѣла, и удобство упражненія въ духовныхъ подвигахъ, способствуетъ у внимательнаго монаха къ внутреннему тяготѣнію къ Богу и скоро возводитъ его къ безмолвію, уединенію и удаленію на покой жж/, хотя и въ порядкѣ обыкновенной жизни сіе не невозможно, но сопряжено съ большими трудностями и препятствіями жжж/.

ж/. Путь ко спасенію, стр. 264-65.

жж/. Тамъ же, стр. 265; ср. Слово 77 къ Владимірской паст-  
вѣ, стр. 400; Начертаніе, стр. 380.

жжж/. Путь ко спасенію, стр. 177.

Г Л А В А Ч Е Т В Е Р Т А Я .

ПРЕДѢЛЪ ДУХОВНАГО ХРИСТІАНСКАГО СОВЕРШЕНСТВОВАНІЯ  
ВЪ ДОСТИЖЕНІИ БЕЗСТРАСТІЯ. ЖИВОЕ БОГООБЩЕНІЕ,  
КАКЪ СЛѢДСТВІЕ БЕЗСТРАСТІЯ, ИЛИ ЧИСТОТЫ СЕРДЦА  
ПОДВИЖНИКА.

Преосвященный Теофанъ различаетъ три вида Богообщенія: одно - мысленное, бывающее въ періодъ обращенія, а другія два - дѣйствительныя; но одно изъ нихъ - сокрытое, невидимое для другихъ и незнаемое самимъ, другое же - и для себя, и для другихъ явное ж/.  
Общеніе съ Богомъ является прямой необходимостью человѣка. Созданный по образу и по подобію Божію, человѣкъ, по самой природѣ своей есть нѣкоторымъ образомъ Божескаго рода. Будучи же рода Божія, онъ не можетъ не искать общенія съ Богомъ не только, какъ съ своимъ началомъ и первообразомъ, но и какъ съ верховнымъ благомъ ж/. Самая цѣль здѣшной земной ж/. Начертаніе, стр. 380. жж/. Тамъ же, стр. 32.



жизни указана уже богоподобнымъ естествомъ человѣка: она есть живое богообщеніе ж/. Для этой же цѣли и Сынъ Божій воплотился, чтобы возвратить намъ сіе Богообщеніе, потерянное чрезъ грѣхопаденіе жж/. "То невѣрно, говорить преосвящ. Теофанъ, "если бы кто сталъ думать, что когда Богообщеніе поставляется послѣднею цѣлію человѣка, то человѣкъ сподобится его послѣ, въ концѣ, напр., всѣхъ трудовъ своихъ. Нѣтъ, оно должно быть всегдашнимъ, непрерывнымъ состояніемъ человѣка, такъ что коль скоро оно не ощущается, человѣкъ долженъ сознаться, что стоитъ внѣ своей цѣли и своего назначенія. Состояніе, въ которомъ человѣкъ сознаетъ себя въ Богообщеніи..., есть единое истинное состояніе человѣка, есть единый рѣшительный признакъ присутствія въ немъ начала истинно-нравственной и духовной жизни" жжж/. Но въ духовномъ христіанскомъ совершенствованіи человѣкъ стремится къ духовной жизни, которая имѣетъ цѣлью достигъ Богообщенія видимаго и

ж/. Мысли на каждый день года, стр. 447.

жж/. Письма къ разнымъ лицамъ, стр. 135-36.

жжж/. Начертаніе христ. нрав, стр. 35-36; ср. стр. 115.

ощущаемаго. Въ этомъ собственно и заключается вся духовная жизнь, ради этого и предпринимаются всѣ труды и подвиги, т.е. она состоитъ въ переходѣ отъ мысленнаго Богообщенія къ дѣйствительному, живому, ощущаемому, являемому ж/. Но когда преосвященный Теофанъ приступаетъ къ изображенію того состоянія Богообщенія, которое доступно только для совершенныхъ /третьяго вида Богообщенія/, и которое онъ именуется "крестомъ преданности въ волю Божию", - изображеніе его имѣетъ долю нерѣшительности. Онъ самъ объясняетъ причину этой нерѣшительности тѣмъ, что ученіе о немъ превосходить силы его. "На крестъ сей восходятъ совершеннѣйшіе христіане, говорить онъ. "Они и знаютъ его, и и говорить о немъ могли бы ясно, полно и съ силою. Другимъ же гдѣ говорить такъ" жж/. А помянуть объ этомъ онъ считаетъ необходимымъ потому, чтобы кто не подумалъ, одолѣвши одну - другую страсть и нѣсколько успокоившись отъ тревогъ ихъ внутри, что уже все сдѣлалъ должное и ожидаемое ж/. Путь ко спасенію, стр. 372. жж/. О покаяніи, стр. 197; ср. Письма о духовной жизни, стр. 15.



отъ христіанъ ж/. Вотъ почему преосвящ. Теофанъ мысль о совершенномъ окончаніи брани считаетъ психологически невѣрной, а въ нравственномъ отношеніи даже вредной. "Ежели бы даже/эта мысль/и была справедливою, говоритъ онъ, "то со всѣмъ тщаніемъ надлежало бы скрывать ее и отъ себя и отъ другихъ, по причинѣ опаснѣйшихъ оболъщеній, неизбежныхъ при ней жж/. По мнѣнію преосвященнаго, даже тотъ, кто совсѣмъ очистилъ себя отъ страстей, главнаго дѣйствія христіанскаго еще не совершилъ, а только приготовился къ нему. "Очистишь ты себя отъ страстей: принеси же теперь себя чистаго Богу въ жертву чистую и непорочную, каковая одна и приличествуетъ Ему Пречистому" жжж/.

Итакъ, послѣдняя цѣль обратившагося къ Господу на пути духовнаго христіанскаго совершенствованія - это тяготѣніе къ Богу, какъ верховному благу 4/, кото-

ж/. Тамъ же.

жж/. Письма о христіанской жизни, стр. 236; Начертаніе, стр. 457; ср. Св. Макарія Великаго, сл. I, 12, 14.

жжж/. О Покаяніи, стр. 197-98; ср. Начертаніе христ. нравоученія, стр. 86.

4/. Письма о духовной жизни, стр. 27.

рая въ періодъ очищенія отъ страстей какъ бы скрывалась за множествомъ дѣлъ ж/, такъ какъ человѣкъ занятъ былъ исключительно собой, работалъ надъ очищеніемъ своего сердца; хотя работа эта дѣлалась также ради приближенія къ Богу, но это лишь въ намѣреніи, какъ бы искомое жж/. Въ періодъ очищенія сердца Богъ не даетъ вкусить Себя, да и человѣкъ не способенъ къ тому, потому что еще нечистъ жжж/. Это пріятіе человѣкомъ въ себя Бога возможно только тогда, когда сердце его будетъ совершенно очищено отъ страстей, ибо только "чистіи сердцемъ Бога узрять" 4/, узрять не внѣ, предъ собою, а въ себѣ, у себя, дома 5/, а въ этомъ и заключается для человѣка высшее, совершеннѣйшее блаженство. Поэтому всѣ, доселѣ указанные нами подвиги изъ сочиненій преосвящ. Теофана, упражненія и дѣла, какъ внутренніе, такъ и внѣшніе, только

ж/. Путь ко спасенію, стр. 298.

жж/. Тамъ же, стр. 300. жжж/. Тамъ же.

4/. Тамъ же, стр. 301; ср. Письма о духовной жизни, стр. 14-15; Внутренняя жизнь, стр. 25 и 132; Добротолюбіе т. II, стр. 12/0 цѣли и концъ подвижничества - Іоанна Кассіана, соб. I, 3-4/.

5/. Псаломъ 118й, стр. 298.



