

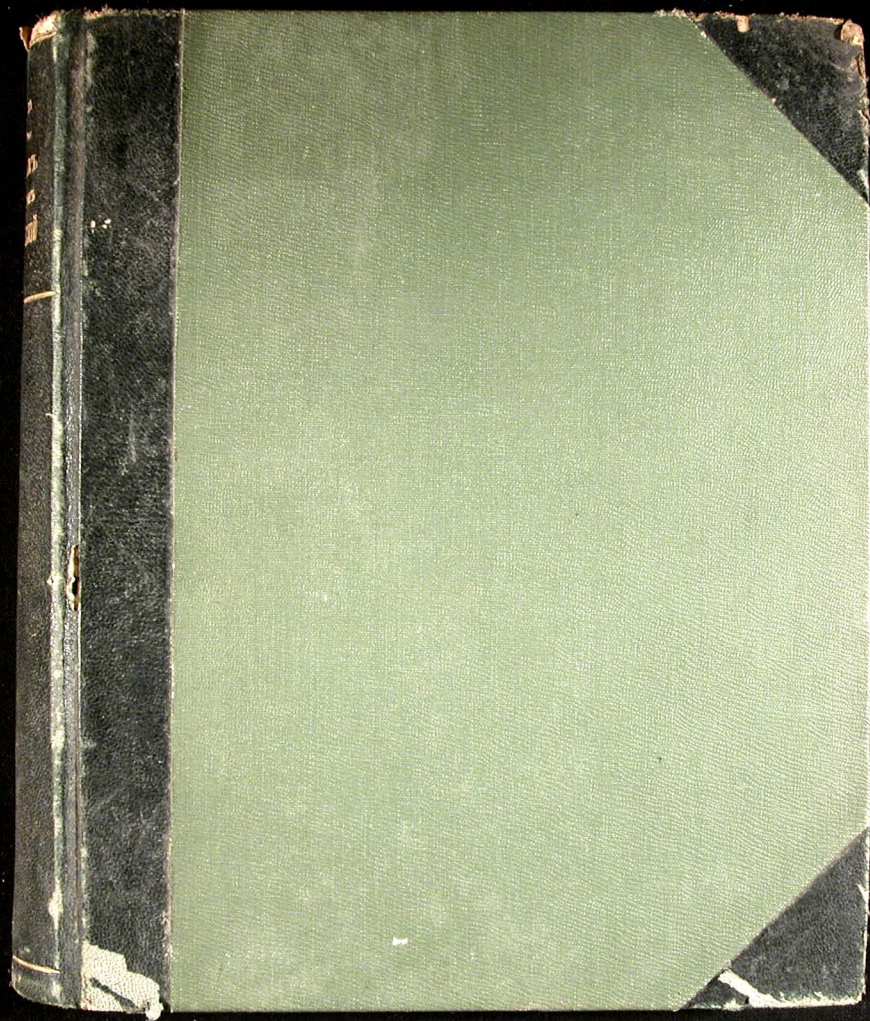
Год.	172
Сол.	ИРА
№	293
Ед.	1

Лобов,  
Таврич.

Ф  
" Георги, епископ  
Тавричский, как  
кременевецкий: —  
следственная работа (кан-  
дидатская).  
1914

ИЗДАНИЕ	ОС. № 100000-20
№	273
(3,15,1264,11)	







1914

59

©Eastman Kodak Company, 1977

KODAK Gray Scale



A 1 2 3 4 5 6 M 8 9 10 11 12 13 14 15 B 17 18 19



14

1968

B/4

59







Литература.

1. Еп. Ѳеофанъ. Слова къ Владимірской паствѣ. Владиміръ. 1869г.
2. --- Слова къ Тамбовской паствѣ. Книга 1. СПБ. 1861г.  
Книга 2. Москва. 1867г.
3. --- Слова СПБ. Дух. Академіи ректора Архим. Ѳеофана СПБ 1859г.
4. --- Мысли на каждый день года по церковнымъ чтеніямъ изъ Слова Божія. Москва. 1890г.
5. ---- Путь ко спасенію. СПБ. 1869г.
6. ---- Собраніе писемъ. Выпуски I - 8. Москва. 1898-1901гг.
7. ---- Что есть духовная жизнь и какъ на нее настроиться. Москва. 1898г.
8. Проф. М. М. Таръ- По вопросамъ гомилетики. Крит. оч. Св. Тр. Серг. Л. 1903г.  
евъ.



9. Свящ. А. Юрьев-  
ский. Гомилетика или наука о па-  
стырскомъ проповѣданіи Сло-  
ва Божія. Кіевъ. 1903.
10. П. А. Смирновъ. Жизнь и ученіе Преосвящен-  
наго Теофана, Вышенскаго За-  
творника. Шацкъ. 1905г.
11. Проф. И. Н. Кор-  
сунскій. Смысль жизни и дѣятельности  
Преосвященнаго Теофана.  
Богосл. Вѣстникъ. 1895г. Ч. I.
12. Проф. В. П. Рибин-  
скій. Памяти Еп. Теофана. Труды  
К. Дух. Акад. 1894г. Т. I.
13. Ключаревъ. Теофанъ Затворникъ и его  
пастырская дѣятельность.  
Правосл. Собесѣдн. 1904, ч. 2.  
1905г., ч. 2; 1910г. Апрель.
14. Крутиковъ. Святитель Теофанъ Затворникъ  
и подвижникъ Вышенск. пуст.  
Душеп. Чтеніе 1897г., ч. I, 2, 3.  
1898г., ч. 3; 1899г. ч. I и 3.
15. Говоровъ. Воспоминанія о Преосв. Тео-  
фанѣ. Душеп. Чтен. 1894г. ч. 2.



- 16. Никандръ, Еп. Величіе мірское и духовное.  
Нарвскій. Церковн. Вѣсти. 1894г. №8.
- 17. Ив. Корольковъ. Время рожденія Преосвящ.  
Феофана, бывшаго Епископа  
Владимірскаго и Суздальскаго. Церковн. Вѣстникъ.  
1894г. № 16.
- 18. Троицкій. Преп. Пер. между Еп. Феофаномъ и  
Аркадіемъ, Еп. Олонецкимъ.  
Христіанск. Чтен. 1894г. ч. 2.
- 19. Письма изъ Владиміра. Правосл. Обзорніе.  
1863г. Т. XII.
- 20. Истинная причина удаленія Еп. Феофана на  
покой по письмамъ Митроп-въ Филарета и  
Исидора и Еп. Феофана. Душен. Чтен. 1899, ч. I.
- 21. Памяти Еп. Феофана. Церковн. Вѣсти. 1894г. №3.
- 22. Преосвящ. Феофанъ, какъ писатель-богословъ.  
Церковн. Вѣстникъ. 1894г. №4.
- 23. Отзывъ комисіи проф. СПб. Дух. Акад. о трудахъ  
Свят. Феофана. Церковн. Вѣсти. 1894г. №4и5.



24. Тамбовск.Епарх.Вѣдомости за 1861, 1862,  
1863 и 1864 года.
25. Владимѣрск.Епарх.Вѣдомости за 1864, 1865  
и 1866 года.
-



-----  
 Оглавленіе.  
 -----

	<u>Стр.</u>
Введеніе.....	1 - 5.
I. Біографическія свѣдѣнія о Пре- освященномъ Теофанѣ.....	6 - 75.
II. Взглядъ Преосв. Теофана на проповѣдь. Проповѣди Преосвящ. Теофана со стороны содержания.	76 - 93.
III. Нравственно-аскетическій эле- ментъ въ проповѣдяхъ.....	94 - 138.
IV. Догматическій элементъ въ про- повѣдяхъ.....	139 - 163.
V. Энегетическій элементъ въ про- повѣдяхъ.....	164 - 183.
VI. Современность проповѣдей Пре- священнаго Теофана.....	184 - 230.
VII. Проповѣди Преосвящ. Теофана со стороны формы.....	231 - 256.
Заключеніе - Мѣсто Преосвящ. Теофана въ исторіи русской проповѣди.	257 - 263.

-----



/.

Геофанъ, епископъ Тамбовскій,  
какъ проповѣдникъ.

В В Е Д Е Н І Е .

"Въ лицѣ Пресвященнаго Геофана мы имѣемъ общаго христіанскаго учителя - при его безмолвіи; общественнаго дѣятеля - въ затворѣ; церковнаго проповѣдника, всюду слышимаго, хотя и не являвшагося въ послѣднее время на каеедрѣ; миссіонера-обличителя сектантскихъ заблужденій, хотя и не выступавшаго на поприщѣ открытой миссіонерской дѣятельности; яркаго свѣтильника ученія Христова для народа православнаго, хотя видимо для всѣхъ и не стоявшаго въ послѣднее время на свѣщницѣ церковномъ, хотя и укрывавшагося отъ взоровъ народныхъ; никакого почти достатка матеріальнаго не имѣвшаго, но всѣхъ богатившаго и богатящаго доселѣ духовнымъ достоиніемъ



ученія своего; не искавшаго временной, земной славы, но прославляемаго теперь и людьми, и наукой, и цѣлыми учрежденіями, и самими своими твореніями, въ которыхъ онъ поистинѣ воздвигъ себѣ "памятникъ нерукотворный" I |.

Цѣль нашей работы освѣтить одну сторону многогранной жизни Святителя Теофана, а именно, выяснить значеніе Пресвященнаго Теофана, какъ церковнаго проповѣдника.

Для успѣшнаго достиженія поставленной цѣли намъ необходимо должно прежде всего коснуться личности самаго Пресвященнаго Теофана, узнать тѣ условія, при которыхъ проходила его жизнь и слагались его взгляды на жизненные явленія.

-----  
I | Рѣчь Преосв. Никанора, еп. Нарвскаго, произнесенная въ "Обществѣ. распростран. религіозно-нравственнаго просвѣщ. въ духѣ правосл. Церкви, въ память Преосвящ. Теофана. Церкви. Вѣдомости. 1894 года, № 8, стр. 255.



Если всякое литературное произведение стоит въ тѣсной связи съ личностью своего творца и неизбежно носить на себѣ печать его индивидуальнаго характера, то въ особенности это нужно сказать о произведеніяхъ литературы проповѣднической. Въ проповѣдь переливается вся душа автора. Проповѣдническое слово, если оно хочетъ быть живымъ и дѣйственнымъ, должно исходить изъ глубины души, отъ чистаго сердца, должно выражать самую задушевную мысль и искреннее убѣжденіе автора; и таково оно бываетъ у всѣхъ хорошихъ проповѣдниковъ. Проповѣдь не есть произведеніе одной лишь работы ума, - она есть продуктъ совокупнаго и равномернаго дѣйствія всѣхъ силъ и способностей души автора, влагающаго въ нее, такъ сказать, все свое существо, всю свою духовную личность. Поэтому то никакое литературное произведеніе не стоитъ въ такой тѣсной связи съ личностью своего творца и не

отражаетъ въ такой степени всѣхъ оттѣнковъ и особенностей его духовнаго склада, какъ проповѣдь. Поэтому же у каждаго проповѣдника въ его проповѣдяхъ есть особня, ему только свойственныя, типическія черты, объяснимыя лишь изъ его личнаго характера. Въ виду всего этого каждому изслѣдователю проповѣднической литературы надлежитъ разсматривать проповѣдь прежде всего въ связи съ личностью ея автора, — здѣсь искать ключъ къ уясненію ея свойствъ и особенностей; лишь тогда онъ должнымъ образомъ пойметъ ее, проникнетъ въ ея духъ и въ самое внутреннее ея существо и не смѣшаетъ ее съ проповѣдями другихъ проповѣдниковъ.

Въ виду всего этого и мы въ своемъ сочиненіи прежде всего постараемся въ біографическомъ очеркѣ Преосвященнаго Теофана дать характеристику личности Святителя, какъ проповѣдника, разсмотримъ тѣ условія, при которыхъ проходила его дѣятельность, тѣ жизненныя об-



стоятельства, съ которыми приходилось сталкиваться Епископу Теофану и которыя такъ или иначе вліяли на его проповѣдничество.

Когда мы узнаемъ при какихъ внѣшнихъ обстоятельствахъ проходила проповѣдническая дѣятельность Преосвященнаго Теофана, что способствовало и что препятствовало развитію его проповѣдническаго таланта, тогда ясно и понятно будетъ и внутреннее содержаніе проповѣдей Святителя Теофана, тогда мы поймемъ и уразумѣемъ ихъ внутренній смыслъ и значеніе и тогда лишь вполне можемъ представить, каковъ былъ Преосвященный Теофанъ, какъ проповѣдникъ.

I. Біографическія свѣдѣнія  
о Преосвященномъ Теофанѣ.

I.

Въ хранящейся въ архивѣ Орловской  
Духовной Консисторіи метрической книгѣ, по  
Владимірской церкви села Чернавска, Елецка-  
го уѣзда, за 1815 годъ, въ первой части о ро-  
дившихся подъ № 3, мужскаго пола состоитъ въ  
записи статья слѣдующаго содержания: "10-11  
числа мѣсяца января рожденъ и крещенъ у мѣ-  
стнаго священника Василія Тимофеева Говоро-  
ва сынъ Георгій; воспріемниками были того  
же округа села Пониковца священникъ Иванъ  
Саввицъ, сынъ Пониковскій, села Чернавска  
Покровскаго священника Авраамія Попова дочь  
дѣвица Анна" I |. Этому то сыну, Георгію, и

-----  
I | Церковн. Вѣстн. 1894. № 16, стр. 247.  
Церк. Вѣдом. 1894. № 12, стр. 393 примѣчаніе.



суждено было стать впоследствии Епископомъ  
Феофаномъ.

Отецъ Преосвященнаго Феофана, по тому  
времени, былъ очень образованный и выдающийся  
священникъ. Отъ природы очень способный, онъ  
окончилъ курсъ родной [Сѣвской] I| своей се-  
минаріи студентомъ и былъ оставленъ при ней  
въ должности воспитателя воспитанниковъ, т. н.  
"сеніора"... Прослуживши два года въ этой  
должности, онъ поступаетъ на священническое  
мѣсто къ Владимірской церкви села Чернавска.  
Какъ выдающийся среди духовенства дѣятель,  
отецъ Василій, вскорѣ назначается на важную  
и отвѣтственную должность благочиннаго, на  
каковой пробылъ цѣлыхъ 30 лѣтъ, пользуясь лю-  
бовью прихожанъ и искреннимъ уваженіемъ окре-  
стнаго духовенства. Отецъ Василій былъ членомъ

-----  
I| До 1827 года семинарія находилась въ  
Сѣвскѣ, Орловской губерніи, а съ того времени  
переведена въ Орель. Труды Кіевск. Дух. Акад.  
1894 г., стр. 593.

комъ прямого и открытаго характера, отличался любовію къ подчиненнымъ, мирилъ ссоры между членами причтовъ домашнимъ образомъ, былъ человѣкъ добросердечный и гостепріимный, такъ что домъ его посѣщался многими духовными и свѣтскими лицами. Мать Преосвящ. Феофана, Татьяна Ивановна, была женщина глубоко религиозная, въ высшей степени скромная и трудолюбивая; отличительною чертою ея характера была мягкость и доброта сердца, особенно ярко выраженная въ ея сострадательности и всегдашней готовности придти на помощь всякаго рода нуждающимся I|. Получивъ отъ отца въ наследство сильный и глубокій умъ, Преосвящ. Феофанъ отъ матери унаслѣдовалъ весь свой нравственный складъ вмѣстѣ съ наружностью. Будучи отъ природы очень живой, впечатлительный и рѣзвый, онъ вмѣстѣ съ тѣмъ еще съ ранняго дѣтства

-----  
I| Душепол. Чтен. 1897г., ч. I, стр. 45.



отличался нѣжнымъ, любящимъ сердцемъ и вообще имѣлъ много женственнаго въ своей природѣ. Родители Георгія съ ранняго дѣтства старались насадить въ немъ и укрѣпить въ его сердцѣ чувства истинной религіозности. Вліяніе на Георгія въ религіозно-нравственномъ отношеніи оказывалъ прежде всего его отецъ. Во всѣ воскресные и праздничные дни онъ бралъ дѣтей съ собой въ церковь и, когда они подросли, заставлялъ ихъ читать и пѣть на клиросѣ и прислуживать въ алтарѣ. Богослуженіе, вся церковная атмосфера, окружавшая съ малыхъ лѣтъ Георгія, имѣла на него большое вліяніе. Самъ Епископъ Теофанъ такъ объ этомъ говоритъ, имѣя въ виду конечно самого себя: "самое дѣйствительное средство къ воспитанію истиннаго вкуса въ сердцѣ есть церковность, въ которой неисходно должны быть содержимы дѣти. Сочувствіе всему священному, сладость пребыванія среди него... не могутъ лучше напечатлѣться въ сердцѣ. Церковь, духовное пѣніе, иконы - первые изящнѣйшіе пред-

10.

меты по содержанію и по силѣ" 1|. Материнскія наставленія и уроки, полныя внутренней, глубокой, нѣжной любви имѣли на нравственное воспитаніе Георгія неострашимое вліяніе. Кромѣ отца и матери на Георгія имѣла еще вліяніе тетка его Марья Никифоровна Говорова, вынянчившая Георгія. Съ семилѣтняго возраста Георгія родители постарались дать ему первоначальное домашнее образованіе, научили его грамотѣ, письму, молитвамъ, священной исторіи и первымъ дѣйствіямъ ариметики 2|.

Девяти лѣтъ отъ роду въ 1823 году Георгія опредѣлили въ Ливенское духовное училище 3|, курсъ котораго онъ прошелъ съ большимъ успѣхомъ, живя среди самыхъ благопріятныхъ

- 
- 1| Душепол.Чтен. 1894 г., ч. I, стр. 519.  
2| Душепол.Чтен. 1897 г., ч. I, стр. 48.  
3| Собраніе писемъ Святителя Феофана.  
Вып. I стр. 239. 25.



//

нравственныхъ условій , въ семьѣ одного изъ учителей духовнаго училища Ивана Васильевича Петина, имѣвшаго хорошее вліяніе на Георгія. Впослѣдствіи Преосвящ. Теофанъ съ большою благодарностію вспоминалъ объ этомъ своемъ учителѣ и имѣлъ даже съ нимъ переписку I|. Въ 1829 году Георгій Говоровъ, въ числѣ лучшихъ учениковъ, перешелъ въ Орловскую семинарію. Теперь мальчикъ сталъ юношей, и тутъ началась первая работа его сознательной мысли. Тогда же впервые сказались и ясно обнаружались нѣкоторыя основныя нравственныя склонности его души, которымъ онъ остался вѣренъ до конца жизни. Орловская семинарія того времени обладала хорошимъ подборомъ преподавателей. Во главѣ семинаріи стоялъ архимандритъ Исидоръ, впослѣдствіи митрополитъ С-Петербург-

-----

I| Собраніе писемъ Святителя Теофана.  
Вып. 5., стр. 78-85.

12.

ській, поставившій семинарію на подобающую высоту. "Я при немъ ректоръ Исидоръ, пишетъ въ одномъ письмѣ Преосвящ. Теофанъ, былъ въ низшемъ и среднемъ отдѣленіи семинаріи. Онъ часто назначалъ меня читать въ субботнія собранія мои философскія бумагомаранія" I|. Лучшимъ преподавателемъ въ семинаріи былъ Остромысленскій, увлекавшій семинаристовъ своими замѣчательными лекціями и имѣвшій большое вліяніе на <sup>ихъ</sup> умственное развитие. Георгій Говоровъ съ особымъ интересомъ слушалъ уроки Остромысленскаго, часто бывалъ у него на дому и по нѣскольку часовъ бесѣдовалъ съ нимъ по вопросамъ философіи и психологіи. Насколько интересовали Говорова философія и психологія видно изъ того обстоятельства, что, будучи всегда въ числѣ лучшихъ учениковъ, онъ по собственному желанію остался на повторительный

-----



курсъ въ философскомъ классѣ. На такой поступокъ Говорова повліяла безъ сомнѣнія обаятельная личность преподавателя философіи, тѣмъ болѣе, что послѣдній высоко цѣнилъ способности его. Читая сочиненія Преосвящ. Теофана, мы поражаемся глубиной психологическаго анализа духовныхъ явленій и съ несомнѣнностью можно сказать, что основы этому положены были еще на семинарской скамьѣ... Въ семинаріи же еще Преосвящ. Теофанъ показалъ себя и выдающимся проповѣдникомъ. Однажды преподаватель словесности іеромонахъ Платонъ, будущій митрополитъ Кіевскій, задалъ воспитанникамъ написать поученіе. Проповѣдь Говорова оказалась очень хорошей и онъ заслужилъ за нее похвалу. Объ этомъ случаѣ Преосвящ. Теофанъ вспоминаетъ въ одномъ изъ своихъ писемъ. "Еще помню, пишетъ Еп. Теофанъ, въ словесномъ, первомъ классѣ семинаріи, почему то назначено было намъ дома, въ родительскомъ домѣ, на Рожде-

ственскомъ отпускѣ написать проповѣдь по своему выбору предмета. Я писалъ ее съ большимъ воодушевленіемъ. За то отецъ ректоръ повелѣлъ мнѣ представить ему списокъ. Тогда я долго не по землѣ ходилъ, а выше облаковъ" 1|...

Своими познаніями въ Словѣ Божіемъ Георгій Говоровъ обратилъ на себя вниманіе тогдашняго Орловскаго епископа Никодима, знатока библейскаго текста... Отличался Георгій Говоровъ и знаніемъ иностранныхъ языковъ, особенно греческаго, такъ что за отсутствіемъ учителя, посылался лекторомъ въ низшее отдѣленіе семинаріи. Не только науки, но и искусства интересовали любознательнаго юношу. Особенно любилъ онъ музыку и церковное пѣніе 2|. Въ 1837 году Говоровъ окончилъ курсъ семинаріи и его, какъ лучшаго воспитанника, посылаютъ въ

-----

1| Собр. писемъ Свят. Теофана. Вып. 4, стр. 32.

2| Прав. Собесѣдн. 1904 г., ч. 2, стр. 399.



187.

Кіевську Духовну Академію. Посылка въ Академію Говорова состоялась по личному желанію Пресвящ. Никодима, ректоръ же семинаріи арх. Софонія, смѣнившій арх. Исидора, препятствовалъ послыжѣ Говорова, не удовлетворявшаго его своими отвѣтами по Догматическому Богословію, не буквально заученными по учебнику I|. Въ Академіи завершилось умственное образованіе и ясно опредѣлилось общее направленіе нравственной жизни Говорова. Кіевская духовная Академія въ сороковыхъ годахъ прошлаго столѣтія находилась въ самомъ цвѣтущемъ состояніи и могла удовлетворить и дѣйствительно удовлетворила, какъ умственнымъ запросамъ Георгія Говорова, такъ и его возвышенному настроенію и религіознымъ стремленіямъ. Кіевская академія тогда переживала, такъ называемый, иннокентьевскій періодъ, богатый людьми таланта. Ректоромъ академіи былъ Иннокентій, знаменитый витія церковный, впоследствии архієпископъ Херсонскій.

Иннокентій обладалъ необычайною способностью неотразимаго вліянія и воздѣйствія на всѣхъ окружающихъ его. Какъ образцовый профессоръ и краснорѣчивый проповѣдникъ своими вдохновенными импровизаціями онъ увлекалъ и восторгалъ слушателей. Каждая его лекція, каждая проповѣдь вызывала у студентовъ восхищенныя похвалы, служила цѣлымъ событіемъ въ академич. жизни. Отъ природы живой и энергичный онъ внимательно слѣдилъ за занятіями студентовъ и постоянно возбуждалъ ихъ. Заботясь прежде всего о возможно болѣе основательномъ, философско-богословскомъ образованіи студентовъ, Иннокентій затѣмъ обращалъ особенное вниманіе на развитіе среди нихъ любви къ проповѣдничеству и искусства въ немъ, самъ перечитывая студенческія проповѣди, призывалъ къ себѣ авторовъ лучшихъ изъ нихъ и по цѣлымъ часамъ бесѣдовалъ о томъ, какъ нужно писать и произносить поученія, и эти бесѣды давали прекрасныя



17.

результаты. О преподавательствѣ самаго Инно-  
кентія свидѣтельствовали, что "преподаваемое  
имъ Богословіе имѣетъ много проповѣдническаго  
напрвленія; въ главнѣйшихъ догматахъ показы-  
валось: цѣль, способъ, нужда, взгляды, какъ пред-  
лагать сіи догматы народу" 1], то есть препода-  
ваніе положительное, фактическое, повидимому,  
шло рука объ руку съ гомилетическимъ, или съ  
методологіей христіанскаго учительства, съ  
обученіемъ дидактическимъ. Какъ рассказыва-  
ютъ, отсюда на практикѣ возникали нѣкоторыя  
крайности: учащійся болѣе всего стремился  
написать проповѣдь, а наука отходила на второ-  
степенное мѣсто. Иннокентій же ввелъ въ ака-  
деміи изъясненіе св. Писанія по воскреснымъ и  
праздничнымъ днямъ, которое онъ самъ и дѣлалъ 2].

1] Аскошченскій. Я. К. Амфитеатровъ, біогра-  
фическій очеркъ. Кіевъ. 1857 г., стр. 131.

2] Кипарисовъ. Митрополитъ Моск. Макарій,  
какъ проповѣдникъ. Сергіевъ посадъ, 1893 г.  
стр. 52-53.

Замѣчательна для того времени эта особенность въ воззрѣніяхъ Иннокентія на образованіе, что онъ самъ человѣкъ всесторонне образованный желалъ, чтобы и студенты духовной академіи не замыкались въ узкій кругъ своего спеціальнаго знанія, неизбежно отчуждающей отъ живой дѣйствительности, но, не ограничиваясь курсомъ наукъ преподаваемыхъ въ академіи, расширяли свое образованіе чрезъ знакомство съ лучшими сочиненіями по другимъ отраслямъ человѣческаго знанія, на примѣръ, астрономіи, естественной исторіи и др. I|. Профессура того времени вполне гармонировала своими талантами съ ректоромъ. Инспекторомъ академіи былъ архим. Димитрій |Муретовъ|, читавшій догматическое богословіе. Его лекціи глубоко содержательныя и проникнутыя христіанскою любовію, производили

-----

I| Смирновъ. Жизнь и ученіе Преосвящ. Ееофана, Вышенск. Затворника, стр. 15.



19.

сильное впечатлѣніе на слушателей. Священное Писаніе въ его время читалъ въ Кіевской академіи молодой и даровитый бакалавръ, архимандритъ Фотій |Ширевскій|. Профессоромъ церковнаго краснорѣчія - былъ весьма извѣстный авторъ "~~Ученія~~ о церковной словесности" или "Гомилетики" и "Бесѣды объ отношеніи Церкви къ христіанамъ", получившій извѣстность и за границей, Я.К. Амфитеатровъ. Последній былъ землякомъ Говорова, нерѣдко приглашалъ его къ себѣ на домъ и часто бесѣдовалъ съ нимъ какъ по вопросамъ церковнаго проповѣдничества, такъ и вообще религіозно-богословскимъ. Эти бесѣды впоследствии вспоминалъ Преосвященный Феофанъ въ своихъ письмахъ I|. Своими бесѣдами Я.К. Амфитеатровъ внушалъ Говорову большую любовь къ проповѣдничеству Слова Божія

-----

I| Письма о христіанской жизни. Вып. 2,  
стр. 116-118.

приучалъ его, какъ и другихъ студентовъ, говорить поученія экспромтомъ. Отъ времени пребывания Говорова въ Академіи сохранилась одна проповѣдь его - "Слово на Вознесеніе Господне" I |, произнесенная въ 1840 году, когда онъ былъ уже на старшемъ курсѣ. Въ этомъ словѣ, написанномъ на текстъ: "И ти | Апостоли | поклонишася Ему и возвратишася въ Іерусалимъ съ радостію великою" | Лук. XXIV, 52 | проповѣдникъ, объяснивши непонятное, повидимому, явленіе - радость Апостоловъ вмѣсто скорби при разлукѣ ихъ съ возлюбленнымъ Учителемъ и указавши, въ объясненіи того явленія, на то, что тогда Апостолы разумѣли и рассуждали уже не по общному человѣческому разумѣнію и раз-

-----

I | Появившееся въ печати только въ 1859 году, когда уже Теофанъ былъ ректоромъ СПб. Дух. Академіи. См. "Слова СПб. Дух. Академіи ректора архим. Теофана", стр. 137-151.



сужденію, какъ то было съ ними до воскресенія Иисуса Христа, раскрываетъ "высокое знаменованіе и силу Вознесенія" Господня, какъ для Самого вознесшагося Спасителя, такъ и "для всего міра видимаго и невидимаго", равно какъ и "для рода человѣческаго" собственно. Въ проповѣди Говорова ясно обнаружилась и богословствующій, глубокой, самородный умъ автора, и обширное, глубокое знакомство съ св. Писаніемъ и св. Преданіемъ (писаніями св. Отцовъ и учителей Церкви, кругомъ богослужебныхъ пѣнопѣній, и пр.) и умѣнье свести во едино разнообразіе мыслей и чувствованій, вызванныхъ воспоминаніями о празднуемомъ событіи, и назидательность и другія высокія качества, которыми и впоследствии отличались проповѣди Преосвящ. Феофана. Кромѣ проповѣдничества любимымъ предметомъ Георгія Говорова было еще св. Писаніе. Въ спискахъ по этимъ предметамъ Георгій Говоровъ занимаетъ высокія мѣста и имѣеть лучшія ат-

тестации I|. Отличался Говоровъ и хорошими сочиненіями своими, въ писаніи которыхъ онъ выработалъ въ себѣ навѣкъ писать прямо на предметъ безъ всякихъ отступленій, писать логично, кратко, не употреблялъ неясныхъ и непонятныхъ выраженій. Этими качествами отличаются и всѣ его сочиненія. "Никто лучше его не писалъ, говорить въ послѣдствіи о Преосвящ. Теофанѣ его товарищъ по академіи Макарій, митрополитъ Московскій, только по скромности своей онъ не могъ читать громко своего сочиненія" 2|.

За все время своего пребыванія въ Академіи Георгій Говоровъ принадлежалъ къ числу лучшихъ студентовъ. Въ профессорскихъ вѣдомостяхъ онъ аттестуется, какъ студентъ,

-----

I| Рыбинскій Памяти. Преосвящ. Теофана. Труды К. Д. Акад. 1894, ч. I, стр. 422 примѣчаніе.

2| Церк. Вѣдомости 1894г. №8, стр. 251.



обладающий весьма хорошими способностями, отличающийся постоянным усердием и оказывающий отличные и весьма хорошие успехи 1|. При отличных успехах в науках студентъ Говоровъ обращалъ на себя вниманіе и своимъ поведеніемъ. Въ инспекторскихъ вѣдомостяхъ онъ былъ отмѣчаемъ, какъ студентъ "весьма скромный", "честнаго поведенія", отличающийся благонаравіемъ, исправностью въ отношеніи своихъ обязанностей, любовью къ богослуженію, "подающей примѣръ другимъ" 2|. Въ послѣдній годъ своего студенчества Георгій Говоровъ рѣшилъ принять монашество. Вѣроятно мысли объ этомъ зародились у него давно. Еще въ первые годы своего пребыванія въ Орловской семинаріи онъ былъ замѣченъ, какъ юноша, отличающийся склонностью къ уединенію, кроткій и молчаливый 3|.

-----  
1| Труды К.Д.Акад. 1894г., ч. I, стр. 421-422.

2| Тамъ же, - стр. 422.

3| Тамъ же, - стр. 422, примѣчаніе.

Немалое вплиніе на Говорова въ этомъ отноше-  
ніи сказалося и со стороны ректора Академіи  
архим. Іереміи | смѣнившаго въ концѣ 1839 г.  
Иннокентія |, извѣстнаго своей религіозностью  
и строгимъ аскетизмомъ. Къ тому же семейныя  
обстоятельства | почти одновременная смерть  
родителей | способствовали окончательному рѣ-  
шенію Говорова принять монашество. Онъ самъ  
писалъ впоследствии о глубокомъ впечатлѣніи,  
произведенномъ на него смертью родителей.

"Батюшка съ матушкой, пишетъ Преосвящ. Ѳеофанъ  
въ 1877 году, умерли чрезъ двѣ недѣли другъ  
отъ друга... когда узналъ объ этомъ... какое  
налегло тяжелое и мрачное облако! Но въ этомъ  
же лишеніи пришли мысли немрачныя и всю тьму  
разобнажи... Утѣшился и послушно я вѣрую, что  
то мнѣ внушилъ Ангель-Хранитель". I |. Къ ино-  
честву располагали и самыя святини Кіева съ  
-----

I | Собр. писемъ Свят. Ѳеофана. Вып. 3, стр. 66-67.



тайнственнымъ мракомъ изъ пещеръ; этихъ безмолвныхъ, но краснорѣчивыхъ свидѣтелей великихъ подвиговъ православнаго иночества. Несомнѣнно, что юный студентъ часто посѣщалъ Кіево-Печерскую Лавру, въ глубинѣ пещеръ которой и переживалъ возвышенныя религіозныя настроенія. Впечатлѣнія отъ подобныхъ посѣщеній были настолько глубоки и сильны, что Преосвящ. Теофанъ до конца своей жизни съ восторгомъ вспоминалъ о нихъ. "Кіевская Лавра - неземная обитель, пишетъ Преосвящ. Теофанъ, какъ пройдеши туда, бывало, такъ и чувствуешь, что зашелъ въ другой міръ. А тамъ что внутри - чего, чего нѣтъ, Господь мой, батюшка! Я почасту переносую туда мысль... такъ бы и полетѣлъ тѣломъ" I|. Все это выстѣ взятое незамѣтно и постепенно подогрѣвало природную склонность и неотразимо влекло, пока не привело къ тому,

-----

I| Собр. писемъ Свят. Теофана. Вып. 3, стр. 33.

что 1 октября 1840 года студентъ Говоровъ обратился къ академическому начальству съ просьбой о разрѣшеніи принять иноческій чинъ. "Имѣя постоянное усердіе, писалъ онъ, къ занятію богословскими предметами и къ уединенной жизни, я, чтобы соединить то и другое на предлагаемомъ мнѣ служеніи Церкви, положилъ обѣтъ посвятить жизнь свою монашескому званію" I|. Въ февралѣ 1841 года студентъ Георгій Говоровъ былъ постриженъ въ монашество. Чинъ постриженія совершилъ ректоръ Академіи архим. Іеремія въ Свято-Духовской Церкви Братскаго монастыря. Новопостриженному иноку нарекли имя Теофана. Около того же времени пострижены были въ монашество еще три студента. Послѣ постриженія четыре молодыхъ инока отправились, по воспоминаніямъ самаго Преосвящ. Теофана, въ Кіево-Печерскую Лавру получить благослове-

-----

I| Труды К.Д.Акад. 1894г., ч. I, стр. 422.



24.

ніе и совѣтъ у іерасхимонаха Пареенія, извѣстнаго своимъ строгимъ благочестіемъ и подвижничествомъ. Іеросхимонахъ Парееній встрѣтилъ ихъ такими словами: "Вотъ вы - ученые монахи; набравши себѣ правилъ, помните, что одно нужнѣе всего: молиться и молиться непрестанно умомъ въ сердцѣ Богу - вотъ чего добивайтесь" I|. Эти слова подвижника глубоко западали въ душу инока Теофана и послужили руководствомъ во всей его дальнѣйшей жизни и дѣятельности. 6 Апрѣля 1841 года инокъ Теофанъ былъ рукоположенъ Іереміей, еписк. Чигиринскимъ |бывшимъ ректоромъ Академіи| въ санъ іеродіакона, а черезъ три мѣсяца |1 Іюля| тѣмъ же Преосвящ. въ санъ іеромонаха. По окончаніи академическаго курса |въ Іюль 1841 года| однимъ изъ первыхъ магистровъ 2|. Въ сентябрѣ мѣсяцѣ

I| Душен. Чтен. 1894г., №3, стр. 521-522.

2| О курсовомъ, между прочимъ, сочиненіи

того же года іеромонахъ Теофанъ назначенъ  
былъ исполн. должность ректора Кіево-Софій-  
скихъ духовныхъ училищъ, при чемъ ему было  
поручено и преподаваніе латинскаго языка въ  
высшихъотдѣленіячетиухъ училищъ I|. Но скоро  
молодому иноку пришлось покинуть Кіевъ и уже  
навсегда. Для него началась жизнь, полная, какъ  
говоритъ онъ впоследствии, "частыхъ и нежи-  
данныхъ перемѣнъ, приучившихъ его быть безмолв-  
но покорнымъ всякому назначенію, подобаясь шару,

-----  
іером. Теофана на тему "Обозрѣніе подзаконной  
религіи", по порученію Св. Синода читавшій это  
сочиненіе Филаретъ, митроп. Московскій далъ та-  
кой отвѣтъ. "Сочиненіе сіе заключаетъ въ себѣ  
столько свѣдѣній и соображеній о законѣ Моисе-  
евомъ, что они служатъ достаточнымъ свидѣтель-  
ствомъ познаній сочинителя, дающихъ ему право  
на степень магистра", и кромѣ того отмѣтили, съ  
одной стороны "способность сочинителя" писать



29  
безъ треска катающемуся туда и сюда, по направ-  
ленію сообщаемыхъ ему ударовъ" 2|. Не прошло  
и двухъ лѣтъ, какъ іеромонахъ Теофанъ |въ де-  
кабрѣ 1842г.| былъ перемѣщенъ на должность  
инспектора и преподавателя психологіи и ло-  
гики въ Новгородскую духовную семинарію. Въ  
Новгородѣ іеромонахъ Теофанъ усердно отдавался  
отвѣтственному дѣлу воспитанія будущихъ па-  
стырей.

Уроки психологіи и логики онъ препо-  
давалъ образцово, сообщая простымъ и удопоят-

-----  
хорошія сочиненія, а съ другой въ особеннвсти,  
его "стремленіе къ идеальнымъ соображеніямъ"  
|Собраніе мнѣній и отзывовъ митрополита Мо-  
сковскаго Филарета, томъ дополнит., стр. 102.  
103. СПб. 1887г. |.

1 | Труды К. Д. Акад. 1894г. ч. I, стр. 423.

2 | Слова къ Тамбовской паствѣ, стр. 6.

СПБ. 1861 г.

нимъ языкомъ довольно обширныя свѣдѣнія о душевныхъ явленіяхъ и силахъ, о психологическихъ и логическихъ законахъ. Въ основу своихъ психологическихъ изслѣдованій іеромонахъ Теофанъ ставилъ Слово Божіе, писанія св. Отцовъ, а также собственныя самонаблюденія и свѣдѣнія философовъ. Но главнымъ образомъ онъ старался на почвѣ самосознанія показать ученикамъ, что душа человѣка - образъ Божій и что она предназначена къ исполненію воли Божіей и удаленію отъ грѣха 1|. Самымъ важнымъ въ дѣлѣ преподаванія іеромонахъ Теофанъ считалъ то, |какъ онъ писалъ впоследствии|, "чтобы всякая преподаваемая христіанину наука была пропитана началами христіанскими, и притомъ православными" 2|. Это же онъ старался внушать и воспитанникамъ. "Надобно такъ рас-

1| Прав.Собесѣдн. 1904, ч. II, стр. 638.

2| "Путь ко спасенію", ч. I, стр. 49-50. СПб. 1858.



положить духъ учениковъ,, чтобы у нихъ не по-  
 гасло убѣжденіе, что главное у насъ дѣло есть  
 Богоугожденіе, а научность есть придаточное  
 качество" I|. Вся потому дѣятельность іером.  
 Теофана, какъ инспектора была направлена къ  
 поднятію и возбужденію въ воспитанникахъ ре-  
 лигіозности и духа церковности. Совершая въ  
 семинарскомъ храмѣ богослуженія, часто сопро-  
 вождалъ ихъ поученіями, въ которыхъ наставлялъ  
 воспитанниковъ въ истинахъ вѣры и благочестія.  
 Сохранились три проповѣди, сказанія іеромо-  
 нахомъ Теофаномъ за время пребыванія его въ  
 Новгородѣ. Недолго пробылъ іеромонахъ Тео-  
 фанъ въ Новгородѣ; 13 декабря 1844 года онъ  
 былъ переведенъ въ С-Петербургскую Духовную  
 Академію, гдѣ сначала былъ бакалавромъ по  
 кафедрѣ Нравственнаго и Пастырскаго Богословія,  
 а потомъ исполнял и должность пом. инспектора 2|.

I| "Путь ко спасенію", -ч. I, стр. 49.  
 2| Труды К. Д. Акад. 1894г., ч. I, стр. 423.

Какъ преподаватель Нравственнаго Богословія іеромонахъ Теофанъ былъ выдающимся профессоромъ своего времени. Освободивъ эту науку отъ стараго схоластическаго метода и давъ новое жизненное направленіе, онъ тѣмъ самымъ поставилъ ее на видное мѣсто среди богословскихъ дисциплинъ, соответствующее ея важному значенію. Въмѣнъ прежняго сухого сборника правилъ христіанскаго поведенія Нравственное Богословіе въ изложеніи іеромонаха Теофана стало дѣйствительнымъ руководствомъ жизни. Яркимъ выраженіемъ блестящей профессорской дѣятельности его является "Начертаніе христіанскаго нравоученія", представляющее сводъ академическихъ чтеній и вышедшее въ печати подъ названіемъ "Писемъ о христіанской жизни". Написанная съ одной стороны на основаніи глубокаго знанія душевныхъ явленій и собственнаго внутренняго опыта автора, а съ другой стороны на основаніи не менѣе



глубокаго изученія Слова Божія и святоотече-  
скихъ писаній, книга создала цѣлую эпоху въ  
развитіи русской богословской мысли. Теофанъ  
первый изъ православныхъ богослововъ далъ  
нравственнымъ явленіямъ психологическое обос-  
нованіе и законы нравственного порядка вывелъ  
изъ устройства человѣческой природы I|.

Вскорѣ на іеромонаха Теофана возло-  
жены были новыя обязанности. 22 Марта 1845г.  
ему поручается должность помощника инспектора  
академіи, а 3 Іюля того же года онъ назначенъ  
былъ членомъ комитета по разсмотрѣнію конспек-  
товъ наукъ семинарскаго образованія. Много-  
численныя обязанности эти сильно тяготили  
идеально настроеннаго инока, особенно при томъ  
формализмѣ, какой тогда господствовалъ въ СПб.  
Духовной Академіи при ректорѣ епископѣ Анисіи

-----

I| Смирновъ. Жизнь и ученіе Преосвящен-  
наго Теофана, -стр. 22.

34.

[Дроздовъ], - большомъ формалистѣ, слѣпо испол-  
нявшемъ все требованія оберъ-прокурора Св.  
Синода Протасова. Іеромонахъ Теофанъ всею ду-  
шею рвался уйти изъ несродной ему обстановки  
жизни. 3 Марта 1847 года онъ пишетъ Преосв.  
Іереміи: "ученою должностію начинаю тяготить-  
ся до нестерпимости. Пошелъ бы въ церковь, да  
тамъ исидѣлъ" I|. Трудности службы и недостат-  
комъ вслѣдствіе этого времени объясняется и  
малое число проповѣдей въ этотъ періодъ служ-  
бы Теофана. Сохранилась только одна на день  
Благовѣщенія Пресвятой Богородицы, произнесен-  
ная въ 1845 году.

Наконецъ исполнилось желаніе іеромо-  
наха Теофана - освободиться отъ тяготившихъ  
его обязанностей. Въ 1847 году 21 Августа,  
іеромонахъ Теофанъ, согласно прошенію, былъ  
уволень отъ занимаемыхъ имъ должностей и, съ

-----  
I| Душев. Чтеніе, 1894г. ч. III, стр. 31.



28.

разрѣшенія Св.Синода, отправился въ Иерусалимъ на поклоненіе святымъ мѣстамъ и исполненія возложенныхъ на него особыхъ порученій, какъ члена русской духовной миссіи I|. Русская духовная миссія въ Иерусалимѣ была учреждена въ 1847 году русскимъ правительствомъ въ видѣ представительства при Иерусалимскомъ патріархѣ въ цѣляхъ противодѣйствія инославной пропагандѣ и покровительства и помощи русскимъ паломникамъ. Въ этомъ смыслѣ для миссіи была составлена и особая инструкция. Во главѣ миссіи былъ поставленъ извѣстный путешественникъ по востоку архимандритъ Порфирій [Успенскій]. Геромонахъ Теофанъ съ увлеченіемъ отдался новымъ своимъ обязанностямъ, но въ то же время успѣлъ много сдѣлать и лично для себя. Его интересовали главнымъ образомъ древнія христіанскія обители иночества, и при

-----  
I| Труды К.Д.Акад. 1894г., ч. I, стр. 423.

обозрѣніи ихъ главное вниманіе сосредоточивалъ на изученіи жизни подвижниковъ и памятниковъ древней аскетической письменности. За время своей службы въ Іерусалимѣ іеромонахъ Теофанъ собралъ массу матеріала для послѣдующихъ своихъ сочиненій по аскетикѣ. Въ Іерусалимѣ іеромонахъ Теофанъ впервые вошелъ въ близкія и непосредственныя сношенія съ представителями какъ греческаго православія, такъ и инославныхъ исповѣданій. По его наблюденіямъ тогдашняя греческая церковь въ Палестинѣ испытывала тяжелый нравственный гнетъ зависимости отъ фанатическаго мусульманскаго правительства и терпѣла большую матеріальную нужду. Познакомившись съ дѣйствительнымъ положеніемъ инославныхъ исповѣданій на востокѣ, Теофанъ былъ пораженъ тою необычайною энергіей и настойчивостью, съ какою велась пропаганда католичества и протестантства, особенно перваго. Защищая православіе, онъ тутъ прак-



34.  
тичаски испыталь свои силы на поприщѣ аполо-  
гета. Эти сношенія съ представителями иносла-  
вія помогли ему основательно изучить фран-  
цузскій языкъ. Вращаясь же постоянно въ те-  
ченіи семи лѣтъ среди православныхъ грековъ,  
отчасти евреевъ и арабовъ, Теофанъ прекрасно  
изучилъ греческій языкъ и познакомился съ  
еврейскимъ и арабскимъ |. 3 мая 1854 года,  
вслѣдствіе начавшейся Крымской войны, миссія  
была отозвана изъ Іерусалима. По случаю во-  
енныхъ дѣйствій членамъ миссіи пришлось ѣхать  
не прямымъ путемъ чрезъ Черное море, а чрезъ  
Западную Европу. По пути въ Россію іеромонахъ  
Теофанъ побывалъ во многихъ значительныхъ  
городахъ Европы, и вездѣ онъ осматривалъ хра-  
мы, бібліотеки, музеи и другія достопримѣчатель-  
ности, побывалъ въ разныхъ ученыхъ и учебныхъ  
учрежденіяхъ съ цѣлію познакомиться съ поло-  
женіемъ Западной богословской науки. По воз-  
вращеніи изъ Іерусалима іеромонахъ Теофанъ  
за свои труды и заслуги на Востокѣ былъ воз-

38.

веденъ въ 1855 году въ санъ архимандрита, и 12 Апрѣля того же года опредѣленъ бакалавромъ въ Спб. Дух. Академію по кафедрѣ каноническаго права I|. Лекцій архимандрита Теофана по каноническому праву не сохранилось, почему невозможно опредѣлить ихъ характеръ. Можно предполагать по общему характеру его сочиненій, что и въ преподаваніи каноническаго права онъ проводилъ то основное положеніе, что спасеніе возможно только въ Церкви, подъ руководствомъ законнооставленныхъ пастырей, власть издавать законы и правила для нравственно-религіозной жизни принадлежитъ Церкви; что самое церковное правило есть только нравоученіе, только въ практическомъ примѣненіи къ жизни и дѣятельности 2|.

Изъ проповѣдей Архимандрита Теофана

---

I| Труды К.Д.Акад. 1894г., ч. I, стр. 424.

2| Правосл. Собесѣдн. 1904г., ч. 2, стр. 648.



въ это время имѣется въ печати только одна въ день сошествія Св. Духа на Апостоловъ.

Мѣся полугода пробылъ Архимандритъ Теофанъ въ должности профессора СПБ-ой Дух. Академіи, 12 Сентября 1855 года онъ былъ назначенъ ректоромъ Олонецкой духовной семинаріи 1|. Въ должности ректора Архимандриту Теофану предстояло много дѣлъ и хлопотъ. За отсутствіемъ епархіальнаго Преосвященнаго, Епископа Аркадія, вызваннаго въ то время для присутствія въ Свят. Синодѣ, на Архимандрита Теофана были возложены не только всѣ дѣла по семинаріи и духовному училищу, но и многія дѣла епархіальныя. Дѣла было очень много. Семинарія не имѣла собственнаго помѣщенія, надо было Архим. Теофану хлопотать о постройкѣ собственнаго зданія семинаріи. Многочисленность раскольниковъ въ Епархіи требовала

-----  
1| Труды К.Д.Акад. 1894г., ч. I, стр. 424.

40.

борьбы съ ними и Архим. Теофанъ много потру-  
дился въ дѣлѣ борьбы съ расколомъ и руково-  
дилъ особой миссіею противораскольнической I,  
открылъ въ помощь этой миссіи бібліотеку въ  
Палеостровскомъ монастырѣ съ собраніемъ ра-  
скольническихъ и противораскольническихъ  
книгъ и рукописей 2|. Для того, чтобы подго-  
товить пастырей, способныхъ къ борьбѣ съ ра-  
сколомъ, Архимандритъ Теофанъ открываетъ въ  
Олонецкой духовной семинаріи миссіонерскій  
классъ для учениковъ высшаго отдѣленія 3|. Очень важно для ослабленія раскольнической  
пропаганды и для борьбы съ расколомъ умѣнье  
священниковъ должнымъ образомъ отправлять  
церковное богослуженіе. Архимандритъ Теофанъ  
задумалъ для этого открыть при семинаріи

-----  
I| Христ. Чтеніе. Ч. II, стр. 76, 78. 1894г.

2| Ibid, -стр. 78.

3| Ibid, -стр. 73.



41.

классы практическаго богослуженія и церковнаго пѣнія I|. Воспитательная дѣятельность Архим. Теофана въ Олонецкой семинаріи была такая же какъ и въ Новгородской. Въ Олонецкой семинаріи онъ завелъ классъ рисованія и иконописанія и самъ руководилъ занятіями 2|.

Поставленный въ необходимость, за отсутствіемъ Епископа Аркадія, руководить духовенствомъ Олонецкой Епархіи, Архимандритъ Теофанъ особенно старался о развитіи проповѣдничества, которое въ Олонецкой Епархіи было очень слабо. Для усиленія и успѣха проповѣди слова Божія Архим. Теофанъ рекомендовалъ въ письмѣ къ Преосвященному Аркадію "распредѣлить между способными священниками составлять хорошія народныя поученія предметы христіанскаго ученія по частямъ небольшимъ. Этимъ способомъ Олонецкая Епархія въ одинъ

-----  
I| Ibid., стр. 102, 105.

2| Ibid., стр. 80.

44.

или два года могла бы имѣть полное собраніе катихизическихъ поученій собственно своихъ. Ихъ можно было бы отпечатать и разсылать по церквамъ. Можно бы также заготовлять собраніе поученій на каждый годъ изъ чередныхъ проповѣдей и поступить съ ними также, когда бы они доставляемы были всё - со всей Епархіи по причтамъ въ одно мѣсто, для пересмотра и выбора лучшихъ. Тутъ открылись бы и способные проповѣдники. Думаю, что и ревность къ составленію проповѣдей ожива бы, а то она очень слаба" I |.

Заботясь о развитіи проповѣдничества въ Олонецкой Епархіи, Архимандритъ Теофанъ личнымъ своимъ примѣромъ побуждалъ проповѣдовать. Сохранились въ печати проповѣди, произнесенныя имъ въ Петрозаводскѣ.

Сложность и многочисленность дѣла

-----

I | Ibid., стр. 103.



въ Олонецкой семинаріи давно тяготили Архим.  
 Теофана и потому онъ сильно обрадовался, ко-  
 гда былъ назначень 21 Мая 1856 года на долж-  
 ность настоятеля русской посольской церкви  
 въ Константинополѣ. "Глубоко поскорбѣлъ бы",  
 писалъ онъ 29 Мая 1856 года Преосвященному  
 Аркадію, "если бы меня перемѣстили изъ Пет-  
 розаводска куда нибудь опять на ректуру, по  
 то мѣсто, гдѣ если угодно Богу, буду теперь,  
 предпочитаю всему для себя" I|.

Назначеніе Архимандрита Теофана на-  
 стоятелемъ посольской церкви въ Константино-  
 полѣ обусловливалось знакомствомъ его съ  
 православнымъ Востокомъ. Архимандриту Тео-  
 фану пришлось служить въ Константинополѣ,  
 какъ разъ во время религіозной борьбы  
 Болгаріи съ Константинопольскимъ патриар-  
 шимъ престоломъ. Болгарія требовала для се-  
 бя самостоятельной церкви, съ богослуженіемъ

I| Ibid., стр. 106.

44.  
на родномъ языкѣ и клиромъ изъ своего народа. Константинопольская церковь отказывала ей въ этихъ законныхъ требованіяхъ. Русское правительство и Свят. Синодъ озабоченные скорѣйшимъ прекращеніемъ этой распри поручили Архимандриту Теофану, какъ знатоку Востока, собрать свидѣнія, могущія освѣтить положеніе греко-болгарской распри. Архимандритъ Теофанъ составилъ записку по этому вопросу, въ которой высказался за справедливость и законность требованій Болгарской церкви. Съ мнѣніемъ Архимандрита Теофана согласился и Свят. Синодъ и въ этомъ духѣ былъ въ свое время данъ отвѣтъ со стороны Русской церкви церкви Константинопольской.

Только одинъ годъ продолжалась служба Архим. Теофана въ Константинополѣ. Въ Іюнь 1857 года онъ былъ назначенъ ректоромъ С-Петербургской Духовной Академіи. Состоя ректоромъ, Архим. Теофанъ былъ въ то же время



предсѣдателемъ комитета по переводу св. Писанія на русскій языкъ и по изданію византійскихъ историковъ въ русскомъ переводѣ, наблюдалъ за преподаваніемъ закона Божія въ свѣтскихъ учебныхъ заведеніяхъ СПБ. и ея окрестностей. Въ трудное, безпокойное время пришлось Архимандриту Теофану стать во главѣ Академіи. Почти повсемѣстныя волненія учащейся молодежи, увлекшейся новыми рационалистическими вѣяніями Запада, отрицаніемъ монархическаго государственнаго устройства, захватывали и студентовъ СПбургской Духовной Академіи. Ректору Академіи стоило большого труда сохранить спокойствіе въ Академіи, тѣмъ болѣе ввиду приближенія 50-лѣтняго юбилея. Частныя бесѣды со студентами, простота и доступность обращенія способствовали тому, что студенты довѣряли своему ректору и свободно обращались къ нему со всѣми своими нуждами и недоумѣніями. Особенно любилъ ректоръ бесѣдовать со

студентами по вопросам христіанской психологіи. Будучи прекраснымъ психологомъ и наблюдателемъ религіозно-нравственной жизни, онъ ясно, подробно и увлекательно раскрывалъ предъ слушателями челоуѣческую душу съ ея высшими стремленіями и потребностями; побуждая ихъ къ высокой религіозно-нравственной жизни и указывая путь и средства къ ней. Эти бесѣды очень нравились студентамъ и производили на нихъ сильное благотворное вліяніе. Одинъ изъ студентовъ, слушавшихъ эти бесѣды ректора Теофана-Лебедевъ, впоследствии протоіерей въ С-Петербургѣ, - вспоминалъ о нихъ, какъ о самыхъ дорогихъ минутахъ своей академической жизни I |.

Во время своего ректорства, Архим. Теофанъ усиленно занимался учено-литературной дѣятельностью. Характеръ ея определялся

-----

I | Душев. Чтеніе. 1898г., ч. I, стр. 57.



антирелигиознымъ и антигосударственнымъ на-  
 правленіемъ тогдашняго общества вообще и юно-  
 шества въ частности. Свои сочиненія въ то  
 время Архим. Теофанъ печаталъ главнымъ обра-  
 зомъ въ академическомъ журналѣ "Христіанское  
 чтеніе", который и выходилъ тогда подъ его  
 главнымъ наблюденіемъ. Такъ, маленькій сбор-  
 никъ: "Предостереженіе отъ увлеченія духомъ  
 настоящаго времени" составилъ изъ слѣдующихъ  
 статей, напечатанныхъ въ "Христіанскомъ чте-  
 ніи": 1| "Письмо духовнаго отца къ смущенному  
 рѣчами вольнодумцевъ", 2| "О прогрессѣ", 3| "О  
 возрожденіи" и 4| "О св.храмѣ". Последнія три  
 статьи - собственно проповѣди, которыя были  
 произнесены имъ въ разное время въ теченіи  
 первой половины 1858 года. Всѣ эти статьи  
 написаны живо, съ большимъ чувствомъ, съ горя-  
 чей ревностью къ истинѣ и славѣ Божіей. Въ  
 нихъ Архим. Теофанъ предохраняетъ всѣхъ чадъ  
 Православной Церкви отъ вредныхъ мислей не-

вѣрія и рационализма и основательно опровер-  
 гаетъ эти современныя заблужденія. Указан-  
 ный сборникъ Архим. Теофана былъ хорошо при-  
 нятъ обществомъ и заслужилъ одобреніе даже  
 отъ Митрополита Московскаго Филарета, который  
 писалъ отъ 23 Іюля 1858 года намѣстнику Тро-  
 ице-Сергіевой Лавры Архим. Антонію, прислав-  
 шему ему экземпляръ этой книжки: "Благодарь  
 за книжку -"Предостереженіе"- . Ученіе въ ней  
 хорошее" 1|. За это же время Архим. Теофа-  
 номъ было произнесено много и другихъ проповѣ-  
 вѣдей 2|, которыя вмѣстѣ съ другими изъ преж-

1| Письма Митрополита Филарета къ Архим.  
 Антонію. т.IV., стр:108. Москва. 1884 г.

2| Таковы: слово въ день 50-лѣтняго юбил.  
 празднества Спб. Дух. Академіи; двѣ проповѣди  
 въ день восшествія на престаль Государя Импе-  
 ратора Александра Николаевича; слово въ день  
 рожденія Великаго Князя Константина Николаевича;  
 слово въ день тезоименитства Великой Княгини



49.

нихъ и нѣкоторыми позднѣйшими въ 1859 году  
изданы были Архим. Теофаномъ отдѣльной кни-  
гой, подъ заглавіемъ: "Слова С-Петербургской  
духовной академіи ректора архим. Теофана".

Всѣ эти проповѣди съ одной стороны  
глубоко затрогиваютъ вопросы религіозно-нрав-  
ственной жизни, а съ другой, - представляютъ  
живое отношеніе къ вопросамъ современной мис-  
ли и жизни съ обличеніемъ ея недуговъ, съ пред-  
остереженіемъ отъ увлеченія духомъ времени,  
съ одушевленнымъ призывомъ къ борьбѣ, съ ука-  
заніемъ способовъ и путей этой борьбы.

9 Мая 1859 года по Высочайшему пове-  
-----  
Ольги Николаевны; слово въ день священнаго  
вѣнчанія и помазанія на царство Государя Им-  
ператора; слово въ день перенесенія мощей  
св. благов. и вел. князя Александра Невскаго;  
два слова въ память Преподобнаго Варлаама  
Хутынскаго; слово въ XXVII недѣлю по Пятиде-  
сятнице и слово въ XXXI нед. по Пятидесятнице.

лѣнію ректоръ С-Петербургской Дух. Академіи  
 Архим. Теофанъ назначается епископомъ на  
 Тамбовскую кафедру. 29 Мая состоялось наре-  
 ченіе Архим. Теофана во епископа, а 1 Іюня -  
 хиротонія, которую совершилъ Митрополитъ Гри-  
 горій съ другими епископами въ Александро-  
 -Невской Лаврѣ I |.

Въ началѣ слѣдующаго Іюля мѣсяца  
 Епископъ Теофанъ прибылъ въ Тамбовъ и 5 Іюля  
 вступилъ въ общеніе съ своей паствой посред-  
 ствомъ слова съ церковной кафедрой. Послѣ при-  
 вѣтствія и пожеланія насомнимъ "всякаго блага  
 душевнаго и тѣлеснаго" Преосвящ. Теофанъ въ  
 этомъ своемъ словѣ прежде всего указываетъ  
 каковы должны быть взаимныя отношенія между  
 нимъ, какъ архипастыремъ, и ими, какъ его па-  
 ствой. - "Мы уже не чужіе другъ другу" гово-  
 ритъ онъ. "Въ часъ нареченія, еще не вѣдая  
 -----



васъ, я уже вступилъ въ общеніе съ вами, давъ  
обѣтъ Богу и св. Церкви, - вамъ принадлежать  
заботою, трудами и даже своею жизнію"... Рав-  
нымъ образомъ и вы должны "опредѣлить себя  
на вниманіе и, въ нужномъ случаѣ, на послуша-  
ніе моему немощному слову и дѣлу по вѣрѣ въ  
любви... Съ сей минуты у насъ и добро и зло  
обща... Въ этомъ довольно, кажется, побужде-  
нія къ тому, чтобы ходить намъ другъ предъ  
другомъ, какъ предъ лицомъ Бога... и во вза-  
имномъ другъ другу содѣйствіи со страхомъ  
и трепетомъ содѣвать свое спасеніе". Предло-  
живши далѣе свое исповѣданіе Православной  
вѣры во всѣхъ ея основнѣхъ чертахъ въ связи  
съ основными правилами христіанской нравствен-  
ности, Преосвящ. Теофанъ убѣждаетъ слушателей  
держаться этой вѣры "какъ держались ея отцы  
наши", и бѣгать "новинъ въ дѣлахъ вѣры и бла-  
гочестія", блястись "отъ лживыхъ пророковъ,  
которые приходятъ въ одеждахъ овчихъ, внутрь

же суть волцы хищницы", которыхъ потомъ и перечисляетъ по видамъ ихъ лжеученія. Въ заключеніе онъ молитъ Бога дать намъ "духа премудрости и откровенія къ познанію Его, - просвѣщенна оцеса сердца, яко увѣдѣти, кое есть упованіе званія его" I|. Въ этомъ своемъ вступительномъ словѣ Пресвященный Теофанъ изложилъ какъ бы программу своей пастырской дѣятельности.

Много трудовъ и заботъ предстояло Пресвящ. Теофану въ Тамбовской Епархіи, .. тѣмъ болѣе, что время его епископствованія въ Тамбовѣ совпало съ самой горячей порой реформъ, изъ которыхъ главною была реформа крестьянская, естественно и послѣдовательно вызывавшая собою и другія реформы, касавшіяся не только гражданскаго, но и церковнаго быта, не только органовъ свѣтской, но и духов-

-----  
I| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 8-14.



72

ной власти. Такъ, ближе всего, освобожденіе крестьянъ отъ крѣпостной зависимости, улучшеніе ихъ быта въ различныхъ отношеніяхъ, возвышеніе уровня ихъ умственнаго развитія уже само собою привлекало и силы духовенства къ участію во всемъ этомъ, побуждало и духовенство заботиться о народномъ образованіи.

Преосвященный Теофанъ живо откликнулся на эти реформы и одной изъ первыхъ его заботъ было стремленіе поднять уровень народного образованія. Для достиженія этой цѣли Преосвящ. Теофанъ особенно заботился объ увеличеніи церковно-приходскихъ школъ, которыхъ при немъ было открыто очень много. Рѣдкій номеръ Табовскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостей за 1861-1863 гг. не сообщаетъ о вновь открытыхъ церковно-приходскихъ школахъ. Убѣждая священниковъ заботиться объ открытіи школъ, Преосвящ. Теофанъ въ то же время устно и письменно давалъ имъ наставленія, какъ вести въ

54.

нихъ дѣло обученія и воспитанія крестьянскихъ дѣтей въ духѣ Православной Церкви 1|, издалъ особое распоряженіе по Епархіи съ "правилами для сельскихъ церковно-приходскихъ училищъ" 2|. Въ помощь церковно-приходскимъ школамъ Преосвященный Теофанъ побуждалъ духовенство открывать въ селахъ частныя школы грамотности. Такихъ школъ при немъ въ Тамбовской Епархіи было открыто множество 3|.

За церковнымъ проповѣданіемъ слова Божія въ дѣлѣ религіозно-нравственнаго просвѣщенія народа Епископъ Теофанъ признавалъ большое, если не главное, значеніе и на развитіе проповѣдничества въ Епархіи обратилъ

-----  
1| См. письмо къ священ. села Кріуши, Темник. уѣзда. Тамб. Епарх. Вѣдомости. 1863, стр. 246-248.

2| Тамб. Епарх. Вѣдомости. 1862г. стр. 52-55.

3| Тамб. Еп. Вѣдом. 1861г., стр. 5, 19, 26, 30, 55, 75, 108; 1862г., стр. 27, 35, 64, 141; 1863 г., 34, 60, 174.



57

особенно серьезное вниманіе. Цѣлѣхъ два выпуска его словъ къ Тамбовской паствѣ I], содержащихъ въ себѣ за исключеніемъ рѣчи произнесенной въ С-Петербургѣ при нареченіи во епископа Тамбовскаго и Шацкаго, 109 словъ, служатъ яснымъ доказательствомъ его ревности къ проповѣданію слова Божія. Почти всякое служеніе свое Преосвящ. Феофанъ сопровождалъ поученіемъ. И слово его, всегда отличавшееся простотой, шедшее отъ сердца и дышавшее глубокимъ убѣжденіемъ, привлекало массу слушателей, - въ особенности изъ среды простого народа. Слово Святителя Феофана настолько овладѣвало вниманіемъ слушателей, что въ храмѣ водворялась мертвая тишина, вслѣдствіе чего его слабый голосъ былъ слышенъ въ самыхъ от-

I] Выпускъ I-й, содержащій въ себѣ слова за 1859 и 1860 гг., вышелъ въ свѣтъ въ 1861 г. въ СПБ., а выпускъ 2-й, содержащій слова за 1861-3 гг. вышелъ изъ печати въ Москвѣ въ 1867 году.

даленныхъ углахъ храма I|. Сопровождая почти  
каждое свое богослуженіе проповѣдью, Преосвящ.  
Феофанъ и духовенство своей епархіи всячески  
побуждали и поощряли къ тому. Для руководства  
духовенства въ дѣлѣ проповѣди, Епископъ Фео-  
фанъ помѣщаетъ въ Тамбовскихъ Епархіальныхъ  
Вѣдомостяхъ |основанныхъ Преосвящ.Феофаномъ  
I Юля 1861 года| въ каждомъ почти номерѣ  
двѣ проповѣди: одна проповѣдь была святооте-  
ческая, а другая произнесенная или имъ самимъ,  
или кѣмъ либо изъ опытныхъ въ проповѣдниче-  
ствѣ тамбовскихъ пастырей. Въ качествѣ темъ  
для проповѣдниковъ, а также и для расположе-  
нія читателя къ вѣрѣ и благочестію, въ Епарх.  
Вѣдомостяхъ помѣщались изреченія старцевъ  
подвижниковъ и нравоучительные случаи изъ  
ихъ жизни. Для пробужденія духа пастырской  
и проповѣднической попечительности о народѣ,

-----  
I|Труды К.Д.Акад.1894г., т. I, стр. 424-425.



57.

Преосвящ. Теофанъ печатаетъ въ Епарх.Вѣдом.  
описаніе жизни св. Тихона Задонскаго, по за-  
пискамъ его келейника Чеботарева.

Кромѣ всего этого Преосвящ. Теофанъ  
въ цѣляхъ наученія священниковъ составляетъ  
и произноситъ проповѣди, помѣщаетъ въ Епархі-  
альныхъ Вѣдомостяхъ цѣлый гомилетическій  
трактатъ подъ заглавіемъ - "Какъ составить  
проповѣдь". I |. Въ этомъ сочиненіи указывают-  
ся отличительныя черты проповѣди отъ другихъ  
словесныхъ произведеній, ея характеръ, цѣль,  
свойства, рекомендуются средства къ достиже-  
нію этихъ свойствъ проповѣди, указывается и  
ея форма.

Преосвященный Теофанъ строго слѣдилъ  
за исполненіемъ его распоряженій, касающихся  
проповѣдничества. Нерадивыхъ проповѣдниковъ  
онъ подвергалъ наказанію. Тамъ, на одномъ по-

-----  
I | Тамб.Епарх.Вѣдомости. 1862г., № 8.

становлені Тамбовской духовной консисторіи  
Епископъ Теофанъ положилъ слѣдующую резолю-  
цію: "священника Свѣтлова, безъ уважительныхъ  
причинъ не говорившаго ни одного поученія  
въ теченіи цѣлаго полугодія, оштрафовать на  
вдовъ и сиротъ 6-ю рублями серебромъ и про-  
печатать въ Вѣдомостяхъ къ свѣдѣнію по епар-  
хіи" 1|. Ревностныхъ проповѣдниковъ Преосвящ.  
Теофанъ поощрялъ своею благодарностью, архи-  
пастирскимъ благословеніемъ и представлені-  
емъ къ наградамъ 2|. Но для того, чтобы духо-  
венство могло съ честью, пользою и достоин-  
ствомъ исполнять свою обязанность учительства  
и проповѣданія Слова Божія, Преосвящ. Теофану  
нужно было озаботиться поднятіемъ уровня раз-  
витія и образованія самаго духовенства. Въ

1| Тамб. Епарх. Вѣдомости. 1861 г., № 25.

2| Тамб. Епарх. Вѣдомости. 1861 г. №№ 2, 10, 15, 22;  
1862 г. №№ 47, 49; 1863 г. №№ 15, 17.



виду этого Преосвящ. Теофанъ хлопочеть объ открытіи въ Тамбовѣ Епархіальнаго женскаго училища и даже самъ составляетъ для него уставъ; основываетъ Епархіальныя Вѣдомости въ цѣляхъ знакомства мѣстнаго духовенства съ важнѣйшими явленіями русской общественной религіозной жизни и въ частности жизни духовной епархіальной и оживленія всей пастырской дѣятельности мѣстнаго духовенства; заботится о призрѣніи сиротъ духовенства Тамбовской епархіи, приглашая на это святое дѣло благотивныхъ жертвователей I |.

Не долго Тамбовской паствѣ пришлось бить подъ управленіемъ Преосвящ. Теофана. 22 Іюня 1863 года онъ перемѣщается на Владимірскую кафедру. Въ синодальномъ докладѣ о перемѣщеніи Преосвященннй Теофанъ былъ представленъ, какъ человѣкъ, "своимъ служеніемъ

-----

I | Тамб. Епарх. Вѣдомости. 1862г., стр. 113.