необходимое, неминуемое приготовление къ принятію подвижникомъ въ себя Бога. Это Богообщеніе есть уже послѣдняя стадія того длиннаго пути совершенствованія, который/путь/въ общихъ чертахъ уже изображенъ былъ нами по сочиненіямъ преосвящ. Теофана въ предыдущихъ главахъ и который слагается, какъ мы видѣли, изъ покаянія, исправленія жизни и борьбы, подвига, предварительныхъ къ Богообщенію стадій истинно-христіанской жизни.

Послѣдняя цѣль подвижника - тѣготѣніе къ Богу, какъ верховному благу, открывается не вдругъ, а постепенно, по мѣрѣ освобожденія отъ страстей. Это происходитъ слѣдующимъ образомъ: начавшись рабскимъ служеніемъ Богу по страху и обязанности/въ минуту пробужденія/, оно все болѣе и болѣе переходитъ въ свободное сладостное исполненіе воли Божіей. Растетъ тѣготѣніе къ Богу само собою въ томъ же порядкѣ жизни, въ которомъ и родилось. Но <sup>и</sup>самъ человѣкъ способствуетъ скорѣйшему раскрытію его преимущественно чрезъ внутреннее положительное дѣланіе. При этомъ

116  
для большей плодотворности послѣднее должно быть проникнуто такимъ настроеніемъ, по которому бы все творилось по слову Божію, съ ожиданіемъ всего отъ Него ж/. Во внутреннемъ дѣланіи съ указаннымъ настроеніемъ полагается только начало тѣготѣнію и восхожденію къ Богу; съ сохраненіемъ и укрѣпленіемъ его образуется и послѣднее. Средствомъ для укрѣпленія внутренняго дѣланія, а слѣдовательно - къ болѣе скорому возбужденію тѣготѣнія къ Богу служатъ три умныхъ дѣланія: а/навыкъ умомъ ходить предъ Богомъ жж/, б/все творить во славу Божію жжж/ и в/по сознанію на то воли Божіей, плодомъ которыхъ является умное зрѣніе Бога 4/. Послѣднее, поддерживаемое молитвою, полагаетъ начало уже къ живому Богообщенію, выражающемуся въ благоговѣйномъ поклоненіи Богу и по временамъ въ неудержимомъ внутреннемъ влеченіи и восхищеніи къ Богу, когда духъ человѣческой обрѣтаетъ

-----  
ж/. Путь ко спасенію, стр. 298.

жж/. Тамъ же, стр. 299; ср. Псаломъ 118, стр. 527; Псаломъ 33й, стр. 27.

жжж/. Тамъ же, стр. 299; ср. Псал. 118, стр. 19; Псал. 33, ст. 26.

4/. Тамъ же, стр. 300; ср. Псал. 118, стр. 541; Псал. 33, ст. 28.



внутри себя царство Божіе, "миръ и радость о Духѣ Святомъ" ж/. Такое состояніе въ совершенствѣ является на послѣднихъ степеняхъ духовнаго преспѣянія, когда внутри человѣка все бываетъ пожертво Господомъ, и онъ является вполне обновленнымъ, по образу Создавшаго его. Св. апостоль Павелъ опредѣляетъ характеръ такихъ людей непадательною любовію: "кто ны, говоритъ онъ, разлучить отъ любви Божіа. Никто, ни на землѣ, ни на небѣ, ни въ настоящемъ, ни въ будущемъ/Римл. VIII, 35, 38/. Плодомъ христіанской любви слѣдовательно является преобразование всей внутренней жизни человѣка. Идеаломъ христіанина, въ сердцѣ котораго зажглась искра любви, является развитіе ея въ сильнѣйшую, пламеннѣйшую любовь ко всему, возлюбленному Богомъ. Въ этомъ заключается основаніе того, что любовь христіанская не есть только движущее начало, но само движется и развивается, имѣя цѣлью безконечно удаленный идеаль любви Божіей, такимъ чуднымъ образомъ проявившейся въ искупленіи человѣка. Идеальный образъ Богочеловѣка ж/. Тамъ же, стр. 301.

114  
вѣка, заключающій въ себѣ полноту любви, указываетъ христіанину какъ объемъ и содержаніе любви, такъ и силу къ дальнѣйшему и дальнѣйшему развитію и возгрѣванію этого чувства. По мѣрѣ приближенія къ цѣли, оно не умаляется и не уничтожается, а разгорается все ярче и ярче: "любовь никогда не перестаетъ"/I Кор. XIII, 8/, говоритъ апостоль, такъ какъ ея идеаль безконечно удаленъ, и такъ какъ она входитъ сама въ конечную цѣль человѣка - единеніе съ Богомъ. Подвизающійся въ концѣ трудовъ начинаетъ любить Бога, какъ Бога, чистою любовію, съ полнымъ самопожертвованіемъ ж/. Чистая любовь есть вѣнецъ совершенства въ богоугожденіи, и является въ силѣ только въ концѣ трудовъ, которые предпринимаетъ подвизающійся на пути своего совершенствованія жж/. Такая любовь является въ силу развившейся вѣры подвижника въ Бога, потому что чѣмъ больше углубляется она/вѣра/въ источникъ блаженствъ ж/. Лѣствичникъ говоритъ, что хотя бы и въ адъ послалъ его Богъ, онъ и тамъ также неизмѣнно будетъ любить Его всею душою./Письма о духовной жизни, ст. 50/. жж/. Тамъ же.



годати и чѣмъ полнѣе черпаетъ изъ него, тѣмъ больше сама проникается любовію и благостію, чтобы постоянно ближе уподобляться Богу, своему предмету, и Христу своему образу; достигши совершенства, она производитъ ту любовь, которая, прежде всего, отдаетъ себя всецѣло Тому, Кто первый возлюбилъ насъ, — а потомъ — и всѣмъ нашимъ братьямъ; которая "не радуется неправдѣ, и радуется истинѣ, не ищетъ своего, не раздражается, все извиняетъ, всему вѣритъ, всего надеется, все переноситъ" /I Кор. XIII, 6-7/ж/. Такимъ образомъ, конечною цѣлью христіанина является освобожденіе его нравственной дѣятельности отъ всякой примѣси утилитарныхъ себялюбивыхъ побужденій, — полнѣйшее безкорыстіе; кромѣ самопреданной любви къ Богу во Христѣ, въ сознаніи подвижника никакихъ другихъ мотивовъ нѣтъ. Любовь ко Христу есть для него источникъ полного духовнаго блаженства, съ которымъ не можетъ сравняться никакая земная радость, никакое земное наслажденіе. Такие люди во всѣхъ путяхъ своихъ водятся уже Духомъ Божиимъ ж/. Начертаніе христ. нравоуч. стр. 423-24; ср. Иоанна Касіана, Собес. X, 7; XI, 10.

/Римл. VIII, 14/ж/. Сдѣлать такое состояніе постояннымъ — цѣль; существенное условіе для сего, по указанію слова Божія и признанію св. отцевъ, есть очищеніе сердца, трезвеніе — главный подвигъ, къ которому всѣ другіе служатъ приготовленіемъ. Рѣшительный же шагъ въ восхожденіи къ Богу, "самое предверіе Богообщенія" есть совершенная богопреданность, подъ условіемъ отреченія отъ своей воли, — моментъ вступленія силы Божіей въ духъ человѣка и начало дѣйствія ея. Богопреданность — самъ по себѣ мгновенный актъ — зрѣтъ постепенно, по мѣрѣ раскрытія въ сознаніи человѣка убѣжденія, что онъ ничто жж/. Преосвященный Теофанъ богопреданнаго человѣка характеризуетъ слѣдующимъ образомъ: "преданный Богу живетъ въ Богѣ, пребываетъ въ Немъ неотлучно своимъ сознаниемъ и вниманіемъ... Окомъ ума прилѣпляется къ Богу и забываетъ все стороннее, словно его нѣтъ и не было. Въ этомъ одномъ сладость и рай его; куда стремятся всѣ желанія его; отсюда исходитъ всякая энергія его, въ этомъ состоятъ ж/. Псаломъ II 8й, стр. 20.  
жж/. Путь ко спасенію, стр. 302-303.