60.

снискавшей опытность" для управления обширной Владимирской епархіей. Через мѣсяць Преосвященный Теофанъ оплакиваемый слезами искренно любившей его паствы и напутствуемой благожеланіями, отбылъ изъ Тамбова.

Непродолжительно было служеніе Епископа Теофана и во Владимірѣ, но и здѣсь онъ заявилъ себя ревностнымъ архипастремъ и успѣлъ заслужить общее уваженіе и любовь. Въ его управленіе было открыто во Владимірѣ училище для дѣвицъ духовнаго званія, учреждено въ цѣляхъ противодѣйствія расколу Мстерское братство съ духовнымъ училищемъ при немъ, основаны Епархіальныя Вѣдомости и сдѣлано многое другое I|.

Главное свое вниманіе, какъ и въ Тамбовѣ, Преосвящ. Теофанъ обращаетъ на развитие проповѣдничества во Владимирской епархіи |За

-----  
I| Владим. Епарх. Вѣдомости. 1866г. №15.



время служения его во Владимірѣ - менѣе трехъ лѣтъ - имѣется въ печати 138 проповѣдей|.

Въ первой же своей проповѣди къ Владимірской паствѣ Святитель Теофанъ молится о "непреривномъ учѣніи и руководствѣ" 1|.

Въ одномъ изъ своихъ писемъ онъ пишетъ о своей проповѣди во Владимірѣ. "Народъ тутъ будто хорошъ... Дивятся только... Съ самаго приѣзда доселѣ еще ни одной службы не было безъ проповѣди... и слушаютъ"... 2|. Ревность Преосвященнаго Теофана къ проповѣди слова Божія была отмѣчена во Владимірѣ съ первыхъ дней его приѣзда. "Вскорѣ по приѣздѣ", писалъ Владимірскій корреспондентъ, - "Преосв. Теофанъ произвелъ впечатлѣніе на здѣшнее общество своими проповѣдями. Каждое служение свое онъ сопровождаетъ архинастирскою бесѣ-

1| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 6.

2| Собр. пис. Свят. Теофана. Вып. 3, стр. 54.

дою. Его слово обнимаетъ вниманіемъ слушателей до того, что даже при слабости его голоса слышно послѣднему нищему у церковнаго порога; рѣчь такъ общепонятна, что привлекаетъ множество слушателей изъ простаго народа" I|.

Проповѣдуя самъ усердно, Преосвященный Теофанъ и священниковъ призываетъ къ неустанной проповѣди Слова Божія. Чтобы упорядочить и усилить проповѣдническую дѣятельность приходскихъ священниковъ, Преосвященный Теофанъ 27 Ноября 1864 года издалъ "къ руководству и немедленному приведенію въ исполненіе" "инструкцію для проповѣданія Слова Божія", которая и была напечатана во "Владимірскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ" за 1865 г. №1. Инструкція эта различаетъ катехизическія поученія и обыкновенное проповѣданіе Слова Божія |§I|. Катехизаторство учреждается во

I|Православное Обзоріе 1863г., т. XII.  
"Замѣтки", стр. 87.



всѣхъ уѣздныхъ городахъ, посадахъ и значительныхъ селахъ |§2|. Временемъ для проношенія катихизическихъ поученій назначается всенощное между двумя отдѣленіями шестопсалмія, или послѣ первыхъ трехъ псалмовъ онаго, въ продолженіи всего года |§4|. Предметомъ катихизическихъ поученій должны служить истины вѣрно по указанію Пространнаго Христіанскаго Катихизиса |§6|, толкованіе воскресныхъ Евангелій и Апостоловъ, бесѣды о богослуженіи и важнѣйшихъ событій изъ исторіи Церкви Ветхозавѣтной, Новозавѣтной и Русской |§7|. Говоря о качествахъ поученій инструкція особенно настаиваетъ на простотѣ, искренности и ясности слова |§8|, языкъ катихизическихъ поученій не долженъ быть простонароднымъ, всячески надо избѣгать выраженій и оборотовъ рѣчи вульгарныхъ, неприличныхъ церковной каеедрѣ |§9|. Образцами для подражанія должны служить преимущественно творенія св. Іоанна Златоуста,

Тихона Задонскаго и др. |§10|. По формѣ катихизическія поученія могутъ быть самыя разнообразныя. Чѣмъ разнообразнѣе форма поученій, тѣмъ охотнѣе они выслушиваются |§11|. Чтобы катихизаторство шло успешнѣе, инструкція полагаетъ назначать въ одномъ мѣстѣ по два, по три, а гдѣ можно и болѣе катихизаторовъ на каждый годъ |§12|, такъ чтобы они раздѣлялись между собою предметы поученій: одинъ бралъ догматическую часть, другой нравственную и т. дал. |§13|.

Обычныя поученія Инструкціей предлагается произносить священникамъ неопустительно каждое воскресеніе и каждый значительный церковный праздникъ, особенно въ Святую Четырдесятницу, такъ какъ это есть непремѣнный долгъ каждаго приходскаго священника |§17|. Если проповѣдники не могутъ почему либо составлять своихъ поученій, то, по инструкціи, имъ дозволяется а|выбирать готовые печатныя



65.

проповѣди приспособительно ко времени и нравственнымъ нуждамъ прихожанъ, б|излагать исторію праздниковъ и житія святыхъ, по синакса-рямъ, прологамъ, четъи минеямъ и т. под., в|изъяснять повседневныя молитвы домашнія; г|прочитывать прихожанамъ дневныя Евангелія на русскомъ языкѣ съ краткимъ указаніемъ содержания и посильнымъ объясненіемъ |§18|. Главное дѣло для приходскаго сельскаго священника - вникать въ духовныя нужды своихъ прихожанъ, искоренять мѣстныя пороки и дурныя привычки, напримѣръ, цѣнство, сквернословіе, грубое и жестокое обращеніе въ семействѣ и т. под. |§19|. Приглашаются къ проповѣданію Слова Божія съ согласія приходскаго священника способные діаконъ, а также окончившіе курсъ Семинаріи сельскіе учителя |§21|. Ревностные въ дѣлѣ проповѣди приходскіе священники, также діаконъ и сельскіе учителя, будутъ всегда въ особомъ вниманіи у Епархіальнаго начальства;

а небрежнѣе въ этомъ священномъ дѣлѣ будутъ подвергаться со стороны начальства законнымъ взысканіямъ и штрафамъ |§24|. Престарѣлые приходскіе священники, имѣющіе свѣше 50-ти лѣтъ, могутъ быть свободны отъ составленія собственныхъ поученій, но не освобождаются отъ обязанности учить своихъ прихожанъ чрезъ неопустительное прочитываніе печатныхъ поученій |§26|. Мѣстнымъ благочиннымъ инструкція предписываетъ строго слѣдить за проповѣднической дѣятельностью подвѣдомаго имъ духовенства, составлять особую вѣдомость по этому предмету и представлять ее Епархіальному Начальству |§§22, 23, 25|. Для наблюденія за успѣшнымъ ходомъ проповѣдничества и для руководства въ немъ учреждается особый цензурный комитетъ при Духовной Консистоіи |§29|. Въ составъ этого цензурнаго комитета были назначены какъ и приходскіе священники гор. Владиміра, такъ и преподаватели семинаріи и ду-



ховнаго училища въ священномъ санѣ. На обязанности цензурнаго комитета лежало а|назначать для всѣхъ мѣстъ катихизаторовъ; б|рассматривать представляемыя ими катихизическія поученія и проповѣди; в|постановлять свое мнѣніе о достоинствѣ и недостаткахъ ихъ, а также и о мѣрахъ къ отстраненію послѣднихъ и г|слѣдить за неопустительнымъ исполненіемъ катихизаторами и всѣми священниками проповѣднической ихъ обязанности ||§30|. Обо всемъ этомъ Цензурный Комитетъ долженъ былъ ежегодно составлять вѣдомость и представлять вниманію Епархіальнаго Начальства. На основаніи этихъ донесеній Преосвященный Феофанъ ревностныхъ проповѣдниковъ Слова Божія награждалъ, а небрежныхъ въ этомъ дѣлѣ наказывалъ и штрафовалъ I|.

-----  
 I| Владим. Епарх. Вѣдомости. 1865г. № 4, 13; 1866г. № 7.

Эта инструкція глубоко затронула Владимірское духовенство. "Циркуляръ этотъ", пишетъ одинъ священникъ Владимірской Епархіи, "признаваться, заставилъ многихъ изъ насъ усилениѣ ваяться за проповѣдничество" 1|. Другой свидѣтельствуесть о "душевномъ удовольствіи, съ которымъ онъ прочиталъ циркуляръ о вибнѣемости каждому приходскому священнику неопустительно во всѣ воскресные и праздничные дни говоритъ народу поученія или своего сочиненія, или по крайней мѣрѣ, печатныя 2|. Въ Епарх. Вѣдомости появляются статьи по вопросамъ проповѣданія Слова Божія. Такъ явились статьи: "Нѣсколько словъ по поводу вибнѣемости въ непремѣнную обязанность каждому сельскому священнику во всѣ воскресные и праздничные дни проповѣдывать прихожанамъ Слово

-----  
1| Владим. Епарх. Вѣд. 1865г. №14, стр. 786.

2| Владим. Епарх. Вѣд. 1865г. № 7, стр. 408.



Божіе", - священника М. Панфилова 1|. "При  
 какихъ условіяхъ сельскіе священники болѣе  
 правильно и успѣшно могутъ выполнить обязан-  
 ность - во всѣ праздничные и воскресные дни  
 проповѣдывать прихожанамъ Слово Божіе" - свя-  
 щенника А. Цвѣтаева 2|, "Добрая христіанская  
 жизнь пастыря-проповѣдника, какъ одно изъ глав-  
 нѣйшихъ условій успѣшности его проповѣди" -  
 Г. М-ва. 3| и многія другія. Въ этихъ стать-  
 яхъ авторы ихъ развиваютъ основныя положенія  
 инструкціи и дѣлятся съ читателями мыслями  
 объ успѣшной постановкѣ проповѣди Слова Божія.

Въ качествѣ образцовъ для составленія  
 проповѣдей Преосвященный Теофанъ, какъ и въ  
 Тамбовѣ, распорядился печатать въ Епархіаль-  
 ныхъ Вѣдомостяхъ, какъ свои проповѣди 4|,

1| Владим. Епарх. Вѣд. 1865г. №7, стр. 408-413.

2| Ibid. №14, стр. 784-790.

3| Ibid. №21, стр. 1214-1220.

4| Ibid. стр. 81, 215, 221, 268, 295, 389, 454,  
 540, 661.

70.

такъ и лучшія проповѣди священниковъ I|, а также поученія извлекаемія изъ твореній св. Отцовъ, особенно св. Златоустаго, св. Димитрія Ростовскаго, св. Тихона Задонскаго и др., которыя впоследствии могли составить цѣлныи сборникъ святоотеческой проповѣди, весьма полезный для проповѣдниковъ 2|.

*лирика*      *!!!*

Заботы Преосвящ. Феофана о возбужденіи пастырей къ проповѣдванію имѣли успѣхъ - повсюду зазвучало проповѣдническое слово пастырей. "Постоянный проповѣдникъ изъ ученыхъ священниковъ", пишетъ авторъ "писемъ изъ Владиміра" въ Правосл. Обзорѣніи за 1863 г., а иногда и чередовые проповѣдники, по распоряженію Преосвященнаго, говорятъ свои поученія за всенощнымъ бдѣніемъ" 3|.

-----  
1| Владим. Епарх. Вѣд. 1865г. Стр. 39, 118, 273, 473, 602, 985, 994, 1094, 1137, 1309.

2| Ibid. №7, стр. 410.

3| Правосл. Обзорѣніе. 1865г. Т. XII, "За-  
мѣтки", стр. 87.



Но обширная практическая деятельность по епархиальному управлению не была вообще сродна душѣ Святителя Феофана. Съ юныхъ лѣтъ стремился онъ къ уединенію и идеалъ монашества видѣлъ въ совершенномъ отрѣшеніи отъ міра и всѣхъ житейскихъ заботъ. И вотъ теперь, послѣ двенадцатипятилѣтняго служенія Церкви на различныхъ поприщахъ, Преосвященный Феофанъ нашелъ благовременнымъ осуществить свое всегдашнее стремленіе. Подобно другому Святителю Русской земли, св.Тихону Задонскому - котораго Преосвященный Феофанъ глубоко чтить - рѣшилъ конецъ своей жизни пребыть въ уединеніи и безмолвіи. Преосвященный Феофанъ свое рѣшеніе удалиться на покой отъ Епархиальныхъ дѣлъ объясняетъ въ письмѣ къ Митрополиту С-Петербургскому Исидору, отнесшемуся первоначально неодобрительно къ его поступку и убѣждавшему не уходить на покой. "Желаніе мое въ прошеніи я", - пишетъ Преосвященный Феофанъ, - "выразилъ словомъ: понужденіе. Такъ это и есть."

Какъ ноша какая за плечами всегда чувствует-  
 ся сіе понужденіе: брось, иди... брось, иди...  
 Вотъ и разсудите: что это такое? Съ начала  
 поста отяжелѣла наша сія и все тяжелѣе и тя-  
 желѣе становилась... Я обсуживалъ всё непри-  
 ятности и трудности, могущія встрѣтить меня.  
 На все изъясляю готовность, - все поднималъ.  
 Въ дѣлахъ трудности не вижу, только душа къ  
 нимъ не лежитъ. Въ свободное время сложа ру-  
 ки я не сижу - минуты даромъ не проходить.  
 Но безпрестанные отрывы не дають сдѣлать ни-  
 чего изъ того, что хотѣлось бы сдѣлать. Испол-  
 неніе сего ожидается отъ обители, и все потреб-  
 ное къ тому заготовлено въ широкихъ размѣрахъ.  
 Я ищу покоя, чтобы покойнѣе предаться заняті-  
 ямъ желаемымъ, но не диллетанства ради, а съ  
 тѣмъ непремѣннымъ намѣреніемъ, чтобы былъ и  
 плодъ трудовъ, - не бесполезный и не ненужный  
 для Церкви Божіей. Имѣю мысли служить Церкви  
 Божіей, только инымъ образомъ служить"... I|.



16 Июня 1866 года Преосвященный Теофанъ былъ, согласно прошенію, уволенъ отъ управленія Владимірской епархіей. "Отхожу", говорилъ онъ, прощаясь съ своею паствою, "не ради того, чтобы вынужденъ былъ оставить васъ. Ваша доброта не допустила бы переимѣнить васъ на другую паству. Но, какъ ведомый, веду съ свободное отъ заботъ пребываніе... Одно скажу, что кромѣ внѣшняго теченія событій, опредѣляющихъ наши дѣла, есть внутреннее измѣненіе расположеній, доводящихъ до извѣстныхъ рѣшимостей. Есть кромѣ внѣшней необходимости внутренняя, которой внемлетъ совѣсть и не смѣетъ противорѣчить сердцу" 1|. Мѣстомъ своего уединенія Преосвященный Теофанъ избралъ Вишенскую пустынь, Тамбовской епархіи, Шацкого уѣзда, которую онъ очень любилъ и о которой говорилъ даже, что "нѣтъ ничего на свѣтѣ лучше ея" 2|.

1| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 683.

2| Труды К. Д. Акад. 1894 г., ч. I, стр. 426.

74

На Вышѣ, въ уединеніи, а съ Пасхи 1872 года и въ полномъ затворѣ, въ непрестанной молитвѣ, высокихъ иноческихъ подвигахъ и другихъ трудахъ, Пресвященный Феофанъ провелъ всѣ остальные почти 28 лѣтъ своей жизни. И такъ какъ не будучи теперь епархіальнымъ архіереємъ, онъ уже не могъ употреблять того могучаго орудія для спасенія другихъ, которое употреблялъ ранѣе, то есть проповѣданія Слова Божія съ церковной кафедрѣ I|, то онъ сталъ служить и неутомимо служилъ спасенію ближнихъ до конца жизни своей инымъ способомъ:— молитвою о нихъ, наставленіемъ ихъ посредствомъ писемъ духовнаго содержанія и особенно своею

-----

I| Только однажды, а именно въ 1871 году Пресвящ. Феофанъ говорилъ проповѣдь при освященіи храма на Екатерининскомъ заводѣ. Проповѣдь напечатана въ Тамбовскихъ Епархіальныхъ Вѣдомостяхъ за 1871 годъ, № II.



25  
учено-литературной дѣятельностью направлен-  
ною на руководство къ духовной жизни I|.

6 Января 1894 года около четырехъ  
часовъ вечера Святитель Феофанъ мирно скон-  
чался.

-----  
I| Богосл. Вѣстникъ. 1895г., ч. I, стр. 103.

II. Взглядъ Преосвященнаго Теофана  
на проповѣдь.

Преосвященный Теофанъ смотритъ на проповѣдь, какъ на "священнодѣйствіе слова"<sup>1</sup>. "Слово", говоритъ Преосвящ. Теофанъ, "есть могущественное средство помогать ближнему. Въ немъ душа выходитъ и, сочетаваясь съ другою, силы ему придаетъ". "Проповѣдь единственный садовый ножъ въ рукахъ дѣлателей вертограда Божія"<sup>2</sup>. "Проповѣдь слова - единственное орудіе дающее внутреннюю силу надъ душами пасомыхъ, когда всякій пастырь можетъ сказать: овцы гласа моего слушаютъ, то есть свой умъ и волю покарятъ его слову, свои понятія

-----  
1 | Слова къ Влад. паствѣ... стр. 397.

2 | Мысли на каждый день года... стр. 414.



слагають по его ученію, свою жизнь устрояють по его совѣтамъ, и свои сомнѣнія рѣшаютъ по его вразумленіямъ" I|. Если проповѣдь даетъ такую силу надъ душами паствы, то сколь грѣшати противъ Самой Божественной Истины пастири, призванные вѣдрять ее въ сердца людей. "Истину", пишетъ Преосвящ. Теофанъ, "на землю принесъ Господь и Духъ Святой, исполнившій Апостоловъ въ день Пятидесятницы, - и ходитъ она по землѣ. Проводники ея - уста іереевъ Божіихъ. Кто изъ нихъ затворяетъ уста свои, тотъ преграждаетъ путь истинѣ, просящейся въ души вѣрующихъ. Отъ того и души вѣрующихъ томятся, не получая истины, и сами іереи должны ощущать томленіе отъ истины, которая, не получая исхода, тяготитъ ихъ. Облегчися же, іерей Божій, - призываетъ Преосвящ. Теофанъ, отъ сей тяготы, испусти потоки Божескихъ сло-

I| Слова СПб. Дух. Академіи Ректора Архим. Теофана... стр. 26-27. СПб. 1859.

весь |Иоан. 7, 38|, въ отраду себѣ и въ оживленіе вѣранныхъ тебѣ душъ. Когда же увидишь, что и у тебя самого нѣтъ истины, возьми ее: она - въ святыхъ писаніяхъ; и, исполняясь ею, препровождай ее къ дѣтямъ твоимъ духовнымъ: только не молчи. Проповѣдуй, ибо на это ты призванъ" I|. Мы нарочно привели эту длинную выдержку изъ сочиненіи Преосвящ. Теофана, чтобы показать, какъ глубоко вѣрно онъ изображаетъ внутреннюю психологическую необходимость для пастыря проповѣди Слова Божія, благовѣстія Истины Божественной. Сама Истина Божественная, Слово Божіе, содержащая общія указанія для всѣхъ, для каждаго въ отдѣльности должна быть изъяснена примѣнительно къ обстоятельствамъ жизни одного человѣка, или

-----  
I| Мысли на каждый день года по церковнымъ чтеніямъ изъ Слова Божія. Понедѣльникъ 18 нед. по Пятидесятницѣ. Стр. 318-319. Москва. 1890 г.



цѣлаго отдѣльнаго общества, а это можно сдѣ-  
лать только чрезъ проповѣдь пастырскую. "Сло-  
во Божіе", говоритъ Преосвященный Теофанъ,  
"содержитъ общія указанія для всѣхъ, а что  
именно нужно мнѣ и въ моихъ обстоятельствахъ,  
то долженъ объяснить мнѣ другой - живой, опыт-  
ный голосъ. Не будь сего, я долженъ блуждать  
по распутіямъ и быть въ постоянной опасности" I].

Но для того, чтобы пастырю имѣть въ  
своемъ словѣ проповѣдническомъ "внутреннюю  
силу надъ пасомыми", необходимо самому пасты-  
рю "стать святымъ, перенести Евангеліе на  
скрижали своего сердца, загорѣться тѣмъ ог-  
немъ, какой хотѣлъ вобрести на землю Христосъ".  
"Назидать, или созидать другихъ можетъ толь-  
ко тотъ, кто самъ возсозданъ, чей умъ свѣтло  
созерцаетъ истины, чье сердце согрѣто теплою  
-----

I | Слова къ Тамбовской паствѣ въ 1859-  
1860 гг. стр. 71. СПб. 1861 г.

любовію къ симъ истинамъ". "Истину можно сказать только по опыту, по вкушеніи только духовныхъ благъ самымъ дѣломъ". "Проповѣднику нужно быть очевидцемъ Божественной истины, свидѣтелемъ ея", "нужно постоянно слышать голосъ Божій въ своей душѣ". Недостатокъ такого намѣренія не можетъ быть замѣненъ ничѣмъ. Проповѣдь умная, вооруженная всѣми способами риторики къ возбужденію страстей, къ пораженію воли, къ увлеченію сердца и всѣми граціями словесной эстетики останется проповѣдью холодной, бессильной, пустозвучающей. Это будетъ пустоцвѣтъ, немогущій дать плода".

"Слово, исходящее изъ духа благонамѣреннаго, и безъ внѣшнихъ средствъ риторики будетъ назидательно. Или лучше, въ немъ то и есть источникъ исключительно истиннаго краснорѣчія, а не во внѣшнихъ пріемахъ...<sup>1)</sup> "Естественнѣйшій способъ дѣйствованія чрезъ слово", пишетъ Пресвѣщ. Теофанъ, - "изображать истину,

<sup>1)</sup> Тамбовск. Епархіальн. Вѣдом. 1862 г. № 8.



какъ она есть, не заграждая ее умственными соображеніями, и особенно предположеніями о вѣроятностяхъ. Истина сродна духу. Просто и искренно высказанная, она найдетъ его; обставленная же образами, офигуренная и разукрашенная, останется въ фантазіи - загроможденная соображеніями и доказательствами, задержится въ разсудкѣ или душѣ, не достигая духа и оставляя его празднымъ. Можно сказать, что вся неплодность проповѣданія зависитъ отъ разумности, <sup>и</sup> которой набиваютъ ее. Но разъясни истину просто, раскрой, въ чемъ она, - и духъ будетъ побѣжденъ" I |.

Сообразно такому взгляду на проповѣдь, какъ "слово исходящее изъ духа благонамѣреннаго", она не является продуктомъ сухой головной работы, а должна представлять собою живое и непосредственное изліяніе глубокаго чувству-

-----  
I | Путь ко спасенію. Вып. II, стр. 34-35. СПб. 1869г.

щаго сердца проповѣдника. Самая хорошая проповѣдь, по мнѣнію Преосвящ. Теофана, "та, которая сама склеивается и выливается" 1|. О характерѣ составленія своихъ проповѣдей Преосвященный Теофанъ пишетъ. "Особенность моихъ проповѣдей та, что они не сочиняемы. Обычно бывало вечеромъ, послѣ всенощной выпью стаканъ чая, прочитаю Евангеліе завтрашнее, потомъ Апостоль... и какая мысль впадетъ и займетъ вниманіе и сердце, ту и беру въ тему... и проповѣдь тамъ внутри уже сама собой строится. Часъ, полтора, много два... и проповѣдь готова... утромъ прочитаешь, немного подладишь. Иногда тему даютъ внѣшнія обстоятельства, какъ бывало при посѣщеніи монастырей... но производство все то же. Это писанные экспромты; какъ они не изъ головы шли, то и представляютъ подслащенное нѣчто" 2|.

1| Собр. писемъ Свят. Теофана. Вып. I, стр. 134.

2| Собр. писемъ Свят. Теофана. Вып. 4, стр. 50-51.



Въ выборѣ темъ и предметовъ для проповѣди никогда не слѣдуетъ стѣсняться и задумываться, такъ какъ Слово Божіе и сама человѣческая жизнь даютъ обильный матеріалъ для этого. Учительное слово Пресвѣщ. Теофанъ понималъ очень широко и разумѣлъ подъ нимъ всякое жизненное явленіе, способное возбудить и расположить къ религіозному настроенію. Слово Божіе можетъ доходить и доходить до нашего сердца самими разнообразными путями. Оно постоянно слышится въ храмѣ Божіемъ, за всякимъ богослуженіемъ и внѣ храма, во всякомъ молитвословіи и пѣнопѣніи. Оно - въ пастырскихъ проповѣдяхъ, во всякой назидательной книгѣ и душевнотельной бесѣдѣ. Оно въ иконахъ, картинахъ и всякомъ видимомъ предметѣ, представляющемъ духовныя истины. Мы какъ будто бы объяты Словомъ Божіимъ, оглашаемся имъ со всѣхъ сторонъ. "Если вы сыграете на фортепьяно, или споете что-либо такое, пишетъ

Преосвящ. Теофанъ одной своей корреспондент-  
кѣ, что западетъ въ душу слушающихъ и заста-  
вить ихъ вздохнуть ко Господу, то вы то же  
сдѣлаете, что дѣлаеть хорошій проповѣдникъ  
въ церкви" I |.

По мнѣнію Преосвящ. Теофана проповѣ-  
дей у насъ мало говорятъ оттого, что неправиль-  
но смотреть на приготовленіе ихъ. Думаютъ,  
что проповѣдь писать то же, что книгу состав-  
лять. Между тѣмъ это дѣло совсѣмъ иное. Тутъ  
никакъ нельзя ограничиться одной работой хо-  
лоднаго ума, но необходимо призвать на помощь  
сердце и чувство. Что только когда либо вспа-  
детъ изъ религіозныхъ предметовъ на мысль и  
сердце, все то слѣдуетъ немедленно же и за-  
нести на бумагу. Про свой личный опытъ Прео-  
священный Теофанъ рассказываетъ, что онъ, по  
вступленіи на Тамбовскую кафедру въ началѣ



сравнительно мало говорилъ поученія потому что затруднялся въ составленіи ихъ, смотря на дѣло, какъ на научную работу. "Помните", пишетъ онъ, "сначала я мало говорилъ... именно отъ того, что думалось проповѣдь писать... то же, что книгу сочинить... Такъ мы всё думаемъ. Пресвященный Серафимъ [Еп. Воронежскій] тогда и говорить мнѣ: да что долго думать?... сѣлъ да и написалъ за одинъ присѣсть... Я никакъ не вѣрилъ, чтобы можно было такъ. Потомъ какъ то самому стало досадно, что не говорю проповѣдей... Пришелъ отъ всеобщей и ну писать, что напишется... кажется это была проповѣдь о любви къ Богу. За обѣдней съ робостью началъ говорить... Ничего... сошла съ рукъ. Потомъ и въ другой разъ, тоже и въ третій, и пошло такъ. И всё проповѣди, что "слова къ Тамбовской паствѣ", исключая 3-4, такого происхожденія. Вечеромъ послѣ всеобщей писаны"... I |.

Свой взгляд на проповѣдь Преосвящ. Теофанъ выразилъ въ особомъ гомилетическомъ трактатѣ, напечатанномъ имъ въ "Тамб. Епарх. Вѣдомостяхъ" за 1862 годъ. Вотъ главное положеніе того трактата: "Существенный характеръ проповѣди составляетъ назидательность"... "Назидать", объясняетъ авторъ, - "значить проповѣдовать такъ, да церковь или народъ созиданіе приемятъ [I Кор. I4, 5], говорить слово благо къ созиданію вѣрѣ, да дастъ благодать слышавшимъ [Ефес. 4, 29]". Это выраженіе метафорическое. Оно предполагаетъ, что народъ, къ которому обращается слово, разстроенъ въ духѣ и похожъ на развалины дома, - и что проповѣднику-пастырю предлежитъ трудъ силою слова своего возсоздать изъ сихъ развалинъ церковь Богу живую, снова настроить разстроенный духъ народа. - Разстройство, происшедшее въ чело-вѣкѣ вслѣдствіе отпаденія отъ Бога, обнаруживается преимущественно въ упадкѣ и неправиль-



нихъ дѣйствій трехъ главныхъ силъ духовной  
 природы, - то есть въ слѣпотѣ ума, окамененіи  
 сердца, безпечности и безсиліи воли. - "Посе-  
 му", продолжаетъ Преосвящ. Теофанъ, "назиданіе  
 и воссозданіе должно состоять въ приведеніи  
 ихъ силъ въ чинъ и порядокъ, въ просвѣщеніи  
 слѣпного ума, въ оживленіи омертвѣлаго чувства,  
 въ укрѣпленіи слабой воли и направленіи ея  
 къ дѣламъ Богоугоднымъ". Силы нашего духа  
 нераздѣльны. Какъ разстройство ихъ нераздѣль-  
 но, такъ и воссозданіе ихъ, то есть назидатель-  
 ное слово совместно должно просвѣщать, ожив-  
 лять и укрѣплять. "Мало просвѣщать умъ" слу-  
 шателя", говоритъ авторъ, "раскрытіемъ и объ-  
 ясненіемъ ему истины. Истинн рѣдкій не зна-  
 етъ, по крайней мѣрѣ, въ общихъ чертахъ. Чего  
 недостаетъ въ духѣ? - Это большею частію со-  
 чувствія сей истинѣ въ сердцѣ и готовности  
 слѣдовать ей въ волѣ. На это должна быть  
 преимущественно направлена проповѣдь. Глав-

ное ея дѣло при разъясненіи истины согрѣтъ сердце теплотою, вытекающею изъ сей истины, и расположить волю къ рѣшимости покориться ей. - Доведи умъ до истины, проведи сію истину до сердца и привлечи къ ней волю. - Поучительность, теплая убѣдительность, влекущая и обязывающая сила, суть три нераздѣльныя свойства слова назидательнаго".

Въ виду такого характера проповѣди, не выдерживаютъ своего истиннаго значенія тѣ проповѣди, которыя или только толкуютъ объ истинахъ, или только изливаются въ чувствахъ, или только строго обличительно повелѣваютъ. Первыя - холодны, безсильны и отзываются небрежностью. Вторыя легко скользятъ по поверхности сердца, - занимаютъ его на время и нѣсколько умягчаютъ, но слушатель остается въ нерѣшительности - куда и какъ идти, и съ окончаніемъ слова возвращается къ прежнему охлажденію. - Третьи - жестки и скорѣе могутъ развить



упорство, нежели покорность истинѣ. Воля не устоитъ, когда убѣжденъ умъ и умягчено сердце, какъ наоборотъ безъ нихъ ничего не можетъ дѣлать. Не близки къ цѣли и тѣ проповѣди, въ которыя проповѣдникъ послѣ разъясненія истины, начинаетъ толковать о томъ, что надобно сочувствовать имъ, что надобно имъ слѣдовать. "Кто не знаетъ, что надобно? но сердце холодно и воля неподвижно. Согрѣй первое и возбуди второе. Не говори: "или ты не чувствуешь, или сердце твое не воспаляется и проч...", но представь истину такъ, чтобъ сердце само согрѣлось ею, приняло ее въ себя, наполнилось ею... "Настоящая проповѣдь", дѣлаетъ Преосв. Теофанъ выводъ изъ всего сказаннаго, "есть та, которая свѣтла и просвѣщаетъ, тепла и согрѣваетъ, сильна и влечетъ, - обязываетъ, заставляетъ дѣлать. Не такъ въ ней распределены сія достоинства, чтобъ составляли отдѣльныя части; но она вся во всемъ своемъ составѣ

и въ каждой части исполнена свѣта, теплоты и силы и дѣйствуетъ ими нераздѣльно. - Онѣ составляютъ внутренній духъ ея".

Изяснивши какова должна быть проповѣдь по своему содержанію, авторъ выясняетъ далѣ какими свойствами долженъ обладать проповѣдникъ для достиженія успѣха въ проповѣди Слова Божія. "Назидать или созидать другихъ", говоритъ Епископъ Теофанъ, "можетъ только тотъ, кто самъ возсозданъ, чье сердце согрѣто теплою любовію къ симъ истинамъ, съ сладостію носить ихъ въ себѣ, проникнуть ими, - чья воля расположена по симъ истинамъ, ими живетъ, на нихъ утверждается... Нужно еще, чтобъ сердце проповѣдника исполнено было любовію къ слушателямъ, чтобъ онъ чувствуя внутреннее блаженство отъ того, что проникнуть истинно, желалъ перевести его и въ другихъ, возвести и ихъ въ такое благое настроеніе, въ коемъ стоитъ самъ. Это желаніе, или ревнсть -



облаженствовать другихъ, служить какъ бы ка-  
наломъ, по которому все, что есть въ душѣ его,  
переливается въ души слушателей.- Оно учитъ  
его изобрѣтать всевозможные способы къ тому,  
чтобы уговорить, убѣдить, склонить".

Такое настроеніе у проповѣдующаго  
создается при помощи свѣше. Духъ Божій ожив-  
ляетъ и воссоздаетъ нашъ духъ и преисполня-  
етъ его любовію и ревностію Апостольскою.  
Онъ учитъ достойнаго и тому, о чемъ говорить,  
и тому, какъ говорить, - когда и гдѣ быть про-  
стымъ, гдѣ кроткимъ, гдѣ умолять, гдѣ обличать.  
У апостола Іоанна это дѣйствіе Духа называ-  
ется помазаніемъ [I Іоан. 2, 20]; отъ сего и  
слову назидательному, исполненному любви, усво-  
яютъ титул слова съ помазаніемъ.- Это верхъ  
совершенства проповѣдническаго.- Все, что есть  
прекраснаго и святаго въ церковной словесно-  
сти, все лучшее, чего можно желать, и о чемъ  
непрестанно должно молиться, все то зависитъ

*Духъ Божій*  
*Аугустинъ, 2, 20*

отъ помазанія.- Нисходя на духъ проповѣдника, оно сообщаетъ ему нѣкое всеобъемлющее ясновидѣніе истины, внѣдряетъ огонь въ сердца, волю вооружаетъ непреборимую силою утверждать въ добрѣ, проистекающей изъ любви.- Отсюда слово съ помазаніемъ отличается разнообразными привлекательными свойствами, - которыя главнымъ образомъ состоятъ въ силѣ просвѣщать, согрѣвать и властно увлекать". Въ концѣ своего трактата Преосвящ. Теофанъ разсуждаетъ о томъ, какая форма сочиненія болѣе прилична проповѣди? "Въ проповѣди", говоритъ Епископъ Теофанъ, "должно быть стройное сочетание мыслей объ одномъ предметѣ"... Поэтому "самая пристойная проповѣди форма есть форма собесѣдованія, или рѣчи разговорной. Проповѣдникъ произноситъ слово одинъ, но рѣчь ведетъ не одинъ. Онъ вводитъ въ нее и слушателей, спрашиваетъ ихъ и рѣшаетъ, - имъ предлагаетъ на разсужденіе и за нихъ разсуждаетъ,

*Андрей*



обращаетъ ихъ вниманіе то на тотъ, то на другой предметъ, и все вообще дѣлаетъ съ ними, какъ въ дружескомъ разговорѣ. Такая форма поддерживаетъ вниманіе слушателей, безъ утомленія, во все продолженіе бесѣды; они заняты вѣстѣ съ проповѣдникомъ, сами разсуждаютъ, сами себя убѣждаютъ, сами на себя произносятъ судъ. А при этомъ незамѣтно глубже входятъ въ предметъ, отстраняютъ все недоумѣнія, мѣшающія убѣжденію, и все предлоги останавливающія рѣшимость, - и пролагаютъ сами путь успѣху проповѣди... Такова форма рѣчи душевной! Ее и долженъ усвоить себѣ проповѣдникъ, имѣющій дѣло собственно съ душою слушателей... "Впрочемъ", заканчиваетъ свой трактатъ Преосвящ. Теофанъ, "этимъ не воспрещается проповѣди допускать приемы краснорѣчія. Только они не признаются въ ней существенными... Проповѣдь и безъ всякихъ красотъ будетъ отличною проповѣдью, когда убѣждаетъ, согрѣваетъ, доводитъ до рѣшимости" I |. --- I | Тамб. Епарх. Вѣдомости 1862г. №3. "Прибавленія". Стр. 305-314.

Проповѣди Преосвященнаго Теофана  
со стороны ихъ содержанія.

Въ предыдущей главѣ мы изложили взгляды Преосвященнаго Теофана на проповѣдь, узнали тѣ характерныя особенности его воззрѣній на проповѣдываніе Слова Божія, которыми онъ отличается отъ другихъ проповѣдниковъ.

Естественно теперь перейти къ внутренней сторонѣ проповѣдей Епископа Теофана, посмотрѣть какъ осуществлялись и выражались проповѣдническіе взгляды Преосвященнаго Теофана въ его проповѣдяхъ...

III. Нравственно-аскетическій элементъ  
въ проповѣдяхъ Преосвященнаго Теофана.

"Лучшее употребленіе дара писать и говорить", писалъ однажды Преосвящ. Теофанъ,



"есть обращеніе на вразумленіе и пробужденіе грѣшниковъ отъ усмпленія и такою должна быть всякая церковная проповѣдь" 1|. То есть, по убѣжденію Епископа Теофана церковно-учительное слово должно быть ничѣмъ инымъ, какъ непрестаннымъ благовѣстіемъ о путяхъ духовнаго совершенства. Главная задача всякой проповѣди - это раскрытіе высшаго смысла и цѣли человѣческой жизни, напоминаніе и возбужденіе къ искреннему покаянiю и живому обращенiю къ Богу. Основная мысль нравственнаго ученiя Преосвященнаго Теофана - идея Богообщенiя 2|. Жизнь христіанина должна быть всецѣло посвящена Богу. Все твори во славу Божию, по вѣрѣ въ Господа нашего Иисуса Христа въ надеждѣ безконечной, блаженной жизни - такова главная

-----  
1| Еп. Теофанъ. Путь ко спасенію. Вып. 2, стр. 37, примѣчаніе. СПб. 1869г.

2| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 155, 163.

цѣль жизни христіанина. "Уневѣщеніе Господу",  
говоритъ Епископъ Теофанъ, "за рѣшимость слу-  
жить Ему Единому, а рѣшимость - есть увѣрен-  
ность, что все возможно-лучшее и совершенное,  
чѣмъ обладать захотѣлъ бы кто, онъ можетъ най-  
ти только въ Единомъ Господѣ-Спасителѣ. Въ  
Немъ не только удовлетворяются всѣ высшія  
потребности духа нашего, но пріобрѣтается, кро-  
мѣ того, то, что и на мысль не восходило искав-  
шему" I|. Всѣ законы нравственнаго порядка  
выводятся Епископомъ Теофаномъ изъ устрой-  
ства человѣческой природы, при чѣмъ съ особен-  
ною настойчивостью отдѣняется та мысль, что  
законы тѣ вполне соответствуютъ и лежатъ въ  
существѣ ея, а не являются чѣмъ то посторон-  
нимъ, навязаннымъ извнѣ. Безконечное превос-  
ходство христіанства надъ всѣми религіями и  
человѣческими ученіями въ томъ именно и со-



37.

стоитъ, что оно вполне отвѣчаетъ кореннымъ и глубочайшимъ стремленіямъ человѣческой природы, что "душа человѣка въ природѣ христіанка". Кто хочетъ прожить соответственно своему высокому назначенію, тотъ не имѣетъ другого истиннаго руководства, кромѣ требованій о правахъ христіанской нравственности I|. Разсматривая психологическія основы христіанской нравственности, Преосвящ. Теофанъ дѣлитъ всѣ явленія сложной человѣческой жизни на три отдѣла - тѣлесныя, душевныя и духовныя 2|. Къ первымъ относятся всѣ потребности нашей физической природы, ко вторымъ способности - ума, сердца, воли и низшихъ чувствъ, а важнѣйшими и болѣе осязательными обнаруженіями духа являются: страхъ Божій, совѣсть, недовольство всѣмъ тварнымъ и др... 3|. При подроб-

I| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн. I, стр. 155.

2| Ibid., стр. 169.

3| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн. I, стр. 169-173;

Слова къ Владим.паствѣ.Стр. 17-23.

номъ анализѣ явленій каждаго изъ означенныхъ родовъ Преосвящ. Теофанъ вездѣ настойчиво стремится отмѣтить и отдѣлить въ нихъ естественное отъ пришлога, неестественнаго. Анализъ этихъ явленій приводитъ къ убѣжденію, что въ человѣкѣ, созданномъ по образу и подобию Божію, высшія духовныя способности должны господствовать, а низшія потребности души и тѣла должны быть въ подчиненіи у первыхъ... 1. Грѣхъ нарушилъ совершенно гармоническое соединеніе способностей человѣка... Высшія потребности оказались поработанными низшими... 2. Но духъ не можетъ мириться съ такимъ положеніемъ и протестуетъ. Отсюда постоянная внутренняя борьба въ человѣкѣ между идеальными его стремленіями и низшими потребностями 3|

1| Слова къ Владим.паствѣ.Стр.14.

2| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.1, стр.171.

3| Ibid., стр.143.



Для человека борьба эта трудна и много погибаетъ въ борьбѣ съ грѣхомъ I|. Но ревнующему о доброй христіанской жизни не слѣдуетъ смущаться, падать духомъ и приходить въ отчаяніе, такъ какъ несомнѣнно, что настоящее нравственное разстройство хотя прирождено намъ и съ нимъ мы являемся на свѣтъ, но оно не природно и въ началѣ его не было. Если разстройство не лежитъ въ существѣ нашей природы, а есть явленіе наносное и пришлое, то слѣдовательно съ нимъ возможна борьба, есть надежда на уничтоженіе его и воссозданіе нормальнаго порядка... "Богъ Царь нашъ, говоритъ Преосвящ. Теофанъ, уступилъ намъ въ свободѣ нѣкоторую часть Своей безграничной власти надъ нами самими, чтобъ свободно принося Ему себя въ жертву, мы служили Ему совершеннѣйшимъ образомъ; но мы возмущились, и преимущество сво-

I| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 102.

боды обратили въ поводъ къ своеволію, отпали отъ Бога. Теперь же съ пришествіемъ Христа на землю намъ "возвращена опять свобода въ истинномъ служеніи Богу" и мы руководимые тою же свободою власти и дѣйствительно можемъ снова возстать и соединиться съ Богомъ Ц. Эти общіе нравственно-психологическіе взгляды Пресвященный Теофанъ обосновываетъ и подтверждаетъ частнымъ обзорѣніемъ всѣхъ важнейшихъ силъ и явленія человеческой природы, какъ въ первоначальномъ, естественномъ ихъ состояніи, такъ и въ настоящемъ, поврежденномъ грѣхомъ.

Разсмотрѣніе явленій физической природы человека приводитъ къ убѣжденію, что тѣло наше въ настоящемъ поврежденномъ состояніи, вмѣсто назначеннаго ему плодотворнаго

-----  
I | "Слова СПб-го Дух. Академіи ректора Арх. Теофана". Стр. 73-74. СПб. 1859г.



служенія высшимъ цѣлямъ, часто вредитъ духовной жизни, а иногда совершенно порабощаетъ духъ, становится идоломъ и тираномъ нравственно-слабого существа. Переходя къ анализу душевныхъ и духовныхъ способностей Преосвящ. Теофанъ глубоко проникаетъ во внутренній мiръ человѣка. Это разсмотрѣнiе отличается вмѣстѣ съ тѣмъ замѣчательною силою и широтою само-наблюденiя. Наблюдающiй какъ бы спускается въ самыя тайныя уголки, освѣщаетъ самыя сокровенныя движенiя духа и не смотря на трудность наблюденiя, вездѣ успѣваетъ разобрать и отмѣтить въ нихъ очень тонкiя проявленiя нравственнаго начала. Сознанiе и самосознанiе, совѣсть, разумъ съ его идеями, разумокъ съ его понятiями, сужденiями и умозаключенiями, память, воображенiе, воля со своими желанiями и наклонностями, сердце съ чувствованiями - всѣ эти разнообразныя силы и явленiя человѣческаго духа обстоятельно разсматриваются со

стороны нравственно-доброй и нравственно-  
-злой. Преосвященный проповѣдникъ подробно  
опредѣляетъ естественное назначеніе и сферу  
дѣятельности каждой изъ нихъ въ кругу нашей  
внутренней жизни и указываетъ тѣ ненормаль-  
ныя и часто уродливыя проявленія, какія они  
принимаютъ въ дѣйствительности. Анализъ че-  
ловѣческой жизни во всѣхъ ея проявленіяхъ,  
какъ добрыхъ, такъ и злыхъ даетъ возможность  
Преосвященному Теофану утвердить и развить  
основную мысль всего своего нравоученія о  
томъ, что настоящая ненормальная жизнь повре-  
жденнаго грѣхомъ человечества представляетъ  
собой ничто иное, какъ обширную арену борьбы  
между идеальными стремленіями духа и низшими  
потребностями души и тѣла. Результатъ этой  
борьбы опредѣляетъ цѣнность личности и дѣя-  
тельности каждаго человѣка. По степенямъ сво-  
его нравственного совершенства люди только и  
различаются между собой силою развитія и мѣ-



рою жизнедѣятельности у нихъ духовныхъ началъ.

Для спасенія, по убѣжденію Преосвящ. Теофана, необходимо, чтобы въ существо христіанской жизни входили три элемента - внѣшнія добрыя дѣла, внутреннія чувства и настроенія, служація основаніемъ дѣлъ и, наконецъ, посвященіе тѣхъ и другихъ Богу, какъ необходимое условіе нравственной цѣнности ихъ. "Изъ добрыхъ дѣлъ, видимо для всѣхъ тѣломъ совершаемыхъ, въ свое время и въ свое мѣсто. Это вотъ что: просить кто милостыни, подай ему. Причинилъ кто обиду, прости ему. Пришелъ врагъ ухлѣби его. Съѣлъ за столъ вкушай пищу по уставу и воздержно. Настало время молитвы, молись благоговѣйно и какъ велѣно... Идешь на должность, трудись усердно, и такъ далѣе и далѣе. Всякая минута и всякое мѣсто имѣють свои добрыя дѣла, которыя непременно должны исполнять всякій, вступающій въ нихъ" I]. Но все

I | Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 191.

внѣшнее добродѣланіе "есть листья безъ пло-  
 да или цвѣтъ безъ завязи - пустоцвѣтъ" 1|. )  
 Для того, чтобы "дѣла видимыя имѣли цѣну, они  
 должны служить выраженіемъ внутреннихъ доб-  
 рыхъ чувствъ и расположеній. Тамъ, всѣ види-  
 мья дѣла благочестія: поклонн, молитвословія,  
 хожденіе въ храмъ и проч., тогда только будутъ  
 именно добрыми дѣлами, когда служатъ выраже-  
 ніемъ внутренняго благочестія, или благоговѣй-  
 наго обращенія къ Богу нашего ума и сердца,  
 а безъ послѣдняго они ничто" 2|. "Въ дѣлахъ  
 благочестія и въ трудахъ Богоугодныхъ", гово-  
 ритъ Епископъ Теофанъ въ другой проповѣди,  
 "не забывайте соразмѣрять со внѣшнимъ и внут-  
 реннее. Внѣшнее - это дѣла видимо для всѣхъ  
 совершаемья; внутреннее - это невидимое для  
 другихъ, но тѣмъ не менѣе вѣдомое совѣсти и  
 -----

1| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 191.  
 2| Ibid., стр. 83.



видимое Всевидающему настроеніе ума и сердца, то есть образъ мыслей, расположеній и чувствъ. Гдѣ внутреннее несогласно съ внѣшнимъ, тамъ характеризуется презрѣніе, лицемѣріе и лицедѣйство" 1|. "Какъ безъ ногъ идти или безъ крыльевъ летать, такъ безъ исполненія заповѣдей, безъ внутренняго добраго расположенія достигнуть царствія небеснаго невозможно" 2|. Но никакъ не слѣдуетъ "подъ предлогомъ предпочтенія внутренняго внѣшнему оставить совсѣмъ внѣшнее. -

Внѣшнее безъ внутренняго еще бываетъ, а внутреннее безъ внѣшняго никогда. Видали ль вы когда силу растительную безъ тѣла растенія?!" спрашиваетъ проповѣдникъ. "А тѣла растеній - дровъ, сколько есть безъ внутренней жизни?! Внѣшняго не оставлять - это законъ" 3|. При наличіи въ жизни человѣка добрыхъ внѣшнихъ

1| Слова къ Тамб.наствѣ.Кн. I, стр. 191.

2| Ibid., стр. 69.

3| Ibid., стр. 211.

дѣла и внутреннихъ расположеній все же онъ не можетъ и не долженъ считать совершеннымъ свое спасеніе и успокаиваться на счетъ своей участи. Необходимо для полной праведности имѣть крѣпкую, какъ смерть, ревность о славѣ Божіей, воодушевленную пламенною любовію къ Богу и воодушевляющую всѣ добрыя чувства и всѣ добрыя дѣла видима |. "Недостаточно имѣть добрыя чувства и расположенія |кои могутъ быть и естественныя - природенныя|" на примѣръ "иной кротокъ и безгнѣвенъ и сіе расположеніе обнаруживаетъ дѣлами, не позволяя себѣ увлекаться чувствомъ раздора и мщенія; но при семъ онъ слѣдуетъ какому то инстинктивному расположенію къ уступчивости, образуемому сознаніемъ безсилія и робостію, а не заповѣди Господа, Которыя говоритъ: Прости! Мнѣ отмщеніе - Азъ воздамъ! Кротость

-----



такого не имѣть цѣни предъ Богомъ". Надобно, чтобы добрия чувства и расположенія "возглавлены были однимъ кореннымъ расположеніемъ - ревностью о славѣ Божіей, ею были проникнуты и служили ея выраженіемъ" 1|. Итакъ, заканчиваетъ Пресвященный проповѣдникъ раскрытіе понятія о существѣ христіанской жизни, кто хочетъ спасенія, необходимо, "чтобы вся жизнь его была непрерывною цѣпью добрыхъ дѣлъ, безъ перерыва и опущеній, чтобы подъ сими дѣлами скрывались всегда добрия чувства и расположенія, которыхъ онѣ должны быть только видимыми выраженіями, и чтобы всё его чувства и расположенія были воодушевлены одною ревностью о славѣ Божіей, или были жертвою Богу" 2|. Таковъ идеаль истинно-христіанской жизни, но "кто можетъ похвалиться, что онѣ и

1| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 87.

2| Ibid., стр. 87.

дѣла всё добря дѣлалъ неопустительно, и чувства всё имѣлъ добря, и ревностью Божіею всегда воодушевленъ былъ во всей силѣ"? I|.

Чтобы по истинному достоинству оцѣнить свое настоящее нравственное состояніе и вмѣстѣ почувствовать серьезную нужду въ новой лучшей жизни, самымъ надежнымъ средствомъ къ тому является путь самоуглубленія, надо войти внутри себя и обстоятельно разсмотрѣть наличность своего духовнаго содержанія. Проповѣдникъ рисуетъ картину внутреннего состоянія человѣка. "Смѣжите внѣшнія чувства ваши, -обратите око вниманія внутрь и смотрите, что тамъ" обращается Преосвященный Геофанъ къ слушателямъ... Взору занятаго самоуглубленіемъ прежде всего бросается въ глаза хаосъ въ строѣ духовнаго міра - "все сбито и бродитъ въ безпорядочномъ смятеніи"... "Усугубите же

I|Слова къ Тамб.паствѣ.Кн. I, стр. 88.



вниманіе и смотрите: вотъ предметъ, который  
 васъ занималъ, отошелъ, его мѣсто заступилъ  
 другой; этотъ тотчасъ замѣненъ третьимъ; не  
 успѣлъ этотъ показаться, какъ его тѣснитъ чет-  
 вертый, гонимый въ свою очередь пятымъ и такъ  
 далѣе. Одно помышленіе спѣшно смѣняется дру-  
 гимъ, - и это такъ быстро, что всегда почти  
 нѣтъ возможности дать себѣ отчетъ въ томъ,  
 что прошло чрезъ нашу голову" I|. Обично на-  
 зываютъ это думаніемъ, въ существѣ же дѣла -  
 это есть расхищеніе ума, или разсѣянность и  
 отсутствіе сосредоточеннаго вниманія, столько  
 нужнаго въ дѣлѣ управленія самимъ собой"...2|.

Раскрывая далѣе внутреннее нравственное со-  
 состояніе чловѣка, проповѣдникъ говоритъ "при-  
 смотрите еще внимательнѣе, и вы различите  
 въ себѣ, - подѣ этимъ смятеніемъ помышлений

I| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 301.

2| Ibid., стр. 302.

въ умѣ, - въ волѣ постоянную заботу объ устрой-  
 еніи своего быта, которая непрестанно точитъ  
 душу какъ червь, гонитъ человѣка труженика  
 отъ одного дѣла къ другому, устремляя его все  
 впередъ, по недовольству ничѣмъ обладаемнми,  
 и при производствѣ одного всегда представляя  
 сотни другихъ дѣлъ, будто неизбѣжныя" I|. Та-  
 кое состояніе душевное проповѣдникъ называ-  
 етъ "многозаботливостью", Многозаботливость  
 - болѣзнь "снѣдающая душу, какъ ржа желѣзо" 2|.

Но глубже и глубже входитъ въ душу  
 наблюдающій ее и вотъ предъ его взоромъ еще  
 одна изъ чертъ внутренняго состоянія - при-  
страстность "пристрастіе къ разнымъ лицамъ  
 и вещамъ, окружающимъ человѣка, связываетъ его  
 по рукамъ и ногамъ и отъ пристрастія къ этимъ  
 лицамъ и вещамъ человѣку больно самому отстать...

I| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 303.

2| Ibid., стр. 303.



какъ на удочку попавшаяся рыба плаваетъ еще, но никакъ не дальше, какъ позволяетъ нить, къ коей прикрѣплена удочка; или какъ птица въ клеткѣ летаетъ и ходитъ, но никакъ не долѣе предѣловъ клетки; такъ пристрастія еще оставляютъ душѣ свободу дѣйствовать, какъ хочетъ, пока она не касается предметовъ ихъ. Коснись дѣло до ихъ предметовъ, душа никакъ не совладѣетъ съ собой. И чѣмъ больше пристрастій, тѣмъ меньше кругъ свободы" 1|. Расхищеніе ума, многозаботливость и пристрастность - эти три злѣйшіе врага внутренней жизни 2|. - Это еще не вся доля наша 3|. Въ глубинѣ всего лежитъ сердце, полное одной или нѣсколькихъ страстей, господствующихъ и дающихъ тонъ и окраску со стороны нравственнаго достоинства каждой личности... 4|.

1| Слова къ Тамб.царствѣ. Кн. I, стр. 303.

2| Ibid., стр. 123.

3| Ibid., стр. 304.

4| Ibid., стр. 304.

Внимательно наблюдая жизнь и движение страстей, мы несомненно заметим, что самыя сильныя и злыя изъ нихъ тѣ, которыя имѣють въ своей основѣ самолюбіе и питаются имъ. "Корень всему есть самолюбіе" 1|. "Ономатерь страстей" 2|. Онѣ то лежать въ самой глубинѣ сердца и отгуда властно опредѣляютъ и направляютъ нашу нравственную жизнь, характеризуютъ нашу личность... Самолюбіе, заключающее человѣческую жизнь въ узкій кругъ преслѣдованія однихъ личныхъ интересовъ, должно считать съ христіанской точки зрѣнія порокомъ болѣе ~~важнѣе~~ другихъ противоестественнымъ, такъ какъ человѣкъ созданъ для служенія Богу и ближнему. Во виѣшнемъ нашемъ поведеніи оно сказывается и обнаруживается въ трехъ главныхъ видахъ - самовозношенія, своекоррестія и чувственности 3|. Самовозношеніе яркое и бо-

1| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 233.

2| Ibid., стр. 441. 3| Ibid., стр. 233, 441.



лѣ другихъ замѣтное проявленіе самолюбія, изъ него выростаетъ много пороковъ, какъ изъ своего корня. Въ своекористіи особенно обнаруживается существо самолюбія. Свокорыстный исключительно живетъ своими личными интересами, личная польза, выгода - основная причина и высшее мѣрило его дѣятельности.

Наша чувственность выражается главнымъ образомъ въ служеніи тѣлу. Чувственный только и занятъ своими физическими удовольствиями, въ удовлетвореніи ихъ только полагаетъ и находитъ цѣль жизни. О духовныхъ дѣлахъ и вопросахъ ему некогда и подумать, да они его и не интересуютъ. Изъ чувственности, какъ сѣмени, выростаетъ много пороковъ, служащихъ обнаруженіемъ ея и нерѣдко искажающихъ здоровую человѣческую природу.

Страсти причиняютъ человѣку много мучительныхъ страданій. "Какая страсть не болѣзненна?!" спрашиваетъ Препосвящ. Теофанъ.

"Гнѣвъ жжетъ, зависть сушитъ, похоть разслабляетъ, корысть ѣсть и спать не даетъ, гордость, особенно оскорбленная, убійственно сѣдаетъ сердце, - да и всякая страсть свое причиняетъ намъ терзаніе: - и ненависть, и подозрительность, и сварливость, и печаль, и челоукоугодіе, и влюбчивость, и всѣ пристрастія - къ вещамъ и лицамъ... Страстный то же, что ходящій по ноламъ или угольямъ, или тогъ, у котораго черви точатъ тѣло и змѣи сосутъ сердце" I|. Таково нравственное состояніе естества челоука поврежденнаго грѣхомъ.

Представивши всю картину паденія челоука, проповѣдникъ хочетъ теперь показать и возможный путь спасенія, хочетъ подать руку помощи погибающему въ грѣхѣ челоуку... И прежде всего Преосвященный Теофанъ ободряетъ челоука, указывая, что ему по самому существу

I| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 441-442.



христіанскаго званія присуди нѣкоторыя духовныя преимущества, которыя при благопріятныхъ условіяхъ могутъ послужить основой и облегчить его нравственное возрожденіе. "Господь даровалъ намъ въ помощь", говоритъ проповѣдникъ, "спасительныя учрежденія во св.вѣрѣ Христовой" 1|. Прежде всего такой даръ онъ имѣетъ въ благодати, живущей въ немъ съ момента духовнаго рожденія въ таинствѣ крещенія. "Кто принялъ таинства, въ томъ есть уже благодать, хотя она не являетъ еще своего присутствія, сквозъ дѣйствія человѣческія" 2|. "Въ крещеніи полагается начало благодатной жизни" 3|. Многіе христіане погруженны въ грѣховную жизнь, незамѣчаютъ въ себѣ дара благодати. "Крещенный и миропомазаный уже получилъ

-----  
1| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 14.

2| Ibid., стр. 324.

3| Слова СПБ. Д. Ак. Рект. Арх. Теофана. Стр. 247.

благодать возрожденія и даръ Святаго Духа - и имѣть его, но, обративъ заботы свои на иные предметы, онъ можетъ зарыть сіе сокровище въ землѣ сердца своего такъ, что ни ему, ни другимъ оно не видно" I|. Это чаще всего происходитъ отъ того, что люди не имѣютъ яснаго представленія о дѣйствіяхъ и проявленіяхъ благодати Божіей. Многія подъ послѣднимъ разумѣютъ какія то особенныя, чуть не чудесныя знаменія. Между тѣмъ обнаруженіемъ благодати являются всѣ болѣе или менѣе усиленныя и повышенныя наши нравственно-религіозныя настроенія. "Подвиги самоотверженія, труды добродѣланія и благочестія даютъ просторъ дѣйствію въ насъ благодати Святаго Духа, - и она - сокровенная приходитъ тогда въявь и дѣйствіе свое показиваетъ и самому благодать носящему и другимъ. Но въявь пришедши, или

-----

I| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 324.



воздѣйствовавъ уже въ сердцѣ, благодать не вдругъ являетъ всю силу свою или всю полноту своихъ дѣйствій, а постепенно, по частямъ, прерывчато. То подѣйствуетъ на одну сторону естества нашего, то на другую, — то мысль просвѣтитъ, то сердце усладитъ, то силы укрѣпитъ. И ни одного нѣтъ изъ тѣхъ, кои не преданы какой либо грѣховной страсти, ни одного нѣтъ, кто не ощущалъ бы въ себѣ иногда дѣйствія благодати" I|. Когда человѣкъ въ своемъ умѣ особенно ярко представитъ какой либо теоретическій догматъ христіанства — Промысль Божій, искупленіе и др., глубоко погрузится въ размышленіе и проникнется имъ до забвенія всего окружающаго; когда въ сердцѣ настолько сильно напечатлѣется какая либо практическая истина, на примѣръ, мысль о будущей загробной жизни, что вѣрующій какъ бы въ дѣйствитель-

I| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 326.

ности переживаетъ явленія ея - испытываетъ мученія совѣсти, блаженство праведниковъ; когда, наконецъ, иному приходится переживать особенно восторженное духовно-нравственное настроеніе, при чемъ человѣкъ, отрѣшившись отъ окружающей дѣйствительности, ясно ощущаетъ свою полную внутреннюю неудовлетворенность и недовольство установившимся строемъ жизни; когда ему представляются крайне мелочными и суетными всѣ обычные жизненные интересы и онъ считаетъ себя способнымъ и готовымъ на подвиги добродѣтели - любви, самоотверженнаго служенія ближнему - все это несомнѣнно обнаруженія благодати Божіей. "Когда душа ликовствуетъ, благодушествуетъ, готова на всякое добро, на всякій трудъ, на всякое лишеніе и даже смерть, все терпитъ, не страшится никакихъ препятствій къ Богоугожденію - всѣ сіи и подобныя состоянія суть явленія дѣйствующаго въ насъ Духа Божія" I |.

I | Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 326.



который бы не переживалъ подобннхъ состояній и, слѣдовательно, всякій испытывалъ дѣйствія благодати. Все различіе между людьми въ этомъ отношеніи состоитъ только въ томъ, какъ часто встрѣчаются подобныя явленія въ ихъ жизни... У одного они обнаруживаются въ рѣдкихъ исключительныхъ случаяхъ, у другого бываютъ чаще, а есть и такіе, у которыхъ они выражаютъ постоянныя нравственныя настроенія...

Проповѣдникъ доказалъ слушателямъ, что драгоценный даръ благодати несомнѣнно присущъ каждому христіанину, хотя у большинства находится въ скрытомъ состояніи. При лучшихъ же нравственныхъ условіяхъ онъ можетъ ярко обнаружиться и сдѣлаться источникомъ и опорой новой духовной жизни! "Скрыта въ тебѣ благодать?" Спрашиваетъ Преосвященный проповѣдникъ, - "Дай ей просторъ обнаружить свою надъ тобою силу. Дѣйствуетъ благодать по временамъ?" - Стремись къ тому, чтобъ она стала въ

тебѣ постоянно дѣйствующей, всего тебя исполнила и не отходила отъ тебя никогда" I |.

Проповѣдникъ доказалъ ту мысль, что христіанину не слѣдуетъ отчаяваться въ спасеніи своемъ, хотя духъ его и поработенъ плотью, хотя онъ не можетъ побѣдить грѣхъ, но у него есть внутренній огонекъ благодати Божіей, который теплится подъ пепломъ грѣха и подчасъ вспыхиваетъ, освѣщаетъ свѣтомъ своимъ грѣховную жизнь человѣка и указываетъ ему путь къ новой жизни во Христѣ, путь къ нравственному возрожденію - спасенію. Преосвященный Теофанъ въ другихъ своихъ проповѣдяхъ въ помощь и руководство рѣшившихся отправиться въ путь спасенія указываетъ необходимыя средства къ успѣшному прохожденію его... "Вотъ все", говоритъ Преосвященный проповѣдникъ, что предлагаетъ намъ Христіанство о пути спасенія:

I | Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 328.



1|знать и содержать ученіе христіанское, которымъ сообщаются здравныя понятія о всемъ сущемъ и указывается самый путь въ царствіе - въ заповѣдяхъ; 2|быть подъ дѣйствіемъ святыхъ таинствъ Церкви, чрезъ которыя даруются силы, яже къ животу и благочестію; 3|участвовать во всѣхъ священнодѣйствіяхъ, молитвословіяхъ и чинопослѣдованіяхъ Церкви, какъ положено уставомъ, чтобъ тѣмъ возгрѣвать въ себѣ искру благодати Божіей и отрѣвать обаянія міра; 4|вѣрится руководству законныхъ пастырей и духовныхъ отцевъ и повиноваться ихъ руководительнымъ указаніямъ" 1|. Всякому христіанину желающему достигнуть живота вѣчнаго существенно необходимо знаніе главныхъ истинъ вѣры-о Богѣ, мірѣ и человѣкѣ-особенно необходимо установить и уяснить человѣку его истинныя отношенія и обязанности къ Верховному

-----

1| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.І, стр.67.

Существо и своему ближнему. Христианство на всѣ эти вопросы даетъ вѣрные отвѣты. "Оно", говоритъ проповѣдникъ, "учитъ, что Богъ, въ Троицѣ покланяемый - Отецъ, Сынъ и Святой Духъ, сотворивъ все единымъ Словомъ Своимъ, все содержитъ глаголомъ силы Своя, и все ведетъ къ Своему предназначенію, также блюдетъ человѣка, и падшаго - преестественно восстанавливаетъ во Христѣ-Спасителѣ, вразумляя его откровеніями и руководя заповѣдями, опредѣляющими всѣ его обязательныя отношенія и составляющими собственно путь, коимъ слѣдуетъ идти. Совокупность всѣхъ тѣхъ понятій и есть свѣтъ, указующій намъ путь и освѣщающій его" I|.

Христианину открыть путь спасенія, освѣщенъ свѣтомъ христіанскаго ученія, но онъ не имѣетъ силъ, чтобы идти по тому пути, онъ разслабленъ, разбитъ... И вотъ проповѣдникъ

-----  
I| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 63-64.



указываетъ слушателямъ на благотворное дѣй-  
ствіе таинствъ - "спасительныхъ учрежденій  
во св.вѣрѣ Христовой, которыя даровалъ намъ  
Господь въ помощь" 1|, "давъ особенную бо-  
гоственную силу, нужную человѣку на пути въ  
царство небесное"... 2|. "Зная содержимыя  
Церковью таинства, бывай сколько можно чаще",  
призываетъ Преосвященный Теофанъ, "причаст-  
никомъ ихъ, съ вѣрою и по всему чину, установ-  
ленному во Св.Божіей Церкви, - и силы Боже-  
ственныя, нужныя къ совершенію пути въ царство  
небесное, никогда не оскудѣютъ въ тебѣ" 3|.

Но подаваемая въ таинствахъ благодат-  
ная сила для своего развитія и надлежащаго  
дѣйствія нуждаются въ соответствующихъ бла-  
годатныхъ условіяхъ жизни вѣрующаго. "Какъ

1| Слова къ Владим.паствѣ.Стр.14.

2| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.1,стр.65.

3| Ibid.,стр.65.

для того, чтобъ искра, павшая въ вещество, превратилась въ пламень, необходимъ воздухъ и движеніе сего воздуха; такъ необходима своего рода атмосфера и движеніе сей атмосферы и для того, чтобы искра Божественной благодати, принятая нами въ таинствахъ, проникла въ наше естество и превратилась въ пламень. Сіа атмосфера и составляетъ наша церковность - всѣ чины священнодѣяній, молитвъ и послѣдованій Церкви, окружающихъ человѣка во всѣхъ положеніяхъ; а движеніе сей атмосферы есть непрестанное послѣдованіе священнодѣяній Церкви однихъ за другими и непрерывное участіе человѣка то въ одномъ, то въ другомъ" 1|. "Церковность есть облаченіе Господа, - есть слѣдъ вонн Его" 2|. "Кто живетъ по уставу Церкви, тотъ какъ за ограду спрятав-

1| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.І, стр.65.

2| Ibid., стр.177.



шійся, не боится соблазновъ міра. Церковность  
есть какъ бы отпѣваніе и отчитываніе отъ омра-  
ченія, произвѣдимаго дыханіемъ мірскаго духа...  
Живи по церковному, убѣждаетъ проповѣдникъ, и  
будешь жить какъ въ духовной атмосферѣ и огра-  
дѣ, - и силы твои никогда не ослабѣютъ въ те-  
бѣ къ продолженію пути, и никакія приманки  
не увлекутъ тебя на распутіа" 1|.

На пути ко спасенію могутъ встрѣтить-  
ся препятствія, которикъ не догадаешься, какъ  
преодолѣть и для того чтобы не допускать хри-  
стіанъ вляяться недоумѣніями данн Церкви -  
пастыри - отцы духовные, они то и ведутъ всѣхъ  
неуклонно по пути въ животъ вѣчный, научая ка-  
ждаго приходитъ въ мѣру возраста исполненія  
Христова" 2|, освящая таинствами, възрѣвая  
священнодѣйствіями, а паче руководя совѣтами  
въ многораспутистомъ теченіи къ духовному

-----  
1| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.І, стр.66.

2| Ibid., стр.67.

совершенству I|. Здѣсь же, кстати, Преосвященный Теофанъ опровергаетъ мнѣніе о возможности руководства однимъ только Словомъ Божиимъ на пути спасенія. "Слово Божіе, говоритъ Епископъ Теофанъ, содержитъ общія указанія для всѣхъ, а что именно нужно мнѣ, и въ моихъ обстоятельствахъ, это долженъ объяснить мнѣ другой - живой, опытный голосъ. Не будь его, я долженъ блуждать по распутіямъ и быть въ постоянной опасности. И вотъ почему необходима намъ помощь благоразумнаго совѣта на- стырскаго" 2|. "Никогда не нужно оставаться одному" на пути ко спасенію... прилѣпись къ духовному отцу своему, найди единомысленнаго тебѣ, - и ничего не предпринимай не посоветовавшись съ нимъ 3|. Во время духовнаго

-----  
I| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 70.

2| Ibid., стр. 71.

3| Ibid., стр. 143.



роста челоѳка необходимо руководства, чтобъ  
отбѣгать ненужное, и давать должное направле-  
нiе... - оно есть въ Богодарованномъ пастыр-  
ствѣ, - и опытномъ старцествѣ и учительствѣ I |.