всѣ цѣли его"ж/. Однако богопреданность есть не уничто-  
женіе свободы жж/, а лишь живой союзъ человѣка съ Бо-  
гомъ, поддерживаемый со стороны человѣка постоянною  
умною духовною молитвою жжж/, въ которой "последній  
предѣлъ правилъ подвижническихъ", ибо когда станеть  
и утвердится эта молитва, Богъ есть едино съ духомъ  
нашимъ 4/.

Наконецъ, живое Богообщеніе совершается въ со-  
стояніи безмолвія, которое есть "содружество съ Анге-  
лами, дѣтелище всѣхъ добродѣтелей, выгиднѣйшая засада

ж/. Псаломъ II 8й, стр. 422.

жж/. Путь ко спасенію, стр. 305-306; ср. Начертаніе христ.  
нравоуч. стр. 35; ср. Письма о духовной жизни, стр. 45.  
Что касается выраженія преосвящ. Теофана въ его "На-  
чертаніи христіанскаго нравоученія" на стр. 38 и др.,  
гдѣ онъ стояніе человѣка на высшей ступени совершен-  
ства называетъ "изчезновеніемъ въ Богѣ", то въ этомъ  
пунктѣ сказалося вліяніе на міровоззрѣніе преосвящен-  
наго твореній, извѣстныхъ подъ именемъ Діонисія, на ко-  
торого онъ и самъ ссылается въ этой же книгѣ/стр. 372/.  
А творенія Діонисія, какъ извѣстно, въ значительной  
степени отразили на себѣ вліяніе философіи неоплато-  
низма/Заринъ. Аскетизмъ по христіанско-православному  
ученію, т. II й, стр. 439/.

жжж/. Путь ко спасенію, стр. 306; ср. Письма о духовной  
жизни стр. 48 и 143; Собраніе писемъ, вып. IV, стр. 241.  
4/. Тамъ же, стр. 306; ср. Четыре слова о молитвѣ  
стр. 15.

для пораженія враговъ, отверзательница неба для при-  
нятія свѣта и узрѣнія Бога ж/, и которое приводитъ  
къ безстрастію жж/. Необходимость безмолвія ясна са-  
ма собою. Чтобы имѣть возможность созерцать Бога  
и имѣть общеніе съ Нимъ, прежде всего надо имѣть  
внутри спокойствіе, ненарушимое внѣшнимъ разсѣяні-  
емъ. Но подчинить внѣшнія чувства власти души не-  
возможно безъ безмолвія жжж/. Понятіе о безмолвіи  
преосвящ. Теофанъ дѣлаеть на основаніи лѣствицы Го-  
анна Лѣствичника и опредѣляетъ главныя свойства его  
слѣдующимъ образомъ: "влеченіе на безмолвіе - влече-  
ніе внутрь къ сладостному стоянію предъ Богомъ; путь  
къ нему пролагаетъ очищеніе отъ страстей всѣми под-  
вигами, коими укрѣпляется въ насъ добро и исторга-  
ется зло; непосредственное предверіе его есть преда-  
ніе себя Богу въ безпопеченіи; существо его - ничѣмъ  
невозмутимое, молитвенное стояніе предъ Богомъ умомъ

ж/. Сборн. аскетич. писаній/избран. изъ св. отцевъ духов-  
ныхъ маргариты/, стр. 40, § 40.

жж/. Путь ко спасенію, стр. 307; ср. о Покаяніи, стр. 199.

жжж/. *Нѣтъ ꙗко*, безмолвіе, противоположно шуму, мятежно-  
сти, хлопотамъ, суетливости, а равно непосѣдству, раз-  
сѣянной и праздношатающей жизни./Толков. 2 посл.



въ сердцѣ, отъ коего огонь къ огню прилагается"ж/. Такимъ образомъ, сущность безмолвія, по этому опредѣленію, заключается не въ извѣстномъ только образѣ подвижнической жизни, состоящемъ въ совершенномъ удаленіи отъ міра, а въ особенно собранномъ и углубленномъ состояніи духа или, какъ сказано въ Лѣствицѣ: "безмолвникъ тотъ, кто существо безтѣлесное, душу свою усиливается удержать въ предѣлахъ тѣлеснаго дома"жж/. Горѣніе духа вслѣдствіе живого общенія съ Богомъ въ безмолвіи, совершенно очищая человѣка, возводитъ его въ состояніе безстрастія жжж/. "Сначала образуется у него /обратившагося ко Христу/ смиреніе, отъ смиренія безстрастіе, тишина духа и свѣтъ Божій; далѣе - простота незлобіе, дѣтство; это и есть мѣра возраста Христова, какъ изображаетъ св. Лѣстичникъ"4/. Безстрастіе опре-

Солун. стр. 525; ср. Исаака Сиріанина, сл. 85 - "Безмолвіе умерщвляетъ внѣшнія чувства и возбуждаетъ внутреннія движенія. А занятіе внѣшнимъ производитъ противное тому".

ж/. Путь ко спасенію, стр. 309.

жж/. Слово 7е.

жжж/. Путь ко спасенію, стр. 310.

4/. Что потребно покаившемуся, стр. 52.

дѣляется преосвящ. Теофаномъ, какъ "нечувствительность ко всѣмъ предметамъ, возбуждающимъ и питающимъ страсти", вслѣдствіе сладостнаго единенія съ Богомъ. Слѣдствіемъ безстрастія является полное Богообщеніе - послѣдняя цѣль исканія духа человѣческаго /Іоан. XVII, 21; XIV, 23; Кол. III, 3; I Кор. III, 16; Римл. VIII, 9/ж/.

"Когда мы возлюбили законъ, говоритъ преосвящ. Теофанъ, "значитъ онъ въ сердцѣ у насъ. Если же онъ въ сердцѣ, то тамъ уже нѣтъ страстей, ибо каждая заповѣдь закона, бывъ возлюблена, изгоняетъ противоположную ей страсть, а всѣ изгоняютъ всѣ страсти. Такимъ образомъ, въ сердцѣ, возлюбившемъ законъ, нѣтъ уже мѣста страстямъ. Если же нѣтъ въ сердцѣ страстей, то нечему болѣе возмущать и покой его. Оно почиваетъ въ покоѣ, или во многомъ мирѣ"жж/. Но этотъ миръ и покой - не вялое состояніе бездѣйствія, а блаженное состояніе мирно живущей жизни. Миръ - плодъ безстрастія; безстрастіе же возстановляетъ человѣка въ естествен-

ж/. Путь ко спасенію, стр. 312.  
жж/. Псаломъ 118й, стр. 520; ср. Сборникъ аскетическихъ писаній /письмо къ Іосафу, стр. 163/.



ный его чинъ и въ первоначальное соотношеніе его со всѣмъ сущимъ ж/. "Чѣмъ выше отъ земли, тѣмъ меньше бываетъ колебаній и движеній въ воздухѣ, говоритъ преосвященный, "а тамъ, на самой высотѣ, — все тихо и спокойно, — ни бурь, ни громовъ, ни молній. Это образъ покоя, какой обрѣтаетъ душа, погасившая всякое пристрастіе земное и сердцемъ живущая на небесахъ, въ непрестанной теплой молитвѣ и неотходномъ предстояніи Богу" жж/.