"Такъ", заканчиваетъ Преосвященный  
Феофанъ перечисленiе средствъ къ успѣшному  
прохожденiю пути ко спасенiю, "будь покоренъ  
руководству отцевъ духовныхъ, и избѣжишь рас-  
путiй и преткновенiй на пути въ Царствiе Не-  
бесное, и скоро и безбѣдно притечешь къ вра-  
тамъ рая" 2|. Вотъ сколько благодатной помо-  
щи свыше посылается вступившему на путь нрав-  
ственнаго возрожденiя, на путь Богоугодной  
жизни... Но слѣдующiй по пути спасенiя не  
сразу дѣлаетъ значительные успѣхи, а двигает-  
ся очень медленно и постепенно восходитъ къ  
совершенству. "Есть степени, говоритъ Преосв.  
Феофанъ, и умнаго восхожденiя къ Богу" 3|.

-----  
I | Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.2, стр.114.  
2 | Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.1, стр.67.  
3 | Ibid., стр.289.

На первой ступени христианинъ обращается отъ грѣха къ добродѣтели и все свое вниманіе сосредоточиваетъ на совершеніи внѣшнихъ добрыхъ дѣлъ I|. "Вторая ступень есть обращеніе отъ внѣшняго добродѣланія къ возбужденію и блюденію добрыхъ чувствъ и расположеній... Когда человѣкъ на первой ступени своего спасенія навикнетъ добродѣланію и установится въ порядкѣ добродѣтельной и благочестивой жизни, непремѣнно должно ему войти внутрь своего сердца и строго смотрѣть за своими чувствами"... Врагъ нашего спасенія на первой ступени старается отвлекать христианина отъ добрыхъ дѣлъ, когда были еще сильны привычки грѣховныя. Теперь же, когда онъ отвыкъ отъ сихъ послѣднихъ и установился въ добрѣ, врагъ начнетъ неправыми чувствами уничтожить доброту дѣлъ"... 2|. Христианину всегда нужно

I| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.І, стр.289-290.

2| Ibid., стр.291.



ревностно бороться съ помыслами и страстями, отгонять недобрна чувства и привлекать, возбуждать и укрѣплять добрна. На третьей ступени христіанинъ обращается отъ себя къ Богу и предстоить въ своемъ сердцѣ предъ лицомъ Его. "Сіе настроеніе", говоритъ Преосвященный Теофанъ, "внутри насъ само собою приходитъ по умиротвореніи помысловъ на второй ступени, - и очищеніи сердца отъ страстей". На этой ступени нравственнаго совершенства христіанинъ въ порывѣ высокаго одушевленія "сердцемъ къ Богу устремляется, забывая все-и въ себѣ и окрестъ себя, - стремится въ Бога исчезать, или къ Нему восхищаться. Святые Отцы называютъ такое состояніе человѣка иступленіемъ, то есть выступленіемъ изъ общаго порядка жизни и погруженіемъ въ Бога, по гречески екстасисъ" I|. Эта высшая ступень нравствен-

I| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн. I, стр. 293.

наго совершенства и къ ней долженъ неуклонно стремиться христіанинъ... Первыя двѣ ступени суть только приготовленія къ сему, но такія, что безъ нихъ ему быть нельзя" 1| "Кто на какой бы ступени не стоялъ - все хорошо", , говоритъ Преосвящ. Теофанъ, "только пусть не стоитъ на одномъ мѣстѣ, ибо это опасно, а все движется по немногу впередъ, задняя забывая и въ предняя устремляясь" 2|. Теперь вѣрующій переживаетъ такое нравственное состояніе, когда во внутренней его жизни раскрывается царство Божіе, когда наступаетъ моментъ исполненія Слова Евангелія - Царствіе Божіе внутри васъ есть. Преосвященный Теофанъ, лично несомнѣнно пережившій подобное неземное состояніе, все теченіе его изображаетъ такими чертами. "Отличительная черта состоянія, говоритъ онъ, когда раскрывается Царствіе Божіе

-----  
1| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн. I, стр. 292.

2| Ibid., стр. 294.



внутри, есть внутри-пробывание. Сознание все сосредоточивается в сердцѣ и стоит предъ лицомъ Господа, изливая предъ Нимъ свои чувства, болѣе же всего болѣзненно припадая къ Нему въ смиренныхъ чувствахъ покаянія, съ соприрушей готовностью весь животъ свой посвящать на служеніе Ему Единому"... Целью всѣхъ подвиговъ и трудовъ войти въ тѣснѣйшее единеніе съ Господомъ, быть въ состояніи блаженнаго Богообщенія. Этой мыслью проникнуто все нравоученіе Преосвященнаго Теофана... Коротко выразить эту основную мысль Преосвященнаго Теофана, которую онъ проводитъ рѣшительно вездѣ можно такими словами. Жизнь христіанина должна быть всецѣло посвящена Богу. Все твори во славу Божию, по вѣрѣ въ Господа нашего Иисуса Христа, въ надеждѣ безконечной жизни...

Лучшей средой и удобнѣйшимъ средствомъ къ осуществленію нравственнаго хри-

стианскаго идеала Преосвящ. Теофанъ призна-  
етъ иночество. "Вступленіе въ иночество", го-  
воритъ Преосвященный проповѣдникъ, "есть рѣ-  
шимость жить, не поддаваясь болѣе увлеченіямъ  
страстей, а самое иночествованіе есть непре-  
рывный подвигъ въ препобѣжденіи страстей и  
искорененіи ихъ, чтобы чистыми и непорочными  
явиться предъ лицомъ Бога" I|.

"Иночество есть дѣло небснаго про-  
исхожденія, и инокъ - чудное благодатное яв-  
леніе на землѣ 2|, - Если иночество есть "дѣ-  
ло небснаго происхожденія", то инокъ долженъ  
имѣть единственное желаніе "небснаго". Прео-  
священный проповѣдникъ сравниваетъ инока съ  
воздушнымъ шаромъ, наполненнымъ газомъ и скрив-  
шимся въ небснай атмосферѣ. "Вотъ образъ со-  
вершеннаго инока!" восклицаетъ Преосвящен-

I| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.1, стр.206.

2| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.2, стр.101.



ний Теофанъ.- "Отрѣшившись отъ всего умою  
и сердцемъ устремляется онъ горѣ, и пребыва-  
етъ тамъ единъ съ единымъ Богомъ и възвѣтомъ,  
замѣчаетъ проповѣдникъ, "существо иночества  
- быть едину съ Единымъ Богомъ, не минуто, не  
часъ, не день, а непрестанно. Ничто тварное  
- ни большое, ни малое не должно поглощать  
вниманія и сердца инока... Онъ весь въ Богѣ  
и въ небѣ" 1|. Монахъ есть тотъ, кто въ серд-  
цѣ непрестанно пребываетъ единъ съ Господомъ 2|.  
Но какъ воздушный шаръ держится въ воздухѣ  
до тѣхъ поръ, пока не выйдетъ газъ изъ него,  
такъ "и инокъ держится сознаниемъ своимъ на  
небѣ по причинѣ устремленія туда всѣхъ жала-  
ній своего сердца, возгрѣваемыхъ въ немъ не-  
бесною благодатию... Умалится въ инокъ же-  
ланіе небеснаго, и онъ ниспадетъ... 3|. Побужде-

1| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 314.

2| Ibid., стр. 197.

3| Ibid., стр. 314.

ніемъ къ принятію иноческихъ подвиговъ бываетъ: "недовольство обычнымъ теченіемъ жизни, желаніе лучшаго, увѣренность, что все лучшее можно обрѣсти только въ Господѣ, глубокая теплая любовь къ Нему, рѣшимость Ему Единому служить и готовность все принести въ жертву Ему, для благоугожденія Ему"... Всѣ эти свойства иноческой жизни и составляютъ характеристику ея, духъ постоянно ее оживляющій и движущій" 1|.

Поэтому, вступающій въ монашество долженъ оставить не грѣховное только и порочное, что обязанъ дѣлать и всякій христіанинъ, но и все естественное, оставлять отна, мать, родныхъ и всякую житейскую сладость, становясь въ душѣ своей мертвымъ для всего" 2|. Пресв. Теофанъ подробно выясняетъ въ другой своей проповѣди разницу между христіанскимъ служеніемъ инока и мірянина. "Христіанскія добро-

1| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. 2, стр. 123.

2| Ibid., стр. 56.



дѣтели у инока общи со всѣми мірянами. Раз-  
ность у нихъ та, что мірянинъ ревнуетъ только  
преуспѣть въ добродѣтеляхъ, а инокъ долженъ  
явить себя уже совершеннымъ въ нихъ при са-  
момъ вступленіи въ обитель. Трудъ инока обра-  
щенъ на другое, именно - на подвиги; коими  
долженъ онъ побѣдить естество свое, чтобъ явить-  
ся совершеннѣйшимъ въ духовной жизни". Особен-  
ность иноческой жизни и состоитъ въ томъ, что  
"подвиги инока суть его сокровенная внутрен-  
няя жизнь; а общія христіанскія добродѣтели  
должны быть явны всѣмъ и видны для всѣхъ. Ими  
то собственно онъ и свѣтитъ міру, - и міряне,  
смотря на него, поучаются не подвигамъ, кои не  
вмѣстимы для нихъ, а христіанскимъ добродѣ-  
телямъ" 1|. "Обитель по духу и значенію своему  
- мѣсто и училище рѣшительнаго самоотверже-  
нія" 2|. Прямая цѣль и задача учрежденія ино-

1| Слова къ Владим. пастырь. Стр. 349.

2| Слова СПб. Д. А. Р. Арх. Феофана. Стр. 280.

ческих обителей, "чтобы приготовить духов-  
 ных врачевателей и врачевательниц" 1|. MB  
 Инокъ, вступившій въ монастырь, оставившій миръ,  
 не долженъ возвращаться въ него "не только  
 дѣломъ, но и желаніемъ и мыслями" 2|. Поэтому  
 то "отрекающіеся отъ міра, всѣ почти бѣгутъ  
 въ пустыни, или за стѣны монастырей, чтобы не  
 чувствовать вдали отъ міра "болѣзненных  
 ощущеній порванныхъ связей естественныхъ" 3|. MB  
 Инокомъ не должны уже руководить никакія мір-  
 скія помысли и заботы. "Ибо", говоритъ проповѣдникъ,  
 "если мы чрезъ монастырское пребы-  
 ваніе чаемъ достигнуть что либо земное, то  
 окаяннѣйшіе наче всѣхъ людей есмь" 4|. Прав-  
 да, замѣчаетъ Преосвящ. Феофанъ, "изъ обите-  
 -----

1| Слова къ Владим.паствѣ. Стр.322.  
 2| Ibid.,стр.348.  
 3| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.2,стр.57.  
 4| Ibid.,стр.60.



лей многихъ берутъ на служеніе благу людей; но то особенное устроеніе Божіе, а не цѣль иночества" 1|.

Хотя и великъ подвигъ иночества, но не слѣдуетъ думать, что путь спасенія только черезъ иночество. Можно спастись и въ мірѣ живя. "На землѣ живучи, нельзя не дѣлать земного и житейскаго", говоритъ Преосвященный Феофанъ 2|. Самое главное - настроеніе духа въ человѣкѣ. "Есть мірянки въ свѣтлыя платья одѣтыя - инокини по духу"... Къ сердцу надо приникнуть и смотрѣть, что оттуда исходитъ... 3|

4| "Подвижничество, строгая къ себѣ и бдительная жизнь есть неизбѣжный долгъ всякаго" 4|. Поэтому, чтобы успѣшно совершить путь спасенія можно и не быть инокомъ, удалиться отъ міра не то значить, чтобы бѣжать отъ семейства, и общества, а оставить все, что опасно для нашей нравственности - порочные обычаи и привычки. Живя въ мірѣ, нужно наше земное пребываніе такъ устро-

ить, чтобы оно было "путем ведущимъ туда, идѣ-  
же есть Христось, одесную Бога. Богатство есть  
- туда предпошли чрезъ бѣдныхъ. Власть есть  
- тамошнее господство стяжи умноженіемъ бла-  
готворныхъ дѣствій. Дарованіе есть, не зарн-  
вай талантовъ въ землю, пусти въ ростъ, да вѣр-  
ный въ малѣ надъ многимъ поставленъ будешь.  
Силы есть, - трудись, да вкусишь тамъ отъ тру-  
довъ своихъ. Даже бѣдность есть, скорби есть,  
болѣзни есть, - и сіе все безропотнымъ терпѣ-  
ніемъ, благодушіемъ и благодареніемъ обрати  
въ средство къ стяжанію вѣчнаго довольства" 5].

- 
- 1| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. 2, стр. 102.  
2| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 231.  
3| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 207.  
4| Слова СПБ. Д. А. Р. Арх. Теофанъ. Стр. 253.  
5| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 331.



IV. Догматическій элементъ  
въ проповѣдяхъ Преосвящ. Феофана.

Необходимость преподаванія народу съ церковной кафедры догматовъ богооткровенной вѣры обусловливается уже тѣмъ значеніемъ, какое имѣютъ они въ религиозно-нравственной жизни и дѣятельности человѣка. Знаніе предметовъ вѣры, отчетливо выясненное понятіе о нихъ отражается довольно замѣтнымъ образомъ также и на нравственно-практической дѣятельности человѣка. Нравственныя идеи догматовъ православной вѣры уясняютъ для человѣка смыслъ его существованія, освѣщаютъ характеръ его отношеній къ своимъ ближнимъ, служатъ къ подъему нравственной энергіи, порождаютъ и укрѣпляютъ чувство христіанской любви къ своимъ

братьямъ по вѣрѣ и ко всякимъ людямъ вообще 1|. Такимъ вліяніемъ догматовъ вѣры на духовную жизнь человѣка и объясняется, что люди относятся къ нимъ далеко не безразлично. Кому не извѣстно, на примѣръ, что самые знаменитые и наиболѣе выдающіеся христіанскіе подвижники, аскеты отшельники были вмѣстѣ съ тѣмъ яркими борцами за чистоту догматическаго ученія о Церкви, а молитвенныя воззванія и пѣснопѣнія ихъ представляютъ собой вдохновенное, проникнутое восторженнымъ религіознымъ чувствомъ изложеніе христіанскаго созерцательнаго богословія? Было даже время, когда богословско-догматическіе вопросы волновали весь христіанскій міръ, всѣхъ безъ исключенія христіанъ и восточныхъ и западныхъ, были предметомъ чрезвычайнаго интереса для лицъ всѣхъ званій и состояній и всѣхъ степеней образованія 2|.

1| Свящ. Юрьевскій. - Гомилетика. Киевъ. 1903. стр. 186.

2| Богословск. Вѣстн. 1892г. №11.



Соответственно такому важному значенію преподаванія народу догматическихъ истинъ и въ слѣдствіи неразрывной связи нравственнаго ученія съ христіанскими догматами въ проповѣдяхъ Преосвящ. Теофана находимъ раскрытіе и догматическаго ученія. Самъ Преосвящ. Теофанъ въ одной проповѣди высказываетъ поводъ произнесенія той проповѣди - встрѣча съ человекомъ ложно представлявшимъ православные догматы **І**. "Надлежитъ намъ", говоритъ Преосв. Теофанъ, "пріобрѣтать знаніе ученія святой вѣры ясное и опредѣлительное, а потомъ постоянно его поновлять, расширять, очищать и утверждать всякаго рода основаніями, - и блюсти всякую часть его - какъ зѣницу ока... Какъ хозяинъ окна дома своего", дѣлаетъ сравненіе Еп. Теофанъ, "часто велитъ перетирать, чтобъ не нагускли отъ пота, пыли и пара: такъ надо

-----  
**І** | Слово къ Владим. паствѣ. стр. 462-465.

и намъ истины святны, изъ которыхъ каждая  
есть окно въ духовный міръ, протирать воспо-  
минаніемъ и размышленіемъ, чтобы не затмились  
и не сдѣлали для насъ міра духовнаго неудоб-  
но-видимымъ" I|. Для уясненія истинъ вѣры  
Преосвящ. Теофанъ совѣтуетъ чаще читать ка-  
тихизисъ или православное исповѣданіе вѣры,  
"найди тамъ", говорить онъ, "объясненіе каждо-  
го слова символа вѣры, и утверди его въ мысли  
и памяти твоей"... и всякій разъ какъ будешь  
прочитывать символъ вѣры въ мысли твоей бу-  
детъ проходить вся картина Божественнаго до-  
мостроительства нашего спасенія и всё сово-  
купныя таинства премудрости Божіей явленія  
въ семь... 2|. Преосвящен. Теофанъ раскрывая  
въ своихъ проповѣдяхъ догматы св. Правосл.  
Церкви, особенное свое вниманіе останавливаетъ

I| Слово къ Владим. паствѣ. стр. 463.

2| Ibid. стр. 464.



на истинѣ участія всѣхъ Лиць Св.Троицы въ различныхъ моментахъ нашего спасенія съ преимущественнымъ преобладаніемъ участія одного изъ Лиць Св.Троицы въ томъ или другомъ моментѣ нашего спасенія, именно - Господа Нашего Иисуса Христа Сына Божія въ первомъ моментѣ, въ "устроеніи всего потребнаго для спасенія", и Св.Духа Утѣшителя - во второмъ моментѣ, въ "содѣваніи спасенія каждаго лица". Последний пунктъ раскрытъ съ такою основательностію, полноствью и ясностью, какою трудно даже предположить въ проповѣди... Опровергая въ одной проповѣди лжеученіе Арія, Пресвящ. проповѣдникъ выясняетъ вмѣстѣ съ тѣмъ слушателямъ "всю тайну спасенія". Онъ говоритъ: "За тѣмъ и воплотился Единородный Сынъ Божій Богъ, что премудрость Божія не находила иного удобнѣшаго способа къ нашему спасенію. Мы - едино съ чловѣчествомъ Господа Иисуса Христа; чловѣчество въ Господѣ ипостасно соединено

съ Божествомъ Его и въ Немъ съ Трїединнымъ Богомъ. Вѣрующіе становятся едино тѣло съ Господомъ, и какъ Господь единъ съ Богомъ въ Троицѣ покланяемымъ, то и всѣ вѣрующіе черезъ него входятъ въ единеніе или прискренное общеніе съ Трїипостаснымъ Богомъ. Въ семъ состоитъ вся тайна спасенія" I|. Въ другой проповѣди Преосвящ. Теофанъ призываетъ поразмыслить "о той же тайнѣ воплощенія, и возставить въ себѣ всю силу удостовѣренія, что нѣсть ни о единомъ же иномъ намъ спасенія, кромѣ Господа Іисуса Христа-Богочеловѣка" 2|. Пригласивши слушателей углубиться въ размысленіе о тайнѣ сей, проповѣдникъ подробно изясняетъ слушателямъ догматы воплощенія. "Образъ спасенія нашего, говоритъ Преосвящен. Теофанъ, построивается на понятіи о глубинѣ

I| Слово къ Тамб. паствѣ, кн. I, стр. 174-175.

2| Слова къ Влад. паствѣ, стр. 125.



185

нашего паденія... чтобы спасти челоуѣка,  
нужно, во 1-хъ оправдать его предъ Богомъ, при-  
мирить съ Нимъ, во 2-хъ для спасенія челоуѣка  
нужно исправить его взоръ и силы, уничтожить  
грѣховное въ немъ поврежденіе, возсоздать его 1|.  
Преосвящ. проповѣдникъ съ удивительно полно-  
тою и основательностью, и замѣчательно точны-  
ми формулами выясняетъ первое положеніе, "что  
оправданіе челоуѣка иначе не могло устроиться,  
какъ силою и дѣйствіемъ Бога воплощенна" 2|. Оправданіе же челоуѣка можетъ быть совершенно  
только чрезъ снятіе съ него вины его, но снятіе  
вину грѣха съ рода челоуѣческаго можетъ толь-  
ко смерть Богочелоуѣка 3|. Проповѣдникъ оста-  
навливается на психологіи челоуѣка-грѣшника  
стоящаго предъ Богомъ съ яснымъ сознаніемъ  
Божественнаго правосудія и своихъ грѣховъ"...

-----  
1| Слово къ Влад. паствѣ, стр. 126.

2| Ibid. - стр. 126.

3| Ibid. - стр. 127.

Въ душѣ человѣка-грѣшника чувство Правды Божіей и сознание своихъ грѣховъ не только дѣлаютъ <sup>его</sup> совершенно безотвѣтнымъ предъ Богомъ, но и подавляетъ совершенно безнаказанностью, какъ бы отталкиваетъ отъ Него. "Съ другой стороны Милость Божія и готова бы помиловать; но правда отвращаетъ милующую десницу - истинность Божія и правосудіе Божіе требуютъ, чтобы неправый понесъ присужденную за неправду казнь; иначе милующая любовь будетъ поблажающею снисходительностью " I|. Необходимо возстать между Богомъ и человѣкомъ иному посредству, которое бы отъ оцей правды Божіей скрывало грѣхи человѣка, - и отъ оцей грѣшника - правду Божію, - ради котораго Богъ видѣлъ бы грѣшника достойнымъ помилованія - обвиненнымъ, и человѣкъ созерцалъ Бога не только склоняющимся на милость, но и уже безпрепятственно

I| Слово къ Влад. паствѣ, - стр. 127.



изливающимъ ее на всякаго, припадающаго къ престолу благодати Его, - необходима жертва умиловленія, которая удовлетворяя правдѣ Божіей и умиротворяя душу грѣшника, примиряла бы Бога съ человѣкомъ и человѣка съ Богомъ 1|. Далѣе проповѣдникъ доказываетъ, что жертвою умиловленія можетъ быть только "смерть человѣка, такъ какъ она опредѣлена первоначально правдою въ наказаніе за грѣхъ: "смертію умрете", но человѣка не живущаго въ своемъ лицѣ, а принадлежащаго лицу другаго существа - свѣтѣйшаго, вѣчнаго, безпредѣльнаго, - Бога, - или смерть Богочеловѣка, - Бога воплощенна 2|. Эту свою мысль Преосвящ. Теофанъ подробно выясняетъ и оправдываетъ тѣмъ, что всякій человѣкъ имѣетъ нужду въэтой жертвѣ и ея еще живой ищетъ оправдаться, и еще живой долженъ быть

1| Слово къ Влад. паствѣ. стр. 128.

2| Ibid. - стр. 130.

оправданъ, чтобы спастись. Поэтому смерть человека въ качествѣ жертвы умиловленія, можетъ быть только смерть такого человека, который будучи человекомъ, не будетъ принадлежать себѣ, потеряетъ свою личность въ другомъ какомъ либо существѣ, или - если другое какое либо существо воспріимлетъ сего человека въ свою личность, и постасно соединится съ нимъ - или воочеловѣчится... Но и въ этомъ случаѣ оправдывающая жертва - смерть - въ другомъ умиравшемъ за насъ не должна быть наказаніемъ, - не должна быть слѣдствіемъ вины, иначе за нее нельзя оправдывать другихъ, и потому, опять, будучи человѣческой смертію, она не должна принадлежать человеку, потому что всякая принадлежащая человеку смерть есть наказаніе, а должна принадлежать нѣкому другому лицу, - совершенно невинному-святому. Среди людей нѣтъ праведника и нѣтъ человека, который бы не нуждался въ оправданіи, потому надо явить



такую смерть, которой сила простиралась бы на всё времена и мѣста, и была бы сильна покрыть всё грѣхопаденія всѣхъ людей, а это возможно лишь тогда, "когда Самъ Господь благоволилъ пріять въ свою личность человеческое естество и умерши его смертію, сообщить ей свойство естества своего - и чрезъ то- вѣчную и всеобъемлющую силу" I|. Такъ подробно и долго останавливается Преосвященный Теофанъ на догматъ воплощенія Сына Божія для спасенія человечества грѣховнаго. Въ простыхъ, ясныхъ и точныхъ словахъ Преосвящ. проповѣдникъ раскрываетъ предъ слушателями великую тайну Боговоплощенія... Мы нарочито сдѣлали длинныя выписки изъ этой догматической проповѣди Еп. Теофана, чтобы показать во всей простотѣ и вмѣстѣ величїи догматизирующее слово святителя. Въ проповѣди "Предъ плащаницею", Преосвящ. Теофанъ въ художественной формѣ

*Handwritten red mark, possibly initials or a signature.*

I| Слово къ Влад. паствѣ, стр. 129.

высокаго воодушевленія излагаетъ догматъ  
искупленія, влагая въ уста Страждущаго Спаси-  
теля вясненіе этого догмата. "Споръ, тяжба  
и бореніе было у меня изъ-за васъ, люди мои,  
отвѣтствуетъ Господь.- Не со врагомъ вашимъ  
боролся Я: онъ не можетъ стерпѣть одного ма-  
новенія Моего. И не со злобою человѣческой  
вступалъ въ тяжбу... Споръ у меня былъ и бо-  
реніе со безпредѣльною правдою Божіею. Какъ  
Сынъ, - хотя безначальный, - милости просилъ Я  
падшимъ сынамъ человѣческимъ у безпредѣльна-  
го милосердія Божія. Но предстала Престолу  
Божію Правда вѣчная и сказала: милуй, но пра-  
ведно.- Оскорбленіе безпредѣльнаго величія  
должно быть удовлетворено соразмѣрною жерт-  
вою. Трїединный Богъ утвердилъ приговоръ сей, -  
и Я - единъ сый Св.Троицы сказалъ тогда: се  
иду сотворити волю Твою, Боже. Я снисшелъ на  
землю, принялъ на Себя человѣческое естество,  
усвоилъ Себѣ всѣ его дѣйствія имъ чрезъ то



Божественную силу. Все теперь въ тѣлѣ есть Мое, - Мои раны, Моя кровь, Моя смерть. И вотъ смерть челоѣка съ безпредѣльной цѣною. Ибо это есть смерть Бога - Моя смерть. Такъ требуемая жертва принесена. - Радуйтесь, сынове челоѣчестіи! - Я побѣдилъ; и то что вы видите теперь во Мнѣ, есть знаменіе сей побѣды! Идите же ко Мнѣ всѣ! - Раны Мои суть для васъ кладези милостей Божіихъ и Моя смерть источникъ жизни. Почерпните и насыщайтесь! - Увѣровавшій, носящій знаменіе Мое на себѣ, какъ сынъ, свободно входитъ во дворъ Божій и сама правда отверзаетъ ему отъ Мнѣ всѣ сокровищницы небесныя" 1|. Въ такой поэтической формѣ Преосвящ. Теофанъ раскрываетъ предъ слушателями догматъ воплощенія и искупленія... Челоѣкъ оправданъ "силою и дѣйствиємъ Бога воплощенна" 2|, но и возрожденіе его къ новой

1| Слово къ Тамб. паствѣ. Кн. 2, стр. 146.

2| Слово къ Влад. паствѣ, стр. 136.

жизни не мыслится безъ воплощенія Бога. Родоначальникомъ новой жизни никто не можетъ быть, кромѣ Богочеловѣка. "Новый родоначальникъ сей", говоритъ Пресвящ. Теофанъ, "долженъ быть человѣкъ, чтобъ даровать намъ чело-вѣческую жизнь, и долженъ быть Богъ, чтобъ жизни чело-вѣческой, - въ своемъ лицѣ, - сообщить съ одной стороны неповрежденность, чистоту и совершенство, свойственныя чело-вѣческой природѣ, съ другой стороны - такую всеобъемлющую полноту, которая довѣла бы къ оживленію всѣхъ людей - бывшихъ, сущихъ и будущихъ: - два свойства, кои чело-вѣческая жизнь можетъ стяжать только, бивъ воспріята въ личность Божества, или въ лицѣ Богочеловѣка I |. "Вступающіе въ общеніе съ Господомъ, принимаютъ обновленную истинную жизнь" 2 |. "Для того, чтобъ людямъ

I | Слово къ Влад. паствѣ, стр. 137.

2 | Ibid. - стр. 138.



можно было усвоить блага обновленной истинной жизни во все времена, Господь учредил на землѣ св. Церковь - домъ спасенія и дворъ спасаемыхъ. - Всякій теперь желающій достигнуть своего назначенія - вкусить блаженства отъ общенія съ Богомъ, - можетъ сподобиться сего не иначе, какъ при общеніи съ Господомъ Иисусомъ Христомъ во св. Церкви" 1|. "Приемля въ роу слово истины, содержащее св. Церковью и получая благодать чрезъ святые ея таинства, человекъ облачается въ образъ Христа Спасителя, а чрезъ сие самое - въ образъ Божій, силою коего потомъ достигаетъ и подобія" 2|. Возрожденіе человека и облеченіе въ образъ Христа начинается съ таинства св. крещенія. "Во св. крещеніи - умираетъ человекъ для жизни плотской и грѣховной и возрождается отъ

1| Слово къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 155.

2| Слово къ Влад. паствѣ, - стр. 379.

Духа Святаго для жизни духовной и святой I|. "Въ крещеніи полагается начало благодатной жизни" 2|. "Умираемъ въ купели для жизни плотской и грѣховной, а воскресаемъ изъ купели для жизни духовной, святой, богоугодной" 3|. "Сила крещеніи состоитъ не въ одномъ благодатномъ обновленіи естественныхъ силъ духа, но и въ нравственномъ измѣненіи характера. По Божію устройенію, сначала происходитъ въ духѣ чловѣка нравственныя измѣненія, а потомъ благодать, вселяясь въ чловѣка, чрезъ таинства, запечатлѣваетъ ихъ въ немъ, и тѣмъ обновляетъ самое естество его. Въ христіанинѣ уже не одно естество, а и благодать. На видѣ внѣшній онъ то же, что и всѣ не христіане, - а на дѣлѣ

-----

I| Слово къ Влад. паствѣ. - стр. 379.

2| Слова СПБ. Дух. Акад. Ректора Архим. Теофана. - стр. 247.

3| Слово къ Влад. паствѣ. - стр. 162.



онъ есть раствореніе и смѣшеніе естества и благодати.- Мѣдь, на примѣръ, - одна-издаетъ звукъ глухой, а въ соединеніи съ серебромъ звучить чище и звончѣе, хотя на видъ разность и не замѣтна въ той и другой. Мѣдь одна - что естество наше; мѣдь въ соединеніи съ серебромъ, - это наше естество облагодатствованное въ крещеніи" I|. Принявши въ крещеніи силу жить свято и духовно, человекъ восстанавливаетъ въ себѣ образъ Божій... Возстановивши образъ Божій въ себѣ, человекъ все же не можетъ быть гарантированъ отъ паденія грѣховнаго. Но благодать Божія не даетъ погибнуть человеку. "Кто чрезъ грѣхъ теряетъ благодать крещенія, тотъ возвращаетъ себѣ силу крещенія чрезъ покаяніе и возстановивъ здѣсь опять образъ Божій, начинаетъ снова, познаніемъ истины и трудами добродѣланія, вообразить въ себѣ и подобіе

-----

I| Слово Влад. паствѣ.- стр.165-166.

Божіе. Когда такимъ образомъ онъ умъ свой наполнить вѣдѣніемъ всякой истины Божіей, а душу украсить всякою добродѣтелью, тогда станеть онъ и богоподобенъ или облечется, какъ учить Апостоль, въ правду и преподобіе истины по образу Создавшаго его 1|. "Умъ богоподобенъ, когда онъ ясно вѣдаетъ символъ вѣры и все, содержащееся въ немъ, содержитъ не лице-мѣрно... Дѣятельная сила человѣка бываетъ богоподобна, когда она украшается всѣми добродѣтелями, какія указаны Господомъ въ блаженствахъ... Сердце становится богоподобнымъ, когда оно отрѣшается отъ всѣхъ привязанностей земныхъ, и прилѣпляется къ вещамъ духовнымъ и небеснымъ 2|. Сочетаніе сердца съ Господомъ вѣрою есть внутреннее благодатное дѣйствіе, коимъ на наше ничтожество и бѣдность переноси-

1| Слово къ Влад. паствѣ, - стр. 380.

2| Ibid. - стр. 380-381.



сится вся полнота Христова и усвоется намъ I|. "Все существо Новаго Завѣта Божія состоитъ въ Богообщеніи чрезъ Господа Иисуса Христа во Святой Его Церкви. Слѣдовательно, предварительно надлежитъ намъ сочетаться съ Господомъ Иисусомъ, прискренно приобщившимся нашего естества; далѣе достигши сего, - надо жить въ сѣмъ общеніи со Спасителемъ и стяжанномъ чрезъ Него Богообщеніи, - при сѣмъ со всѣми возобновенными съ Богомъ - составляющими Церковь Божію, коей вѣрени и всѣ средства спасенія и руководство всѣхъ спасаемыхъ" 2|. И такъ, Преосвящ. Феофанъ и въ догматическихъ проповѣдяхъ неуклонно приводитъ слушателей къ мысли доминирующей во всемъ его ученіи - Богообщеніи, къ которому христіанинъ долженъ стремиться во все время своей жизни... Преосвященный

I | Слово къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 166.

2 | Ibid. - стр. 163.

Теофанъ въ своемъ догматическомъ ученіи от-  
 водитъ формальному, разсудочному знанію весь-  
 ма незначительное мѣсто. Для него религія,  
 христіанство прежде всего живая, дѣйственная  
 сила, - сама жизнь; - высшее духовное бытіе  
 - предметъ непосредственнаго сознанія. "Хри-  
 стіанство", говоритъ Еп. Теофанъ, "не есть уче-  
 ніе безъ конца. Ученіе его коротко; а жизнь  
 по нему конца не имѣетъ... Какъ начнетъ кто  
 жить по христіански, тутъ только и начнетъ  
 входить въ него христіанство - тутъ только  
 онъ и начнетъ познавать его, и силу его. - И  
 знать христіанство, какъ должно, нельзя иначе,  
 какъ дѣятельно... Настоящій мудрецъ и есть  
 только тотъ, кто совершенъ въ жизни христіан-  
 ской. Безъ жизни же ничто не поймешь" I|.

"Бѣда у насъ", говоритъ Пресвящ. Теофанъ, "та,  
 что думаемъ, будто христіанство есть теорія,

I| Слова къ Влад. паствѣ, - стр. 373.



как и все другие теории, есть нечто мысленное только, а не действительное. Думая так, мы оставляем христианство в одной мысли, не слишком заботясь о том, чтобы воплотить его в себя и всесторонне ввести в жизнь свою. И выходит, что мысли, противные вере, приходя к нам, встречают и у нас против себя только мысли же. А мысль даже истинная не укрепленная делами к существу нашему, а витающая в одной голове, легко уступает первейшей мысли - неистинной, представляющейся интересною и ценною с какой либо другой стороны... Надо делом и жизнью освоиться с христианством, и не какнибудь поверхностно, а во его существе и во всей его полноте. Ведь христианство все есть дело, - и в нас начинается зреть и достигать совершенства тоже все делом. - Чем больше переходит оно в дело и жизнь, тем глубже и шире постигается, тем крепче и сердечнее исповедуется. Можно

сказать - знаетъ христіанство только тотъ, кто самымъ дѣломъ христіанинъ" 1|. Къ дѣятельности разума въ дѣлѣ спасенія Преосвящ. Теофанъ относится критически, по убѣжденію Святителя "спасаетъ не вѣдѣніе, а вѣра" 2|. "Вѣра же есть воспріятіе сердцемъ спасительныхъ истинъ" 3|. Хотя "умъ нашъ законно называется - царь въ головѣ, - только онъ царь есть не независимый. Ради его мы и разумноу тварію именуемъ; но не онъ источникъ нашей дѣйствительной разумности. Богъ создалъ его способнымъ узнавать истину, - но не далъ ему силы самому открывать и уразумѣвать всякую истину. Полнота всякой истины и всякаго вѣдѣнія въ Богѣ. Нашъ разумъ долженъ учиться уже у Него... 4|. Богъ, "создавъ чловѣка

1| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.2, стр.169.

2| Ibid. - стр. 67.

3| Слова къ Влад.паствѣ, - стр.314.

4| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.1, стр.274.



съ разумомъ, тотчасъ явился ему и сталъ учить его истинѣ, и съ тѣхъ поръ не переставалъ и не перестаетъ руководить его къ познанію ея и просвѣщать умъ его вѣдѣніемъ ея... Разумъ есть способность познавать истину; но сама истина не въ немъ, а должна быть преподаана ему со внѣ"1|. "Богъ не поставилъ разумъ источникомъ истины, - не далъ ему въ руки и пробы истины. - Она внѣ его, въ Св. Церкви и именно въ общности исповѣданія, такъ - что всѣми, всегда всюду было исповѣдуемо, то истинно"2|. "Твердо увѣрьтесь", убѣждаетъ Преосвящ. Теофанъ, "что разумъ всегда есть ученикъ: или ученикъ Божій, - и тогда приѣмлетъ искренно все Богооткровенное ученіе, созданное Церковью, или ученикъ сатанинъ, - и тогда онъ съ яростію возстанетъ противъ всего устройства нашего спасенія"3|.

1| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. 2, стр. 165.

2| Ibid. - стр. 167.

3| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 277.

Насколько опасно предаваться руководству разума в пути ко спасенію, настолько же путь вѣры - молитвы къ Единому истинному Богу о вразумленіи искреннѣе, живѣе, многоплоднѣе и общедоступнѣе.

"Молитва", говоритъ Преосвящ.Ѳеофанъ, "есть обращеніе мыслей и сердца нашего къ Богу: Онъ снисходитъ намъ Своею милостію и благоволеніемъ и между душой и Богомъ устанавливается тайная нѣкая связь, какъ бы святая струя свѣта, по которой восходятъ прошенія и надежды души къ Богу и нисходятъ благодати и милости отъ Бога въ душу" 1|. "Дѣло молитвы есть первое дѣло въ христіанской жизни" 2|. По глубокому убѣжденію Преосвящ.Ѳеофана не нужно ни доказательствъ, ни разсужденій, когда человѣкъ живетъ воистиннѣ по христіански... Первые не будутъ имѣть никакой силы и значенія, если нѣтъ внут-

1| Слова СПБ. Д. Ак. Ректоръ Арх.Ѳеофана, стр. 318.

2| Слова къ Владим. паствѣ, - стр. 496.



реннаго сознанія въ истинности христіанскихъ догматовъ, нѣтъ вѣры. Поэтому Преосвящ. Теофанъ и въ своихъ проповѣдяхъ обращается къ сердцу слушателей, старается возжечь въ нихъ искру любви къ Богу, приблизить ихъ ко Христу и довести до завѣтной своей мысли - Богообщенію...

У Экзегетическій элементъ  
въ проповѣдяхъ Преосвящ. Теофана.

Такъ какъ первоисточникомъ всѣхъ догматическихъ положеній православнаго вѣроученія и нравственныхъ правилъ христіанской жизни служитъ новозавѣтное откровеніе, или книга Св. Писанія Новаго Завѣта, то естественно, что проповѣдникъ, поучая своихъ пасомыхъ, долженъ по необходимости, постоянно ссылаться въ своихъ церковныхъ словахъ на этотъ первоисточникъ, его подлинныя мысли и изреченія, а также изъяснять его богодухновенныя идеи и излагать содержащіеся въ нихъ историческіе факты. Такое отношеніе пастырской церковно-богослужебной проповѣди къ новозавѣтнымъ книгамъ Свящ. Писанія придаетъ ей священный характеръ, обо-



гашаетъ глубокими, возвышенными мыслями и дѣ-  
лаетъ такимъ образомъ, наиболее авторитетно  
въ сознаниіи понимающихъ слушателей 1|. Легко  
понять потому въ какомъ совершенствѣ самъ  
проповѣдникъ обязанъ знать Священное Писаніе  
и прежде всего писанія св. апостоловъ 2|.

Эти гомилетическія требованія вполне  
приложимы къ проповѣдямъ Преосвящ. Феофана.  
Глубокое основательное знаніе Свящ. Писанія,  
знакомство съ истолковательными трудами св.  
Отцовъ и учителей Церкви сдѣлало его автори-  
тетомъ въ экзегетикѣ на долгое время. Въ сво-  
емъ истолкованіи мѣста свящ. писанія Преосвящ.  
проповѣдникъ ни на минуту не упускалъ изъ ви-  
да того, чтобы живое и дѣйственное Слово Бо-  
жіе проникало въ сердца слушателей и возбу-  
дило въ немъ искру Божественной ревности слу-

1| Свящ. Юрѣвскій. Гомилетика. стр. 200-201.

2| Тарѣвъ. По вопросу гомилетики. стр. 63.

жить Богу. Взгляд Пресвящ. Теофана на задачи и цель истолкования Св. Писания ясно и определенно выраженъ въ толкованіи 33 псалма:

"Предлагаемая замѣтка вызвана желаніемъ не столько дать ученое толкованіе псалма, сколько представить опытъ какъ обращаться въ созиданіе духовное столь употребительныя въ Церкви Давидскія пѣсни, извлекая изъ нихъ уроки для упорядоченія своихъ мыслей и добраго настроенія своего сердца и всей жизни"... Следовательно важнѣйшая цель изъясненія Слова Божія по ученію Пресвящ. Теофана должна быть нравоучительная и назидательная. При истолкованіи священнаго текста его главнымъ образомъ занимаютъ нравственные вопросы; онъ прежде всего стремится извлечь заключающіяся въ немъ практическія истины, которыя бы послужили дѣлу упорядоченія и созиданія нашей духовной жизни. Подобное направленіе истолкованія Пр. Теофана священнаго текста опредѣляется съ



одной стороны взглядохъ его на Св. Писаніе для христіанской жизни, а съ другой съ необходимой логической послѣдовательностью вытекаеть изъ общаго направленія его литературной дѣятельности и даже всего его личнаго жизненнаго подвига. Преосвящ. Сеофанъ смотритъ на Слово Божіе не только какъ на источникъ теоретическихъ религіозныхъ знаній, но и, главнымъ образомъ, какъ на живое и дѣйственное руководство въ нравственной жизни. Въ немъ не только божественное, откровенное ученіе, но и дѣйствительная благодатная сила, "яже къ животу и благочестію". Внимающій Слову Божію собираеть свѣтлыя понятія о всемъ, что въ немъ и что около и что выше его; выясняетъ свои обязательныя отношенія во всѣхъ случаяхъ жизни, и святыя правила, какъ драгоценныя бисеры, нанизываетъ на нить совѣсти, которая потомъ точно и опредѣленно указываетъ, какъ когда поступить въ угодность Господу; укрощаетъ

страсти, на которыя чтеніе Слова Божія дѣйствуетъ всегда успокоительно. Какая бы ни волновала тебя страсть, начни читать Слово Божіе, и страсть будетъ становиться все тише и тише, и наконецъ и совсѣмъ угмонится. Богатящіяся вѣдѣніемъ Слова Божія имѣютъ надъ собою столпъ облачный, руководившій израильтянъ въ пустынь" I].

Нравственною важною Свящ. Писанія опредѣляется характеръ чтенія и усвоенія его. Отъ читающаго требуется полное сосредоточеніе душевныхъ силъ, участіе не столько холоднаго ума, сколько глубоко чувствующаго сердца, при непремѣнномъ условіи воспользоваться и примѣнить прочитанное въ жизни. "Чтобъ питаться Словомъ Божіимъ и питать имъ въ себѣ духовную жизнь", говоритъ Пресвящ. Теофанъ, "надобно усвоить его вседушно. Для сего, приступая

-----  
I | Еписк. Теофанъ. Мысли на каждый день года... стр. 414-416.



къ чтенію, поставь себя въ присутствіе Божіе и испроси у Господа просвѣщенія разума; затѣмъ молитвенно открывъ сердце свое къ принятію истины, пойми размышленіемъ и уясни содержаніе прочитаннаго. Къ понятію потомъ возбуди сочувствіе, или проведи его до сердца и полюби его; излюбленнымъ восхоти воспользоваться въ жизни, или опредѣли, въ какихъ случаяхъ твоей жизни могутъ найти примѣненіе понятія и возлюбленнаго тобой истины и прилагай ихъ къ дѣлу. Это и будетъ усвоеніе писаній вседушное" I|.

Глубокое убѣжденіе въ жизненной силѣ откровеннаго ученія дало возможность Преосв. Феофану обосновать на немъ важнѣйшіе нраво-учительные взгляды. Такъ какъ главнымъ дѣломъ жизни каждаго христіанина и собственной литературной дѣятельности онъ считалъ рѣшеніе

I| Еписк. Феофанъ. Слова. стр. 193.

вопроса о спасеніи, то и пользуется Словомъ  
 Божиимъ, какъ самую надежную опору и высшимъ  
 авторитетомъ при рѣшеніи этого вопроса въ  
 своихъ проповѣдяхъ. Истолкованіе священнаго  
текста въ изложеніи Преосвящ. Феофана являет-  
ся не обычнымъ отвѣченнымъ разсужденіемъ, а  
живой назидательной бесѣдой умудреннаго въ  
духовной жизни проповѣдника съ слушателями,  
бесѣдой полной живыхъ образовъ и сравненій,  
гдѣ проповѣдникъ для уясненія высокихъ биб-  
лейскихъ истинъ нерѣдко обращается къ внѣш-  
ней природѣ и душѣ челоуѣка, ссылается на по-  
двиги древнихъ отцовъ и учителей Церкви, а  
иногда на собственные опыты духовной жизни.  
 При истолкованіи какого либо священнаго тек-  
 ста Преосвящ. проповѣдникъ предлагаетъ подроб-  
 ное изложеніе многихъ важѣйшихъ догматиче-  
скихъ и нравственныхъ вопросовъ, нерѣдко на  
психологической почвѣ, при чемъ нравственные  
предметы значительно преобладаютъ... Приведѣ



въ проповѣди "въ недѣлю на Воздвиженіи" слова Господа въ Евангеліи: "кто погубитъ душу свою, тотъ спасетъ ее", Преосвящ. Феофанъ всю эту проповѣдь занимаетъ истолкованіемъ этого священнаго текста. "Непонятно", говоритъ онъ, "какъ спасѣтся душа черезъ погубленіе ея, какъ и наоборотъ, какъ погибаетъ черезъ спасеніе ея?!" Сіе недоумѣніе хочу разрѣшить вамъ мнѣ, пояснивъ, какъ изъ смерти и погубленія себя исходитъ животъ и спасеніе, и какъ сіе самопогубленіе совершается самымъ дѣломъ" I|. Для разрѣшенія этого "недоумѣнія" Преосвящ. проповѣдникъ приводитъ слова св. Макарія Египетскаго, по ученію котораго человекъ послѣ паденія одвоился - къ человекъ въ первобытномъ состояніи украшенному всѣми добродѣтелями, всѣми совершенствами, въ какихъ сіяли въ немъ образъ и подобіе Божіе по преступленіи заповѣди Бо-

I| Слова къ Владим. паствѣ... стр. 18.

172.  
жіей вошелъ въ него другой человѣкъ, во всемъ  
противоположный первому, всякою вообще неправ-  
дою и нечистотою исполненный и сорастворив-  
шись съ первымъ закрылъ его, стѣснилъ и заглу-  
шилъ собою. Человѣкъ такъ подпалъ власти грѣ-  
ха, что пришлаго человѣка и считаетъ собою.  
Такъ когда, напримѣръ, сердчаетъ, говорить, что  
за себя стоитъ; когда похотствуетъ, говорить,  
что природа того требуетъ, и пр.. Между тѣмъ  
ни гнѣвъ, ни похоть, ни иная какая страсть не  
суть мы и не принадлежить къ природѣ нашей.  
Это все пришлое, чужое, враждебное намъ и гу-  
бящее насъ I|. "Сознаніе наше одно", продол-  
жаетъ истолкованіе Преосвящ. Феофанъ, "у насъ.  
Оно составляетъ въ насъ то, почему мы - лице,  
и принадлежить Богоподобному духу, но оно пере-  
шло на сторону страстнаго человѣка и его ста-  
ло считать собою, не будучи однако имъ по при-



родѣ. "Заповѣдь Христа-Спасителя - погубить душу, умертвить или распять себя, должна быть принята нашимъ лицомъ въ томъ его видѣ, въ какомъ оно является по паденіи, когда оно считаетъ собою человѣка страстнаго.- Значить, когда предписывается намъ погублять душу свою, умерщвлять себя, предписывается умерщвлять и губить страстнаго въ насъ человѣка, образовавшагося въ насъ вслѣдствіи паденія, хотя онъ - не мы, а считается таковымъ нами, по обольщенію. Если поступимъ такъ, то слѣдствіемъ сего будетъ то, что истинный въ насъ человѣкъ освободится изъ-подъ гнета человѣка пришлаго и заживетъ свойственною ему богоподобною жизнію, а этотъ пришлый, призрачно живущій, исчезнетъ въ насъ и во всемъ существѣ нашемъ воцарится такимъ образомъ истинная жизнь. Исходить же оно будетъ, какъ видите, изъ самоумерщвленія и самопогубленія" I|. Затѣмъ Преосвящ. Феофанъ ви-

I | Слово къ Владим. паствѣ... стр. 20.

ясняетъ, что для самоумерщвления надобно раз-  
дѣлиться силою и дѣйствиємъ таинства покая-  
нія съ страстнымъ человѣкомъ, оттолкнуть его  
отъ себя, сознать его не только не соборъ, но и  
врагомъ своимъ, губящимъ насъ. При раздвоеніи  
немедленно возникаетъ внутренняя борьба, въ  
которой мы не должны поддаваться страстному  
человѣку, должны противиться ему и иудить себя  
на добро... "Самопротивленіе и самопринужде-  
ніе", говоритъ Преосвящ. проповѣдникъ, - "суть  
самыя существенныя приемы самоумерщвления, или  
главныя обороты нежа рѣшимости, которымъ уни-  
вается страстный человѣкъ" I|. Самопротивле-  
ніе и самопринужденіе, чтобы быть благоуспѣш-  
ными, должно оградить способствующими имъ дѣй-  
ствіями, - какъ внутренними, такъ и внѣшними -  
подвигами и тогда только мы достигнемъ, что  
страстная сторона человѣка совсѣмъ умретъ, а

I| Слова къ Владим. паствѣ... стр. 21.



останется живою только первая - Богоподобная" I].  
 Въ этой проповѣди воочию можно убѣдиться, ка-  
 кую обильную пищу даетъ сердцу слушателей Преосв.  
 проповѣдникъ, истолковывая небольшой священный  
 текстъ... У Преосвящ. Феофана одна мысль тѣсно  
 связывается съ другой и льется въ неудержимымъ по-  
 токомъ, предъ слушателемъ развертывается яркая  
 картина паденія чловѣка и просто и понятно указы-  
 вается путь къ восстановленію первоначальной кра-  
 сости чловѣка по образу и подобію Божию...

Въ проповѣди "въ четвертую недѣлю по Пя-  
 тидесятницы" истолковываетъ слова ап. Павла: "че-  
 ловѣчески глаголю, занемошъ плоти вашея, якоже  
 бо представисте уды ваша рабы нечистотѣ и безза-  
 конію въ беззаконіе: тако нынѣ представите уды ва-  
 ша рабы правдѣ во святню" [Римл. 6, 19]. "Увы",  
 объясняетъ проповѣдникъ, - "это части нашего со-  
 става душевно тѣлеснаго, или органы нашего тѣла

I | Слова къ Владим. настѣвѣ... стр. 22.

и способности души. Значить, если перечислить сѣ органы и способности и показать, какъ каждая изъ нихъ можетъ работать Господу въ противоположность работѣ грѣху, — то само собой объяснится, чего именно требуетъ отъ насъ Господь" I|. Проповѣдникъ подробно раскрываетъ предъ слушателями каждое отправленіе чувственныхъ органовъ и способность души и показыва-етъ какъ они работаютъ грѣху и какъ должны быть представлены правдѣ во святинѣ. "Когда", говоритъ Преосвящ. Теофанъ, "человѣкъ работа-етъ грѣху, то работаетъ ему всѣми отправлені-ями и способностями, равно когда обращается къ Богу, можетъ и долженъ всѣми ими работать правдѣ. Это естественно. Гдѣ человѣкъ своимъ сознаниемъ и сердцемъ, тамъ онъ всѣмъ своимъ существомъ. Онъ походитъ въ своемъ составѣ разнообразномъ на губку и впитываетъ въ себѣ

-----

I|Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 214.



ту влагу, въ которую погружаетъ самъ себя, - или тлетворный ядъ грѣха, или животворная истины правды Божіей" I|. Надобно постепенно отвращать себя отъ грѣховныхъ наклонностей, членъ за членомъ все тѣло надо поработать правдѣ и дѣлать его вѣрнымъ орудіемъ спасенія для ищущихъ Господа, способность за способностью - и душа вся покорится правдѣ. "Кто такъ устроится, тотъ и душою и тѣломъ будетъ работать Господу, - и содѣлается вѣрнымъ исполнителемъ заповѣди Апостола - поработить правдѣ всѣ уды свои, - въ противоположность поработенію ихъ беззаконію. Понятно вамъ теперь" II, спрашиваетъ слушателей Пресв. Пророковъдникъ, "что требуется отъ насъ словами Апостола: "якоже представите уды ваша рабы нечистотѣ - тако нинѣ представите уды ваша рабы правдѣ" |Римл. 6, 19|" 2|. Въ этой пропо-

I | Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 214.

2| Ibid. - стр. 216.

вѣди Преосвящ. Теофанъ, истолковывая слова апостольскаго ученія, въ простой понятной формѣ раскрываетъ предъ слушателями всю душевно-тѣлесную организацію человѣка, испорченную грѣхомъ, съ наклономъ въ сторону его и вмѣстѣ съ тѣмъ указываетъ средства къ нравственному оздоровленію природы человѣка, призываетъ къ употребить силы и способности свои на служеніе правдѣ Божіей и идти путемъ правды и спасительнымъ.

Есть у Преосвящ. Теофана проповѣди, въ которыхъ онъ истолковываетъ вмѣстѣ дневныя чтенія и Евангелія и Апостола въ примѣненіи къ нравственному состоянію слушателей. Вотъ, на примѣръ, въ проповѣди "въ 9-ю недѣлю по Пятидесятницѣ" Преосвящ. Теофанъ изложилъ кратко Евангельское повѣтствованіе о чудесномъ насыщеніи пяти тысячъ человѣкъ пятью хлѣбами и двумя рыбами и о хожденіи Господа по водамъ и указавши, что это чудо Господь



сотворилъ для возбужденія и укрѣпленія вѣры въ Божество Свое говорить: "и намъ оно передано тоже для оживленія и укрѣпленія вѣры нашей въ Божество Спасителя; - а при этомъ и для того, чтобы представить намъ общій очеркъ жизни нашей по вѣрѣ въ Господа, и дать урокъ, какъ себя держать въ ней" I|. Проповѣдникъ все Евангельское повѣ- ствование переноситъ и на слушателей и сравниваетъ съ жизнью ихъ. "Господь каждого изъ насъ", говоритъ Пресвящ. Теофанъ, насыщаетъ благодатію въ таинствахъ, насыщенныхъ благодатію отпускаѣтъ въ море жизни однихъ, и мы здѣсь волнуемся вѣтромъ внутреннихъ страстей и волнами внѣшнихъ противностей готовыхъ отклонить корабль жизни нашей отъ прямого направленія къ чаемому берегу - безопасной, безмятежной и успокоенной въ Господѣ будущей жизни... Но Господь близъ, -

I| Слова къ Владим. паствѣ... стр. 370.

и въ нужное время оказываешь помощь и входитъ въ корабль плавающихъ по морю житейскому,.. Бываетъ, что человекъ въ порывѣ ревности, подобно ап.Петру, ввергаетъ себя въ разительнѣйшіе опыты Богопреданности, устаиваетъ, пока жаръ есть; но потомъ охладѣваетъ и начинаетъ погружаться въ расслабленіе и отчаяніе, - и спасается не иначе, какъ особенною помощью десницы Божіей. - Такова жизнь наша?!" заканчиваетъ изъясненіе Пресвящ.Феофанъ. "Живи же всякій, какъ Богъ повелѣлъ: того, что выше тебя, не бери на себя; испытанія же и неприятности терпи. - Вотъ, - вотъ и придетъ Господь и, - влѣзшу Ему въ корабль твой, престанетъ вѣтръ" I|. Выведши назиданіе изъ Евангельскаго чтенія Пресвящ.Феофанъ тотчасъ же переходитъ къ истолкованію Апостольскаго чтенія. "Въ Апостольскомъ чтеніи", продолжаетъ пропо-

I|Слова къ Владим.паствѣ... стр.371.



вѣдь Преосвящ. Теофанъ, "святѣй Апостоль Па-  
велъ изображаетъ дѣло спасенія нашего подь  
видомъ зданія.- Основаніе зданія есть вѣра  
въ Господа Иисуса Христа; она же масштабъ" 1].  
Приводя текстъ апостольскаго чтенія [Кор.  
3, 10-18], Теофанъ объясняетъ какой матеріалъ  
пригоденъ для постройки зданія спасенія на-  
шего. "Христіанинъ при созиданіи своего спа-  
сенія долженъ образовать и хранить въ себѣ  
истинно христіанскіе помысли чувства и рас-  
положенія. "Не останавливайтесь", говоритъ  
Преосвящ. проповѣдникъ, "на одномъ внѣшнемъ  
исправленіи поведенія, но и сердце чисто да  
созидается въ васъ и духъ правды да обновля-  
ется въ утробахъ вашихъ" 2]. Въ своемъ изъ-  
ясненіи апостольскаго чтенія ссылается онъ  
и на толкованіе Златоуста. словъ Апостола:

-----  
1| Слова къ Владим.паствѣ,- стр.371.

2| Ibid, - стр.372.

"коеждо дѣло, яко же есть огнь испусить и его же аще дѣло пребудеть, еже назидаетъ - мзду приметь, - а его же дѣло сгорить, отщетится, самъ же спасетъя такожде, якоже огнемъ". - То есть, поясняетъ проповѣдникъ, чье дѣло останется, тотъ получитъ награду, а чье сгоритъ, тотъ ничего не получитъ, самъ же спасетъся, - а самъ онъ не сгоритъ, но останется цѣль, только въ огнѣ на всю вѣчность, какъ толкуеть св. Златоустъ.

Приведенныя выписки толкованія священнаго текста въ проповѣдяхъ Преосвященнаго Феофана вполне подтверждаютъ мысль высказанную въ началѣ. Епископъ Феофанъ въ истолкованіи мѣстъ св. Писанія преслѣдуетъ исключительно единственную цѣль нравственнаго назиданія слушателей и усвоенія ими духа христіанскаго міропониманія, обращая главное вниманіе своей паствы на ученіе о дѣлѣ Господа Иисуса Христа и о нашемъ призваніи ко спасе-



нiю и излагаетъ это существенное не въ общей  
и отвлеченной формѣ, но въ простой, понятной и  
близкой сердцу слушателей.

VI. Современность проповѣдей  
Пресвященнаго Теофана .

Ученіе Господа Исуса Христа представляет собою истину, то есть цѣльное теоретическое міропониманіе, которое обязательно для *каждаго* христіанина и даетъ каждому усвоившему его человѣку свободу въ пониманіи и опредѣленіи всѣхъ частныхъ случаевъ жизни. Какъ общее міропониманіе, оно не рассчитано на удовлетвореніе исключительно частныхъ нуждъ *человѣка* и общества; какъ откровенное, оно къ *каждому* людскому мнѣнію относится отрицательно, не допуская никакого компромисса, никакихъ уступокъ. Но оставаясь всегда неизмѣннымъ и вѣрнымъ себѣ, какъ божественное откровеніе, *ученіе* Господа Исуса Христа было *вмѣстѣ* съ

*попытка*



тѣмъ народнымъ и современнымъ. При общности своего содержанія, оно жизненно и приложимо ко всякому частному явленію жизни личной, семейной, общественной и государственной. Когда нѣкто изъ народа просилъ Господа Іисуса Христа произвести раздѣлъ наслѣдства между нимъ и братомъ, Іисусъ Христосъ устранился отъ этого частнаго семейнаго дѣла, но Онъ предложилъ народу слово о нелюбостыжательности [Лук. 12], и Его ученіе въ своемъ общемъ содержаніи служить достаточною основой для рѣшенія всякихъ экономическихъ недоразумѣній между христіанами [Дѣян. II, 44. 45] I]. Проповѣдь Христа должна быть примѣромъ и образомъ и для всѣхъ проповѣдниковъ. Заимствуя для своего содержанія вѣчныя, неизмѣнныя христіанскія истины, данныя въ Божественномъ Откровеніи всѣмъ людемъ на всё время, проповѣдникъ долженъ сно-

I] Тарѣвъ. По вопросамъ гомилетики, - стр. 98.

силь богооткровенное учение Иисуса Христа съ современными ему духовными народными интересами, долженъ освѣщать свѣтильникомъ богооткровенной жизни течение современной жизни, стопы живого народа 1|. Современность проповѣди должна состоять въ близости къ сердцу слушателей, въ психологической основѣ ея дѣйственности 2|. Проповѣдникъ долженъ заглянуть въ глубину душевнаго настроенія чловѣка, долженъ стремиться къ исправленію, смягченію, очищенію самаго сердца чловѣка - этого источника добродѣтелей и пороковъ, къ возрожденію, обновленію, очищенію самой души чловѣка, его внутренняго существа, его совѣсти, его характера 3|.

Проповѣди Преосвящ. Теофана и слѣду-

-----

1| Тарѣвъ. По вопросамъ гомилетики. Стр. 103.

2| Ibid. - Стр. 105.

3| Свящ. Юрьевскій. Гомилетика. Стр. 209-210.



еть назвать современными именно въ смыслѣ "близости къ сердцу слушателей, въ психологической основѣ ихъ дѣятельности." Считаю современныя ему явленія общественной жизни проходящими и случайными, Епископъ Теофанъ не въ обсужденіи ихъ полагалъ важнѣйшую задачу церковнаго слова. Онъ прежде всего и главнымъ образомъ стремился насадить въ сердцахъ своихъ слушателей истинное понятіе о духѣ христіанской нравственности, въ томъ справедливомъ предположеніи, что частные случаи жизни тогда опредѣляются уже сами собой, безъ его руководства... Общій основной характеръ проповѣдей Преосвящ. Теофана нравственно-назидательный, красною нитью во всѣхъ проповѣдяхъ Святителя проходитъ идея - Богообщенія, указаніе пути къ нравственному совершенству, потому Преосвящ. Теофанъ, касаясь явленій общественной жизни въ своихъ проповѣдяхъ разсуждаетъ не о нихъ, но объ отношеніи духа чело-

вѣческаго къ этимъ явленіямъ.

Когда въ половинѣ XIX столѣтія русское образованное общество увлеклось заимствованными съ Запада новыми идеями, болѣею частью матеріалистическаго направленія, Преосв. Геофанъ - въ то время ректоръ СПбургской Дух. Академіи - энергично возвысилъ свой голосъ въ защиту христіанскаго міровоззрѣнія противъ этихъ идей. Онъ произнесъ нѣсколько проповѣдей о духѣ времени и въ частности свое слово "о прогрессѣ", въ которыхъ глубоко и основательно раскрылъ весь вредъ и опасность новаго направленія для нравственной и религіозной жизни общества и указывалъ средства къ предотвращенію зла. Проповѣдь "о прогрессѣ", какъ показываетъ уже и самый предметъ его, имѣеть въ виду одно изъ самыхъ больныхъ мѣстъ того времени, - усиленное стремленіе впередъ, къ всевозможнымъ усовершенствованіямъ или, употребляя модное тогда слово "прогрессъ".



Эта проповѣдь, произнесенная въ день восшествія на престолъ Государя Императора Александра Николаевича, самое начало царствованія котораго уже возвѣщало о предстоящихъ реформахъ, исходитъ изъ словъ Высочайшаго Манифеста, которыми выражалось "первое живѣйшее желаніе Государя свѣтъ спасительной вѣры, озаряя умы, укрѣпляя сердца да сохраняетъ и улучшаетъ болѣе и болѣе общественную нравственность, - сей вѣрнѣйшій залогъ порядка и счастья" I|. Опровергая въ этой проповѣди ложныя понятія о прогрессѣ, проповѣдникъ устанавливаетъ истинное понятіе о томъ, въ чемъ должно состоять развитіе и совершенство. "Не считайте", говорить Архим. Теофанъ, "совершенствованіемъ и преуспѣяніемъ [прогрессомъ] того, что охлаждаетъ къ Вѣрѣ и отчуждаетъ отъ Церкви" 2|, что

I| Слова СПб. Дух. Акад. Ректора Архим. Теофана. Стр. 28-29.

2| Ibid., стр. 32.

можетъ довести васъ не только до нарушенія  
уставовъ Вѣры и Церкви, но и до желанія и тре-  
бованія переменъ и отменъ въ нихъ 1|, что со-  
всѣмъ можетъ затмить въ умѣ вашемъ свѣтлый  
ликъ Вѣры и вытѣснять изъ памяти всякое по-  
мышленіе о нашемъ концѣ и назначеніи 2|. Ра-  
скрывая предъ слушателями ложное понятіе о  
прогрессѣ, какъ отрицающее истины Вѣры, про-  
повѣдникъ говоритъ: "Не подумалъ бы кто, что  
говоря такимъ образомъ, мы встаемъ противъ  
всякаго усовершенствованія и всякаго измѣне-  
нія къ лучшему. О, нѣтъ! Богъ да благословитъ  
всякое доброе улучшеніе, - да благословитъ и  
труды тѣхъ, которые посвящаютъ себя на это.  
Мы хотимъ только сказать, что истинною мѣрою  
благотворности улучшеній должна быть соораз-  
ность ихъ съ духомъ Вѣры, и что все, охлаждаю-  
щее къ Вѣрѣ и отчуждающее отъ Церкви, все, за-

1| Ibid., стр. 34.

2| Ibid., стр. 37.



ставляющее нарушать уставы ея и требовать перемѣны въ онѣхъ, все, приводящее къ забвенію божественнаго устройства вещей, - не должно считаться признакомъ и плодомъ истиннаго усовершенствованія и преуспѣянія [прогрессомъ], а возвращеніемъ назадъ [регрессомъ], ниспаденіемъ и пагубой" 1|. Истинный прогрессъ долженъ заключаться въ стремленіи достигать "въ мѣру возраста исполненія Христова" 2|.

Въ проповѣди въ недѣлю 24-ю, произнесенную въ семинарской церкви, въ день освященія корпуса для казеннокоштныхъ Преосвящ. Теофанъ, касаясь того же вопроса о прогрессѣ подробно выясняетъ отношенія христіанина ко всякаго рода реформамъ и перемѣнамъ во внѣшнемъ порядкѣ жизни... Всѣ измѣненія во внѣшней жизни не должны раздражать въ христіанинѣ

-----  
1| Ibid., стр.40.

2| Ibid., стр.42.

позыва къ измѣненіямъ и во внутреннемъ духѣ и настроеніи. "Какія большія иногда бывають волны на морѣ?", употребляетъ сравненіе Пресвящ. Теофанъ, "но говорятъ, - эти колебанія происходятъ только на поверхности, не касаясь самаго тѣла водъ, нижнія слои моря остаются неподвижными" 1|. У христіанина тоже есть область духа, неподлежащая уже поновленіямъ, именно потому что, будучи обновлена однажды въ Господѣ Исусѣ Христѣ благодатію Святаго Духа чрезъ Апостоловъ, пребываетъ неизмѣнно новою и всеобновляющею 2|. Для христіанина истинное обновленіе уже совершено. Всѣ другіе приемы поновительныя не должны касаться его глубоко, касаться его съ той стороны, по коей онъ есть христіанинъ. Эта часть окончательно опредѣлена и должна оставаться неприкосновенною" 3|. "Пусть все вокругъ васъ дви-

1| Слова къ Владим. паствѣ. Стр.76.

2| Ibid., стр.77.      3| Ibid., стр.78.



жется", выясняетъ проповѣдникъ отношенія хри-  
стіанина къ явленіямъ общественной жизни, "и  
измѣняется, не увлекайтесь тѣмъ и не касайтесь  
того, потому что во всемъ этомъ много можетъ  
быть такого, что идетъ наперекоръ Христовой  
истинѣ и христіанскому убѣжденію" I|. Все,  
что содержитъ противное Христовой истинѣ,  
долженъ отвращать отъ себя христіанинъ и при-  
нимать лишь то, что не противорѣчитъ его хри-  
стіанскимъ убѣжденіямъ. "Вотъ быстро идутъ  
впередъ науки. И пусть. - Но если онѣ допуска-  
ютъ выводы, противные откровеннымъ истинамъ...  
- то вѣдайте, что онѣ уклонились на распутіа  
жи и не идите во слѣдъ ихъ. Вотъ уточняются  
формы взаимныхъ отношеній |гуманность, цивили-  
зованность|. - И пусть. - Но да не обольститъ  
кто васъ лестію, будто, въ угоду сему, истина  
можетъ подать руку жи, - духъ - плоти, Христосъ  
- веляру. Кто бы сталъ утверждать сіе, нѣтъ

I| Ibid. стр. 78.

истины въ немъ. Не имѣйте части съ нимъ. Вотъ изобрѣтается все къ упроченію благоденствія на землѣ. И пусть.- Но то несомнѣнно, что сіе никогда не дойдетъ до того, чтобъ не нужно уже было нова небесе и новы земли по обѣтованію Божію чаять.- И кто бы сталъ настаивать на семъ, шелъ бы противъ истины. Уклонитесь отъ такого" I|. Съ такими мыслями долженъ относиться христіанинъ ко всякаго рода нововведеніямъ и измѣненіямъ въ строѣ общественной жизни.

Таковъ основной тонъ проповѣдей Преосвящ. Геофана о современныхъ ему явленіяхъ общественной жизни.

Стоя на стражѣ Христовой вѣры и зорко вглядываясь въ религіозно-нравственную жизнь общества, Преосвящ. Геофанъ не могъ не видѣть общаго направленія мыслей современна-

I| Ivid., стр. 79.



го ему общества, увлекающагося духомъ времени. "Въ нашъ вѣкъ, говорить Преосвящ. проповѣдникъ, духъ міра силится взять преобладаніе надъ духомъ Христовымъ.- Но смотрите, чѣмъ онъ хочетъ достигнуть этого?- Гоненій не воздвигаетъ, а что дѣлаетъ?- Хочетъ отбить у насъ орудія воинствованія нашего - молитву, постъ и милостыню. И вотъ вы и въ печати и въ рѣчахъ, и въ шутку и серьезно, всюду у міролюбцевъ встрѣтите нелегкіе нападки, - то на чины церковныя и молитвованія всякаго рода, то на бѣднѣхъ и милостыниподаванія, то на постъ и всякое подвижничество и строгость къ себѣ" 1|. Живыми, сильными и яркими чертами описываетъ Преосв. Теофанъ духъ міра сего, "какъ духа вражды на Бога" 2|, "духъ взаимнаго между людьми охлажденія, раздѣленія и враждованія" 3|, "духъ

1| *Ibid.*, стр. 45.

2| Слова СПБ. Д. Ак. Рект. Арх. Теофана. Стр. 219

3| *Ibid.*, стр. 222.