Достигшіе полного Богообщенія, по выраженію преосвященнаго Теофана, "суть таинники Божіи", и состояніе ихъ — то же, что состояніе апостольское, характеризуется со стороны Бога полнымъ руководствомъ человѣка, а со стороны человѣка пламенемъ любви къ Богу, являющейся источникомъ разнообразныхъ благодатныхъ даровъ; почему безмолвники изводятся Богомъ изъ безмолвія на служеніе ищущимъ спасенія / Иоаннъ Креститель, св. Антоній Великій / . "Выше сего состоянія апостольскаго мы не знаемъ на землѣ", заключаетъ преосвященный ж/. Тамъ же, стр. 521. жж/. Слова къ Тамбов. паствѣ, 247; ср. Наставл. св. Макара. Велик. / Добротолуб. т. I, 230 и д. §§ 178, 179, 180 и 181 / .

121  
ный обзорѣніе порядка богоугодной жизни ж/. Желающимъ знать о послѣднихъ степеняхъ христіанскаго совершенства онъ предлагаетъ читать св. Исаака Сиріанина, "Лѣствицу" и Добротолубіе.

Для полноты описанія состоянія достигшихъ высшаго совершенства, въ заключеніе нашего труда, мы позволимъ себѣ сдѣлать выписку изъ твореній св. Исаака Сиріанина, по нашему мнѣнію, лучше другихъ изображающаго это состояніе. По ученію Исаака Сиріанина, въ этомъ состояніи душою человѣка всецѣло овладѣваетъ совершенная любовь къ Богу. "Глубоко уязвившійся любовью къ Богу не имѣетъ достаточныхъ къ удовлетворенію сего расположенія силъ тѣла", говоритъ св. Исаакъ; ибо въ трудахъ и потахъ подвижничества нѣтъ насыщенія сему его расположенію. Находясь въ состояніи, подобно тому, въ какомъ находится томимый крайнею жаждою, ничѣмъ не можетъ онъ до насыщенія удовлетворить внутренней жгучей его жажды; день и ночь готовъ онъ быть въ трудахъ, но силы тѣла оставляютъ его".

ж/. Путь ко спасенію, стр. 313; ср. Наставл. св. Макарія Великаго / Добротолубіе, т. I, стр. 260 / примѣчаніе / .



"Любовь къ Богу естественно горяча, и когда нападаетъ на него безъ мѣры, дѣлаетъ душу ту изступленною. Почему сердце ощутившаго ее не можетъ вмѣстить ее и стерпѣть, но по мѣрѣ качества/своего/и нашедшей на него любви, видится въ немъ измѣненіе необычное. И вотъ каковы знаменія ея чувственныя: лице человѣка дѣлается огненнымъ и радостнымъ, и тѣло его согрѣвается. Отступаютъ отъ него стыдъ и страхъ, и бываетъ какъ бы изступленнымъ; сила, собирающая умъ, бѣжитъ изъ него, и бываетъ онъ какъ бы изумленъ. Страшную смерть почитаетъ радостію, и созерцаніе ума его никогда не испытываетъ пресѣченія какого либо въ помышленіи о небесномъ. Вѣдѣніе и зрѣніе его естественно переходить, и чувственно не ощущаетъ онъ движенія своего, коимъ движется между вещами. Ибо хотя онъ и дѣлаетъ что, но совершенно того не чувствуетъ, такъ какъ умъ его высится въ созерцаніи, и мысль его всегда какъ-бы бесѣдуетъ съ кѣмъ другимъ. Симъ духовнымъ упоеніемъ упоевались нѣкогда апостолы и мученики; и одни весь міръ обошли, трудясь и терпя поношеніе, а другіе буду-

чи разсѣкаемы на уды, пролили кровь свою, какъ воду, и претерпѣвая ужаснѣйшія страданія, не впадали въ малодушіе, но доблестно все переносили, и будучи премудры, почитаемы были неразумными. Иные же скитались въ пустыняхъ, въ горахъ, въ вертепахъ, въ пропастяхъ земныхъ, въ нестроеніяхъ благоустроенными пребывая" ж/.

Изъ приведенныхъ словъ св. Исаака Сиріанина видно, что высшій моментъ сокровенной христіанской жизни у пршедшихъ путь духовнаго христіанскаго совершенствованія характеризуется съ одной стороны прекращеніемъ всякой личной дѣятельности человѣка, по собственной волѣ и стремленію, даже оставленіемъ молитвы, а съ другой стороны, совершеннымъ преданіемъ себя въ руцѣ Божіи и дѣйствіями по руководству благодати. Отрѣшенный отъ всего земнаго, даже измѣнившійся въ своемъ наружномъ видѣ, человѣкъ тогда живетъ какъ бы внѣ міра и для сторонняго кажется изступленнымъ.

ж/. Добротолюбіе, т. У, стр. 441-42 /Наставленіе иноковъ Каллиста и Игнатія для безмолствующихъ; изъ слова 73 Исаака Сиріанина /; ср. Наставленія св. Макарія Великаго /Добротолюбіе, т. I, стр. 262, §§ 257, 258, 259 и 266.



Онъ дѣлается нечувствительнымъ, какъ бы не замѣчаетъ теченія своей внѣшней жизни и вмѣстѣ съ тѣмъ становится способнымъ и готовымъ на величайшіе подвиги, даже тяжкія мученія и смерть, и чѣмъ ни больше страданій, тѣмъ сильнѣе онъ жаждетъ ихъ. Его духъ въ то время всецѣло наполняетъ и овладѣваетъ совершенная любовь къ Богу, этотъ истинный вѣнецъ христіанскихъ добродѣтелей. Подобный моментъ внутренней жизни есть состояніе вдохновенія, которое испытывали св. пророки, апостолы и мученики, когда удостоивались созерцать видѣнія и получали божественныя откровенія ж/.

Это, такъ сказать, общее состояніе подвижника, достигшаго высшей степени совершенствованія. Что касается состоянія способностей души въ отдѣльности, св.

Исаакъ указываетъ ихъ въ разныхъ мѣстахъ своихъ под-

ж/. Добротолюбіе, т. V, стр. 512-513 / Максима Капсокаливита объ умной благодатной молитвѣ /; ср. Начертаніе христ. нравоученія, стр. 271. Такое состояніе подвижниками называется *ἐξοταβις*. Этимъ же словомъ обозначается состояніе ап. Петра, который во время молитвы "пришелъ въ изступленіе" / *ἔπελεβεν ἰκ' ἀπὸ τοῦ ἐξοταβις* / / Дѣян. X, 9-10 / и который удостоился символическаго видѣнія плащаницы и слышалъ небесный голосъ / тамъ же, ст. 10-16 /. Этимъ же словомъ обозначается состояніе ап. Павла во

вижническихъ словъ. Такъ, отличительной чертой третьей степени вѣдѣнія, онъ вообще считаетъ слезы, какъ слѣдствіе горѣнія сердца ж/, которое у подвижника безпредѣльно расширяется и онъ начинаетъ любить всѣхъ и все, не раздѣляясь на части и не привязываясь ни къ чему исключительно жж/; воля подвижника совершенно измѣняется: она получаетъ всецѣлое настроеніе только къ добру и къ этому настроенію уже не примѣшиваются расположенія и стремленія злыя, потому что онъ вступилъ въ область безстрастія и чистоты; страсти уже не дѣйствуютъ и не могутъ дѣйствовать, такъ какъ сердце къ нимъ становится не воспримчивымъ жжж/; борьбы никакой; дѣланіе его уже не дѣятельность, а созерцаніе 4/; умъ подвижника не имѣетъ необходимости въ изслѣдованіяхъ и въ умозаключеніяхъ, вопро-

-----  
 время молитвы въ іерусалимскомъ храмѣ, когда онъ видѣлъ Господа и слышалъ Его голосъ / *ἴδεν τὸν κύριον καὶ ἤκουσεν τὴν φωνήν αὐτοῦ* /.  
 / Дѣян. XXII, 17-21 /.

- ж/. Слово 65, стр. 491-493.
- жж/. Слово 18, стр. III-II3.
- жжж/. Слово 38, стр. 237; Слово 48, стр. 305.
- 4/. Слово 25, стр. 181.



сахъ и чувственныкъ образахъ ж/. Богъ открываетъ ему сокровенное жж/; онъ/подвижникъ/зритъ ангеловъ и демоновъ жжж/.

Вотъ еще нѣсколько другихъ чертъ, которыми св. Исаакъ опредѣляетъ созерцаніе третьей степени:— это младенческой образъ мыслей 4/, созерцательная вѣра /вѣра не отъ слуха/5/. Подвижникъ пріобрѣтаетъ совершенно другой взглядъ на все: на себя, на ближнихъ, на Бога и на міръ видимый, а потому и отношенія его ко всему этому у него измѣняются. Такъ — по отношенію къ самому себѣ — онъ дѣлается какъ бы не существующимъ въ твари 6/; онъ смиряется 7/; по отношенію къ ближнимъ — не различаетъ злыхъ и добрыхъ, для него всё хороши 8/; по отношенію къ Богу — непрестанное памятованіе о Немъ 9/; къ видимому міру — не боится ничего разрушительнаго 10/.

ж/. Слово 55, стр. 376-77.

жж/. Слово 58, стр. 450-51.

жжж/. Слово 17, стр. 100-105.

4/. Слово 49, стр. 311-313.

5/. Слово 84, стр. 573-74.

6/. Слово 48, стр. 306.

7/. Слово 53, стр. 341-42. 8/. Слово 21, стр. 141-42.

9/. Слово 21, стр. 152. 10/. Слово 49, стр. 313.

Такое состояніе, по мнѣнію преосвящ. Теофана, не можетъ быть постояннымъ, а подается по временамъ, и въ подтвержденіе своей мысли ссылается на св. Макарія (который говоритъ, что если бы оно стало постояннымъ, то нельзя было бы жить на землѣ съ людьми ж/.

----- ж -----

ЗАКЛЮЧЕНІЕ.  
=====

ХАРАКТЕРИСТИКА ПРЕОСВЯЩЕННАГО ТЕОФАНА, КАКЪ  
БОГОСЛОВА — НРАВОУЧИТЕЛЯ.

Задавшись цѣлью сдѣлать сильную характеристику преосвящ. Теофана, какъ богослова-нравоучителя, мы не имѣемъ намѣренія дѣлать это чрезъ критическій разборъ его сочиненій; нѣтъ, — эта характеристика скорѣе будетъ представлять изъ себя изложеніе тѣхъ впечатлѣній, какія вынесены нами изъ знакомства съ его сочиненіями, о чемъ мы и сказали въ началѣ нашего ж/. Письма о духовной жизни, стр. 123/въ примѣчаніи/; Письма о христіанской жизни, 255-56/Макарій Вел. Вес. 8, §4.



труда/см. вмѣсто предисловія/.

Имя преосвящ. Теофана тѣсно связано съ именемъ науки православно-христіанскаго нравоученія. Въ каждомъ трудѣ по Нравственному богословію можно найти на видномъ мѣстѣ его имя, выдержки изъ его сочиненій, а въ нѣкоторыхъ трудахъ цѣлые отдѣлы излагаются по его сочиненіямъ ж/. Одно это уже свидѣтельствуешь о томъ, что трудовъ преосвящ. Теофана никто изъ нашихъ отечественныхъ богослововъ обойти не можетъ. Это вполне будетъ понятно для насъ, если мы сдѣлаемъ хотя бы бѣглое знакомство съ состояніемъ науки православнаго нравственнаго богословія. Въ 1868 году арх. Хрисанфъ/впослѣдствіи епископъ/писалъ: "Нравственное Богословіе издавна считалось у насъ наукою не совсѣмъ удобною къ слушанію, говоря проще - скучною. Неохотно брались за нее и сами преподаватели..." Если другія

ж/. Напр. о. Янышевъ - въ "Православно-христіанскомъ ученіи о нравственности", стр. 431-461; Покровскій - въ "Православно-христіанскомъ Нравственномъ Богословіи"; Заринъ въ сочиненіи "Аскетизмъ по православно - христіанскому ученію; епископъ Стефанъ всю свою систему въ сущности построилъ исключительно на твореніяхъ преосвящ. Теофана.

Богословскія науки, говоритъ онъ, "построенныя схоластическимъ методомъ иногда рѣжутъ глаза своими рубриками и утомляютъ мысль однообразіемъ своихъ приемовъ, то Богословіе нравственное переполнено ими... Все, специфически принадлежащее этой наукѣ, состоитъ почти изъ однихъ опредѣленій и раздѣленій. Часто эти опредѣленія имѣютъ слишкомъ общій характеръ и говорятъ не болѣе того, что любовь есть любовь, а смиреніе есть смиреніе. Единственная область въ нравственномъ Богословіи, гдѣ комбинируются различныя нравственныя представленія, это - область казуистическихъ вопросовъ. Но казуистика въ нравственности есть тоже самое, что софистика въ мышленіи. Не нужно прибавлять, что интересъ отъ этой игры въ нравственныя понятія, - игры измышленной католическими теологами, по преимуществу іезуитами, очень ничтоженъ" ж/.

Черезъ десять лѣтъ проф. М. Олесницкій повторяетъ ту же мысль: "строго говоря, у насъ еще нѣтъ науки о нравственности, какъ науки", говоритъ онъ жж/. Не дви-

ж/. Христ. Чит. 1868г. ч. I, стр. 355-56.

жж/. Труды Кіевск. Дух. Акад. 1879г. Январь, стр. 74.



нулась впередъ наука и въ дальнѣйшее время. Въ 1894г. епископъ Стефанъ въ своей книгѣ "Задача, содержаніе и планъ системы православно-христіанскаго нравоученія" приходитъ къ тому выводу, что наша отечественная богословская литература не богата трудами по нравственному христіанскому ученію. Изъ перечисленныхъ трудовъ въ его книгѣ, одни, по его словамъ, болѣе или менѣе отличаются неполнотою, ненаучностью, а другіе - схоластичностью ж/. Не далѣе, наконецъ, какъ въ прошломъ году проф. Тарѣевъ на вступительной лекціи высказалъ тотъ же взглядъ: "Нравственнаго богословія, говорилъ онъ, "какъ науки съ своимъ собственнымъ, специфическимъ содержаніемъ, методологически объясненнымъ въ опредѣленномъ принципѣ, у насъ не существуетъ и до настоящаго времени. Оно есть только искомое. Его содержаніе - это неизвѣстный иксъ, къ которому доселѣ подходили и подходятъ еще оцупью" жж/. Какъ видимъ, нравственнаго богословія, какъ науки, мы и до сихъ поръ не имѣемъ; однако тѣ-же изслѣдователи въ этой области ж/. Еп. Стефанъ. Его книга въ первомъ изданіи, стр. 3-5. жж/. Тарѣевъ. Сочиненія, т. У, стр. 189.

не могутъ пройти молчаніемъ трудовъ преосвящ. Теофана ж/. Это вполне понятно, такъ какъ труды преосвященнаго чужды тѣхъ недостатковъ схоластики, которыми отличаются труды въ области православно-нравственнаго нравоученія предшествующихъ лѣтъ. Труды преосвящ. Теофана справедливо охарактеризованы, какъ труды "самобытные, выдержанные и стройные". Достаточно сравнить существующіе учебники и руководства по Нравственному богословію съ системой преосвящ. Теофана, чтобы вполне убѣдиться въ этомъ.