всесторонних похотствованій" 1|, "Духъ гоненія и преслѣдованія всего святого, небеснаго и божественнаго" 2|. Съ жгучей болью въ сердцѣ, проповѣдникъ страстно восклицаетъ: "Гоненіе на дѣла вѣры - въ православномъ царствѣ!! Удивительно; однакожъ это такъ есть. Кто-то гонить ихъ и преслѣдуетъ повсюду, хотя никто не можетъ указать. Ибо посудите, что дѣлается среди насъ и даже нами самими?! Вы идете по улицѣ, встрѣчаете храмъ Божій, желали бы остановиться и совершить крестное знаменіе; но руки не служатъ вамъ, и вы минуете церковь Божию такъ. Не чувствуете ли, что кто то связалъ васъ стыдомъ и не позволилъ вамъ обнаружить своего благоговѣнія къ храму Божію? Не стѣсненіе ли это?" 3|. Къ борьбѣ съ духомъ времени, нравственно разлагающемъ общество,

-----  
1| Ibid., стр. 224.

2| Ibid., стр. 225.

3| Ibid., стр. 226.



137

призывает слушателей Преосвящ. Теофанъ.  
"Этому духу богозабвенія и невѣрія", говоритъ  
проповѣдникъ, "противопоставимъ хожденіе въ  
очистительномъ страхѣ Божиємъ, живую вѣру и  
жизнь по вѣрѣ... Духу мірскаго взаимоохла-  
жденія и раздѣленія противопоставимъ братскую  
любовь другъ къ другу, безъ различія званій и  
состояній... Всесторонней похотливости плот-  
ской - трезвенность, воздержаніе во всемъ и  
приличное христіанамъ самоумерщвленіе"... 1|.  
Говоря о современном невѣрїи, разслабляющемъ  
христіанское общество, Преосвящ. проповѣдникъ  
видитъ причину его "въ погруженіи въ плоть  
и навикѣ къ плотскимъ воззрѣніямъ на вещи" 2|.  
Невѣріе является слѣдствіемъ "ложнаго направ-  
ленія умственнаго образованія" 3|. "Распро-  
странитель невѣрія и нечестія не себѣ только

-----  
1| Ibid., стр. 230.

2| Слова къ Владим. пастыѣ. Стр. 414.

3| Ibid., стр. 414.

врагъ, но врагъ и отечеству" 1|. Потому что "вѣра и благочестіе суть основаніе благоденствія народнаго - самое прочное и непоколебимое" 2|... Счастье людей не въ новыхъ гуманитарныхъ идеяхъ во имя человѣчества. "Человѣчество! человѣчество! твердятъ иные въ разныхъ изворотахъ; а что есть человѣчество? - спрашиваетъ Пресвящ. Теофанъ. "Есть то, что мы получили отъ Адама, - поврежденное, ненадежное, грѣшное. - Не во имя его надо ратовать, а во имя Христіанства, возвращающаго насъ къ истинной жизни чрезъ общеніе съ Господомъ Иисусомъ Христомъ... Человѣчество внѣ Христа Господа есть сухая вѣтвь - безжизненная, какъ бы заботливо не питали ее и не ходили за ней" 3|. "Благо народа-въ возсѣваніи въ немъ духа Христіанства и недопущеніи ничего

1| Гвид., стр. 414.

2| Гвид., стр. 413.

3| Гвид., стр. 137-138.



такого, что могло, хотя сколько нибудь погашать и ослаблять его" 1|. "Итакъ, спрашиваетъ проповѣдникъ, желаемъ ли благоденствовать, будемъ творить заповѣди. Хожденіе въ волѣ Божіей есть единственное основаніе народнаго счастья" 2|.

Поставляя вѣру и благочестіе единственными основаніемъ благоденствія народнаго, Преосвящ. Теофанъ старается возможно глубже видѣть эти начала истинной христіанской жизни въ сознаніи слушателей. Въ проповѣдяхъ своихъ онъ поэтому и проводитъ ту мысль, что всѣ реформы будутъ имѣть успѣхъ лишь въ томъ случаѣ, если всѣ труды и дѣла жизни оснуетъ на вѣрѣ и благочестіи, коими сильны были наши предки... 3|. Въ проповѣди на день Рождества Богородицы и рожденія Наслѣдника Цесаревича

1| Слова къ Тамб. паствѣ. Стр. 308.

2| Слова СПб. Д. Акад. Р. Арх. Теофана. Стр. 233.

3| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 412.

Николая Александровича 8 Сентября 1864 года  
Пресвящ. Феофанъ говоритъ о неизмѣнности  
коренныхъ стихій русскаго народа. "По непре-  
ложной участи жизни нашей, царствованія чере-  
дуются, а Государство все одно и то же. По  
неизмѣнному закону времени измѣняются поряд-  
ки и роды дѣятельности народной, - но народъ  
-дѣйствующій- долженъ пребыть однимъ и тѣмъ  
же народомъ: - подобно тому, какъ организмъ  
нашъ - и растеть и многообразно дѣйствуетъ, -  
-но все онъ одинъ и тотъ же есть отъ рожде-  
нія до смерти. Горе царству, когда измѣни-  
вость войдетъ въ духъ народа. Оно будетъ то-  
гда подобиться волненію морскому, вѣтры воз-  
мѣтаему и развѣваему [Іак. I, 6]. Издавна оха-  
рактеризовались у насъ коренныя стихіи жизни  
русской, - и такъ сильно и полно выражаются  
привычными словами: Православіе, самодержавіе  
и народность. Вотъ что и надобно сохранять! -  
Когда ослабѣютъ или измѣнятся сіи начала, рус-



скій народъ перестанетъ быть русскимъ. Онъ потеряетъ тогда свое священное трех-цвѣтное знамя" 1|. Выяснивши каждое изъ этихъ началъ проповѣдникъ съ тревогой отмѣчаетъ опасность для будущаго "въ усиленіи притязаній на самопостиженіе истины, на рѣшительную независимость мысли, на научность, не хотящую подчиниться истины Божіей.- Въ усиленіи требованій самоуправленія и рѣшительной независимости дѣятвій, тяготящейся указаніями власти и не терпящей отчетности предъ ней.- Въ усиленіи чуждо-народныхъ вліяній, - и надъ ними - стремленій исключительно къ земному настоящему, съ забвеніемъ неба и вѣчности" 2|.

Въ другой проповѣди въ день св.Николая и тезоименитства Государя Наслѣдника Николая Александровича Преосвящ.Феофанъ учитъ,

1| Слова къ Владим. паствѣ. Стр.432.

2| Ibid., стр.433.

какъ нужно и въ какой мѣрѣ пользоваться различными вводимыми реформами. "Слава тебѣ Господи!" восклицаетъ проповѣдникъ, "Въ настоящее царствованіе одно за другимъ вводятся новыя учрежденія, - одно другого благотѣльнѣе. - Подъ вліяніемъ ихъ будущая Россія обновится, яко орняя юность. Но, по образу бытія текущаго міра, къ добру всегда у насъ примѣшивается зло. - И вотъ тутъ-то смотрѣть надобно и смотрѣть, чтобъ, если уже нельзя безъ зла, то по крайней мѣрѣ оно было такъ мало, что не могло бы вредить добру" I|. Далѣе проповѣдникъ перечисляетъ нѣкоторыя реформы настоящаго царствованія и изъясняетъ какъ они должны быть поняты и какъ къ нимъ должно относиться. "Не связываютъ нинѣ у насъ мысли", говоритъ Преосв. Теофанъ, - "и не пеленаютъ ее, какъ дитя. - Это не означаетъ разрѣшенія - думать какъ хочешь,

-----  
I| Ibid., стр. 516.



а побужденіе самостоятельно дойти до того, какъ думать должно. Норма же какъ думать должно, уже предначертана, - и отступать отъ нея не дается разрѣшенія... Указываются нинѣ и покровительствуются новыя способы къ разширенію благосостоянія каждаго лица и цѣлхъ общества. Это не означаетъ, что поставляется въ общегодный законъ: душе, яждь, пій и веселись; - а только предначертывается довести насъ до того, чтобъ намъ легче и скорѣе можно было удовлетворять житейскимъ потребностямъ, и потому больше имѣть времени на попеченіе о душѣ и приготовленіе ея къ вѣчной жизни... Дается нинѣ часть самопопеченія и самоуправленія намъ самимъ. Это не означаетъ, что дается позволеніе: - дѣлай все, что душѣ твоей угодно; а только дается знать не все же васъ нянчить; пора вамъ и самимъ о себѣ подумать и себя устроить, - по общему однакожъ изъ одного центра исходящему - начертанію, - которое все част-

няя заботы и труды направляетъ къ одному, и объединяетъ все тѣло государственное"... I|. Въ той же проповѣди Преосвящ.Феофанъ близко подходитъ къ современнымъ событіямъ и даетъ наставленія объ отношеніи къ нимъ. Указывая далѣе на печальный примѣръ французскаго народа, революціей конца прошлаго столѣтія весьма испорченнаго и доселѣ еще не оправившагося, Преосвящ.Феофанъ взываетъ къ духу ревности по вѣрѣ и правдѣ государственной, какъ единственному условію при которомъ Господь можетъ предотвратить и отъ русскаго народа такую опасность 2|. "Будемъ молиться", заканчиваетъ Преосвящ. проповѣдникъ, "чтобъ Господь исправилъ насъ, чтобы Самъ воздвигъ дѣятелей, способныхъ утѣшать настояція наши немощи и предотвратить будущія.- Къ сему при-

-----

I| Ibid., стр.516-517.

2| Ibid., стр.518.



бавимъ и свое - небольшое содѣйствіе, именно: видишь зло, - не поддавайся злу; но попомись удержать отъ него даже и ближняго своего. - Если всякій начнетъ отклоняться отъ зла; злу не будетъ мѣста между нами. Добро же тогда воцарится само: ибо ему предопредѣлено царствовать въ настъ" 1|. Но до воцаренія добра было еще далеко, проникательному взору Преосв. проповѣдника уже представлялись грозившія опасности Россіи, о которыхъ онъ старается предупредить своею проповѣдью. "Не подумайте", говоритъ Преосвящ. Геофанъ, "что выставятъ ихъ на видъ заставляя привычка къ стариннымъ приемамъ нравоученія, - и что зловидность ихъ есть мечта меланхоліи, привыкшей на все смотрѣть изъ тайнаго уединенія. Можно сказать: - посмотрите и увидите" 2|. И дѣй-

1| Ibid., стр. 519.

2| Ibid., стр. 518.

206.

ствительно Россія вскорѣ увидѣла, что опасенія Пресв. проповѣдника сбылись - 4 Апрѣля 1866 года было произведено покушеніе на жизнь Царя-Освободителя...

Касаясь въ своихъ проповѣдяхъ явленія современной общегосударственной жизни и освѣщая ихъ съ точки зрѣнія вѣры и благочестія Пресвящ. Теофанъ не оставался молчаливымъ свидѣтелемъ и различныхъ частныхъ явленій связанныхъ съ мѣстомъ его служенія...

Во время служенія его на Тамбовской каеедрѣ страшные пожары начавшіеся въ половинѣ Августа 1860 года, производили опустошеніе, какъ въ Тамбовѣ, такъ и во многихъ уѣздныхъ городахъ и селеніяхъ. Въ Тамбовѣ жители, изъ опасенія новыхъ пожаровъ, особенно губительныхъ при засухѣ, и въ подозрѣніи поджигателей, выносили свое имущество изъ домовъ и были въ постоянномъ страхѣ. Въ уѣздномъ городѣ Борисоглѣбскѣ, четырьмя опустошительными



пожарами, истреблено было полгорода.

Въ такомъ бѣдственномъ положеніи епархіи Преосвящ. Феофанъ явился со словомъ утѣшенія и ободренія къ своей паствѣ... Не ограничиваясь Тамбовомъ, онъ посѣтилъ и значительную часть епархіи, пострадавшую отъ этихъ бѣдствій и вездѣ старался успокоить жителей и положить на волю Божию... Онъ произнесъ девять словъ по случаю пожаровъ и во всѣхъ этихъ проповѣдяхъ призываетъ къ покаянію, къ исправленію пути своей жизни, такъ какъ нарушеніе въ заповѣдяхъ Божіихъ приводитъ къ наказанію. "Что мнѣ сказать вамъ и о чемъ начать говорить съ вами?" - такъ началъ Преосвящ. проповѣдникъ свое "слово по случаю пожаровъ" въ самомъ Тамбовѣ, 14 Августа 1860 года, на четвертый день послѣ двухъ большихъ пожаровъ. - "Горестно положеніе наше, велика скорбь! Отяготѣла на насъ рука Господня! Мало ли времени томить насъ засуха? Но не прошла еще эта

бѣда, какъ напала другая - пожаръ. Еще и думать мы не начинали о томъ, какъ оправиться отъ сего пожара, какъ напалъ другой. Еще не кончился тотъ, какъ повсюду прошла злая вѣсть о непрерывности пожаровъ, - и изгнала насъ изъ домовъ своихъ. Нашъ городъ нынѣ точно Говъ, котораго тѣснили одно бѣдствіе за другимъ, пока лишивъ всего и покривъ ранами, не выбросили вонъ изъ города"... I|. Указавши далѣе на мѣропріятія человѣческія по случаю пожаровъ |Учреждена военная стража по всему городу; сверхъ того каждый домъ обязанъ былъ имѣть своего стража денного - ночного 2|. | замѣчаетъ, "но все же покой еще не возвращается къ намъ, чувство безопасности не приходитъ и благонадежіе не осѣняетъ духъ нашего" 3|.

I| Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 218.

2| Ibid., стр. 219, примѣчаніе.

3| Ibid., стр. 219.



"Что же бы еще надлежало намъ сдѣлать, чтобы Господь возвратилъ намъ покой нашъ?" спрашиваетъ проповѣдникъ и единственное средство къ возвращенію покоя видѣть въ покаяніи... "И милостивъ Господь! - навѣрное прекратится бѣда наша!" I | указываетъ Пресвящ. Теофанъ на результаты покаянія... Далѣе онъ выясняетъ смыслъ страданій и указываетъ ихъ воспитывающее значеніе. "Развѣ!", говоритъ проповѣдникъ, "страданіями нашими утѣшается Господь?! Нѣтъ. Но ему души наши дороги, и коль скоро онѣ приходятъ въ свой чинъ, Онъ тотчасъ прекращаетъ всякое исправительное бѣдствіе. Таковъ уже законъ промышленія Божія о насъ!" 2 |.

Сравнивши въ началѣ проповѣди внѣшнее положеніе жителей Тамбова съ положеніемъ Гова, проповѣдникъ заканчиваетъ свою проповѣдь при-

I | Ibid., стр. 220.

2 | Ibid., стр. 220.

зываютъ уподобиться Гову "и внутреннимъ настроеніемъ ума и сердца" I|.

Въ другомъ своемъ "словѣ по случаю пожаровъ" въ праздникъ Успенія Богородицы, наканунѣ котораго былъ еще небольшой пожаръ, но зато и дождь прошелъ, Пресвящ. Теофанъ, указавши на милость Божію въ посланіи дожда, и на возобновившіеся страхи подъ вліяніемъ хотя и небольшого пожара, призываетъ снова къ покаянію, плачу о своихъ грѣхахъ. Излагая предметы плача, - о томъ, что житіе наше здѣсь полно бѣдъ и скорбей, - о грѣхахъ своихъ... "Но", заключаетъ свою проповѣдь Пресвящ. Теофанъ, "будемъ плача плакать и скорбя скорбѣть, только все по христіански, а не какъ язычники, упованія не имѣющіе. Да не измѣтъ слово ропота изъ устъ нашихъ, и чувство унынія и нечаянія да не омрачитъ сердце нашихъ. Скорбѣть, плакать и болѣть есть дѣло человѣческое, а предаваться унынію и отчаянію, ропоту и хулѣ - есть дѣло сатанинское. Растворимъ скорбь упо-



ваніємъ, и родится плачь умиленія, не жгущій и терзающій, а разливающій отраду и умягчающій" I|. Третье слово, при продолжаніи волненія среди жителей, Преосвящ. Теофанъ посвящаетъ глубокому и вѣстѣ художественному изъясненію причины той, что Господь посѣщаетъ насъ бѣдствіями по временамъ. Преосвященный Теофанъ сравниваетъ Господа съ художникомъ - рѣзчикомъ или скульпторомъ, который отрѣзываетъ, отсѣкаетъ, очищаетъ ненужное въ избранномъ для художественнаго произведенія матеріалѣ, чтобы вышло оно соответствующимъ его идеѣ... "Отсюда", говоритъ проповѣдникъ, "къ немалому нашему утѣшенію, заключаю: настоящее наше горестное положеніе означаетъ, что Господь, какъ художникъ, промыслительно взялъ насъ въ руки Свои, какъ необдѣланное, годное однако къ обдѣлкѣ вещество, - и вотъ бѣдами, какъ уда-

-----  
 I| Ivid., стр. 226.

рами молота, одно за другимъ отсѣкаетъ въ насъ все излишнее и противное тому образу, въ который Онъ хочетъ возвестъ насъ" I|. На этомъ сравненіи Преосвящ. проповѣдникъ и старается преподавать утѣшеніе слушателямъ.

Слово четвертое Преосвящ. Теофанъ начинаетъ уже болѣе утѣшительными выраженіями въ виду того, что стали успокаиваться и входить въ покинутые дома и если были небольшіе пожары, то они подавлялись въ самомъ началѣ. "Благодареніе Господу", начинаетъ свою проповѣдь Преосв. Теофанъ, - "спокойствіе начинаетъ осѣнять городъ нашъ, дома пріемлютъ своихъ жильцовъ и теченіе дѣлъ не встрѣчаетъ уже препятствій за отсутствіемъ дѣлателей |Ранѣ чиновники по случаю пожаровъ сами стерегли свои дома и не являлись на службу 2|. Поку-

I| Ibid., стр. 227.

2| Ibid., стр. 231, примѣчаніе.



шенія огня, послѣ неоднократныхъ неудачъ, почти прекратились, благодаря бдительности блюстителей общественной безопасности - и всегдашнихъ и нарочно на сей случай учрежденныхъ. Нареченные члены | Назначена была коммиссія изъ лицъ всѣхъ сословій для изслѣдованія причины пожаровъ и для открытія способовъ помощи пострадавшимъ отъ нихъ I|. теперь безпрятственнѣе могутъ озаботиться залечиваніемъ нанесенныхъ намъ ранъ, сколько позволятъ на то средства. Такъ, - благодареніе Господу! - мы въ благихъ надеждахъ! Но все еще не вошли мы въ обычный порядокъ, - все еще остаемся не безъ страховъ и смущеній" 2|. Соответствен-но этому и въ дальнѣйшемъ изложеніи проповѣди, призывая слушателей къ терпѣнію, пригласаетъ ихъ и къ молитвѣ о томъ, чтобы Господь осла-

I | Ibid., стр. 231, примѣчаніе.

2 | Ibid., стр. 231.

билъ ихъ скорбь и успокоилъ отъ страха I|.

Слово пятое, произнесенное чрезъ недѣлю послѣ четвертаго, именно 28 Августа, когда, хотя и были незначительныя вспышки пожаровъ, однако, будучи скоро подавляемы, уже не вселяли прежняго страха въ жителяхъ, поселившихся окончательно въ домахъ своихъ, уже радостно-благодарными выраженіями звучить въ устахъ проповѣдника и раскрываетъ слушателямъ, что не отвергъ ихъ Господь до конца, а только, какъ чадолюбивый отецъ, наказывалъ, вразумляя ихъ бывшею скорбію 2|...

Посѣтивши въ началѣ сентября городъ Кирсановъ, гдѣ, хотя и не было пожара въ самомъ городѣ, но въ Кирсановскомъ дѣвичьемъ монастырѣ былъ небольшой пожаръ, Пресвящ. Теофанъ нашель нужнымъ сказать кирсановцамъ слово

I| Ibid., стр. 232-234.

2| Ibid., стр. 235-238.



|6-е по случаю пожаровъ| предостереженія, что-бы они не думали, что по причинѣ ихъ достоинства въ сравненіи съ другими пощадилъ ихъ Господь отъ пожаровъ... Господь равно всѣхъ и страждущихъ и нестраждущихъ приглашаетъ къ покаянію и исправленію жизни. "Потому послѣдніе нисколько не считаются лучше первыхъ... Господу не скорби наши желательны, а наше пробужденіе отъ грѣховнаго усыпленія. Однихъ Онъ пробуждаетъ наличными бѣдствіями, а другихъ слухомъ и ожиданіемъ подобныхъ бѣдствій" I |. Произнося на слѣдующій день - 4 Сентября слово въ дѣвичьемъ монастырѣ, Преосвящ. Геофанъ предлагаетъ сестрамъ встревоженнимъ пожаромъ, обратить это обстоятельство себѣ въ урокъ испытанія, дознанія того, не осталось ли въ нихъ, давшихъ обѣты нестяжанія, общенія съ Единимъ Богомъ и проч., привязанности къ тлѣнному,

I | Івѣд., стр. 240.

вещественному, житейскому I |.

Слово восьмое, 10 Сентября, Преосвящ. Феофанъ произносилъ въ соборномъ храмѣ гор. Борисоглѣбска, который наиболѣе сильно пострадалъ отъ пожара. Въ этомъ словѣ Преосвящ. проповѣдникъ съ воодушевленіемъ и особою силою проповѣдническаго таланта утѣшаетъ жителей, указывая на то, что не безъ промысла Божія совершилось съ ними столь великое несчастье и что этимъ несчастіемъ Господь ведетъ ихъ къ покаянію и исправленію жизни, но и успокаивая ихъ, что не до конца гнѣвается Господь и не въ вѣкъ враждуетъ. Поразилъ, - и исцѣлитъ"2].

Последнее - 9-е по случаю пожаровъ - слово Преосвящ. Феофанъ произноситъ въ Тамбовѣ по возвращеніи изъ поѣздки по епархіи... Узнавъ, что пожары не прекратились еще и за-

I | Ibid., стр. 243-247.

2 | Ibid., стр. 251.



суха еще продолжается, что приводило жителей  
въ уныніе и безпокойство, проповѣдникъ приз-  
ваетъ, "обратясь къ Господу въ слезахъ взывать:  
Боже, милостивъ буди намъ грѣшнымъ!...- Друго-  
го прибѣжища намъ нѣтъ!- Взывайте неотступ-  
но: Боже, милостивъ буди намъ грѣшнымъ!- И  
обратить Онъ къ намъ отеческое сердце Свое  
и скоро помилуется!" I|.

Въ проповѣдяхъ по случаю пожаровъ  
Преосвящ. Теофанъ съ особенною чуткостью от-  
носится къ несчастію, постигнутому его паству,  
старается ободрить и главное свое вниманіе  
обращаетъ на внутреннее состояніе слушателей  
и своею заботою ставитъ успокоеніе мятущаго-  
ся духа пасомыхъ. Мысль, доминирующая во всѣхъ  
этихъ проповѣдяхъ: что несчастія посылаются  
намъ для нашей же пользы, для пробужденія отъ  
грѣховной жизни и возрожденія къ новой во

-----

I| Ibid., стр. 252-255.

Христѣ, путь къ которой лежитъ черезъ покаяніе. Внѣшнія обстоятельства, въ данномъ случаѣ пожары, имѣли для проповѣдника значеніе лишь поводовъ для разсмотрѣнія души, ея реакціи на внѣшнія явленія міра физическаго.

Съпереходомъ на Владимірскую каѳедру Преосвящ. Теофану пришлось столкнуться съ расколомъ, сильно распространеннымъ въ Епархіи... Во время поѣздокъ по Епархіи и при посѣщеніи мѣстъ зараженныхъ расколомъ Преосвящ. Теофанъ не упускалъ случая сказать проповѣдь съ опроверженіемъ раскольническаго лжеученія... Въ гор. Суздаль онъ говоритъ проповѣдь на текстъ читаннаго въ тотъ день Евангелія: "внемлите же отъ живыхъ пророковъ, иже приходятъ къ вамъ въ одеждахъ овчихъ, внутрь же суть волцы хищницы" [Мс. 7, 15], въ которой предостерегаетъ отъ современныхъ лжеучителей и кривотолкователей, особенно изъ раскольниковъ, которыхъ въ тѣхъ мѣстахъ было много. Въ той



проповѣди онъ подробно разбираетъ раскольни-  
ческое лжеученіе и основательно опровергаетъ  
его... 1|. Въ другой своей проповѣди произ-  
несенной въ селѣ Нижнемъ Ландехѣ Преосвящ.  
Феофанъ говоритъ: "Утѣшамъ, слыша, что вы всѣ  
чисты по вѣрѣ, - и нѣтъ между вами ни одной ду-  
ши, зараженной кривотолкованіями раскольниче-  
скими" 2| въ то же время предупреждаетъ сто-  
ять на стражѣ православія, такъ какъ "слышу",  
говоритъ онъ, "что недалеко отсюда есть ко-  
новоды ихъ" 3|. И затѣмъ, опровергнувши мни-  
мые старше обряды раскольниковъ Преосвящ.  
Феофанъ выясняетъ истинное понятіе о вѣротер-  
пимости. "Говорятъ они", продолжаетъ проповѣдь  
Преосвященный, "будто Государь призналъ ихъ  
вѣру правою и льготы имъ далъ. Это говорятъ

-----  
1| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 337.

2| Ibid., стр. 354.

3| Ibid., стр. 354.

220.  
они ложь. - Льготъ имъ никакихъ не дается.  
Законы тѣже оставлены, какіе и прежде были.  
А что имъ позволяють мирно жить, это не отъ  
того, что Государь призналъ ихъ вѣру правой. -  
И татарамъ и жидамъ позволяется мирно жить.  
Неужели Государь и ихъ вѣру признаетъ правой?!  
Государь и всякой вѣры людямъ позволяетъ жить  
мирно, - отъ того, что никого не хочетъ прине-  
волить въ свою вѣру; ибо изъ-подъ неволи что  
за вѣра? - А раскольники какъ криво толкуютъ  
милость Государя Императора, будто онъ ихъ  
сторону призналъ правою. Законъ такъ говоритъ:  
живи себѣ мирно, хоть ты и раскольникъ, но со-  
вращать и соблазнять никого не смѣй. Кто со-  
вратитъ православнаго въ расколъ, того сошлютъ  
на поселеніе. - Остался бы развѣ этотъ законъ  
въ силѣ, еслибъ Государь призналъ ихъ сторону  
правою" I |.



Для борьбы съ расколомъ лучшимъ средствомъ считаетъ Преосвящ. проповѣдникъ просвѣщеніе. "Слышу", говоритъ Свят. Феофанъ, "что вы думаете себѣ и книгъ закупить и завести бібліотеку. Это дѣло очень доброе, отъ книгъ большая будетъ поддержка училищамъ вашимъ; онѣ послужатъ къ продолженію ученія и на дому. - Вотъ тогда позаботьтесь избрать книги - все хорошія, а въ числѣ ихъ и такихъ купите, въ которыхъ обличается расколъ. Тогда прочитавши такія книги, не только обличите ложь раскольническую, но еще и самихъ раскольниковъ можете вразумить и обратить. А это будетъ дѣло самое спасительное - ибо обратившій нечестиваго отъ пути его избавитъ душу свою отъ смерти и покроетъ множество грѣховъ" I|. Причина распространенія раскола отсутствіе просвѣщенія. "Расколъ распространяется", говоритъ

-----  
I| Ivid., стр. 357.

Преосвящ. Теофанъ, "старыми дѣвками, нерѣдко развратными, и мужиками иногда бродягами, а всегда такими, которые работать не хотятъ и вздумали добывать хлѣбъ ложнопоповствомъ и жить на счетъ простыхъ людей. Всѣ они едва выучились читать и едва бредутъ по книгѣ, а дѣзуютъ въ учителя" I |.

Избѣгая въ своихъ проповѣдяхъ грозныхъ укоровъ и рѣзкихъ обличеній въ томъ убѣжденіи, что путемъ мягкаго положительнаго разъясненія истины скорѣе можно привлечь къ ней слушателей, чѣмъ обиліемъ порицаній и угрозъ, Преосвящ. Теофанъ всеже откликался на различныя явленія церковной жизни и старался отъ дурныхъ отвлечь слушателей. Такъ онъ одну проповѣдь начинаетъ съ замѣчанія о неблагоговѣйномъ стояніи въ предшествующую службу молящихся въ храмѣ. "Шумъ бывшій" здѣсь прош-

I | Ibid., стр. 415.



лосе Воскресеніе, подаетъ мнѣ поводъ напомнить вамъ о благоговѣйномъ стояніи въ храмѣ Божи-емъ. Не того ради, ласково замѣчаетъ Преосв. "хочу сказать объ этомъ слово - другое, чтобъ обличить кого, потому что изъ тѣхъ, кто виновать, можетъ быть никого нѣтъ нинѣ здѣсь съ нами, - а если и есть кто давно вѣрно осудилъ самъ себя и обличилъ. - Но того ради, чтобъ не пропустить того случая безъ замѣчанія и не навестъ кого либо на мысль, что это ничего" 1|. Затѣмъ проповѣдникъ выясняетъ всю неприглядность для христіанина неблагоговѣйнаго стоянія въ храмѣ.

Замѣтивъ подлѣ праздникъ Покрова малое число молящихся, Преосвящ. Теофанъ на другой день замѣчаетъ въ проповѣди "Нинѣ вѣдѣ праздникъ большой, а вчера васъ въ церкви было не такъ много" 2|. И далѣе призываетъ къ

1| Ibid., стр. 254.

2| Ibid., стр. 460.

хожденію въ храмъ. „Уже не стали ль мы охладѣвать къ церкви Божіей, и охладѣвать отъ того, что и къ вѣрѣ святой хладными становимся! Мои братіи, посмотритесь!“ восклицаетъ проповѣдникъ. „Въ церковь не сходить разъ - два, не хорошо; - но все еще не велика бѣда, но когда сердце къ вѣрѣ начинаетъ хладѣть, тутъ подходитъ бѣда смертная! - Въ смертннй часъ тѣло охладѣваетъ: и душа, когда хладѣетъ, значить замирать духовно начинаетъ. - И эта холодность такого рода, что не сбѣтано, тотчасъ захватить всю душу и заморить жизнь ея“... I|.

Находили откликъ и должное освѣщеніе въ проповѣдяхъ Преосвящ. Феофана и такія явленія какъ встрѣча новаго года съ бокалами въ рукахъ, увлеченіе "ясновидящей"... Говоря проповѣдь на Богоявленіе Преосвящ. Феофанъ обращается къ слушателямъ съ такою рѣчью:

I| Ivid., стр. 461.



"Напередъ прошу, не погнѣвайтесь.- Хочу укору-  
жить васъ.- Хочу укорить за то, что вы къ язическимъ  
обратились обичаямъ и вмѣсто Бога стали прибѣгать къ бѣсамъ.- Это не громкія  
только слова, а самое дѣло! Помните, какъ многіе изъ васъ  
встрѣчали новый годъ, - и теперь хладнокровно разсудите,  
- похоже ли это на что либо христіанское?|- До полночи проиграть въ карты,  
или проговорить о всякихъ пустякахъ, а въ самую полночь,  
- на рубежѣ стараго и новаго года, - взять бокалы и вертѣться.  
- Что это такое? и есть ли тутъ какой смыслъ? - Богъ Владыка  
времени и жизни нашей далъ намъ провестъ одинъ годъ и  
вводитъ въ другой. Въ минуту сего переходенія что прилично?  
Воздѣтъ руки къ небу и возблагодарить Господа за прошедшія  
милости и умолить его продлить Свое благоволеніе и на будущее" I|. Указавши

I| Ivid., стр. 525.

на непригодность этого обычая для христiани-  
на Преосвящ. проповѣдникъ продолжаетъ. "Скорбь-  
но было сіе слышать, - но еще не прошла эта  
скорбь, какъ настала другая. - Вотъ слышу на  
дняхъ, что пріѣхала какая-то ясновидящая и  
всѣ потянулись къ ней, въ чаяніи вывѣдать отъ  
нея всѣ тайны и всѣ судьбы жизни своей, - что  
было, что есть и особенно - что будетъ" 1|. Доказывая слушателямъ, что знаетъ все только  
одинъ Богъ и кому Богъ откроетъ. Проповѣдникъ  
спрашиваетъ "А ей Богъ ли открываетъ? - Куда! -  
Кому Богъ открываетъ, тотъ не станеть торго-  
вать откровеніями. - Какъ же теперь можно впол-  
нѣ положиться на ея сказанія? Кое-что можетъ  
быть и угадать, - а больше запутаетъ и закро-  
етъ неясными словами" 2|. Заканчивая пропо-  
вѣдь Преосвящ. Теофанъ говоритъ: "Простите

-----  
1| Ibid., стр. 527.

2| Ibid., стр. 527.



Господа ради, что въ свѣтлый праздникъ Крещенія обращаюсь къ вамъ съ такими укормными словами. - Долгъ имѣю говорить такъ, - и говорю чести ради крестившагося Господа и насъ крещеніемъ освятившаго, съ тою одною цѣлію, чтобы вы осмотрѣлись и отстранили изъ поведенія своего все, что можетъ лежать чернымъ пятномъ на свѣтлой одеждѣ, которою облеклись вы въ крещеніи" I|. Распущенность юнаго поколѣнія находитъ себѣ обличеніе въ проповѣди Преосв. Феофана на Благовѣщеніе. "Не посѣтуйте", говоритъ Преосвящ. проповѣдникъ, "что немного долѣе должнаго остановился я на этомъ предметѣ и строй рѣчи моей нарушаю. На дняхъ только слышалъ, до чего доходитъ своеволіе юношей и дѣвицъ въ старшихъ городахъ нашихъ. И прежде зналъ я это; но думалъ, что такъ дѣлають кое-какіе. Оно нѣтъ, - не кое-какіе, а съ высокими титлами. Вотъ куда уже пошло. Дай, думаю себѣ, хоть мимоходомъ оговорю, - авось кто

I| Ibid., стр. 530.

нибудь послушаеть.- И да избавить насъ Господь отъ такихъ порядковъ, родителей отъ ослабленія, дѣтей отъ злаго духа своеволія" I |.

Во всѣхъ отмѣченныхъ выдержкахъ изъ обличительныхъ проповѣдей Пресвящ.Ѣоофана ми нигдѣ не встрѣчаемъ грозныхъ словъ, рѣзкихъ выраженій.- Въ этомъ обстоятельствѣ немало-важную роль играло конечно и любвеобильное сердце Пресвященнаго и его замѣчательная снисходительность къ чужимъ немощамъ. Справедливо замѣчаютъ, что люди высокой нравственности и истинной добродѣтели бываютъ въ жизни людьми наиболее терпѣливыми и снисходительными къ недостаткамъ близкихъ: они знаютъ, какъ труденъ путь добродѣтели, чтобы ступая по нему можно было поручиться, что не претянешься.

Мы привели нѣсколько выписокъ изъ проповѣдей Пресвящ.Ѣоофана, въ которыхъ онъ

-----  
I | Ibid., стр.590.



229.