Если Нравственное богословіе, изучающее нравственные обязанности христіанина не можетъ и не въ правѣ обойти молчаніемъ трудовъ преосвящ. Теофана, то Аскетическое богословіе, какъ наука о высшей христіанской жизни, о христіанскомъ совершенствѣ, должно эти творенія положить въ свою основу. Аскетическое богословіе, поставивъ своей задачей "показать христіанамъ "путь превосходнѣйшій" /I Кор. XII, 31/, и дѣя которымъ ж/. Въ цит. нами не разъ книгѣ еп. Стефана разбору сочин. преосвящ. Теофана удѣлено болѣе 50 стр. изъ 300. То-же самое видимъ и въ другихъ трудахъ по Нравственному богосл. /о. Янышева, Зарина, Бронзова, Тарѣева и др/.



христианинъ достигалъ бы высочайшихъ вершинъ нрав-  
ственного совершенства, какихъ только можетъ дости-  
гать природа человѣка, подкрѣпляемая божественною бла-  
годатію"ж/, найдетъ въ твореніяхъ преосвящ. Теофана  
изображеніе духовной жизни не только въ самой себѣ,  
но и въ практическомъ ея обнаруженіи. Преосвященный  
Теофанъ въ своихъ сочиненіяхъ, /главная тема и зада-  
ча которыхъ - возбужденіе къ покаянію, какъ обращенію  
къ Богу или какъ возгрѣванію благодатной жизни/, не  
только указалъ путь къ спасенію, но вмѣстѣ съ тѣмъ  
и показалъ, какъ по нему идти, ибо самъ шелъ этимъ пу-  
темъ ж/. Онъ не только указываетъ, что нужно для Бого-  
угожденія и спасенія души, но и показываетъ, какъ сего  
достигнуть, входя, на основаніи свято-отеческихъ ука-  
заній и собственныхъ опытовъ, въ обстоятельные анали-  
зы духовной жизни. Вотъ почему, намъ думается, свети-  
тель зналъ душу человѣческую и такъ живо изобразилъ  
всѣ движенія ея. Христианинъ, читающій его творенія,  
чувствуетъ, что ему показываютъ всѣ тайники его соб-  
-----  
ж/. Православн. Собес. 1911г. Январь, стр. 42.  
жж/. Не только въ сочиненіяхъ по вопросамъ христиан-

ственной души съ ея свѣтлыми и мрачными сторонами.  
"Авторъ какъ бы спускается въ темные переплетающі-  
еся лабиринты духа и, не смотря на слабый свѣтъ лам-  
пады, вездѣ успѣваетъ отличать въ нихъ очень тонкія  
проявленія нравственного начала."ж/. Это преоблада-  
ніе психологическаго элемента въ твореніяхъ преосвящ.  
Теофана одно изъ главнѣйшихъ достоинствъ его сочи-  
неній. Этимъ и объясняется значеніе его сочиненій  
въ области христианскаго нравоученія и аскетики.  
Авторы другихъ системъ, по справедливому замѣчанію  
епископа Стефана, "вмѣсто того, чтобы рисовать живой  
и связный организмъ духовно-нравственной жизни, вмѣ-  
сто собранія и анализа фактовъ дѣйствительной жизни,  
занимаются собраніемъ текстовъ изъ библіи и отечес-  
кихъ твореній по извѣстной схемѣ и извѣстнымъ руб-  
рикамъ, въ результатѣ чего и получается схоластичес-  
кая дробность и скрупулезность, при бѣдности собст-  
-----  
ской нравственности, но и въ толкованіяхъ на посланія  
ап. Павла, преосвящ. стремится дать назиданіе и выста-  
вить на видъ то, что въ особенности можетъ служить  
руководствомъ на пути ко спасенію.  
ж/. Церковн. Вѣстникъ, 1894г. №4, стр. 52 /Отзывъ комиссіи



веннаго содержанія, безжизненность и сухость, при многословіи, а главное - скука"ж/. Тамъ - личность какъ бы забывается и все вниманіе обращено на разсмотрѣніе нравственной природы человѣка, ея силъ и дѣйствій. Напротивъ, преосвящ. Теофанъ, ставя исходнымъ пунктомъ основу христіанской жизни - Богообщеніе, все время имѣеть въ виду извѣстную личность; человѣкъ самъ видитъ, куда слѣдуетъ обратить ему свои мысли и чувства, чтобы быть истиннымъ христіаниномъ, чтобы достигнуть спасенія, - видитъ Господа и Спасителя своего... видитъ и истинную мать свою - Церковь, прибѣгая къ которой, онъ будетъ имѣть общеніе съ Богомъ во Христѣ Іисусѣ жж/. Эта основная идея Богообщенія проводится преосвящ. Теофаномъ чрезъ всѣ сочиненія его и ей дается научно-психологическое обоснованіе. Съ него/Богообщенія/ онъ начинаетъ свои главныя сочиненія/"Путь ко спасенію" и "Начертаніе христіанскаго нравоученія"/и къ нему сводитъ и чрезъ это его система нравоученія отличаетъ

профессоровъ СПб. Академіи о твореніяхъ преосвящ. Теоф. ж/. Цитованное сочиненіе, стр. 248-49.  
жж/. Богослов. библ. лист. стр. 386.

чается строгимъ единствомъ. Богообщеніе же является главнымъ двигателемъ и аскетической дѣятельности подвижника и придаетъ этой дѣятельности жизненно-психологическій характеръ.

Что касается впечатлѣній, вынесенныхъ нами изъ всѣхъ сочиненій преосвящ. Теофана - это назидательность, искренность, теплота и задушевность. Болѣе всего, кажется, и самъ преосвященный заботился объ этихъ качествахъ своихъ писаній: "какъ дорого умягчить сердце! восклицаетъ онъ. Оно одно замѣняетъ всѣ правила и всѣ руководства. Умягчите свое сердце и сокрушите его, и оно тогда само научитъ васъ всему"ж/. Къ его сочиненіямъ вполне приложима та характеристика, которую онъ самъ даетъ святоотеческой аскетической литературѣ: "это теплица духовная, въ которую вѣрующій, прочитывая указанія о явленіяхъ духовной жизни, входитъ сознаниемъ и сердцемъ и, подлежа тамъ ощутительнымъ вліяніямъ возбужденныхъ созерцаній, чувствуетъ, что витаетъ въ эти минуты въ иной нѣкоей

ж/. Письма о христіанской жизни/приложеніе/, стр. 177.



атмосферѣ, свѣтоносной и живоносной" ж/. Вмѣстѣ съ глубокимъ знаніемъ богословія и сердца человѣческаго, въ сочиненіяхъ преосвящ. Теофана всюду видна подвижническая опытность, потому что всѣ предлагаемыя имъ разсужденія запечатлѣны высокою истинною и духовною зрѣlostію. Но, какъ ни возвышенны предметы, о которыхъ пишетъ онъ, какъ ни важны созерцанія, предлагаемыя имъ, онъ умѣетъ ихъ облекать въ формы языка понятнаго, и представляетъ наглядными чрезъ удачное сравненіе съ предметами міра видимаго. Въ подтвержденіе своихъ мыслей преосвященный часто ссылается на подвижниковъ православной Церкви - св. Макарія Великаго, св. Іоанна Лѣствичника, Исаака Сиріанина, Діадоха, и подвижническіе сборники - Добротолюбіе и Лавсаикъ. Его проповѣди, совершенно проникнутыя святоотеческимъ духомъ,

ж/. Добротолюбіе, т. Іѳ, Вступленіе, стр. ІІІ. Эту черту сочиненій преосвящ. Теофана комиссія профессоровъ С.-Петербургской Академіи отмѣтила и въ истолковательныхъ его сочиненіяхъ. Церковный Вѣстникъ, 1894 г., № 6ѳ, стр. 84.

возбуждаютъ читателя отъ духовнаго усыпленія къ поканію, главнымъ образомъ, двумя средствами: напоминаніемъ о смерти и судѣ. Систематическое ученіе о нравственности христіанской приближено у преосвященнаго къ обыкновенному пониманію, и потому все, что пишетъ онъ, читается легко и пріятно. Онъ впервые, по нашему мнѣнію, далъ науку христіанскую психологію. Обыкновенно въ психологіи излагаютъ то, что извѣстно о душѣ по соприкосновенію ея съ міромъ видимымъ; - о Богѣ и о соприкосновеніи Его благодати съ душою, даже и не упоминается въ наукѣ о душѣ. Но преосвящ. Теофанъ именно обращаетъ свое вниманіе на то, какъ дѣйствуютъ способности души въ двухъ состояніяхъ: удаленіи отъ Бога, или грѣховномъ, и союзѣ съ Богомъ, или добродѣтельнымъ, и при томъ - все это выражено языкомъ простымъ, яснымъ, удободоступнымъ.

Нельзя пройти молчаніемъ и ту особенность сочиненій преосвящ. Теофана, которая является слѣдствіемъ его знакомства съ твореніями отцовъ-подвижниковъ и глубокаго проникновенія этими твореніями -



это субъективный элемент нравственно-христианской жизни, изображаемой имъ ж/. Во всѣхъ нравственныхъ системахъ обычно нравственная жизнь и добродѣтель разсматриваются, какъ внѣшній добрый поступокъ, какъ доброе расположеніе, а грѣхъ, какъ противоположное дѣло и расположеніе; преосвященный же Теофанъ, полагая существо христианской жизни въ ревностномъ стремленіи къ живому Богообщенію, которое нарушено грѣхопадениемъ, естественно, на внѣшніе добрые поступки смотритъ какъ на нѣчто малоцѣнное, если они не проникнуты и не одухотворены ревностнымъ стремленіемъ къ богоугожденію; даже чувство любви, не проникнутое такимъ настроеніемъ, оказывается бесполезнымъ. "Христианская любовь, говоритъ онъ, есть прямая дочь христианскаго благочестія и другого происхожденія не имѣетъ. Напрасно льстятъ себя надеждою спасенія, основывающіе его на одной любви и благотворительности. Не дѣла одни спасаютъ, а духъ, приводящій въ движеніе всѣ дѣла. Духъ

ж/. Ср. статью проф. Бронзова "Нравственное Богословіе въ Россіи въ теченіе XIX столѣтія. Христ. Чт. 1901 г. т. II, стр. 724.

же христианскій приходитъ отъ Бога чрезъ Господа Иисуса Христа во св. Церкви" ж/.

Прекрасную характеристику сочиненіямъ преосвящ. Теофана даетъ епископъ Стефанъ, которою мы и закончимъ свой трудъ. "Непреодолимая сила искренности и правды, говоритъ еп. Стефанъ, глубокая сила убѣжденія, горячее желаніе спасенія ближнему и вслѣдствіе этого непосредственное могучее воздѣйствіе на душу читателя, возбуждающее въ немъ духовную энергію и готовность на духовные подвиги; притомъ духовная опытность, указывающая средства ко спасенію испытанныя, самыя дѣйствительныя и удобно примѣнимыя, а равно и языкъ - сердечный, легкій, ясный, простой и доступный каждому, - все это дѣлаетъ сочиненія преосвящ. Теофана нецѣнимымъ сокровищемъ русской христианской моральной литературы и настольными книгами для каждого желающаго идти по пути спасенія, въ жизнь вѣчную" жж/.

ж/. Начертаніе христианск. нравоученія, стр. 451.

жж/. Еп. Стефанъ. Цитованная книга въ первомъ изданіи, стр. 54-55. Ср. отзывъ проф. Бронзова, который въ заключеніе говоритъ: "Предъ нами колоссъ-моралистъ. Даныя его произведенія навсегда останутся для отечест-



Вотъ почему значеніе трудовъ преосвящ. Ѳеофана для нравственной богословской науки оцѣнено было въ свое время Совѣтомъ С.-Петербургской Академіи, почтившаго его степенью доктора богословія за "его многочисленныя и замѣчательныя богословскія/преимущественно нравоучительнаго содержанія/ сочиненія"ж/. За свои труды преосвящ. Ѳеофанъ былъ избранъ въ почетные члены Совѣтами С.-Петербургской, Кіевской, Московской и Казанской духовныхъ Академій \*\*/.

-----  
венныхъ богослововъ-моралистовъ вообще классическими./Христ. Чтеніе, 1901г. т. IIй, стр. 724/.  
ж/. Церковн. Вѣстн. 1894г. № 4й, стр. 51.  
\*\*/. Тамъ же, №2й, стр. 31.

П Р И Л О Ж Е Н І Е .  
=====

Г. , СПИСОКЪ СОЧИНЕНІЙ ПРЕОСВЯЩ. ѲЕОФАНА, КОТОРЫМИ  
ПОЛЬЗОВАЛСЯ АВТОРЪ НАСТОЯЩАГО ТРУДА, СЪ УКАЗАНІЕМЪ  
ГОДА ИЗДАНІЯ ИХЪ.

- а/. Н р а в о у ч и т е л ь н ы я с о ч и н е н і я .  
Путь ко спасенію/краткій очеркъ аскетики/.Изд. 7е, 1894г.  
Начертаніе христіанскаго нравоученія - изд. 1891г.  
Что есть духовная жизнь и какъ на нее настроиться,  
изд. 5е, 1904 г.  
Письма о христіанской жизни/вып. I и IIй/, изд. 2е, 1899г.  
О Покаяніи, причащеніи Св. Христовыхъ Таинъ и исправленіи жизни, изд. 5е, 1895г.  
Богоугодная жизнь вообще/Слова къ Тамбовской и Владимірской паствѣ 1859-1866гг./ . Изд. 2е, 1899г.  
Письма о духовной жизни, изд. 1882г.  
Мысли на каждый день года по церковнымъ чтеніямъ изъ Слова Божія, изд. 2е, 1890г.  
Письма къ разнымъ лицамъ и о разныхъ предметахъ



вѣры и жизни, изд.1882г.

Что потребно покаившемуся и вступившему на добрый путь спасенія, изд.4е, 1899г.

Внутренняя жизнь/Изъ словъ къ Тамбовской и Владимірской паствамъ/. Изд.2е,1899г.

О совершенномъ обращеніи къ Богу отъ прелестей міра и грѣха /Слова/. Изд.3е,1903г.

Четыре слова о молитвѣ. Изд.5е,1904г./брошюра/.

Три слова о несеніи креста. Изд.6е,1906г./брошюра/.

Письма къ одному лицу въ С.-Петербургъ по поводу появленія тамъ новаго учителя вѣры. 1881г.

Востани спяй. Изд.6е,1902г.

Собраніе писемъ въ 8ми выпускахъ. Изд.1898-1902гг.

Святоотеческія наставленія о молитвѣ и трезвеніи или вниманіи въ сердцѣ къ Богу и истолкованіе молитвы Господней словами святыхъ отецъ. Изд.1881г.

Слова къ Тамбовской паствѣ. 1861г.

Слова къ Владимірской паствѣ. 1869г.

Слова С.Петербургской Духовной Академіи Ректора Архимандрита Теофана. 1859г.