высказывает свои взгляды на современныя ему  
явленія жизни какъ обще-государственной, такъ  
и мѣстнаго, частнаго характера. И всѣ его про-  
повѣди близки къ современной жизни, но совре-  
менность ихъ, такъ сказать, внутренняя. Преосв.  
проповѣдникъ зорко слѣдитъ за состояніемъ  
внутренней жизни; наблюдаетъ тѣ перемѣны, ко-  
торыя производятъ въ ней тѣ или инныя событія  
и соотвѣтственно имъ даетъ наставленія, стре-  
мится удовлетворить возникшія вновь потреб-  
ности, именно удовлетворить, дѣйствительно на-  
сытить души. Отъ словъ Преосвящ. Феофана въ-  
етъ истинною пастырскою попечительностью, онъ  
говорить не для того, чтобы бить воздухъ и  
не изъ затаеннаго тщеславія, его проповѣдь,  
какъ говоритъ онъ самъ "не есть только наборъ  
словъ, а все существенно необходимо въ дѣлѣ  
храненія и воспитанія духовной жизни" I |.

-----  
I | Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 123.

130

О чемъ бы не говорилъ Преосвящ. Теофанъ, ка-  
кихъ бы явленій жизненныхъ онъ не касался  
главный интересъ его всегда сосредоточиваетъ  
около духовной внутренней жизни человѣка,  
къ ней онъ направляетъ всѣ свои пастырскія  
заботы. Указать что такое духовная жизнь, какъ  
на нее настроиться, то есть средства способ-  
ствующія и препятствующія ея развитію, - вотъ  
главный предметъ проповѣдей Преосвященнаго  
Теофана.



VII. Проповѣди Преосвященнаго Теофана  
со стороны форми.

Проповѣдь не есть искусство; поэтому съ внѣшней стороны она должна быть вполне 21  
безискусственна и проста I|. Проповѣди Преосвященнаго Теофана и по своему внѣшнему способу составленія представляют не обычный продукт сухой головной работы, а живое непосредственное изліяніе глубоко чувствующаго сердца проповѣдника. О характерѣ составленія ~~ихъ~~ самъ Преосвящ. Теофанъ пишетъ: "Особенность моихъ проповѣдей та, что они не сочиняемы; Обычно бывало вечеромъ, послѣ всенощной выпью стаканъ чая, прочитаю Евангеліе завтрашнее, потомъ Апостоль... и какая мысль

-----  
I|Тарѣвъ. По вопросамъ гомилетики. Стр. 149.

192.

впадетъ и займетъ вниманіе и сердце, ту беру въ тему и проповѣдь тамъ внутри уже сама собой строится. Часа полтора, много два... и проповѣдь готова... утромъ прочитаешь, немножко подладишь. Иногда тему даютъ внѣшнія обстоятельства, какъ бывало при посѣщеніи монастырей... но производство все то же. Это писанные экспромты; какъ они не изъ головы шли, то и представляютъ подслащенное нѣчто" I |. Этотъ основной тонъ по временамъ видоизмѣняется въ своемъ развитіи. Такъ поученія С-Петербургскаго и отчасти Владимірскаго періодовъ носятъ на себѣ слѣды болѣе продолжительной разсудочной работы, чѣмъ слова, произнесенныя въ Тамбовѣ... Проповѣди свои Пресвяц. Феофанъ никогда не рѣшался говорить безъ тетрадки. Съ одной стороны тутъ сказывалось его смиреніе и чрезвычайная скромность во мнѣніи

-----



о самомъ себѣ, какъ бы боязнь излишне довѣрить-  
 ся и положиться на свои силы, а съ другой по-  
 добная особенность вытекала изъ глубокаго  
 благоговѣнія къ слову Божию, изъ опасеніе не  
 сказать наизусть что-либо неточное, лишнее и  
 особенно невѣрное и ложное. По мысли Преосв.  
 Феофана, кто въ священномъ текстѣ во имя Бо-  
 жіе возвѣщаетъ Слово Божіе, тотъ отвѣчаетъ  
 за каждое слово. О проповѣдникахъ, говорящихъ  
 безъ надлежащаго приготовленія, легкомысленно  
 и поверхностно нужно сказать, что они не имѣ-  
 ютъ достаточнаго уваженія ни къ вѣрующимъ  
 душамъ, ни къ самому Богу, пославшему ихъ съ  
 проповѣдью для душъ. Было бы недостойнымъ и  
 оскорбительнымъ для божественной истины пре-  
 доставить ее чадамъ Божіимъ въ несоответству-  
 ющей ей оболочкѣ, безъ необходимой точности  
 и серьезной важности I |.

I | Смирновъ. Жизнь и ученіе Преосвященна-  
 го Феофана. Стр. 217.

Исходя отъ сердца любящаго, отъ сердца скорбящаго о недостаткахъ своихъ ближнихъ, отъ сердца искренно желающаго указать путь спасенія, воздѣйствовать, достигнуть до сокровенныхъ движеній духа, проповѣди Пресвящ.Ееофана естественно отличаются простотою выраженій,.. Замѣчательной простотою и вѣстѣ близостью къ пониманію слушателя дышатъ такія, на примѣръ, выраженія: "Но вотъ тутъ-то, братія, вся наша бѣда и есть! - Врагъ то нашъ первый кто есть? Саможалѣніе - врагъ самый льстивый и самый опасный. - Послабъ, говоритъ, немножко, - утомился. - Видите, - за насъ стоитъ" I]. Въ простыхъ понятныхъ каждому выраженіяхъ Пресвященный Ееофанъ раскрываетъ высокія психологическія потребности души. Въ проповѣдяхъ Пресвящ.Ееофана слышится естественный тонъ человѣка говорящаго о важныхъ пред-

I | Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 262.



метахъ такъ, чтобы его хорошо понимали, - тонъ челоуѣка желающаго подѣйствовать на челоуѣка, довести его до сознанія своихъ грѣховъ и къ мысли объ исправленіи...

Говоря проповѣдь Преосвящ. Теофанъ собственно не предписываетъ тѣ или инія требованія нравственныя, а лишь описываетъ какъ и что бываетъ и этимъ описаніемъ невольнo привлекаетъ вниманіе и сердце само соглашается склоняться въ сторону его наставительныхъ описаній. Вотъ почему и Преосвящ. проповѣдникъ говоритъ: "Всѣмъ сказаннымъ я хотѣлъ приблизить къ вамъ мысль, что подавая милостыню, мы сѣемъ: урокъ же отсюда вы извлечете сами" 1|. Или въ другой проповѣди говоря о таинствахъ, замѣчаетъ "Самъ къ себѣ всякій призагай, что будетъ говорено, и бери себѣ изъ того нужные уроки" 2|. Здѣсь нѣтъ ни

1| Ibid., стр. 29.

2| Ibid., стр. 324.

какого насилія, которая можетъ лишь раздражать, онъ понимаетъ все значеніе самодѣтельности въ духовной жизни. Метафорическая форма еще болѣе оживляетъ рѣчь. "Когда же умягчится сердце, говоритъ проповѣдникъ, тогда легко имъ совладѣть: тогда оно готово бываетъ на все, - и гибко, подобно шелковой матеріи. Тогда что ни скажи, оно все сдѣлаетъ" 1|. Употребляетъ оригинальное сравненіе человѣка облагодатствованнаго въ крещеніи съ мѣдью соединенной съ серебромъ 2|. Метафорическія сравненія духовной стороны человѣка съ явленіями міра физическаго часто встрѣчаются въ проповѣдяхъ Пресвященнаго Феофана. 3|.

1| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.І, стр.109.

2| Слова къ Владим.паствѣ.Стр.165-166.

3| Слова къ Тамб.паствѣ.Кн.І, стр.148;240; 185;181;145;179;кн.2.стр.110. Слова къ Владим.паствѣ.Стр.175. Слова СПб.Д.Акад.Ректора Арх. Феофана. Стр.130-133...



Касаясь проповѣдей Преосвящ. Феофана со стороны формы ихъ въ собственномъ смыслѣ, то есть съ точки зрѣнія принятыхъ дѣленій проповѣдей на слова, бесѣды и поученія, съ точки зрѣнія построения ихъ, должно замѣтить, что хотя вѣѣ его печатныя проповѣди называются словами |бить можетъ по издательскому произволу|, но въ точномъ смыслѣ словъ, какъ художественно-ораторскихъ формъ, у него очень немного... Кромѣ проповѣдей С-Петербургскаго періода, которыхъ можно отнести къ словамъ, употребляя терминологию старыхъ гомилетикъ, громадное большинство слѣдуетъ отнести къ поученіямъ, въ которыхъ просто, безискусственно но систематично излагается ученіе Слова Божія по тому или иному вопросу I|. Близко подходя къ внутренней сторонѣ духа человѣческаго, проникая во всѣ извилины душевной жизни

I| Тарѣвъ. Повопрошамъ гомилетики. Стр. 151.

ни чловѣка, Преосвящ. Теофанъ являлся въ своихъ проповѣдяхъ отцомъ, бесѣдующимъ со своими дѣтьми. Напримѣръ, въ проповѣди, въ недѣлю предъ Воздвиженіемъ Преосвящ. Теофанъ говоря о значеніи креста Христова. для людей, которымъ хвалились святые, переходитъ къ выясненію вопроса о причастности ко кресту Христову всякаго христіанина. "Каждый изъ насъ", говоритъ проповѣдникъ, "становится причастникомъ спасительной силы сего креста не иначе, какъ чрезъ свой собственный крестъ" 1|. "Давайте пересмотримъ", приглашаетъ проповѣдникъ, "всѣ возможные кресты и разберемъ, какъ слѣдуетъ нести каждый изъ нихъ, чтобъ онъ былъ силою во спасеніи" 2|. Далѣе Преосвящ. Теофанъ выясняетъ какіе бываютъ кресты и какъ должно нести ихъ христіанину 3|. Вся проповѣдь про-

-----  
1| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 435.

2| Ibid., стр. 436.

3| Ibid., стр. 436-440.



никнута чувствомъ глубокаго благожеланія къ  
 слушателямъ, чувствуется какъ скорбитъ душа  
 проповѣдника о грѣхахъ своей паствы и какъ  
 рвется она придти на помощь, указать путь спа-  
 сенія. При такомъ настроеніи проповѣдника  
 естественно, что она и по внѣшнему построенію  
 и выраженіемъ отличается тою простотою яз-  
 ка, мягкостью выраженій, которыя возможны лишь  
 при искренней сердечности проповѣдника.

Въ проповѣдяхъ своихъ Преосвящ. Тео-  
 фанъ живетъ духомъ виѣстѣ съ своими слушате-  
 лями, произнесенная проповѣдь не остается у  
 него не связанною съ другою, вотъ чѣмъ и объ-  
 яняется у него цѣлый циклъ проповѣдей объ  
 одномъ собственно предметѣ, но раскрываемомъ  
 постепенно, въ мудрой и осторожной послѣдова-  
 тельности. Преосвящ. проповѣдникъ шагъ за  
 шагомъ идетъ за духовнымъ ростомъ своей па-  
 ствы и въ нужную минуту всегда готовъ помочь  
 и ободрить... Раскрывши въ проповѣди въ не-

210.

дѣлю предъ Воздвиженіемъ значеніе крестовъ,  
какъ онѣ называетъ внѣшнихъ, для христіанина,  
Пресвящ. Теофанъ въ слѣдующей проповѣди бе-  
ретъ точку опоры изъ предыдущей, связываетъ  
ихъ и такимъ образомъ настойчиво внѣдряетъ  
въ сознаніи слушателей одну мысль о несеніи  
креста своего по образу Христову. "Изъ трехъ  
видовъ креста", говоритъ Пресвящ. Теофанъ,  
"вчера я сказалъ вамъ нѣсколько словъ объ  
одномъ - именно о крестахъ внѣшнихъ, - скор-  
бяхъ, бѣдахъ и лишеніяхъ... Нынѣ скажу что  
нибудь о второмъ видѣ крестовъ, - крестахъ  
внутреннихъ" I|. И всю проповѣдь посвящаетъ  
выясненію крестовъ внутреннихъ, встрѣчающихся  
намъ во время борьбы со старстыми и похотыми.  
Выпукло и ярко въ простыхъ, но вмѣстѣ сильныхъ  
выраженіяхъ, ссылаясь на свой личный опытъ  
проповѣдникъ раскрываетъ предъ слушателями

-----  
I| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 440.



борьбу христіанина со страстьми и похотями - второй видъ крестовъ внутреннихъ I|. Проходитъ послѣ произнесенія этой проповѣди недѣля, но мысль Преосвящ. Феофана остается еще занята проповѣдью о крестѣ, онъ живетъ этой мыслью и стремится въ слѣдующей проповѣди въ недѣлю по Воздвиженіи подѣлиться со своею паствою... "Въ пѣсняхъ Церкви все еще воспѣвается честь и сила креста, и въ чтеніяхъ святаго Апостола и святаго Евангелія все еще излагается ученіе о крестѣ.- И мнѣ слѣдуетъ предлагать вамъ слово тоже о крестѣ.- И есть оно за мною".- "Осталось, какъ вамъ вѣдомо", вспоминаетъ Преосвященный проповѣдникъ, "изъяснить вамъ третій видъ спасительнаго для насъ креста - крестъ преданности въ волю Божію.- Скажу о немъ слово - другое" 2|.

I| Ibid., стр.440-444.

2| Ibid., стр.445.

Скромно и со смиреніемъ проповѣдникъ замѣча-  
еть "скажу слово - другое; потому что полное  
о немъ ученіе превосходитъ силы мои.- На  
крестъ сей восходятъ уже совершеннѣйшіе хри-  
стіане. Они и знаютъ его, и говорить объ немъ  
могутъ ясно, полно и съ силою. Намъ же гдѣ  
такъ говорить? - А не помянуть нельзя, ради  
того, чтобъ кто изъ васъ, одолѣвши одну - дру-  
гую страсть, и нѣсколько успокоившись отъ тре-  
вогъ ихъ внутри, не подумалъ, что уже все сдѣ-  
лалъ должное что ожидается отъ христіанина" 1|.  
Проповѣдникъ, выясняя этотъ третій видъ кре-  
стовъ, который есть "принесеніе себя чистаго  
Богу въ жертву чистую и непорочную" 2|. Опять  
съ тою же простотою и естественностію пропо-  
вѣдникъ раскрываетъ слушателямъ необходимость  
и значеніе подвига совершенной Богопреданности.

-----  
1| Ibid., стр. 445.

2| Ibid., стр. 445.



Вотъ, на примѣръ, краткое, простое, но вмѣстѣ сильное и глубокое изъясненіе христіанства. "Многимъ думается, говоритъ Преосвящ. Феофанъ, что христіанство то же, что и другіе виды жизни; а оно не то. - Заиниается оно покаяніемъ, спѣетъ борьбою со страстями, завершается чрезъ сораспятіе Христу чистаго, внутренняго чело-вѣка, погруженіемъ въ Богѣ. - Умросте, говоритъ Апостоль, и животь вашъ сокровенъ есть со Христомъ въ Богѣ [Кол. 3, 3]. Тутъ все совершается внутри - незримо для людей и вѣдомо только совѣсти и Богу" I|. Вясняя, какъ христіанинъ долженъ сораспяться Христу Преосвящ. Феофанъ предостерегаетъ слушателей отъ возможныхъ препятствій и соблазновъ на этомъ пути ко спасенію. "Бросьте изъ головы", говоритъ Преосвящ. проповѣдникъ, "что можно путемъ утѣшной жизни стать тѣмъ, чѣмъ подоба-

I| Ibid., стр. 447.

еть намъ быть во Христѣ. Утѣхи тутъ дѣло случайное, невзначайное, - а существенное - страданія - болѣзнованія внутреннія и внѣшнія. Многими скорбями подобаетъ внити въ царствіе, - которое есть внутри васъ. Первый шагъ тутъ - переломъ воли отъ худа на добро, составляющей сердце покаянія, отражается смертною болью, - раню, изъ которой потомъ сочится кровь - во все продолженіе боренія со страстями, и которая закрывается уже по стяжаніи чистоты, возводящей христіанина на крестъ сораспятія со Христомъ. - Все скорби, да болѣзни, да тяготы. - Можно такъ положить: льготность - свидѣтельство не прямаго пути; претрудность - свидѣтельство - пути праваго" I]. Во всей проповѣди красною нитью проводитъ Преосвящ. Теофанъ одну мысль о сораспятіи Христу, приводящей къ Богообщенію и эту мысль онъ такъ

-----  
I] Ibid., стр. 448.



просто, такъ естественно вводить въ сознаниі слушателей, что для нихъ не представляетъ уже труда укрѣпиться въ этой мысли и "вступить на крестный путь покаянія" I|.

Возьмемъ другую проповѣдь, хотя бы въ пятокъ первой недѣли. Простота и безискусственность вмѣстѣ съ проникающей въ душу слушателей сердечностью являются отличительными свойствами ея... "Когда въ какомъ нибудь городѣ", начинаетъ Преосвящ. проповѣдникъ, "ожидается прибытіе царя, то жители его всѣчески заботятся о томъ, чтобы приготовиться къ достойному принятію его: выравниваютъ дороги, исправляютъ улицы и дома, особенную же заботу прилагаютъ о томъ, чтобы убрать прилично царскому лицу домъ, назначенный для помѣщенія Государя. Потомъ, когда уже все готовятъ, то ко времени, назначенному для прибы-

I| Ibid., стр. 448.

246.

тія его, выходятъ въ срѣтеніе ему. Тутъ если и говорятъ, то только о желанномъ високомъ посѣтителѣ! Когда же наконецъ пронесется вѣсть: ѣдетъ! - всѣ погружаются въ глубокое молчаніе, только очи свои устремляютъ туда, откуда ожидается прибытіе его" I|. Нарисовавъ предъ слушателями картину обычной встрѣчи государя, близкую и понятную каждому, Преосвящ. проповѣдникъ переходитъ отъ внѣшней картины дѣйствительности къ внутреннему состоянію духа человеческого и призываетъ слушателей достойно встрѣтить въ своей душѣ Христа Спасителя, указываетъ какъ должно встрѣчать, какъ должно приготовить себя къ принятію Господа. Мы "должны", говоритъ Преосвящ. Теофанъ, "пересмотрѣвъ всю свою жизнь, сдѣлать стропотное правымъ и острое гладкимъ - исповѣданіемъ и обѣтомъ болѣе не портить пути своего; долж-

-----  
I | Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. II2.



ны поставить въ должный чинъ всё отправленія и нужды тѣла, эти улицы, гдѣ будетъ проходить Господь; паче же всего позаботиться о томъ, чтобы убраться храмину сердца возбужденіемъ въ немъ добрыхъ чувствъ и расположеній, - чтобы, пришедши, Господь успокоился въ немъ и Своимъ покоемъ упокоилъ насъ съ облаженствованіемъ" Д. Простыми сравненіями Преосвящ. проповѣдникъ поясняетъ и углубляетъ въ сознаніи слушателей вѣдѣ внутреннія переживанія души, которыя возникаютъ у христіанина.

Говоря объ умолканіи у насъ всѣхъ чувствъ и помысленій предъ пришествіемъ Господа, Преосвящ. Теофанъ употребляетъ такое сравненіе. "Случалось ли вамъ", говоритъ онъ, "въ полночь сидѣть въ уединенной комнатѣ? Вы, вѣрно, ощущали, какъ въ эту пору на все кладется печать молчанія и по всему міру прохо-

дять какая то величественная тишина, дѣлающая замѣтнымъ самое легкое движеніе. Вотъ въ такое состояніе поставимъ и ми себя съ сей поры, въ чаяніи наитія на насъ прішествія Господа, и въ свое время Онъ снидетъ на насъ, какъ дождь на руно и какъ капля, каплющая на землю" I|. Такими подробными сравненіями вѣсо- кія истины душевной жизни челоуѣка Преосвящ. Теофанъ приближалъ къ разумѣнію слушателей, и его слово простое и понятное западало глубоко въ сердце ихъ... Можно было бы привести массу проповѣдей подобнаго рода, но достаточно и этихъ взятыхъ безъ всякаго выбора, чтобы замѣтить форму и характеръ проповѣдей Преосвященнаго Теофана...

Въ связи съ вопросомъ о формѣ проповѣди нераздѣльно стоитъ вопросъ объ употребленіи въ проповѣдяхъ начальнаго текста.

I| Ibid., стр. IIЗ.



Вопросъ объ употребленіи текста въ проповѣди и обращеніи съ нимъ достаточно раз-работанъ, какъ въ теоріи гомилетики, такъ и на практикѣ у лучшихъ нашихъ проповѣдниковъ. Образцовое употребленіе и обращеніе съ текстомъ должно состоять въ томъ, чтобы текстъ никакъ не упускался изъ виду проповѣдникомъ, чтобы онъ составлялъ центръ слова, и нравоу-ченіе проповѣди являлось въ ней Словоиъ Гос-поднимъ, а не словомъ проповѣдника... Вообще проповѣдь должна существовать для текста, а не текстъ для проповѣди...

Текстъ въ проповѣдяхъ Преосвящ. Тео-фана въ большинствѣ случаевъ соответствуетъ этому гомилетическому требованію. Большею частію текстъ для проповѣди Преосвящ. Теофанъ беретъ изъ дневнаго Евангельскаго, или Апо-стольскаго чтенія. Вотъ для примѣра проповѣдь о предостереженіи отъ увлеченія современными невѣріемъ и ересями... Проповѣдникъ, поставивши

въ началѣ проповѣди текстъ дневного Еванге-  
лія "внемлите же отъ живыхъ пророкъ, иже при-  
ходятъ къ вамъ въ одеждахъ овчихъ, внутри же  
суть волцы хищницы" [Мѡ.7,15] проводитъ во  
всей проповѣди одну мысль объ отвращеніи отъ  
распространителей живыхъ ученій, предостере-  
гая слушателей отъ всякой вообще лжи, какихъ  
много ходитъ нынѣ въ писаніяхъ и рѣчахъ че-  
ловѣческихъ" и основательно раскрывая "паче  
ложь раскольническую", призываетъ "не слушать  
этихъ льстивыхъ словесъ... и мужественно  
стоять въ вѣрѣ" I|. Во всей проповѣди Прео-  
священный Феофанъ ни на минуту не забываетъ  
поставленнаго въ началѣ текста и нисколько  
не отвлекается въ разъясненіи его. Или гово-  
ря о любви къ Богу Преосвящ. Феофанъ подро-  
бно выясняетъ поставленный въ началѣ проповѣ-  
ди текстъ "Возлюбиши Господа Бога твоего всѣмъ"



сердцем твоимъ, и всею душою твою, и всею  
мыслию твою" [Мк. 22, 37] и указываетъ призна-  
ки этой любви I |.

Въ тѣхъ случаяхъ, когда по необходи-  
мости текстъ долженъ былъ быть взятымъ совер-  
шенно произвольно, именно въ словахъ на осо-  
быхъ случаяхъ, и когда моментъ церковнаго года  
по необходимости уступаетъ особому моменту,  
выборъ текста находится въ полномъ соответ-  
ствіи съ предметомъ для проповѣди. Говоря,  
напримѣръ, проповѣдь объ общественномъ служе-  
ніи, какъ поприщѣ повиненія, Преосвященный  
Феофанъ ставитъ въ началѣ проповѣди текстъ  
"Всяка душа властемъ придержащимъ да повину-  
ется" [Римл. 13, 1] I |, взявъ тему "о единомъ  
истинномъ возрожденіи - въ примѣненіи его  
къ нашему отечеству" въ день рожденія Госу-

I | Слова къ Тамб. паствѣ. Кн. I, стр. 42-46.

2 | Слова СПб. Д. А. Рект. Арх. Феофана. Стр. 153-163.

даря Александра Николаевича проповѣдникъ береть текстъ "Аще кто во Христѣ, нова тварь | 2 Кор. 5, 17 |". Доказывая въ проповѣди "какъ возстановительныя божественныя учрежденія могутъ наитствовать потребности нашей общечеловѣческой жизни, во всей ея полнотѣ и во всемъ тѣлѣ отечества нашего" I |.

Таково употребленіе и раскрытіе текста въ проповѣдяхъ Преосвящ. Теофана; нельзя, конечно, не замѣтить иногда и уклоненія отъ высказаннаго гомилетическаго требованія, встрѣчаются у Преосвящ. Теофана и такія проповѣди, гдѣ текстъ въ существѣ дѣла нисколько не выясняетъ содержаніе проповѣди и имѣетъ болѣе вербальное значеніе, чѣмъ матеріальное. Такова, на примѣръ, проповѣдь въ день Пятидесятилѣтія СПетербургской Духовной Академі, текстъ ея "возвѣстите трубными гласами во всей земли вашей"... и освятите лѣто, пятьдесятое лѣто" | Лев. 25 гл. | 2 |.

I | Слова СПб. Д. А. Рект. Арх. Теофана. Стр. 123-124.

2 | Ibid., стр. 16-27.



имѣть отношеніе пожалуй только къ самому юби-  
лею, но нисколько не может претендовать на  
какое либо отношеніе къ внутреннему содержа-  
нію проповѣди...

Съ текстомъ проповѣдей у Пресвящ. Тео-  
фана встрѣчаемъ сравнительно немного, большин-  
ство же его проповѣдей произнесено на какія  
либо темы, взятыя либо изъ дневныхъ чтеній Еван-  
гелія или Апостола, либо раскрываетъ какой либо  
вопросъ нравственной жизни христіанина...

Иногда же темы для проповѣдей давало и простое  
созвучіе словъ. Въ проповѣди къ жителямъ  
села Добраго, напоминаетъ имъ "преимуществен-  
но предъ другими о подражаніи добрѣйшимъ ка-  
чествамъ Владычицы Богородицы" I V. Или жите-  
лей города Коврова призывалъ украситься ков-  
ромъ добродѣтелей и украситься ими такъ ярко,  
чтобы всякій, кому придется видѣть и узнать  
васъ, съ изумленіемъ взывалъ: по Коврову ков-

ромъ стелется разнообразныя цвѣты добродѣтелей, - чтобъ такимъ образомъ по имени вашему, было и житіе ваше" I|.

Во всѣхъ проповѣдяхъ Пресвящ. Теофана, какъ бы онъ ее не постраивалъ, слышится, чувствуется сердечное собесѣдованіе пастыря со своею паствою, какъ отца съ дѣтьми. Это - простая, задушевная рѣчь, въ которой проповѣдникъ съ одной стороны вполне открываетъ слушателямъ свою душу, а съ другой входитъ во всѣ духовныя нужды ихъ, съ трогательною заботливостью и снисходительностью приспособляется къ настоящему нравственному состоянію слушателей съ цѣлію возвысить ихъ до своего уровня. Чтобы успешно вести подобныя бесѣды, существенно необходимо для пастыря и глубоко любить пасомыхъ. И Пресвящ. Теофанъ дѣйствительно сердечно любилъ свою паству и всегда глубоко интересовался жизнью, всегда шелъ навстрѣчу нуждамъ ея.

I| Слова къ Владим. паствѣ. Стр. 423.



Благодаря такимъ собесѣдованіямъ между епископомъ и вѣрующими создавались и устанавливались чисто семейныя отношенія. Подобно тому какъ бываетъ у домашняго очага, когда отецъ послѣ дневного труда собираетъ подлѣ себя своихъ дѣтей и ведетъ съ ними рѣчь обо всемъ, интересующемъ ихъ, такъ и Преосвящ. Феофанъ бесѣдовалъ съ собравшемся около него паствою, въ мирѣ и покоѣ воскреснаго дня о всѣхъ важнѣйшихъ предметахъ христіанской вѣры и жизни. Насколько жизненны и тѣсны были отношенія между Преосв. Феофаномъ и его паствою мы видимъ изъ начала одной его проповѣди. "Дошло", говоритъ Преосв. проповѣдникъ, "до моего слуха, будто вы считаете мои поученія очень строгими и полагаете, что мнѣ думать такъ нельзя, жить такъ нельзя, а стало и учить такъ нельзя. Времена не тѣ!! - Какъ я порадовался, услышавъ это! Значитъ, вы внимательно слушаете, что говорю, и не только слушаете, но готовы бы исполнять то" I |.

Не смотря на свою поразительную простоту, по временамъ доходящую до народнаго говора, проповѣди Пресвящ. Феофана слѣдуетъ отнести къ числу краснорѣчивыхъ, такъ какъ онѣ обладаютъ тѣмъ истиннымъ краснорѣчіемъ, которое состоитъ не въ громкихъ фразахъ и красивыхъ жестахъ, а въ томъ, когда слово оратора, выходя изъ глубины его сердца и живого убѣжденія, прямо направляется къ сердцу слушателей, проникаетъ въ душу и овладѣваетъ ею. "Слово, исходящее изъ духа благонастроеннаго", скажемъ словами Святителя Феофана, "и безъ внѣшнихъ средствъ риторики будетъ назидательно. Или лучше въ немъ то и есть источникъ истиннаго краснорѣчія, а не во внѣшнихъ приемахъ".. I|.



## ЗАКЛЮЧЕНІЕ.

Мѣсто Преосвященнаго Теофана  
въ исторіи русской проповѣди.

Опредѣляя мѣсто Преосвященнаго Теофана среди русских проповѣдниковъ, нельзя не коснуться тѣхъ направленій въ проповѣди, какія существовали въ его время и могли имѣть вліяніе на проповѣдничество самого Святителя Теофана.

Въ періодъ богословскаго воспитанія Преосвящ. Теофана, то есть во второй половинѣ тридцатыхъ годовъ прошлаго столѣтія, въ проповѣдничествѣ русскомъ можно различить довольно опредѣленно два направленія:— московское и кіевское. Выразителемъ перваго считается обыкновенно митропол. Филаретъ, а второго - Иннокентій, архіепископъ Херсонскій. Первое направ-

леніе характеризуется, какъ догматико-теоретическое, вообще болѣе отвлеченное. Митропол. Филаретъ прямо признавалъ и опредѣлялъ, что кафедра церковная есть мѣсто ученія, но не мѣсто изліянія чувствъ самого проповѣдника.

Второе направленіе - болѣе практическое, жизненное, гдѣ большее мѣсто представляется именно чувству, претендующее на эффектъ, на живость дѣйствія...

Намъ уже извѣстна проповѣдническая дѣятельность арх. Иннокентія въ Кіевской Дух. Академіи, когда проповѣдь и забота о ней были лучшимъ кіевскимъ преданіемъ тридцатыхъ и сороковыхъ годовъ.

Такое чрезвычайное развитіе проповѣди въ кіевской академіи было полезно для Преосв. Геофана въ формальномъ отношеніи. Характеръ же проповѣдничества Епископа Геофана выработался подъ вліяніемъ арх. Димитрія [Муретова], ректора Академіи арх. Гереміи и проф. Я. К.



Амфитеатрова... Эти лица смотрѣли на проповѣдь нѣсколько иначе, чѣмъ арх. Иннокентій... А именно, центръ тяжести они переносили отъ иннокентьевскихъ блеска, оригинальности и живости на глубину мысли и чувства - арх. Димитрій Муретовъ; на святоотеческій духъ въ проповѣди, къ которому призывалъ арх. Іеремія и поворотный пунктъ къ каковому сдѣлало сочиненіе Я. К. Амфитеатрова "Чтенія о церковной словесности."

Подъ вліяніемъ этихъ трехъ лицъ и содался характеръ проповѣдничества Пресвящ. Теофана, и каковой, по нашему мнѣнію, сближаетъ его проповѣдничество съ церковнымъ учительствомъ Митропол. Филарета.

На граняхъ девятнадцатаго столѣтія - въ началѣ и концѣ - Промысломъ Божиимъ поставлены два столпа Православной Церкви - Святители Филаретъ и Теофанъ. Поставлены они для того, чтобы въ эпоху столь распространеннаго

умственного броженія, въ дни колебаній основъ Православія и умноженія лжеученій отлить со-  
 держаніе Праовславія въ твердныя и неизблемныя  
 формы, чтобы еще разъ установить неизмѣнное,  
 непреложное ученіе, выяснить евангельскую вы-  
 соту и чистоту Православія, на которія дѣлают-  
 ся и дѣлались дерзкія покушенія и нападки.

Оба великіе святители, при существен-  
 ной общности своего служенія Православной  
 Церкви, выполнили его съ двухъ, внутренне свя-  
 занныхъ и взаимно дополняющихъ одна другую  
 сторонъ. - Святитель Филаретъ, объявшій своимъ  
 геніемъ всю широту христіанскаго мировозрѣ-  
 нія, сосредоточилъ свою дѣятельность главнымъ  
 образомъ на проповѣди Вѣры Христовой, а Преосв.  
 Оеофанъ, проникшій въ самыя сокровенныя внут-  
 ренней духовной жизни является по преимуществу  
 благовѣстникомъ Евангельской нравственности.

Главная особенность Епископа Оеофана,  
 какъ проповѣдника, и вмѣстѣ высшее достоинство



въ томъ, что онъ, поистинѣ и наиболѣе полнымъ образомъ въ новое время осуществилъ идеальное требованіе христіанской проповѣди, указанное Апостоломъ и состоящее не въ діалектикѣ и риторикѣ, а въ явленіи духа и силы, религіознаго вѣрованія и убѣжденія. Проповѣдническіе труды его характеризуютъ то исключительной важности свойство, точно которое невозможно опредѣлить никакимъ словомъ человѣческимъ и которое въ гомилетикахъ носитъ названіе помазанности. Эта истинная искра божественнаго огня, всегда присущая и проникающая проповѣди Преосвященнаго Теофана, дѣлаетъ ихъ единственными и несравнимыми, близко напоминающими проникновенныя бесѣды древнихъ подвижниковъ-пустынниковъ. Его слово есть проповѣдь жизни единственно для Бога и въ Богѣ, проповѣдь аскетическаго идеала и для жизни въ самомъ гражданскомъ обществѣ. Во всякомъ поученіи Преосвящ. Теофана ярко обнаруживаются, какъ типическія,

два явления. Съ одной стороны внутреннему сознанию проповѣдника всегда предносится, какъ живые, образъ Господа и Спасителя нашего Христа, Его Пречистой Матери, Апостоловъ и всѣхъ святыхъ. Мысль проповѣдника всецѣло занята ихъ ученіемъ и заповѣдями, памятованіями смерти, суда, вѣчнаго блаженства праведниковъ и вѣчныхъ мученій грѣшниковъ. Съ другой стороны слово Святителя вращается главнымъ образомъ въ области внутренней сокровенной жизни людей, въ сферѣ ихъ духовно-нравственныхъ состояній и сердечныхъ переживаній. Оно всегда исходитъ изъ глубины его любвеобильнаго сердца, прочувствовано и пережито имъ самимъ. Въ немъ проповѣдникъ износитъ наружу сокровища внутренней христіанской жизни и все богатство своей личной нравственной силы, при чемъ глубина и широта психологическаго анализа нерѣдко являются просто изумительными. Въ-стѣ съ тѣмъ проповѣдникъ постоянно обращается

Солн III



съ призывомъ къ вѣрующей душѣ слушателей, чтобы она въ глубинѣ и тайнѣ своего сердца искала и созидала то тихое и безмятежное царство Христово, о которомъ Спаситель говоритъ "Царствіе Божіе внутри васъ есть". При этомъ онъ не столько доказываетъ, сколько высказываетъ свои идеи, столько же поучаетъ своихъ слушателей, сколько трогаетъ ихъ, воодушевляетъ религиознымъ чувствомъ, наполняетъ сердце то раскаяніемъ и сокрушеніемъ, то отрадой и надеждой, то умиленіемъ и благодарностью къ Богу. Отсюда учительное слово полно того огня внутреннего убѣжденія и вдохновенія, которое, дѣйствуя съ неотразимымъ вліяніемъ на духовный міръ слушателей, приводитъ въ возбужденіе всѣ силы души, способно такъ захватить сердце человѣка и подвинуть его на высокія дѣла добродѣтели.

Ср. Вино  
пат II