б/. И с т о л к о в а т е л ь н ы я с о ч и н е н і я .

Толкованіе первыхъ восьми главъ послан.св.Апостола Павла къ Римлянамъ. Изд.1890г.

Толкованіе IX-XVI главъ посланія св.Апостола Павла къ Римлянамъ. Изд.1879г.

Толкованіе посланій къ Коринеянамъ Iго.Изд.2,1893.

-----"-----"----- къ Коринеянамъ 2го.Изд.2,1893.

Толкованіе посланія къ Галатамъ. Изд.1875г.

Толкованіе посланія къ Ефесеянамъ. Изд.1879г.

Толкованіе посланій къ Филиппійцамъ и Солунянамъ Изд. 1883г.

Псаломъ II8й,Изд.1877г.

Псаломъ 33й,---- 1871г.

Толкованіе Пастырскихъ посланій. 1894г.

Четыре бесѣды по руководству книги "Пастырь" св.Ермы. Изд.3е,1898г./брошюра/.

в/. П е р е в о д н ы я с о ч и н е н і я .

Добротолубіе въ 5и томахъ/т.Iй,изд.2е,1883г.т.IIй, 1884г;т.IIIй,1889г.т.IV,1889г.V-1890г./

Невидимая брань. Изд.4е,1904г.



Митериконъ. Собрание наставленій аввы Исаи всечестной инокинѣ Теодорѣ. Изд. 1891г.

Сборникъ аскетическихъ писаній, извлеченныхъ изъ патериковъ обители св. Саввы Освященнаго, что близъ Иерусалима. Изд. 1891г.

2. КНИГИ, БРОШЮРЫ И ЖУРНАЛЬНЫЯ СТАТЬИ, КОТОРЫМИ ПОЛЬЗОВАЛСЯ АВТОРЪ ТРУДА, КАКЪ ПОСОБІЯМИ.

Геромонахъ Теодоръ/нынѣ епископъ/. Аскетическія воззрѣнія препод. Іоанна Кассіана Римлянина.

Его же. Къ вопросу о христіанскомъ аскетизмѣ.

Заринъ. Аскетизмъ по православно-христіанскому ученію - книги I и 2я.

Янышевъ, прот. Ученіе о нравственности.

Архіепископъ Сергій. Православное ученіе о спасеніи.

Архангельскій/нынѣ епископъ Стефанъ/. Задача, содержаніе и планъ системы православно-христіанскаго нравоученія /въ первомъ и второмъ изданіи/.

Смирновъ. Жизнь и ученіе преосвященнаго Теофана, Вышенскаго Затворника.

Его же. Преосвященный Теофанъ, Вышенскій Затворникъ

/его подвиги и значеніе ихъ/.

Прот. Хитровъ. Преосвященный Теофанъ затворникъ Вышенскій.

Крутиковъ. Святитель Теофанъ затворникъ и подвижникъ Вышенской пустыни.

Кротковъ. Святитель Теофанъ-затворникъ и нравоучительныя изреченія изъ его твореній /брошюра/.

Геродиакъ. Веніаминъ. Въ обители и у гробницы Святителя Теофана, затворника Вышенскаго /брошюра/.

Проф. Корсунскій. Преосвященнѣйшій епископъ Теофанъ, бывшій Владимірскій и Суздальскій.

Его же. Смыслъ жизни и дѣятельности преосвященнаго Теофана /Говорова/- Богословск. Вѣстн. 1895г.

Январь, стр. 82-III.

Поселянинъ. Русскіе подвижники XIX вѣка /приложеніе къ журналу "Русскій Паломникъ" за 1900 годъ/.

Егоровъ. Христіанское нравоученіе по Мартенсену сравнительно съ христіанскимъ нравоученіемъ по Епископу Теофану.

Преображенскій. Исторія Владимірскаго епархіальнаго



женскаго училища за первый періодъ его существованія  
/1865-1879 годы/.

Мартенсенъ. Христіанское ученіе о нравственности  
Iй и 2й томы.

Проф.Тарѣвъ. Собраніе сочиненій.

Еп.Іустинъ. Ученіе о нравственности св.Исаака  
Сиріанина.

Творенія аввы Исаака Сиріанина, Москва 1858г.

Ключаревъ. Преосвященный Теофанъ Затворникъ и его  
пастырская дѣятельность. /Православн.Собесѣдн. 1904г.  
т.ІІй; 1905г.т.ІІй и 1910г. Апрель - май/.

Проф. Бронзовъ. Нравственное Богословіе въ Россіи  
въ теченіе XIXго столѣтія. /Христ.Чтен.1901г.т.ІІй, /.

Церковный Вѣстникъ 1894г.№ 2й, /Епископъ Теофанъ -  
некрологъ/;№ 3й, /Памяти преосвящ.Теофана/;№ 4 и 6й

/Преосвященный Теофанъ какъ писатель-богословъ; № 16

/Время рожденія преосвященнаго Теофана - Ив.Королькова

Лѣствица св.Іоанна Лѣствичника /изданіе Московской  
Академіи/.

Труды Кіевской Духовной Академіи 1894г.т.Ій, /Памяти

124  
преосвящ.Теофана, епископа Владимірскаго и Суздаль-  
скаго; проф.Рыбинскаго.

Прибавленія къ Церковнымъ вѣдомостямъ 1909г.№№

2й и 3й/Преосвященный Теофанъ, Вышенскій затворникъ,  
прот.Ф.Знаменскаго/.

"Нравственный обликъ преосвященнаго Теофана - зат-  
ворника, его келлія, кончина и послѣднее завѣщаніе"  
/Душеполезн.Чтеніе, 1895г.апрѣль/.

Геромонахъ Гурій. Буддизмъ и христіанство въ ихъ  
ученіи о спасеніи.

Проф. И.В.Поповъ. Мистическое оправданіе аскетизма  
въ твореніяхъ Макарія Египетскаго.

----- \* -----



О Г Л А В Л Е Н І Е.

Вмѣсто предисловія.....I - X.

Введение.....I - 15.

Глава Iя. Общія богословскія воззрѣнія  
 преосвященнаго Теофана, какъ основанія его взглядовъ  
 на христіанское совершенствованіе.....15 - 66.

Глава 2я. Начало духовнаго христіанскаго  
 совершенствованія: обращеніе челоуѣка къ Богу. 67 - 97.

Глава 3я. Необходимость трудничества или  
 подвига при духовномъ христіанскомъ совершенство-  
 ваніи послѣ обращенія.....97 - 104.

Отдѣлъ Iй. Выраженіе трудничества въ поло-  
 жительномъ дѣланіи или самопринужденіи/храненіе  
 духа ревности и упражненіи силъ въ добрѣ...105-151.

Отдѣлъ IIй. Выраженіе трудничества въ отри-  
 цательныхъ занятіяхъ- подвиги самопротівленія, или  
 борьба со страстями и похотями.....152

Отдѣлъ IIIй. Тѣлесные подвиги и порядокъ  
 внѣшней жизни у обратившагося къ Богу по духу

135

жизни новой.....181.

Глава 4я. Предѣлъ духовнаго христіанскаго  
 совершенствованія въ достиженіи безстрастія. Живое  
 Богообщеніе, какъ слѣдствіе безстрастія, или чистоты  
 сердца подвижника.....207.

Заключение. Характеристика преосвященнаго  
 Теофана, какъ богослова-нравоучителя...229.

Приложеніе. I. Списокъ сочиненій преосвящ.  
 Теофана, которыми пользовался авторъ настоящаго тру-  
 да, съ указаніемъ года изданія ихъ.

2. Книги, брошюры и журнальныя  
 статьи, которыми пользовался авторъ труда, какъ  
 пособіями.....243 - 249.



252

136 5



187  
6







